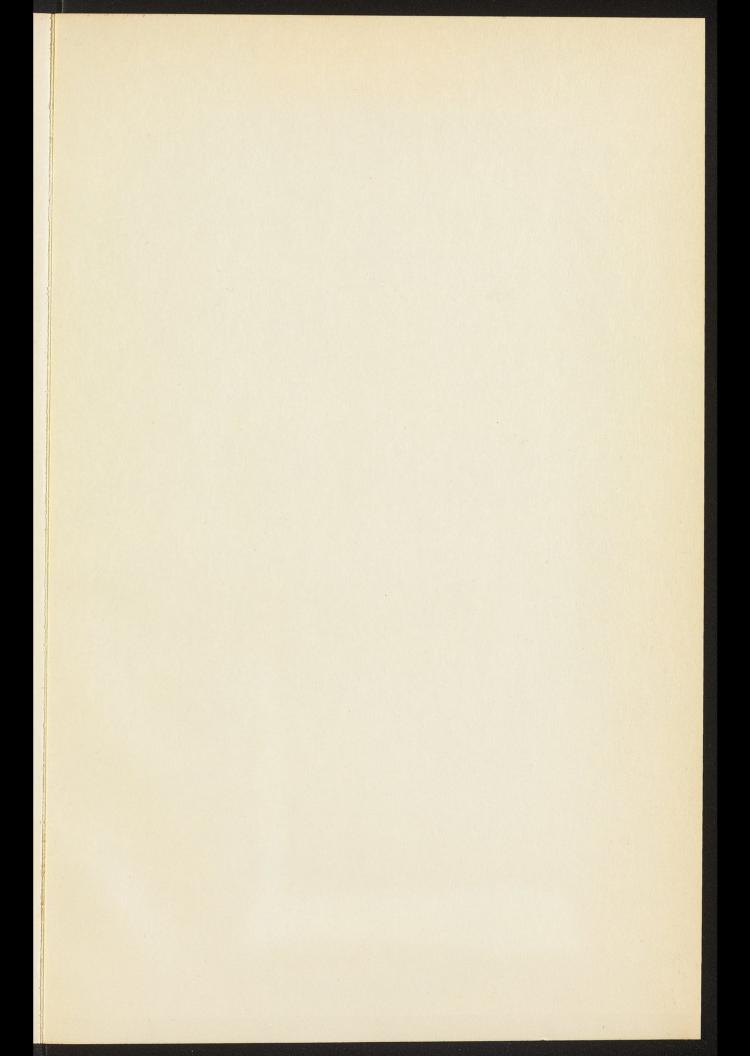
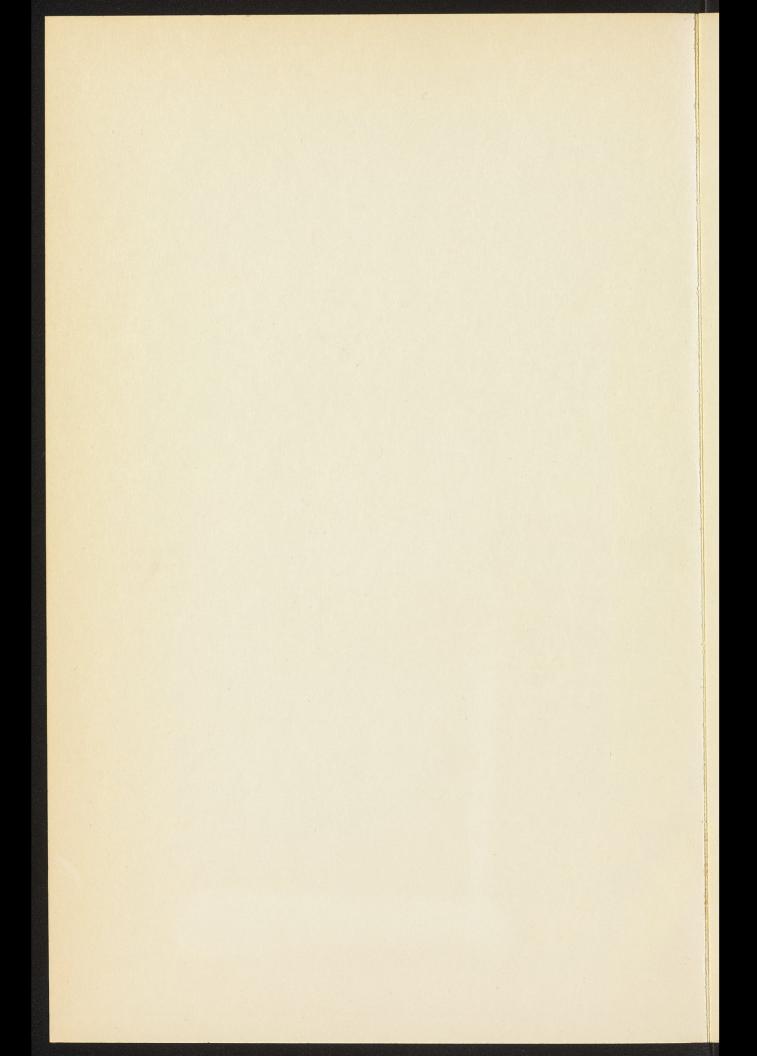


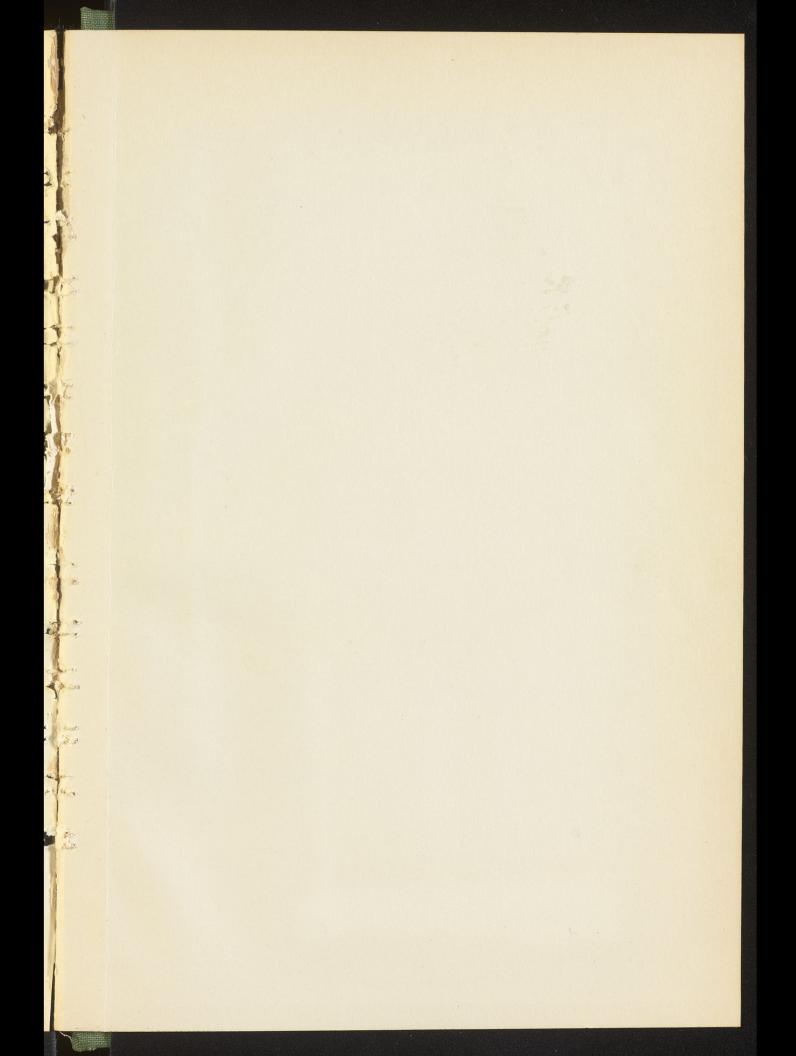
2270.52.895 v.l al-Saffarini Nafathat sadr al-mukmad

DATE ISSUED	DATE DUE	DATE ISSUED	DATE DUE
	•		









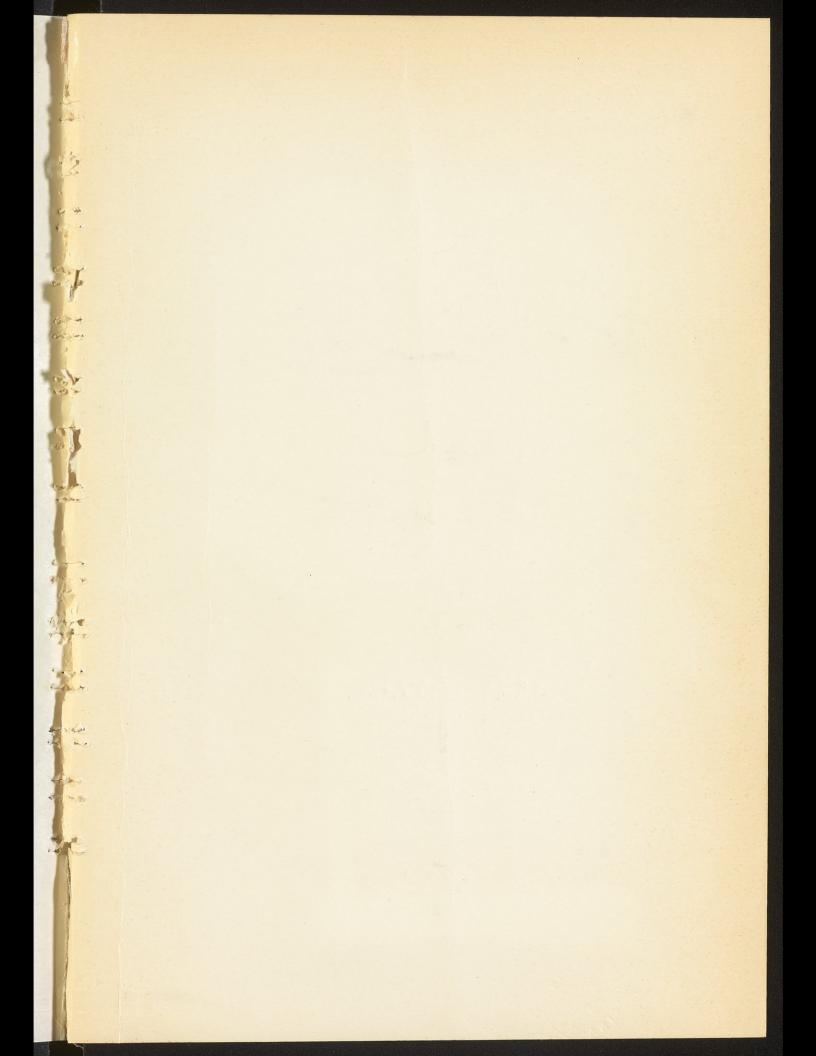
نفتات صدر الكد، وقع عين المسقد ليشت على المستعد المشت على المستعد المستعدد المستعدد

تأليف المَدَّة النَّنْ فَحُدَّ السِّفاريني الحَنْلي

الطبعَة الأولى ١٣٨٠ – ١٣٨

الجنالاول

منشورات الكتب الاسلامي



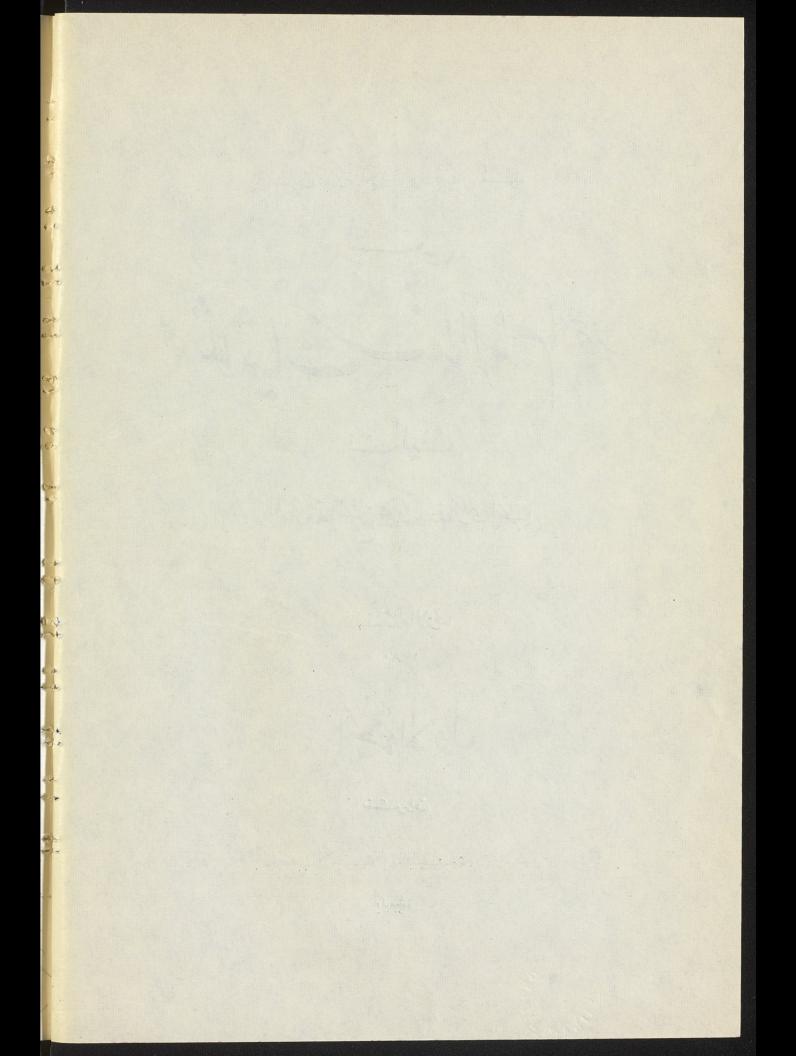
العَلَّمَة الشَّنْ مُحِدًا لَسَفادِينِي الْحَدْ السَفادِينِي الْحَدْ الْحَدْ السَفادِينِي الْحَدْ السَفادِينِي الْحَدْ السَفادِينِي الْحَدْ الْ

الطبعَة الأولى

الجن الأول

منشورات

المكتبالاست الأمي للطب عدوالستر



مق مة الين اشر

إن الحمد لله ، نحمده و تستعينه و نستغفره ، و نعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هاديله ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لاشريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله .

أما بعث الله أما بعد المستد إمام أهل السنة أحمد بن حنبل رضي الله عنه ، الأثيات مسند إمام أهل السنة أحمد بن حنبل رضي الله عنه ، وهي الأحاديث التي قرب سندها بين الامام وبين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وقد أخرج هذه الأحاديث من المسند الامامان الجليلان: محب الدين وضياء الدين المقدسيان رحمها الله .

وقـــد رأيت هذا الكتاب عند الاستاذ الجليل فخر الدين الحسني حفيد المحدث الاسلامي الكبير الشيخ بدرالدين الحسني رحمه الله . . وكنت في زيارته وتذاكرنا ماينشر المكتب الاسلامي من المخطوطات فأطلمني عليه ثم دفع المخطوطة إلي طبعها _ إن تيسر _ رغبة خالصة منه في خدمة العلم ونشره .

والحق أن وشرح الاثيات الامام أحمد م كتاب جليل كما قدمت ، فللؤلف يترجم فيه للرواة ، ويشرح فيه ما يحتاج الى شرح من الألفاظ ، ويبين ما يستنبط من الاحكام ، وما يتعلم من الآداب ، مورداً ما يتعلق بالموضوع من الأحاديث ، معدداً آراء الأثمة والعلماء ، مستشهداً بأقوالهم ، عيث يخرج القارىء منه بالفوائد الكثيرة ، وبالمتمة الادبية أيضاً . . .

- 2270 · 52 895 وقد عرضت هذا الكتاب على أستاذنا الجليل العلامة الشيخ لمحمد بن مائع فأعجب به وسر غاية السرور وتحدث الى صاحب السمو الشيخ على بن عبد الله آل ثاني في المشاركة في طبعه فبادر الرجل الكبير _ حفظه الله _ بما عرف عنه من علم وفضل وغيرة على تراثنا القيم ، فاشترك بعدد من النسخ . . كما اهتم بهدا الكتاب أيضاً رجل العلم والفضل في شرقي الجزيرة الا خ في الله قاسم بن درويش فخرو فاشترك بعدد آخر . . مما شجمنا على المباشرة بالطبع .

وصف المخطوط: :

هي نسخة المؤلف وهي غير مؤرخة ، وخطها موافق لما نمرفه من خطه و بمض الاستدراكات ختمت بكلمة : المؤلف .

وفي آخرها تقريظ بقلم محمد بن محمد المفربي التافلاني (١) كتبه في حياة المؤلف سنة ١١٧٧ هـ واثني فيه عليه .

و تقع في (٨٤٠) صفحة من القطع الكبير (٣٣ × ١٦,٥) سم في كل صفحة (٣٩ × ٣٠) سطراً وفي كل سطر خمس عشرة كلة تقريباً ، وورقها متين ، وأخطاؤها قليلة ، وعليها تعليقات بسيطة مخط يخالف خط الأصل .

وقد اختلف اسم الكتاب في المقدمة عن عنوانه في الصفحة الاولى ، فجاء في المنوان (قرة عين المسمد) وفي مكان آخر (قوة عين الارمد) وفي مكان (قرة عين الارمد) فأثبتنا كلاً في موضعه اتباعاً للاصل.

عملنا في هذا الكناب:

وقد بذانا جهدنا في قراءة الكتاب وترقيمه وإصلاح ماوقع من المؤلف من سبق قلم، ورجمنا كثيراً في ضبط نصوص الاحاديث الواردة فيه إلى كتب السنة المختلفة...

⁽١) مفتى الحنفية في القدس وكانت وفاته سنة ١٩٩١ ه وكان عالماً كثير التأليف.

والقاعدة التي سار عليها المؤلف في هذا الكتاب هي أن يدرج شروحه بين الفاظ الحديث بميزاً لما كان من نص الحديث بأن كتبه بالمداد الأحمر، فاستمضنا عن ذلك في الطباعة بوضعه بين قوسين وزدنا على ذلك أن أثبتنا لفظ الحديث بتمامه بحروف كبيرة قبل الشرح ، ليتيسر للقارىء أن يحيط به دون أن يكلفه ذلك تتبعه لفظاً فلفظاً في ثنايا الشرح .

وإنا لنقدمه الآن الى المسلمين في طبعته الأولى راجين أن يكون لهم فيه الفائدة كل الفائدة كل الفائدة كل الفائدة كل الفائدة كل الفائدة كل الله لله عليه وآله وسلموا تباع نهجه القويم. وشكر الله لصاحب السمو وللملامـة ابن مانع وللشيخ قاسم الدرويش وللاستاذ فحر الدين الحسني وللاسانذة الفضلاء الذبن ساعدوا في تصحيح الكتاب ما قدموه من جهد أو عون في خدمة السنة وإشاعة العلم ، وجهل عملنا خالصاً لوحهه الكريم .

وآخر دعوانا ان الحد لله رب العالمين

ابوچک

دمشق ۱۲ شمبان ۱۳۸۰

.....

The state of the s The production of the state of the second

ترجمت المؤلف

هو أبو المون (١) شمس الدين محد بن احمد بنسالم السفاريني مولد. وحياته

ولد في قرية سفتًا رين من قرى البلسسنة ١١١٤ هجرية و نشأ بها ؟ ثمر حل الى دمشق حيث أخذ عن علماء الحديث فيها و تفقه على حنا بلتها ، فبلغ النابة ثم رجع الى فلسطين حيث استوطن البلس. فدرسو أفتى وأفاد بملّمة الناس. منزلته وخلقه

قال عنه المرداوي: كان غرة عصره ، وشامة مصره ، لم يظهر في بلاده بعده مثله ، وكان يدعى للملمات ، ويقصد للمهات ، ذا رأي صائب ، وفهم ثاقب ، حسوراً على ردع الظالمين ، وزجر المفترين ، إذا رأى منكراً أخذته رعدة ، وعلا صوته من شدة الحدة ، وإذا سكن غيظه ، وبرد قيظه ، يقطر رقة ولطافة وحلاوة ، وله الباع الطويل في علم التاريخ ، وله شيعر الطيف .

مؤلفاته

ومن مؤلفاته : شرح (منظومة الآداب) و (شرح منظومته في عقيدة السلف) و (الدرر المستوعات في الأحاديث الموضوعات) و (شمرح عمدة الأحكام) (٢) وغير ذلك من المؤلفات النافعة .

(٢) نرجو أن نطبع هذا الكتاب للمرة الاولى قريبًا إن شاء الله ٠

⁽١) كل من ترجمه كناه « أبا المون » إلا ان مماصره مفتي القدس كناه في تقريظه لكتابه في آخر النسخة التي جرى طبع الكتاب عنها « أبا عبد الله » .

while the terms of the specifications is the Malance and the Same Shows to a March 12 and and the state of t

بين لِينْدِ الرَّجْمِزْ ٱلرَّجِيَدِ

وبة ثقتي وعليه توكلي

الحد لله الذي شرح صدور أهل الحديث لحفظه ، وجملهم أوعية لادراك دقائق معانيه وتحديد حقائق لفظه ، فهم مصابيح الحمدى ، وقدوة لمن اقتدى ، فمن بهديهم اهتدى فقد أخذ بحظه ، فسبحان من ذلل لهم سبل الحفظ والفهم ، وسهل عليهم استنباط الفقه والعلم ، ولم يصعب عليهم بغنظه (۱) وأشهد أن لا إلك وسهل عليهم استنباط الفقه والعلم ، ولم يصعب عليهم بغنظه (۱) وأشهد أن لا إلك شيئاً من ذلك آب بهظه (۲) وأشهد أن محداً عبده ورسوله وحبيبه وخليله الذي شيئاً من ذلك آب بهظه (۲) وأشهد أن محداً عبده ورسوله وحبيبه وخليله الذي شج رأس الشرك وقمه بدلظه (۳) ، في أرسله الله على حين فترة من الرسل ، وقد طبق الشرك السيل ، وأظلمت الأرض بكظه ومظه (٤) ، فعلم من الحهالة وهدى من الضلالة ، وبذل الحجود في تجريد توحيد المعبود ، محاله وقاله وردعه ووعظه ، فتبسم الدين بعد عبوسه ، وتلا لا بعد طموسه ، وظهر بعد دروسه ، ورقص بعد حزنه بقظه وبظه وبظه (٥) صلى الله عليه وسلم صلاة وسلاماً دائمين ما نافس حافظ محفظه ، وعلى آله وأصحابه وأصهاره وأحبابه وأنصاره وأحزابه الذين انكش بهم الشرك بعكظه (٢) ، وانتشر التوحيد وابتهج بهم بعد اندراسه ولظه (٧) ، واكتيصل بهم جفن الدين بعد عموشه وجحظه .

⁽١) الغنظ: الكرب والهم اللازم. (٢) بهظه الأمر: غلبه.

⁽٣) الداظ : الضرب والدفع في الصدر .

⁽٤) الكظ: الكرب والجهد. والمظ والمظاظة: شدة الخلق وفظاظته.

⁽ه) القظ : القطع . والبظ : يقال : بظ المغني : حرك أوتاره .

 ⁽٦) العكظ : الحبس والقهر .

أما بعد فان أولى مايصرف في تحصيله الزمان ، وأجدر ما يدأب في إدراك تأويله العاقل في كل عصر وآن ، وأحرى ماينافس في نيله ذو اللب والجنان ، وأحق ماينفق فيه العمر عند ذوي العرفان ، العلم النافع والعمل الصالح ؛ إذ بها فوز كل فأثرو إفلاح كل فالح ، ولا شك أن العمل ثمرة العلم ، كما أن التصوير ثمرة الفهم ، فرجعت السعادة والسيادة الى تحصيل العلوم التي هي من مشكاة الرسالة مستفادة .

وقد مكثت برهة من الدهر وحيناً طويلا انقضى فيه معظم العمر وأنا أهم وأعزم وأتردد وأحزم وأقدم رجلا وأؤخر أخرى لمدم علمي بالأحق والأحرى وذلك الهم والترديد والجمع والتفنيد لأشرح ثلاثيات « المسند ، الواقعة فيه لحضرة سيدنا وإمامنا الإمام أحمد رضوان الله عليه . فمضى على ذلك الحقب وصنفت في زمن ترديدي عدة من الكتب. وأنا متردد بين الاقدام والاحجام لقصور شأوي عن إدراك مثل هذا المقام ، ثم إني قلت: قصارى أمري أن أعلق فو الد من الكتب المتداولة ، وايس لي من ذلك إلا أجر المناولة ، فاستخرت الله وعزمت على شرحها ، ووقفت على أبواب كرمه تمالى، فمن سبحانه بفتحها ، هذا مع فقدي جل المواد و تميذر و جود الحل المواد" ، واشتغال البال بالبلابل والهموم وتشويش الخاطر بالقلاقل والغموم ، كيف لا ، والوقت قد اكفهر وجهم بالمقت ، واشمخر أنفه بالجبه والبهت ، ولم يبق من آثار هذا البيان إلا حكايات تتزين مها الطروس ككان وكان ، والعلم قد أفلت شموسه و تقوضت محافله و دروسه ، وربعه المأهول أمسى خالياً ، وواديه المأنوس أضحى موحشاً داوياً ، وغصنه الرطيب غدا ذاوياً ، وبرده القشيب صار بالياً ، فالعالم الآن قلت مضاربه ، وضاقت مطاليه ، وعالت معاطيه وسددت مذاهبه ، فليس له في هذا الزمان ومنذ أزمان إلا الالتجاء الى عالم السر والاعلان، فهو الذي يمطي و يمنع و يخفض و يرفع، ويرزق الجنين في ظلمة الحشا سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء.

فسيان التحرك والسكون جرى قلم القضاء عا يكون ورزق في غشاوته الجنين حنون أن تسعى لرزق فلا جرم ذهبت الراحة والسرور والبهجة والحبور ، مع الرعيل الأول والندم والتأسف والتأوه والتلهف، والاشتغال بالقيل والقال، وإضاعة العمر في اللهو والحال، وإذا كان الزمان قد فسدت ملوكه وتهتك صملوكه ، وضل عالمه وجار حاكمه ، ومخل مياسيره وانكش مشاهيره ، ولم يبق من الكرم إلا اسمه المساواة إلا حكاياتها ، ومن المؤاخاة إلا نـكاتها ، وكلح في وجو ، أهل العلم وعبس وأعرض عن إنصافهم ونكس ، ومال لأهل المال، وذهب مع أهل الذهب والحال فلا لوم على المالم إن خمدت ناره ، وانطمست آثاره ، وخفيت شارته ، وبردت شرارته ، وصار بعد أن كان متبوعا تابعاً ، وصارحلس بينه واقعاً ، وذوي غصن عزمه بعد أن كان يانما ، وفل فرند حزمه بعد كونه قاطما . ولكن لا بد في كل عصر ومصر الدين من حملة ، وللعلم من نقلة ، لقوله عليه : « لا نزال طائفة من أمتي على الحق لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك، الترمذي من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه وحسنه أن رسول الله عليه قال: « مثل أمتي مثل المطر لا يدرى أوله خير أو آخره » قال الامام المحقق ابن القيم في كتابه «مفتاح السمادة »: فلو لم يكن في أواخر الأمة قائم بحجج الله مجتهد ، لم يكونوا موصوفين عذه الخيرية. قال: وأيضاً فانهذه الأمة أكمل الأمموخيرامة أخرجت للناس ، ونبها خاتم النبيين لا نبي بعده ، فجمل الله العلماء فيها كلما مات عالم خلفه عالم ، لئلا تطمس معالم الدين وتخفى أعلامه ، وكان بنو اسرائيل

كلا هلك نبي خلفه نبي ، فكانت تسوسهم الأنبياء ، والعلماء لهذه الامة كالانبياء في بني اسرائيل . وفي الحديث الآخر : « يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ، ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين و تأويل الجاهلين » . وهذا يدل على أنه لا يزال محمولاً في الفرون قرناً بعد قرن . وفي صحيح أبي حاتم بن حمان من حديث الخولاني قال : قال رسول الله والميلية : « لا يزال الله يغرس في هذا الدين غرساً يستغلهم في طاعته » وغرس الله هم أهل العلم والعمل ، فلو خلت الارض من عالم خلت من غرس الله . ولهذا القول حجج كثيرة جداً والله أعلم الارض من عالم خلت من غرس الله . ولهذا القول حجج كثيرة جداً والله أعلم الارض من عالم خلت من غرس الله . ولهذا القول حجج كثيرة جداً والله أعلم الارض من عالم خلت من غرس الله . ولهذا القول حجج كثيرة جداً والله أعلم الارسان على الله والعمل ، فله العلم والله أعلم الارسان عن على الله عن غرس الله . ولهذا القول حجج كثيرة جداً والله أعلم الله والعمل ، فلو خلت من غرس الله . ولهذا القول حجج كثيرة جداً والله أعلم العلم والله أعلم الله والعمل ، فلو خلت من غرس الله . ولهذا القول حجج كثيرة جداً والله أعلم الله والهم والله أعلم الله والعمل ، فلو خلت من غرس الله . ولهذا القول حجج كثيرة جداً والله أعلم الله .

فلا جرم بعد معرفه الترديد ، وجزمنا بعسد التقييد ، على شرح الاثيات مسند مولانا وقدوتنا وإمامنا وعمدتنا الامام أحمد بن محمد بن حمد المقدسي كل حنبلي ، مما أخرجه الامام العالم المحقق مجد الدين إسماعيل بن عمر المقدسي والامام الحافظ ضياء الدين المقدسي رحمها الله تعالى . وإنما كثر ترديدي و تقاعي عن ذلك لعدم من تقدمني لشرحها مع قصور همتي وقلة موادي ، وتعذر موادي وخمود فكرتي واشتغال خلدي ، وعزة المواد بيلي ، غير أبي اعتمدت فيا محيته من الدليل والتعليل ، على الجواد الفتاح فانه حسبي ونعم الوكيل ،

نفثات صدر الكمد، وقوة عين الأرمد لشرح ثلاثيات مستند الامام أحمد رضي الله عنه

ولأقدم أمام المقسود مقدمة تشتمل على ثلاثة مقاصد وخاتمة .

المقصد الاول : في ترجمة سيدنا ومولانا وإمامنا وقدو تنا ومتبوعنا وعمدتنا الامام أحمد رضي الله عنه .

هو الأمام العلم الحجة الجبهد البارع الحافظ الضابط المتقين الورع الزاهد الناسك العابد علم الاسلام و كهف الدين ، ناصر السنة وإمام المتقين ، قامـع البدعة وشجا المبتدعين ، داحض الحجج الباطله ، ومزيف المذاهب العاطلة ، العالم الرباني ، والصديق الثاني ، الامام المبجل ، والحبر المفضل ، أبو عبـد الله الامام أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد بن ادريس بن عبد الله بن حيان ابن عبد الله بن أنس بن عوف بن قاسط بن مازن بن شيبان بن ذهل بن ثملبة بن ابن عبد الله بن علي بن بكر بن وائل بن قاسط بن هنب بن أفهى بن دعمى ابن جديلة بن أسد بن ربيعة بن نزار بن معد بن عدنان مجتمع نسبه مع نسب النبي المنت أسد بن ربيعة بن نزار بن معد بن عدنان مجتمع نسبه مع نسب النبي المنت المنت المنت المحمد المنت الم

وأبنا و نزار أربعة : مضر وربيعة وإياد وأنمار ، ومنهم تشعبت بطون العرب كلها ، فالنبي والمحلقة من ولد مضر بن نزار ، والامام أحمد رضي الله عنه من ولد ربيعة بن نزار . قال ابن قتيبة في المعارف : وأما مضر وربيعة فاليها ينسب ولد نزار ، وهما الصريح من ولد اسماعيل . انتهى .

فالامام أحمد من صميم العرب ومن صريح ولد اسماعيل ، فان المشهور أن عدنان بن أد بن أدد الهميسع بن حمل بن النيت بن قيدار بن اسماعيل بن ابراهيم خليل الرحمن عليه الصلاة والسلام .

وكان أبو إمامنا محمد بن حنبل والي سرخس من أبناء الدعوة العباسية ، توفي وله ثلاثون سنة . وأم الامام أحمد رضي الله عنه شيبانية أيضاً ، واسمها صفية بنت ميمون بن عبد الله الشيباني من بني عامر ، كان نزل محمد بن خليل بهم فتزوجها ، وجدها عبد الملك بن سوادة بن هند الشيباني من وجوه بني شيبان تنزل به قبائل العرب للضيافة ، فحاز الإمام أحمد رضي الله عنه شرف النسبين،

وكمل له بأصليه أتم الشرفين ، فهو الامام أبو عبد الدّالذهلي ثم الشيباني المروزي ثم البغدادي .

خرج من مرو وهي من أعمال خراسان وهو حمل، فولد ببغداد سنة أربع وستين ومائة في شهر ربيع الأول ، وكان ربعة حسن الوجه ، وخضب رأسه ولحيته وهو ابن ثلاث وستين سنة ، وكان مخضب بالحناء خضاباً ليس بالقاني ، وكان في لحيته شعرات سود: وكانت ثيابه بيضاء ، يلس العامة والإرزار ويلبس الغليظ الاءبيض من الثياب ، وربما لبس قميصاً وفرواً ، وربما لبس الفرو فوق الجبة في البرد الشدمد ولبس المامة فوق القلنسوة ، ورعما لبس القلنسوة بغير عهمة ، ولبس السراويل والرداء ، وكثيراً ما كان يتوشح فوق القميص ، ولم يلبس طيلساناً قط. قال الراوي: ولم أره أرخى كما في مشيته قط، وكانت سر او يله فوق كعبيه ، وكان لا يخوض في شيء من أمور الناس ، وكان ذا وقار الإطراق والغض ، معرضاً عن القبيح واللغو لا يسمع منه إلا المذاكرة بالحديث وذكر الصالحين. قال أبو داود: كانت مجالسة الامام أحمد مجالسة آخرة لا بذكر فها شيء من أمر الدنيا ، وما رأيته ذكر الدنيا قط . وقال ثملب في صفته : رأيت رجلا كأن النار توقد بين عينيه . وكان رضيي الله عنه محب الفقراء ويمرض عن أهل الدنيا، ومجلس للفقهاء فلا يتكلم حتى يسأل، يجلس حيث انتهى به المجلس ، ولا يتصدر ولا عد رجله إكراماً لجليسه ، وكان حسن الخلق دائم البشر لين الجانب ليس بفظ ولا غليظ ، يحب في الله ويبغض في الله ، لا تأخذه في الله لومة لائم ، حسن الجوار يؤذي فيتحمل ، وكان أصب الناس على الوحدة فما كان رى إلا في مسجد أو حضور جنازة أو عياده مريض ، وكان يكره المشي في الأسواق ، وكان يقول: أشتهي مالايكون

أشتهى مكاناً ليس فيه أحد. وكان يقول: الخلوة أروح اقلبي. وكان متمسكاً في دينه بالحديث والآثار، قامماً لذوي البدع والأشرار، وهو الذاب عن السنة الصابر في المحنة .

وقد روى الامام أحمد رضي الله عنه عن أثمــة أخيار ، وروى عن أثمــة أبرار ، ابتدأ في طلب العلم سنة تسع وسبمين، فكان يتأسف على عدم اجتماعــــه بالامام مالك ، وكان يقول : فاتني مالك فأخلف الله علي سفيان بن عيينه، وفاتني حماد فأخلف الله علي اسماعيل بن علية .

فروى عن سفيان بن عيينه ، و محمد بن إدريس الشافمي . و يزيد بن هارون و يحمى القطان ، وابراهيم بن سعد ، وهيثم ، ووكيع ، وابن علية ، وعبد الرحمن ابن مهدي ، وعبد الرزاق الصنعاني ، وجرير بن عبد الحميد ، ومعتمر بن سليان وأبي عاصم النبيل ، وعبد المؤمن بن عبد الله ، وخلائق لا يحصون ، ذكرهم ابن الجوزي وغيره على حروف المعجم ، سمع منهم عمكة والمدينة والبصرة والكوفة و بغدادواليمن والجزيرة ، و خرج الى اليمن والى طرسوس ماشياً ، وشارك الاهام الشافعي في اكثر شيوخه .

وروى عنه من الأثمة مايمسر استقصاؤهم إن لم يتمذر ، حتى روى عنه كبار مشايخه ، منهم الامام الشافمي وعبد الرزاق الصنعاني وعبد الرحمن بن مهدي ويزيد بن هارون ويحيى بن آدم وأبو الوليد وقتيبة بن سميد وممروف الكرخي وعلي بن المدبني ، وروى عنه أيضاً البخاري ومسلم وأبوداود وابراهيم الحربي وأبو زرعـــة الرازي وأبو زرعـــة الدمشقي وأبو بكر الأثرم وأبو بكر بن أبي الدنيا وأبو القاسم البغوي ومحــد بن إسحق الصاغاني وأبو حتم الرازي وأحمد بن أبي الحواري وموسى بن هارون وحنبل بن

إسحاق وعثمان بن سعيد الدارمي وولداه صالح وعبد الله ، والمروزي (أ) وخلائق كثيرون ذكرهم الحافظ ابن الجوزي على حروف المهجم . وهو النهاية في الحفظ . فكانت كتبه رضي الله عنه اثنى عشر حملاً . وكان يحفظها كلها عن ظهر قلب .

قال عبد الله بن الامام أحمد : سممت أبا زرعة يقول : كان أبوك يحفظ ألف ألف حديث . وقيل لأبي زرعة : من أحفظ مشايخ الحديث ؟ قال : أحمد وقال عبد الوهاب الوراق : ما رأيت مثل أحمد بن حنبل . قالوا له : وأي شيء بان لك من فضله وعلمه على سائر من رأيت ؟ . قال : رجل سئل عن ستين ألف مسألة فأجاب فيها بد وحدثنا » و و أخبرنا » .

وقد أكثر أئمة الاسلام وعلماء الاأنام من الثناء عليه وبالغوا في تعظيمه علما هو أهله ولا سيما الامام الشافعي رضي الله عنه فانه قال: خرجت من بغداد وما خلفت بها أحداً أورع ولا أتقى ولا أفقه ولا أعلم من أحمد بن حنبل. وقال أيضاً: ما خلفت في العراق أحداً يشبه أحمد.

وقال الربيع: قال لنا الشافعي: أحمد إمام في ثمان خصال ؟ إمام في الحديث ، إمام في الفقه ، إمام في اللغة ، إمام في القرآن ، إمام في الفقر ، إمام في الورع ، إمام في السنة .

وقال أيضاً: عجبت لصغير لا يقول شيئاً إلا صدقه الكتاب وهو أحمد .
وحدث الشافعي عن الامام أحمد فقال: أنبأنا الثقـة من أصحابنــــا
- يعني أحمد - .

⁽١) من كان من مَرْو الشّروذ يقال له: المروذي أو المرور ذي . وهي أشهر مدن خُراسان . وأما من كان من مرو الشاهجان فيقال له: مروزي ، وأصحاب أحمد كلا البلدين .

وقال الشافعي لأحمد: يا أبا عبد الله إذا رأيت الحديث الصحيح فأخبرني حتى أذهب اليه . وفي رواية قال الشافعي لاحمد ، أنت أعلم بالاخبار الصحاح منا ، فاذا كان خبر صحيح فأعلمني به حتى أذهب إليه كوفياً كان أو مصرياً أو شامياً . نقل ذلك البيهتي وابن الجوزي وغيرها .

وقد قال علي بن المديني: اتخذت أحمد إماماً في ابيني و بين الله تمالى. وقال: إذا أفتاني أحمد بن حنبل لم أبال اذا لقيت ربي كيف كان . وقال أيضاً: أحمد سيدنا . وقال: حفظ الله أحمد هو اليوم حجة الله على خلقه. وقال أيضاً: أعز الله هذا الدين برجلين لا ثالث لهما ، أبو بكر الصديق يوم الردة ، وأحمد بن حنبل يوم الحنة . وقال أيضاً ما قام أحمد بالاسلام بعد رسول الله عليه الله على أحمد . فقيل له : ولا أبو بكر ، فقال : ولا أبو بكر ، فانه كان له أعوان ولم يكن لأحمد أعوان ولم أبي عليه ابن معين ثناء حسناً وكذا الأئمة من أشياخه وأقرانه وغيرهم. وعلى كل حال ، مها قلمنا في حقه من الثناء فهو بعض ما قال فيه أئمة الدين من فحول الرجال . فكان يحيي الليل وهو غلام ، وكان يصوم النهار ويعجل الفطر ، ويصلي الى الصباح ويوتر بركمة ، وكان يصلي كل يوم وليلة ثلاثما أثم ركمة فلما ضمف صلى مائة وخمسين . قال عبد الله ابن الامام أحمد : لما كبر أبي زاد في الاحتهاد(ا) .

وكان له كرامات ظاهرة منها ما رواه أبو يملى الحنبلي أن الخليفة المتوكل أرسل الى الامام أحمد صاحباً له يعلمه أن له جارية بها صرع ، ويسأله أن يدعو الله لها بالعافية ، فأخرج الامام أحمد له نعل خشب بشراك من خوص وقال له : تمضي الى دار أمير المؤمنين وتجلس عند رأس الجارية و تقول له :

⁽١) يريد الاجتهاد في العبادة .

يبني الجني _ قال لك أحمد: أيها أحب اليك أن تخرج من هذه الجارية أو تصفع بهذا النمل سبمين، فمضى اليه وقال مثل ذلك، فقال له المار دعلى لسان الجارية: السمع والطاعة، ولو أمر نا أحمد ألا نقيم بالمراق ما أقمنا ، لأنه أطاع الله ورسوله، ومن أطاع الله تمالى أطاعه كل شيء ، وخرج من الجارية ورزقت أولاداً ، فلما مات أحمد عاودها المارد ، فأرسل المتوكل الى أبي بكر المروذي صاحب الامام أحمدوع فه بالحسال ، فأخذ المروذي النمل ومضى الى الجارية . فكلمه المفريت على لسانها : لا أخرج من هذه الجارية ولا أطيمك ولا أقبل منك ، أحمد أطاع الله فأمر نا بطاعته . انتهى . وقد أشار في « الفروع » في صلاة الجماعة الى هذه الحكاية ، ونقله — السيخ الاسلام ابن تيمية و تلميذه ابن القيم وذكرا في « الفروع » و المحدي عن شيخها ابن تيميه و تلميذه ابن القيم وذكرا في « الفروع » المحب . والله أعلم .

ومن منثور كلام الامام أحمد رضي الله عنه ومنظومه :

وادر كل خير هممت به قبل أن يمرض لك عائق. وقال: أشبه الشباب بشي كان في الكم فسقط. لكل شي كرم وكرم القلوب الرضى عن الله تمالى . عزيز على أن تذيب الدنيا أكباد رجال وعت صدور هم القرآن. انو الحير فانك لاتزال بخير ما نويته . وسئل عن الحب في الله فقال: هو أن لا تحبه لدنيا ، وسئل لم لا تصحب الناس ؟ قال : خشية الفراق . وسئل بم تلسين القلوب ؟ قال : بأكل الحلال . وسئل عن الفتوة فقال : ترك ما يهوى لما يخشى . وسئل بم بلغ القوم المدح ؟ قال : والصدق .

ومن شمره ما روي أنه دخل عليه أحمد بن يحبى المعروف بثعلب ــ وهو

من أصحابه _ فقال له : فيم تنظر ؟ فقال : في النحو والعربية . فأنشده الأمام أحمد رضى الله عنه :

إذا ماخلوت الدهر يوماً فلا تقل خلوت ؟ ولكن قل علي وقيب ولا تحسبن الله يغفل ساعــة ولا أن ما يخفى عليه يغيب لهونا عن الأيام حتى تتابعت ذنوب على آثارهن دنوب فياليت أن الله يغفر ما مضــى ويأذن في توباتنــا فنتوب

وفي رواية أخرى أنه قال: ما الذي تطلبه من العلم ؟ فقــــال: القوافي والشعر. قال: وددت أني قلت له غير ذلك ، ثم ذكر الا بيات وزاد:

إذا ما مضى القرن الذي أنت فيهم وخُليَّهُ ثُنَ في قرن فأنت غريب وسمع يوماً يقول:

تفنى اللذاذة محيَّن نال صفوتها من الحرام ويبقى الاعِثم والعار تبقى عواقب سوء من مغبها لاخير في لذة من بمدها النار

وقال رضي الله تمالى عنه للامام علي بن المديني لما أجاب في المحنة وكان مكرها رحمه الله تمالى :

يا ابن المديني الذي عرضت له دنيا فجاد بدينـــه لينالها ماذا دعاك الى انتحال مقالة قد كنت تزءم كافراً من قالها أمر بدا لك رشده فتبعته أم زهرة الدنيا أردت نوالها ولقد عهدتك مرة متشددا صعب المقادة للتي تدعى لها إن المرزاً من يصاب بدينه لا من أيرزاً ناقة وفصالها ويروى أن الامام الشافعي كتب للامام أحمد:

قالوا يزورك أحمد وتزوره قلت الفضائل لاتفارق منزله إن زارني فبفضله أو زرته فلفضله فالفضل في الحالين له فأجابه الامام أحمد عن ذلك رضي الله عنها:

إن زرتنا فبفضل منك تمنحنا أو نحن زرنا فللفضل الذي فيكا فلا عدمنا كلا الحالين منك ولا نال الذي يتمنى فيك شانيكا ويروى أن الامام أحمد كتب للامام الشافعي رضي الله عنها وها من أبلغ الشمر وها (1)

إن نختلف نسباً يؤلف بيننا أدب أقمناه مقام الوالد أو يفترق منا الوصال فوردنا عذب تحدر من إناء واحد

واعلم أن الامام أحمدرضي الله عنه إنما تزوج بعد الأربعين ، وأولزوجاته عباسة بنت الفضل أم صالح ولم تلد له غيره ، ثم توفيت فتزوج ريحانة أم عبد الله فأقامت معه سبع سنين فقالت له : كيف رأيت يا ابن عم ؟ قال : ما أنكر عليك شيئاً إلا نعلك تصر ، فباعته واشترت نعلا مقطوعا فلبسته . واشترى جارية اسمها حُسن لما توفيت أم عبد الله فتسرى بها فولدت له زينب والحسن والحسين ومحمداً .

وكان ابنه صالح يكى أبا الفضل وهو أكبر أولاده ولد سنة ثلاث وماثنين ، وكان الامام أحمد يحبه ويكرمه ، وابتلي بالميال على حداثة سنه فقلت روايته عنه على أنه قد روى عنه كثيراً ، وهو أحد نقلة مذهبه ، وقد روى عن أبي داود الطيالسي وابراهيم بن الفضل وغيرها ، روى عنه ابنه زهير والبغوي وولي قضاء أصهان ومات بها ، وكان سخياً جواداً . ولما ولي أصهان وقرىء عهد الخليفة إليه بحضرة المشايخ جعل يبكي وهم يقولون : ما ببلدنا إلا من يحب أبا عبد الله وعيل اليك . فقال : إنما أبكاني أني ذكرت أبي وأنه لابريد

⁽١) الصحيح ان البيتين لابي تمام يقولها بن الجهم

وأما عبد الله بن الامام أحمد – وبه كان يكنى وكنيته أبو عبد الرحمن – فهو أروى الناس عن أبيه وسمع معظم تصانيفه وحديثه ، وسمع من عبد الاعلى ابن حماد وكامل بن طلحة وغيره ، وكان إماماً حافظاً وشهد له بذلك أبوه ، ولما دنت وفاته قيل له : أين تحب أن تدفن ؟ فقال : صح عندي أن بالقطيمة نبياً مدفوناً ، ولائن أكون في جوار نبي أحب إلي من أن أكون في جوار أبي . توفي عبد الله رضي الله عنه يوم الاحد لتسع بقيت من جمادى الآخرة سنة تسمين ومائتين ، ودفن آخر النهار وصلى عليه زهير ابن أخيه صالح ، وكان له جمع عظيم .

وأما سعيد بن الامامأحمد ؛ فقال حنبل بناسحق : ولد سعيد قبل موت الامام أحمد بنحو من خمسين يوماً . ويروى أنه ولي قضاء الكوفة .

واعلم أن الامام أحمد رضي الله عنه ولد ببغداد ونشأ بها وطلب الملم والحديث من شيوخها ثم أخذ في الرحلة ، وقال أبو عفيف: كان أحمد بن حنبل ممنا في الكتاب وهو غلب يُمرف فضله وكان الخليفة بالرقة فيكتب الناس الى منازلهم فتبعث نساؤهم الى المعلم: ابعث الينا بأحمد ليكتب البهم جواب كتبهم فيبعثه فيجيء إليهن مطأطى والرأس فيكتب الجواب فربما أملين عليه شيئاً من فيبعثه فيجيء إليهن مطأطى والرأس فيكتب الجواب فربما أملين عليه شيئاً من

المنكر فلا يكتبه لهن . ولما ابتدأ في طلب العلم كانعمره ست عشرة سنة ،وكان ابتداء طلبه من شيوخ بفداد سنة تسع وسبمين ومائة ، ثم رحل الى البلادالنائية والدانية فكتب عن علماء كل بلد. وقال الامام أحمد: أول من كتبت عنه الحديث أبو يوسف ، ومات هشيم وأنا ابن عشرين سنة ، وأول سماعي منه سنة تسع وسبمين ومائة ، فجاء رجل فقال : مات حماد ابن زيد ، ومات مالك بن أنس تلك السنة . وكنا عند عبد الرزاق باليمن فجاءنا موت سفيان بن عيبنة وعبد الرحمن بن مهدي ومحيى بن سعيد سنة ممان و تسمين ومائة . وقال : أتيت ابن المبارك فقالوا: خرج الى طرسوس و توفي مها سنة إحدى وثمانين. وقال: خرجت الى سفيان ابن عيينة سنة سبع وثمانين فقدمنا عليه وقد مات الفضيل بن عياض وهي أول سنة حججت ، وكتبت عن إبراهيم بن سعد وصليت خلفه غير مرة ، و خرج بعض أصحابنا الى الري الى جرير بن عبد الحميد ولم أخرج، وخرجت الى الكوفة ثم رجمت الى أمي ولم أكن استأذنتها حتى يؤذن الناس أو حتى يصبحوا ، وكنت ربما بكرت الى مجلس أبي بكر بن عياش وغيره . وقال : دخلت عبادات سنة ست وثمانين ، ورحلت الى المعتمر تلك السنة _ قال _ وكنت مقيا على يحيى بن سعيد القطان ثم خرجت الى واسط فسأل محيى عنى فقالوا: خرج الى واسط فقال: وما يصنع بها ؟ قالوا: مقيم على يزيد بن هارون ، قال : وما يصنع به يزيد ؟ إنه أعلم منه ، وقال : دخلت البصرة خمساً ، أول رجب سنة ست وتمانين ومائة سمعت من المعتمر بن سلمان، شمدخلتها سنة تسمين ، وأربع وتسمين وقد مات غندر ، فأقمت على محيى بن سميد ستة أشهر ، ودخلت سنة مائتين .

ثم إن الامام أحمد رضي الله عنه أخذ في التحديث والقنوى والتصنيف،

وكان قد أفتى وهر شابوحدث ، وروى سنة و تسمين ومائة ممان بمسجد الخيف يملم أصحاب الحديث الفقه ، ويفتي الناس في المناسك وابن عيينة حي . قال الامام الحافظ ابن الجوزي : إلا أنه لم يتصدر لذلك إلا وهو ابن أربمين · واستدل بقول حجاج ابن الشاعر : سألت أحمد أن يحدثني سنة مثلاث ومائتين فأبى ، مهم رجعت سنة أربع فوجدته يحدث وكان له أربعون سنة ، وكان يجتمع في مجلسه زها عند أربع فوجدته يحدث وكان له أربعون سنة ، وكان يجتمع في مجلسه زها عند آلاف أو يزيدون ؟ أقل من خمائة يكتبون عنه والباقي يتعلمون منه حسن الأدب وحسن السمت .

وشرع رضي الله عنه في التصنيف في الحديث. قال الا ألم على مصنية الامام أحمد كلها في المنقول. فصنف و المسند ، ثلاثون ألف حديث سوى المكرر والمكرر عشرة آلاف حديث ، ولابنه عبد الله فيه زوائد نحو العشرة آلاف ، وقال لابنه عبد الله : احتفظ به فسيكون للناس إماماً. وقال : جمعت هذا الكتاب وانتقيته من سبمائة ألف و خمسائه ، فما اختلف المسلمون فيه من حديث فارجموا اليه : فان و جدتموه فيه وإلا فليس بحجة وقد تلقته الا عمة بالقبول . قال علما الحديث منهم العراقي ، أما و جود الضعيف فيه فمحقق ، بل قيل : إن في الحديث موضوعة . ولابنه فيه زيادات فها الضعيف وغير الثابت . انتهى .

وقد ألف الحافظ ابن حجر المسقلاني كتابه (القول المسدد في الذب عن مسند الامام أحمد) وقال عنه : ذابا عن هذا التصنيف المظم الذي تلقته الامة بالقبول والتكريم وجمله إمامهم حجة يرجع اليه ويمول عند الاختلاف عليه أثم سرد الاحاديث التي ذكرها المراقي وهي تسعة ، وأضاف اليها خمسة عشر حديثاً أوردها ابن الجوزي في الموضوعات ، وأجاب عنها حديثاً حديثاً وقال : ليس في «المسند» حديث واحد لا أصل له إلا ثلاثة أو أربعة ، حديث ابن عوف ليس في «المسند» حديث واحد لا أصل له إلا ثلاثة أو أربعة ، حديث ابن عوف

أنه يدخل الجنة زحفاً ، والاعتذار عنه أنه أمر بالضرب عليه فترك سهواً ، أو ضرب عليه وكتب من تحت الضرب . انتهى .

ومن تصانيفه (التفسير) وهو مائة ألف حديث وعشرون ألفاً و (الزهد) وقد انتقيت منه أجزاء. ومن تصانيفه (الناسخ والمنسوخ) ومنها (التاريخ) و «حديث شعبية و «المقدم والمؤخر في القرآن و «جوابات القرآن و «المناسك الكبير والصغير) وأشياء أخر.

ومناقب الامام أحمد ومحنته وما قاسى من المأمون والمعتصم والواثق معلومة مفردة بالتأليف، ومناقبه كثيرة ومزاياه شهيرة ، فمنها أنه أحاط بالسنة ، ومنها أنه انتهى إليه الحفظ ، وكل محفوظ حافظ من بعض محفوظاته ، ومنها أنه أجاب على ستين ألف قضية بر (حدثنا) و (أخبرنا) عن ظهر قلبه الى غير ذلك عما امتاز به واختص دون سائر الأمة والأئمة بوصفه به .

ولما استكملت له سبع وسبعون سنة و دخل في الثامنة حريم ". فان الامام أحمد رضي الله عنة ولد في شهر ربيع الأول سنة أربع وستين ومائة ، ثم حمم في أول يوم من شهر ربيع الأول سنة إحدى وأربعين ومائتين . قال ابنه صالح: فدخلت عليه وهو محموم فتنفس تنفساً شديداً فقلت : علام أفطرت البارحة ؟ فقال : على باقلاء . ثم أراد القيام فقال : 'خذ بيدي . فأخذت بيده فلما صار إلى الحلاء ضعفت رجلاه حتى توكأ علي " ، وكان مختلف عليه غير متطبب فبال دما عبيطاً ، فقال الطبيب : هذا رجل فت الحزن كبده والغم جوفه . واستأذنه ابنه في إدخال الناس عليه للعيادة فأذن ، فجعل الناس بدخاون عليه أفواجاً ، ثم أم ولذه فكفر عنه كفارة يمين ، وعرض ابنه عليه وصيته وفيها :

هذا ما أوصى أحمد بن محمد بن حنبل ؛ أوصى أنه يشهد أن لا إلة إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله ، أرسله بالهـــدى ودين الحق ليظهره على الدين كليه ولو كره المشركون ، وأوصى من أطاعه من أهله وأقاربه أن يعبدوا الله في العابدين ، وأن محمدوه في الحامدين ، وأن ينصحوا لجماعة المسلمين ، وأوصى أني رضيت بالله عز وجل ربا وبالاسلام دينا و بمحمد محمد المسلمين ، وأوصى أني رضية .

فلما اشتد به المرض كثر الناس عليه حتى ملؤوا السكك والشوارع، فمين السلطان من يمنع عنه خشية الاضرار به ، وزاد الناس كثرة في الائسواق والطرقات حتى تعطل على كثير من الناس بيمهم وشراؤهم ، وجاءه رسول الأمير بأنه برمد أن راك فقال: إن أمير المؤمنين قد أعفاني مها أكره.

فلها كان قبيل وفاته جمع الصبيان وجمل يسميهم ويمسح برۋوسهم وعينه تدمع . وكان يصلي و هو قاعد وربما صلى و هو مضطجع، ولا يكاد يفتر ، فلما كانت ليلة الجمعة ثقل مرضه ، ثم إن الناس ملا وا السكك .

فلما كان صدر نهار الجمعة قبض رضي الله عنه ، فصاح الناس وعلت أصواتهم بالبكاء حتى كأن الدنيا قد ارتجت ، وقعد الناس حتى خثى فوت الجمعة ، فصاح أهله بالناس إنما نخرجه بعد الجمعة .

وكان عنده ثلاث شمرات من شمر النبي والله فأوصى أن تجمل شمر تان في عينيه وشمرة فوق لسانه، ففمل به ذلك .

فكان تاريخ مو ته يوم الجمعة في شهر ربيع الاول لاثنتي عشرة ليلة خلت منه ، سنة احدى وأربعين ومائتين ، وأخرجت جنازته بعد انصراف الناس من الجمعة ، وكان أمير المؤمنين المتوكل غائباً عن البـــــلد ، فوجه الأمير ابن طاهر بمناديل فيها ثياب وطيب ، فقال رسوله : الأمير يقرئكم السلام ويقول : قـد

فعلت ما لو كان أمير المؤمنين حاضره لكان يفعله ، فأرسل اليه ولده : إن أمير المؤمنين قد كان أعفاه ما يكره وهذا ما يكره ، فعاد اليه الرسول فأخبره . وكفن الامام في ثلاث لفائف وغسله المروذي ، ولما أراد تكفينه دخلل عليه بنو هاشم وأخذوا في البكاء ، وجعل أولادهم ينكبون عليه ويقبلونه ، وحضره نحويمن مائة من بني هاشم .

وصلى عليه جمع لم تمهد كثرته في الاسلام، فقد حزر بمائة ألف ألف، وعلى السور نحو ستين ألفاً، وقي للسور نحو ستين ألفاً، وقي لل ألى المتوكل أمر أن يمسح الموقف الذي وقف الناس فيه للصلاة على الامام أحمد، فبلغ مقام الني ألف وخسمائة ألف سوى ما كان في السفن. وكان الامام أحمد يقول: قولوا لأهل البدع بيننا وبينكم يوم الجنائز. ووقع الماتم يوم موته عند أربعة أصناف ؟ المسلمين واليهود والنصارى والحجوس، وأسلم منهم في ذلك اليوم عشرون الفاً ، وناحت الجن عليه وهتفت الهواتف عوته منهم في ذلك اليوم عشرون الفاً ، وناحت الجن عليه وهتفت الهواتف عوته فال أبو زرعة : كان يقال عندنا بخراسان: الجن نمت أحمد بن حنبل قبل موته بأربعين يوماً ، وسموا قائلا يقول: مات رجل بالمراق ، فذهبت الجن كلها تصلي عليه إلا المردة .

* * *

وقد رثاه جماعة من الأثمة الأعلام بقصائد كثيرة جداً، منها ما قاله أبو محمد جمفر بن احمد بن حسين السراج البغدادي رحمه الله تمالى .

سقى الله قبراً حل فيه ابن حنبلِ على أن دمني فيه ريّ عظامـــه فله رب الناس مذهب أحمـــد دعوه إلى خلق القران كما دعوا

من الغيث وسميا على إثره ولي إذا فاض ما لم يبل منه وما بلي فات عمليه ما حييت معولي سواه فلم يسمع ولم يتأول

عن السنيَّة الفراء والمذهب الجلي فشلت يمين الضارب المتبتل كلامك يارب الورى كيفها تلي أفاخر أهل العلم في كل محفل من الحوف دنياه طلاق التبتل وصار إلى الأخرى إلى خير منزل تولاه من شبخ ومن متكهل إذا سألوا عن أصله قال: حنبلي

ولا رده ضرب السياط وسجنه ولل رده ضرب السياط تنوشه ولل يزدهم والسياط تنوشه على قوله: القرآن وليشهد الورى فمن مبلغ أصحابه أنني به وألقى به الزهاد كل مطلق لقد عاش في الدنيا حميداً موفقاً وإني لأرجو أن يكون شفيع من ومن حدث فد نوار الله قلبه

وقال اسماعيل الترمذي في قصيدة له في حياة الامام أحمـــد وأنشده

اياها . وهي :

وأحمد من بين المشايخ جوهم إلى كل ذي تقوى وقور موقر ومر" إذا ما خاشنوه مسذكر من الناس إلا ناقص المقلمفور فيعتبر السني" فينا ويرسبر فيعتبر السني" فينا ويرسبر كا سبتق الطرف الجواد المضمر ففيه لنا والحمد لله مفخر وصحته: والله بالمذر يمذر فانكم من جيفة الكلب أقذر رويدك عن إدراكه ستقصير وويدك عن إدراكه ستقصير

إذا ميز الأشياخ يوماً وحصلوا رقيق أديم الوجه حلو مهذب أبي إذا ما خاف ضيم مؤمر لممرك ما يهوى لأحمد نكبة هو المحنة اليوم الذي يبتلى به شجى في حلوق الملحدين وقرة حرى سابقاً في حلبة الصدق والتق الذا افتخر الأقوام يوما بسيد فقل للالى يشنونه لصلاحه فقل للالى يشنونه لصلاحه أريحانة القراء تبغون عسره فيا أبها الساعى ليدرك شأوه فيا أبها الساعى ليدرك شأوه

ولم يلهه عنه الخبيص المزعفر ولا حلة تطوى سراراً وتنشر ينقش فيه جصه ويصور عنطقها تصمي الحليم وتسحر فهنزله إلا من القوت مقفر من الأدب المحمود والعلم مكثر

تمسك بالعلم الذي كان قد وعى ولا بغلة هملاجـة مغربيـة ولا منزل بالساج والكلس متقن ولا أمة براقـة الجيـد بضة حمى نفسه الدنيا وقد سنحت له فان يك في الدنيا مقلا فانــه

وقال أبو مزاحم الخاقاني رحمه الله تمالى:

لقد حار في الآفاق أحمد محنة وأمر الورى فيها فليس بمشكل ترى ذا الهوى جهلا لأحمد مبغضاً ويُمرف ذو التقوى بحب ابن حنبل ومما ينسب للامام الشافعي _ والمشهور انها لابن أعين _ مونحاً لأهل

البدع:

أضحى ابن حنبل حجة مبرورة وبحب أحمد يعرف المتنسك وإذا رأيت الأحمد متنقصاً فاعملم بأن ستوره ستهتك وقد قيل فيه من الشعر مالا يسعني ذكره وبالله التوفيق.

* * *

المقصد الثاني

في ترجمة مخوج اكثر الثلاثيات من المسند

وهو الامام العلامة الحدث الحافظ المتقن محب الدين اسماعيل بن عمر بن أبي بكر المقدسي ، أبو اسحق وأبو القاسم وأبو الفضل ، سمع بدمشق من أبي اليمن الكندي وغيره ، و بمصر من البوصيري ومن الحافظ عبد الغني، و ببغدادمن

أبن (١) الأخضر وطبقته ، وبأصبان من أبي عبدالله محمد بن مكي وأبي بكر أحمد بن عبيد الله الحاني وطبقتها من أصحاب الرستمي ومسعود الثقفي ، وكانت رحلته مع الضياء بعد السمائة ، وعني بالحديث وقرأ .

قال الحافظ ابن رجب في الطبقات : ووصفه جماعة بالحافظ ، و تفقه وحدّث و توفي ثامن عشر شو ال سنة ثلاث عشرة وستمائة .

قال الحافظ ابن رجب: وأظنه كان شاباً ، والله تمالى الموفق.

* * *

المقصد الثالث

في ترجمة الامام الحافظ الضياء رضي الله عنه :

هو أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد بن أحمد بن عبد الرحمن بن اسماعيل ابن منصور السعدي المقدسي الصالحي الحافظ الكبير ضياء الدين ابن أبي أحمد محد عصره ووحيد دهره ، وشهرته تفني عن الاطناب في ذكره والاسهاب في أمره .

ولد رضي الله عنه في خامس جمادى الآخرة سنة تسع وستين و خمسها له . قال الحافظ ابن رجب في طبقاته : كذا وجدته بخطه . وقال ابن النجار : سألته عن مولده فقال : في جمادى الاولى من السنة . وسمع مدمشق من أبي الحجد البانياسي والخضر بن هبة الله بن طاووس و أحمد بن الموازيني وغيرهم ، وسمع عصر من البوصيري و فاطمة بنت سعد الخير و جماعة ، وسمع ببغداد الكثير من ابن الحوزي وابن المعطوس وابن سكينة وابن الأخضر وطبقتهم ، وسمع من أبي

⁽١) في الاصل « ومن بغداد ابن » وهو خطأ من الناسخ .

جمفر الصيدلاني وطبقته بأصبان ، ومن عبد الباقي بن عثمان بهمدان ، ومن المؤيد الطوسي وطبقته بنيسابور ، ومن أبي روح بهراة ، ومن أبي المظفر بن السمماني بمرو ورحل مرتين الى أصبان وسمع بها ما لا يوصف كثرة ، وكتب بخطه الكثير من الكتب الكبار وغيرها ، ويقال: إنه كتب عن أزيد من خمائة شيخ ، وحصل أصولاً كثيرة وأقام بهراة ومرو مسدة ، وله إجازة من السلفي وشهده .

قال ابن النجار: كتب عنه ببغداد ونيسا بور ودمشق، وهو حافظ متقن ثبت ثقة صدوق نبيل حجة عالم بالحديث وأحوال الرجال له مجموعات وتخريجات.

وهو ورع تقى زاهد عابد محتاط في أكل الحلال مجاهد في سبيل الله ، ثم قال ابن النجار : ولعمري مارأت عيناي مثلة في نزآهته وعفته وحسن طريقته في طلب العلم .

وقال عمر بن الحاجب: شيخنا أبو عبد الله شيخ وقته ونسيج وحده علماً وحفظاً وثقة وديناً ، من العلماء الربانيين _ قال _ وهو أكبرمن أن بدل عليه مثلي ، كان شديد التحرير في الرواية مجتهداً في العبادة كثير الذكر منقطماً عن الناس متواضعاً في ذات الله سهل العريكة ؛ رأيت جماعة من الحدثين ذكروه فأطنبوا في حقه ومدحوه بالحفظ والزهد ، سألت الزكي البرزالي عنه فقال : ثقة جبل حافظ دين ، وقال ابن النجار ، وذكر بعض كلامه المتقدم .

وقال الشرف ابن النابلسي: مارأيت مثل شيخنا الضياء.

و نقل الذهبيءن الحافظ المزي أنه كان يقول: الضياء أعلم بالحديث والرحال من الحافظ عبد الذي ولم يكن في وقته مثله .

وقال الذهبي في ترجمته: الامام العالم الحافظ الحجـة محدث الشام شيخ

السنة ضياء الدين ، صنف وصحح ولين وجرح وعدل ، وكان المرجوع اليه في هذا الشأن .

وقال الشريف أبو المباس الحسيني: حدث بالكثير مدة وخرج تخاريخ كثيرة مفيدة وصنف تصانيف حسنة ، وكان أحد أثمة هذا الشأن ، عارفاً بالرجال وأحوالهم والحديث وسقيمه وصحيحه ، ورعاً متديناً طارحاً للتكليف .

وقال الذهبي: الضياء بني مدرسته على باب الجامع المظفري بسفح قاسيون وأعانه عليها بمض أهل الخير ووقف عليها كتبه وأجزاءه. وقال غيره: بناها للمحدثين والفرباء الواردين مع الفقر والقلة ، وكان يبني فيها جانباً ويصبر الى أن يجتمع ممه مايبني به ، ويعمل فيها بنفسه ولم يقبل من أحد فيها شيئاً تورعاً ، وكان ملازماً لجبل الصالحية قبل أن يدخل البلد أو يحدث به ، ومناقبه أكثر من أن تحصر ، قاله الحافظ ابن رجب ، وقال: إنما أشرت الى نبذة منها ، ثم ذكر من تصانيفه:

كتاب والأحاديث المختارة » وهي الأحاديث التي يصلح أن يحتج بها سوى ما في والصحيحين » ، خرجها من مسموعاته ، كتب منها تسمين جزءاً ولم تمكل . قال بعض الأثمة : هي خير من وصحيح الحاكم » . قلت : رأيت لشيخ الاسلام ابن تيمية كلاماً في الثناء عليها وأنها خير من وصحيح الحاكم » و و ابن حيان » .

كتاب و فضائل الأعمال ، مجلد . كتاب و فضائل الشام » مجلد . كتاب و مناقب أصحاب الحديث » أربعة أجزاء و صفة الجنة » ثلاثة أجزاء و صفة النار » جزءان و أفراد الصحيح وغرائبه » تسعة أجزاء و ذم المسكر » جزء و فضائل القرآن » جزء و الرواة عن البخاري » جزء و دلائل النبوة والالهيات » ثلاثة أجزاء و فضائل الجهاد » جزء و النهي عن سب الأصحاب ، جزء و الحكايات المستظرفات » أجزاء كثيرة فيها أحاديث مخرجة . كتاب و سبب هجرة المقادسة

الى دمشق و كرامات مشايخهم » نحو عشرة أجزاء ، وأفرد لأكابرهم من العلماء لكل واحد سيرة في أجزاء كشيرة « أطراف الموضوعات لابن الجوزي ، في جزئين « تحريم الفييسة » جزء « الموقف والاقتصاص » جزء « الاستدراك على الحيافظ عبد الغني في عزوه أحاديث في دور الأثر » جزء « الاستدراك على المشايخ النبل لابن عساكر » جزء ، كتاب « الارشاد الى بيان ما أشكل من المرسل في الاسناد » جزء كبير ، فيه فوائد جليلة . « الموافقات » جزء . «طرق حديث الحوض النبوي » جزء . « أحاديث الحرف والصوت » جزء « الأمر باتماع السنن واجتناب البدع » جزء « مسند فضالة بن عبيد » جزء . كتاب « الأمراض والكفارات والطب والرقيات » وغير ذلك .

قال الحافظ ابن رجب: روى عنه ابن نقطة في استدراكه فقال: حدثنا محمد عبد الواحد الحنبلي بالجبل ظاهر دمشق ، وابن النجار في تاريخه ، والبرزالي وعمر بن الحاجب، وعمر بن الفخر البخاري ، والقاضي تقي الدين سليان بن الفراء ، والنجم الشقراوي ، وإسماعيل بن الحباز ، والحسن ابن الحلال ، والدشتي ، وأبو بكر بن عبد الدائم ، وعيسى المطم وخلق كثير غير من ذكر . قال الحافظ ابن رجب ، توفي الحافظ الضياء يوم الاثنين ثامن عشر جمادى الآخرة سنة ثلاث وأربهين وستمائة بسفح قاسيون ودفن به ، انتهى .

وذكره الحافظ جلال الدين السيوطي في وطبقات الحفاظ، فقال: الامام العالم الحافظ الحجة محدث الشام شيخ السنيّة ضياء الدين، ثم قال: رحل وصنف وصحح ولين وحرح وعدل وكان المرجوع اليه في هذا الشأن جبلاً ثقهد ديّيناً زاهداً ورعاً، ثم ذكر تاريخ وفاته كمولده على النحو الذي ذكر ناه رحمه الله ورضي عنه آمين.

الخاء_ة

في ذكر أشياء مناسبة لما نحن بصدده ، منها ؛

الحديث الثلاثي: ما كان بين المخرج للحديث وبين النبي عَلَيْكِينَةُ ثلاثة رواة ؛ صحابي وتابع تابعي ، وحينئذ تجتمع في الاسناد من أفراد الثلاثة قرون المفضلة في الأخبار الواردة عن النبي عَلَيْكِينَةً .

ومنها : ذكر فضل هذه الثلاثة قرون ، وأفضلها الصحابة الكرام رضوان الله علمهم ، وكان ما تلقوه من مشكاة النبوة خالصاً صافياً ، فكان سندهم عن نبيهم معلية عن جبريل عن رب المالين سنداً صحيحاً عالياً ، فألقوا ذلك الى التابعين وقالوا: هذا عهد نبينا الينا وقد عهدناه إليكم ، وهذه وصية ربنا وفرضه عليناً ، وهي وصيته وفرضه عليكم . فجرى النابعون لهم باحسان على منهاجهم القويم واقتفوا على آثارهم صراطهم المستقيم. ثم سلك تابعوا التابعين هذا المسلك الرشيد ، وهدوا الى الطيب من القول وهدوا الى صراط الحميد . ثم القرن الرابع و هم الأئمة الممتبرون ، فقد روى الشيخان في « صحيحها » وغيرهما من حديث عمران بن حصين رضي الله عنه أن رسول الله ميالية قال: (خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم _ قال عمران : فلا أدري أذكر بعد قرنه قرنین أو ثلاثة _ ثم إن بعدهم قوماً يشهدون ولا يستشهدون و يخونون ولا يؤتمنون وينذرون ولايوفون ويظهر فيهم السمن) رواه الترمذي ولفظـه : (خير النـــاس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ، ثم يأتي من بمدهم قوم يتسمنون ويحبون السمن يعطون الشهادة قبل أن يسألوها) ورواه أبو داود ولفظه قال عليه : (خير أمتي القرن الذي بمثت فيهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم - والله أعلم أذكر الثااث أم لا _) الحديث. ورواه النسائي ولفظه:

(خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم _ فلا أدرى أذكر قرنين بمده أو ثلاثة - . . .) وذكر نحو ما تقدم . وأخرج البخاري ومسلم أيضاً من حديث عبد الله بن مسمود رضي الله عنه أن رسول الله ويسلم قال: (خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يجيء قوم اسبق شهادة أحدهم عينــ ويمينــ ومينــ و شهادته) ورواء الترمذي أيضاً وقال: حسن صحيح، وأخرج مسلم من حديث أبي هربرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله عليه : (خير المي القرن الذي بعثت فيه ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم والله أعلم أذكر الثالث أم لاء قال: ثم مخلف قوم يحبون السانة يشهدون قبل أن يستشهدو ا) وأخرج مسلم أيضامن حديث عائشة الصديقة بنت الصديق رضي الله عنها قالت سأل رجل النبي عليه أي الناس خير ؟ قال : (القرن الذي أنا فيه ثم الثاني تم الثالث) قال الامام المحقق ابن القم في صدر كتابه (أعلام الموقمين): ثم جاء الأئمة من القرن الرابع المفضل في إحدى الروايتين كما ثبت من حديث أبي سميد وابن مسعود وأبي هربرة وغيرهم رضي الله عنهم. ولفظ حديث أبي سعيد في والصحيحين، قال: قال رسول الله على إلى إلى إلى الناس زمان فيغزو فيثام (١) من الناس فيقولون: هل فيكم من صاحب رسول الله عليه فيقولون: نمم، فيفتح، ثم ذكر من صاحب أصحاب رسول الله والله والله عليه من صاحب من صاحب أصحاب رسول الله وقي وفي رواية لمسلم وذكر الحديث وفيه : « ثم يكون بعث رابع » فكان سيدنا الامام أحمد كالشافعي والبخاري ، وكذا مسلم من القرن الرابع المفضل. وفيه وجد أكثر الأئمة وسراة الأمةوه الذين نهجوا المذاهب ونقبواعن المناقب والمثالب ، فمن بمدهم عيلة عليهم ومنتسبون في العلم والعمل إليهم .

قال أهل العلم: قرن النبي عليه في أصحابه وكانت مدتهم من المبعث الى

⁽١) الفيَّام: الجماعة من الناس.

آخر من مات من أصحابه مائة وعشرين سنة ، وقرن التابعين من نحو مائة إلى سبعين سنة ، وقرن أتباع التابعين من ثم الى حدود العشرين ومائتين ، وفي هذا الوقت ظهرتالبدع ظهوراً فاشياً ، وأطلقت المعتزلة ألسنتها ، ورفعت الفلاسفة (١) رؤوسها ، وامتحن أهل العلم ليقولوا بخلق القرآن . وكان إمام أهل السنة ومن عليه النظر واليه الاشارة من بين جماعاتهم سيدنا الامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه ، فقام بأمر الاسلام أتم قيام ، و نصر سنة سيد الأنام ، وقمع البدع وعيب أهلها ووقف شجاً في حلوقهم ومفصاً في قلوبهم وصدور هم فرده بغيظهم خاسئين لم ينالوا ما طلبوا وانقلبوا على أعقابهم صاغرين .

ومنها أن الصحابة رضي الله عنهم أفضل من التابه بين ، والتابه بين أفضل من أتباع التابه بين ، لكن هذه الافضلية بالنسبة الى المجموع أو الأفراد ، محل بحث ، والى الثاني نحا الجمهور والاول قول ابن عبد البر ، والذي يظهر أن من قاتل مع النبي و المسلمة أو أنفق شيئاً من ماله بسببه لا يعدله أحد في الفضل بهده كائناً من كان ، وأما من لم يقع له ذلك فهو محل البحث . والذي استقر عليه كلام العلماء فضل كل فرد من الصحابة على من سواه لأن الصحبة لا يعادلها أعلى .

⁽١) في الاصل الفلاسة ، تصعيف .

الذي والنبي والوساعة وإن كان المرف يخصص الأسم بمن كثرت صحبته ، ولا حد لتلك الكثرة بتقدير بل بتقريب ، والذي استقر عليه كلام العلماء أن كل من حصل له اجتماع بالنبي والمسلخ و هو مؤمن به ومات على ذلك ولو تخلل إعانه ودة . وأما من جاء بعد الصحابة فالكلام فيهم بطول ، ولا يخلو قوم من عدالة أو فسق ، والعدالة قليلة ، وأسباب الفسق كثيرة ، فكل من عري من شرط من شروط الرواية أو الشهادة فهو مجروح لا تقبل روايته . وطبقات الحجروحين كثيرة ، أخبتها الكذب . والجرح وصف متى التحق بها اعتبر قولها الاعتبار بقوله و بطل العمل به ، والتعديل وصف متى التحق بها اعتبر قولها وأخذ به ، ثم التركية والجرح هل يشترط فيها عدد المزكي والجارح أم لا ؟ فيه خلاف .

قال قوم: يشترط في الشهادة دون الرواية ، وهذا الصحيح ؟ لأن الرواية انفسها تثبت بالواحد ؟ فكان جرحها و تزكيتها أولى ، لكن يجب ذكر سبب الجرح دون التعديل الراوي ؟ لأن ، والامام قد يجرح بما لا يراه غيره جارحاً لاختلاف المذاهب فيه .

وأما المدالة ، فليس لها سبب واحد فيفتقر الى ذكره . وإذا تمارض حرح وتمديل ؟ قدم الحرح ، لأن مع الحارح زيادة وصف ما اطلع عليها الممدل ولا نفاها ، فان نفاها بطلت عدالة المزكي ، وهذا علم واسع ، وبالله التوفيق .

ومنها : الفرق بين الشهادة والرواية ، فالشهادة يعتبر لها العدد والذكورية، والرواية تصح من الواحد والمرأة .

فان الامام ابن القيم في كتابه ﴿ بدائع الفوائد ﴾ : الفرق أن الرواية يمم حكمها الراوي وغيره على ممر الا زمان ، والشهادة تخص المشهود عليه وله ، ولا تتمداها إلا بطريق التبعية المحضة ، فالزام المعين يتوقع منه العداوة والتهمة الموجبة

الرد ؛ فاحتيط لها بالمدد والذكورية ، وردت بالقرابة والمداوة وبطرق الهم ، ويبعد مثل هذا في الرواية التي يمم حكمها ولا يخص ؛ فلم يشترط فيها عسد ولا ذكورية ، بل اشترط فيها ما يكون مفلباً على الظن صدق الحنبر ، وهو المدالة المانعة من الكذب ، واليقظة المانعة من غلبة السهو والتخليط . ولما كان النساء ناقصات عقل ودين ؛ لم يكن من أهل الشهادة ، فاذا دعت الحاجة الى ذلك ؛ قويت المرأة عثلها ، لانه يبعد سهوها (١) وغلطها ، لتذكير صاحبتها .

وأما اشتراط الحرية في الشهادة ؛ فني غاية البعــــد ، ولا دليل عليه من كتاب ولا سنة ولا إجماع .

وقد حكى الامام أحمد عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه قال : ما عامت أحداً رد شهادة العبد، والله تعالى يقبل شهادته على الامم يوم القيامة ؟ فكيف لاتقبل شهادته على الرسول والمنه فكيف لاتقبل شهادته على الرسول والمنه في الرواية ؟ فكيف لا تقبل على رجل في دره ! ولا ينتقض هذا بالمرأة ؟ لا نها تقبل شهادتها مع مثلها لما ذكرناه ، والمانع من قبول شهادتها وحدها منتف في العبد، والله تعالى أعلى .

ومنها: الخبر إن كان عن حكم عام يتعلق بالامة ؛ فاما أن يكون مستنده السهاع فهو الرواية ، وإن كان مستنده الفهم من المسموع فهو الفتوى ، وإن كان خبراً خبراً جزئياً يتعلق بمدين مستنده المشاهدة أو العلم فهو الشهادة ، وإن كان خبراً عن حق يتعلق بالخبر عنه والحبر به ، هو يستحقه أو نائبه فهو الدعوى ، وإن كان خبراً عن تصديق هذا الخبر فهو الاقرار ، وإن كان خبراً عن كذبه فهو الانكار ، وإن كان خبراً الله عن دايل ؛ فهو النتيجة ، ويسمى قبل أن يحصل عليه الدايل مطاوباً ، وإن كان خبراً عن شيء تقصد منه نتيجته فهو دليل ، وجز ؤه مقدمة كما في والبدائع » .

⁽١) في الاصل: لسهوها.

ومنها: اعلم أن الامام احمد رضي الله عنه ، أسس مذهبه وبناه على خمسة أصول:

أحدها: النصوص ، فاذا وجد النص قال عوجبه ، ولم يلتفت الى ماخالفه كائنا من كان، ولهذا لم يلتفت الى خلاف عمر في المبتوتة ؛ لصحة حديث فاطمة بنت قيس ، ولا الى خلافه في التيمم للجنب ؟ لحديث عمار بن ياسر ، ولا الى خلافه في استدامة المحرم الطيب الذي تطيب به قبل إحرامــه ؟ اصحة حديث عائشة في ذلك ، ولا الى خلافه في منع المفرد والقارن من الفسخ الى التمتع ؟ لصحة أحاديث الفسخ ، وكذلك لم يلتفت الى قول على وعثمان وطلحة وأبي أيوب وأبي بن كمب رضي الله عنهم في ترك الفسل من الاكسال(١) ؟ لصحة حديث عائشة ، وأنهـا فعلته هي ورسول الله عليه فاغتسلا ، ولم يلتقت الى قول ابن عباس واحدى الروايتين عن علي رضي الله عنهم أن عدة المتوفى عنها الحامل أقصى الأجلين ؟ لصحة حديث سبيعة الأسلمية ، ولا الى قول معاذ ومعاونة رضي الله عنها في توريث المسلم من الكافر ؟ اصحة الحديث المانع من التوارث بينها، ولم يلتفت الى قول ابن عباس رضى الله عنها في الصــرف، اصحة الحديث مخلافه ، ولا الى قوله با باحة لحوم الحر لذلك ، وهذا كثير جداً . فلم يكن يقدم على الحديث الصحيح عملاً ولا رأياً ولا قياساً ، ولا قول صاحب ، ولا عدم علمه بالخالفة الذي يسميه كثير من الناس إجماعاً ، ويقدمونه على الحديث الصحيح. وقد كذَّب الامام أحمد من ادعى هذا الاجماع، ولم يسوغ تقديمه على الحديث الثابت. وكذلك الامام الشافعي أيضاً نص في (رسالته » الجديدة على ما لا يملم فيه خلاف : لا يقال له إجماع ، ولفظه : ما لا يعلم فيـــه خلاف فليس إجماعاً . وقال عبد الله بن الامام أحمد عن مثل هـذا : سممت أبي يقول :

⁽١) الاكسال: من أكسل في الجماع اذا خالطها ولم ينزل ، او عزل.

ما يدعي فيه الرجل الاجماع فهو كذب ، ومن ادعى الاجماع فهو كاذب ، لمل الناس اختلفوا ، ما يدريه ولم ينته إليه ؟ فليقل : لا نعلم الناس اختلفوا ، ولم يبلغني دعوى بشر المريسي والأصم ، ولكن يقول : لا نعلم الناس اختلفوا ، ولم يبلغني ذلك ، هذا لفظه . ونصوص رسول الله وينه أجل عند الامام أحمد ، وسائر أحمة الحديث من أن يقدموا عليها توهم إجماع مضمونه عدم العلم بالمخالف ، ولو ساغ هذا لتمطلت النصوص ، وساغ لكل من لم يعلم مخالفاً في حكم المسألة أن يقدم جهله بالمخالف على النصوص ، فهذا هو الذي أنكره الامام أحمد والشافعي من دعوى الاجماع ، لا ما يظنه بعض الناس أنه استبعاد لوجود إجماع ، كما في صدر « أعلام الموقعين » للامام ابن القيم .

الثاني: ما أفتى به الصحابة رضي الله عنهم ؟ فانه إذا وجد لبعضهم فتوى لا يعرف له مخالف منهم فيها ، لم يعدها الى غيرها ، ولم يقل: إن ذلك إجماع ، بل من ورعه في العبارة يقول: لا أعلم شيئاً يدفعه أو نحو هدا ، كما في رواية أبي طالب : لا أعلم شيئاً يدفع قول ابن عباس وابن عمر وأحد عشر من التابعين : عطاء ومجاهد وأهل المدينة على تسري العبد . وهكذا قال أنس رضي الله عنه : لا أعلم أحداً رد شهادة العبد ، كما حكاه عنه الامام أحمد ، وإذا و جد الامام أحمد هذا النوع عن الصحابة ؛ لم يقدم عليه عملاً ولا رأياً ولا قياساً .

الثالث: إذا اختلف الصحابة رضي الله عنهم في مسألة تخير من أقوالهم ما كان أقربها الى الكتاب والسنة ، ولم يخرج عن أقوالهم ، فان لم يتبين له موافقة أحد الأقوال ، حكى الخلاف فيها ، ولم يجزم بقول .

قال إسحق بن ابراهيم بن هانيء، أحد أصحاب الامام أحمد في مسائله: قيل لأبي عبد الله: يكون الرجل في قرية فيسأل عن الشيء فيه اختلاف ؟ قال:

يفتي بما وافق الكتاب والسنة ، وما لم يوافق الكتاب والسنة أمسك عنه . قيلله: أفتخاف علمه ؟ قال : لا .

الرابع: الأحذ بالمرسل والحديث الضعيف إذا لم يكن في الباب شيء يدفعه ، وهو الذي رجحه على القياس ، وايس المراد بالحديث الضعيف عند الباطل ولا المنكر ، ولا من في رواته متهم بحيث لايسوغ الذهاب اليه والعمل به بل الحديث الضعيف عنده قسيم الصحيح ، وقسم من أقسام الحسن ، ولم يكن يقسم الحديث إلى صحيح و حسن وضعيف ، بل الى صحيح وضعيف ، وللضعيف عنده مراتب ، قاله في « أعلام الموقعين » .

وقال ابن القيم أيضاً في كتاب (الفروسة المحمدية) : قال الامام أحمد لابنه عبد الله : يابني أنت تمرف طريقتي في الحديث ، است أخاف مافيه من ضعف إذا لم يكن في الباب شيئاً يدفعه .

قال ابن القيم: إذا لم يكن في المسألة حديث صحيح ، وكان فيها حديث ضعيف وليس في الباب شيء يرده ؛ عمل به ، فان عارضه ما هو أقوى منه تركه للمعارض القوي . وإذا كان في المسألة حديث ضعيف وقياس ؛ قدم الحديث الضعيف على القياس .

قال: وليس الضعيف في اصطلاحه هو الضعيف في اصطلاح المتأخرين ؟ بل كان هو والمتقدمون يقسمون الحديث الى صحيح وضعيف ، والحسن عندهم داخل في الضعيف محسب مراتبه .

قال: وأول من عرف عنه أنه قسمه ثلاثة أقسام، أبو عيسى الترمذي ، ثم الناس تبع له بعد .

فالامام أحمد يقدم الضميف الذي هو الحسن عنده على القياس ، ولا يلتفت

الى الضميف الواهي الذي لا تقوم به حجة ، بل ينكر على من يحتج به وذهب اليه ، فالامام أحمد رضي الله عنه أتبع خلق الله للسنن مرفوعها وموقوفها .

قال الامام ابن القيم في أول ﴿ أعلام الموقمين ﴾ : وليس أحد من الأعمة إلا وهو موافقه على هذا الأصل في الجلة ، فان ما منهم أحد إلا وقد قدم الحديث الضعيف على القياس من حيث الجلة .

الخامس: القياس. فإن الامام أحمد رضي الله عنه ، إذا لم يكن عنده في المسألة نص ، ولا قول صحابي ، ولا أثر مرسل أو ضعيف ؟ عدل اليه فاستعمله للضرورة.

وقد قال الخلال: سئل الشافعي عن القياس فقال: إنما يصار اليه عنه الضرورة ، أو ما هذا معناه ، وقد توقف في الفتوى لتمارض الأدلة عنده ، أو لاختلاف الصحابة فيها ، أو لعدم اطلاعه فيها على أثر أو قول أحد من الصحابة والتابعين ، وكان كثير الكراهة للافتاء عسألة ليس فيها أثر عن السلف ، كاقال لبعض أصحابه: إياك تتكلم في مسأله ليس لك فيه إمام:

والمقصود تعريف الوقوف على أصول الامام ، وأن الحديث الضعيف الذي يقدم على القياس كما يوحد في كلامه وكلام أصحابه ؛ المراد به الحسن بقسميه ،كما استقر عليه كلام المحدثين المتأخرين ، وبالله التوفيق .

ومنها: أنا في شرحنا للثلاثيات أول ما نقدِم ترجمة رواة الحديث:

 ذكر ناها فيه ، ثم ذكر نا شرح الفاظ الحديث كلة كلة ، وذكر نا معناه ومدلوله وحكم ما فيه من الاحكام ، وبينا اختلاف الاثمة في ذلك حسب الامكان ، وسقنا من الاثدلة النبوية ما يؤيد الصحيح المعتمد من ذلك ، وان كان الحديث الذي ساقه الامام يشير الى قصة ذكر ناها معزوة لناقليها ، أو الى غزوة ذكر نا اسم المغزوة ، ومتى كانت ، أو الى منقبة ؛ ذكر ناها وقويناها بما في ذلك من الاحديث والاخبار والمراسيل والآثار ، وإن كان في الحديث رجل مبهم أو امرأة ؛ نبهنا عليه حسب الامكان معزوا لمن سماه ، فان لم نقف على من سماه ؛ قلنا : لم أقف على من سماه ، وكذا إذا سبقنا أحد من المحدثين الى نني الوقوف على تسميته ؛ عزونا ذلك له ، وغالب ما نذكره من دقائق العلوم ، من الفقه على ترجمة والاصطلاح والغرائب ؛ نعزوه لنقلته لنخرج من تبعته ، وربما لم نقف على ترجمة الوواة ، ولا ما قيل فيه من مدح ولا قدح ولا تعديل ولا جرح ؛ فأبيض له ، لحلي أقف على ذلك فيا بعد ، فاني أعلم أنه منقول ، ولكن لقلة موادي لم أجده عندي منقولاً ، ولعلى أجده فها بعد .

ومادتي في التراجم والجرح والتعديل «طبقات الحفاظ» المحافظ السيوطي و « نظم طبقات الحفاظ للذهبي » لابن مرداس الحنبلي و «شرح الزهر البسام » للبرماوي ، وبعض شروح البخاري ، وبعض التواريخ ك « الوافي بالوفيات » للصلاح الصفدي و « وفيات الاعيان » لابن خلكان و «مختصر الصفوة » و « زبدة الاعمال » و « منتخب المنتخب » لابن الجوزي ، وربحا نقلت من موضوعاته في بعض المحال و « الترغيب » المحافظ المنذري ، ووقفت على قطعة لبعض متأخري علمائنا في الجرح والتعديل ، نقلت منها في بعض المحال .

واستعنت في شرحي لهذا الكتاب من كتب السير بسيرتي (معارج الأنوار) شرح النونية و (تحبير الوفا) و (السيرة الشامية) و (سيرة ابن سيد الناس

اليعمري) و (سيرة الحلبي) و (سيرة عبدالملك ابن هشام) وغيرها و به (تاريخ الحلفاء) للحافظ جلال الدين السيوطي و (مثير العزم الساكن) لابن الجوزي و (آداب النساء) له و (التبصرة) و (صيد الخاطر) وغيرها من تصافيفه، و بعض شراح البخاري و (شرح الأربعين) للحافظ ابن رجب و (ذيل الطبقات) له و (القواعد الفقهية) له و (شرح حديث اختصام الملا الأعلى) و (البشارة العظمى في أن حظ المؤمن من النار الحسى) و (اللطائف) و (استنشاق نسيم الأنس من نفحات رياض القدس) و (الذل والانكسار) وغير ذلك من تصانيفه.

وجملت جمل عمدتي و جل مقتصدي وما عليه معولي كتب شيخ الاسلام أبي العباس الامام الحافظ الحجة تقي الدين ابن تيمية ، وكتب تلميذه إمام المحققين وقدوة المدقة بن الامام الحافظ المتقن شمس الدين ابن القيم من (الحمدي النبوي) و (أعلام الموقعين) و (الفروسية المحمديه) و (الحيوش الاسلامية) و (حادي الارواح إلى منازل الافراح) و (مفتاح دار السمادة) و (شرح منازل السائرين) و (بدائع الفوائد) وغيرها من كتبه التي هي مرهم الجروح وترياق القلب المجروح ، وكذا كتب الامام الملامة ابن مفلح ، وابن عبد الهادي ، ومن كتب الحديث مالا نحصيه عداً إلا بكلفة .

وقد عزوت كلام كل أحد لصاحبه غالباً ، خروجا من تبعته ، واذا تأملت شرحي للثلاثيات تأملاً تاماً ، وأنعمت (١) النظر فيه بانصاف . رأيت من الفوائد الفريبة ، والحقائن العجيبة ، والدقائق النفيسة . والتنبيهات الأنيسة ، والتحقيقات الفقهيسة ، والتدقيقات الأثرية ، مالعلك لا تكاد تظفر به في غيره من الكتب ، وستقف على أشياء في مصنفنا أكثر مما وصفنا . ولنشرع في المقصود فنقول :

⁽١) لعله وأمعنت

قال نخرج و الثلاثيات ، محب الدين إسماعيل بن عمر المقدسي في أولها : (بسم الله الرحمن الرحيم) على ما يوجد في بمض النسخ ، وقد سقطت البسملة من أكثرها ، والكلام عن البسملة مشهور .

و ابتدأ بها تأسياً بالكتاب، اقتداء به وينظم في مكاتباته للملوك وغيره، وعملاً بقوله وينظم الله الرحمن الرحيم فهو أبتر.

~~~~~~

Company of the state of the second state of th

من مسئد سيدنا أبي عبد الرحن عبد الله ابن عمو وضي الله عنها

قال الامام احمد رضي الله عنه :

#### الحديث الاول

۱ ـ حدثنا سفیان ، قال : حدثنی عبد الله بن دینار ، سمع ابن عمر بقول : نهی رسول الله و الله و عن بید الله و الله و

(حدثنا) هذه الصيفة من أرفع العبارات ، وهي لما سممه من لفظ الشيخ. قال الخطيب : أرفع العبارات : سممت ، ثم حدثنا وحدثني ، ثم أخبرنا ، وهو كثير في الاستمال . وقال ابن الصلاح : حدثنا وأخبرنا أرفع من سممت من جهة ؟ إذ ليس في سممت دلالة أن الشيخ رواه إياه ، بخلافها . وقال الامام أحمد رضي الله عند . أخبرنا أسهل من حدثنا ، قال : حدثنا شديد . (سفيان) هو أبو محمد سفيان بن عيينة بن أبي عمران ، ميمون الهلالي الكوفي . قال البرماوي : كان مولى لحمد بن مزاحم أخي الضحاك . وقال ابن خلكان : كان مولى امرأة من مولى لحمد بن مزاحم أخي الضحاك . وقال ابن خلكان : كان مولى امرأة من

بني هلال بن عامر ، وهم رهط ميمونة أم المؤمنين ، رضي الله عنهـ . وقيل ؛ مولى بني هاشم . وقيل : مولى الضحاك بن مزاحم . وقيل : مولى مسعر بن كدام . ولد بالكوفة للنصف من شعبان سنة سبع ومائة ، ونقله أبوه الى مكة ، فكره ابن سعد في و الطبقات ، وعده في الطبقة الخامسة من أهل مكة .

قال سفيان : جالست الزهري وأنا ابن ست عشرة سنة وشهرين و ولصف شهر ، وقال : قدم علينيا الزهري سنة ثلاث وعشرين ومائة ، وكان بنو عيينة عشرة : سفيان ، وآدم ، ومحمد ، وإبراهيم ، وعمران ، فهؤلاء حدثوا ، وما عداه لم يحدث . وكان سفيان إماماً عالماً ثبتاً ثقة حجة زاهدا ورعا ، مجماً على صحة حديثه وروايته ، سمع الزهري ، وعمرو بن دينيار ، وعبد الله بن دينيار ، وأبا إسحق السبيمي ، وزيد بن أسلم ، وإسماعيل ابن أبي خالد ، وسهيل ابن أبي صالح ، وأبوب السختياني ، وخلقاً كثيراً . قال الحافظ ابن ناصر الدين : إن سفيان بن عيينة أدرك ستة وثما نين من التابعين ، وتفرد مرة عن الزهري ، وعمرو بن دينار في آخرين . قال : وكان أعوز المين ، ولما مات الزهري سنة أربع وعشرين ومائة ؛ كان لابن عيينة من العمر سبع عشرة سنة ، وحين مات عمرو بن دينار في سنة ست وعشر بن ومائة ؛ كان لابن عيينة تسع عشرة سنة . قال : وكان قدر أي في حياة شيوخه في المنام كأن أسنانه كلها سقطت ، فقص رؤياه على شيخه الزهري . قال : عوت أسنانك ، يمني أقرانك ، و تبقي أنت . قال سفيان : فات أسناني و بقيت . وروي أنه لما تفرد تمثل :

خلت الديار فسدت غير مسود ومن الشقاء تفردي بالسؤدد

وروى عنه الأعمش، والثوري ، وشعبة، وهام بن يحيى ، ويحيى بن سعيد الفطان ، ووكيع ، والامام أحمد ، والامام الشافمي ، وابن مهدي ، وابن المبارك، وخلق سؤاه كثير. مات سفيان بن عيينة رضي الله عنه بمكة أول يوممن رجب،

سنة ثمان و تسعين ومائة ، و دفن بالحجون ، و كان حج سبعين حجة ، ولما حج آخر حجة حجها ، فكان بجعم \_ يعني منى \_ استلقى على فراشه ثم قال : رأيت هذا الموضع سبعين عاماً ، أقول في كل سنة : اللهم لا تجعله آخر العهد من هذا المكان ، وإني قد استحييت من الله من كثرة ما أسأله ذلك ، فرجع فتوفي في السنة الداخلة . وقال سفيان : لما بلفت خمس عشرة سنة ، دعاني أبي فقال ؛ يا سفيان ! قد انقطعت عنك شرائع الصبا ، فاحفظ الخير تكن من أهله ، ولا يفرنك من اغتر بالله فدحك بما يعلم الله خلافه منك ؛ فانه ما من أحد يقول في فاستأنس بالوحدة من جلساء السوء ، ولن يسمد بالعلماء إلا من أطاعهم . ومن فاستأنس بالوحدة من جلساء السوء ، ولن يسمد بالعلماء إلا من أطاعهم . ومن كلام سفيان رضي الله عنه : من تزين للناس بشيء يعلم الله منه غير ذلك شانه الله .

ومن كلامه أيضاً: من زيد في عقله نقص من رزقه . أرفع الناس منزلة من كان بين الله وبين عباده ، وهم الانبياء والعلماء . ليس يضر المدح من عرف نفسه . العلم إن لم ينفعك ضرك . إن من توفير الصلاة أن تأتي إليها قبل الاقامة . وذكر ابن خلكان في تاريخه : أن سفيان بن عيبنه رضي الله عنم خرج يوما الى من جاءه يسمع منه وهو ضجر ، فقلا الله أليس من الشقاء أن أكون جالست ضمرة بن سعيد ، وجالس هو أبا سعيد الخدري ، وجالست عبيد بن دينار ، وجالس هو ابن عمر رضي الله عنها ، وجالست الزهري ، وجالس أنس ابن مالك ، حتى عد جماعة ، ثم أنا أجالسكم ؟ فقال له حدث في المجلس : أتنصف يا أبا مجمد ؟ قال : إن شاء الله تمالى ، فقال : والله لشقاء أصحاب رسول الله من شقائك بنا ، فأطر ق وأنشد قول أبي نواس وهو هذا :

خَسَل جنبيك لرام وامض عنه بسلام مت بداء الصمت خير لك من داء الكلام

فتفرق الناس و هم يتحدثون برجاحة الحدث، وكان ذلك الحدث يحيى بن أكثم التميمي ، فقال سفيان : هذا الفلام يصلح لصحبة هؤلاء يمني السلاطين .

وقال الشافعي: ما رأيت أحداً فيه من آلة الفتيا ما في سفيان، وما رأيت أكف عن الفتيا منه .

قال ابن خلكان : وكان أبو عمران جد سفيان المذكور من عمال خالد ابن عبد الله القسري ، فلما عزل خالد عن العراق ، وولي يوسف بن عمر الثقفي ؛ طلب عمال خالد ، فهرب أبو عمران منه الى مكة ، فنزلها وهو من أهل الكوفة ، فقال سفيان : دخلت الكوفة ولم يتم لي عشرون سنة ، فقال أبو حنيفة لاصحابه ولاهل الكوفة : جاء كم حافظ عليم عمرو بن دينار . قال : فجاء الناس يسألوني عن عمرو بن دينار ، فأول من صيرني محدثاً أبو حنيفة ، فذا كرته ، فقال لي : ين عمرو بن دينار ، فأول من صيرني محدثاً أبو حنيفة ، فذا كرته ، فقال لي : يا بني ! ما سمت من عمرو إلا ثلاثة أحاديث يضطرب في حفظ تلك الاحاديث .

وفي ( الآداب الكبرى ، للملامه ابن مفلح قال : لما حج سالم الخواص ، لقي ابن عيينة في السوق ، فأنشد ابن عيينة :

خذ بملمي وإن قصرت في عملي ينفمك علمي ولا يضررك تقصيري ومثله قول بعض المتأخرين:

خذ من علومي ولاتنظر الى عملي واقصد بذلك وجه الواحدالباري وإن مررت بأشجار لها ثمر فاجن الثمار وخل العود للسار ومناقب سفيان بن عيينة ومآثره كثيرة جداً ، رحمه الله ورضي عنه .

(قال) سفيان: (حدثني) كذا بالافراد (عبد الله) هو أبو عبد الرحمن (ابن دينار) القرشي العدوي المدني ، مولى عبد الله بن عمر بن الخطاب ، رضي الله عنها ، روى عن مولاه ، وأنس بن مالك ، وعنه شعبة ، ومالك والسفيانان. قال ابن سعد: ثقة ، كثير الحديث ، وقال ابن مرداس الحنبلي في وطبقات الحفاظ»: إمام ثقة ، وحديثه في الصحاح – يعني هو من رجال والصحيحين ، وغيرها من الكتب الستة فهو إمام ثقة ثبت ، توفي سنة سبع وعشرين ومائة من المحرة النبوية على صاحبها الصلاة والسلام – ورمن له ابن مرداس في وطبقات الحفاظ ، بقوله : وقكن ، وعده في الطبقة الرابعة من صفار التابعين رحمة الله عليه وعليهم أجمعين .

(سمع) عبد الله بن دينار (ابن عمر يقول): هو أبو عبد الرحمد، عبد الله بن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب بن نفيل \_ بضم النون وفتح الفاء \_ بن عبد المنزي بن رياح \_ بكسر الراء ، وبالثناة تحت الراء ، وآخره طاء مهملة \_ ابن عبد الله بن قرط \_ بضم القاف وسكون الراء ، وآخره طاء مهملة \_ ابن رزاح ، بفتح الراء و بعدها زاي وآخره طاء ، كذا قيده ابن الأثير والنووي ، لكن في « الروض ، للسهيلي : أن الشيخ أبا بحر قيده بكسر الراء \_ قال \_ وزعم الدار قطني أنه بالفتح ، وأن رزاح \_ بالكسر \_ إعما هو رزاح بن ربيمة أخو قصي لأمه . انتهى . ورزاح هو ابن عدي بن كمب بن لؤي بن غالب القرشي المدوي ، يجتمع مع النبي ويحلين في كعب بن لؤي . أسلم مع أبيه بمكة و هو صغير ، وقيل : أسلم قبل أبيه \_ ولا يصح هذا القول \_ وهاجر قبل أبيه ، وأول مشاهده الخذى ، وشهد ما بعدها ، وقيل : إنه أول من بايع بيمة الرضوان ، والصحيح سنان بن أبي سنان الأسدي . وفي « الصحيحين ، عن ابن عمر رضي الله عنها : « عرضت على النبي عبد الله عمر وأما ابن أربع عشرة سنة فلم يجزني ، عنها : « عرضت على النبي عبد الله عمر وأما ابن أربع عشرة سنة فلم يجزني ،

وعرضت عليه يوم الخندق وأنا ابن خمس عشرة سنة فأجازني ، . فكان عبد الله ابن عمر رضي الله عنها ممن استصغر يوم أحد ، ومن الذين استصغروا يومئذ فرد وا: البراء بن عازب ، وأبو سعيد الخدري ، وزيد بن أرقم، ورافع بن خديج وغيره ، كما بينته في « شرح العمدة » .

وكان عبد الله بن عمر ، من أهل العلم والورع والزهد ، شديد التحري والاحتياطي فتواه ، وهو أحد العبادلة الأربع ؛ هو ، وابن عباس ، وابن الزبير، وابن عمرو بن العاص رضي الله عنهم ، وليس منهم ابن مسعود رضي الله عنه ، لأنه توفي قبل إطلاق هذا الاسم عليهم ؛ كما قاله الامام أحمد رضي الله عنه . وهو أحد المفتين من الصحابة أصحاب المذاهب الذين انتشر علمهم .

قال في د أعلام الموقمين »: الدين والفقه والعلم انتشر في الأمة عن أصحاب ابن مسعود ، وأصحاب زيد بن ثابت ، وأصحاب عبد الله بن عباس ، وأصحاب عبد الله بن عمر رضي الله عنهم ، فعلم الناس عامته من أصحاب هؤلاء الأربعة ؛ فعلم أهل المدينة عن زيد بن ثابت ، وعبد الله بن عمر ، وعلم أهل الأربعة عن أصحاب ابن مسعود . وابن مكة عن أصحاب ابن مسعود . وابن عمر أحد المكثر بن ، والمكثر هو من روي له عن رسول الله عن الله عندية الف حديث فصاعداً ، وهم سبعة : أبو هررة ، وابن عمر ، وأنس ، وعائشة الصديقة ، وابن عباس ، وجار بن عبد الله ، وأبو سعيد الحديد ري رضي الله عنهم . وأكثر هو وثلاثون حديث أبوه برة كا قال الامام أحمد ، فروي له عن رسول الله عنديث في الفا حديث وستانة وثلاثون حديث المن عباس ، فروي له ألفا حديث وستانة وثلاثون حديثاً ، ثم ابن عمر ، فروي له ألفا حديث وستانة وثلاثون حديثاً ، ثم ابن عباس ، فروي له ألفان ومائتان وعشرة ، ثم ابن عباس ، عائشة ، روي لها عن رسول الله عنديث ومائتان وعشرة ، ثم ابن عباس ،

روي له ألف وستمائة وستون حديثاً ، ثم جار ، روي له ألف و خمسائة وأربمون حديثاً ، ثم أبو سميد الحدري ، فروي له ألف ومائة وسبمون حديثاً .

ولد عبد الله بن عمر رضي الله عنها قبل الوحي بسنة ، ومات عكة سنة ثلاث وسبمين بمد قتل ابن الزبير بثلاثة أشهر ، ودفن بذي طوى في مقبرة المهاجر بن وله أربع وتمانون سنة ، وقيل: ستة وثمانون ، وهذا يمكر على قولهم: إنه ولد قبل البعثة بسنة ؛ إلا ان يريدوا إسقاط ثلاث سنين مدة فترة الوحي ، لأن الصحيح المعتمد أنه مراب أقام بمكة بمد الوحي ثلاث عشرة سنة ، فيكون ابن عمر رضي الله عنها ، ولد في الثالثة من البعثة ، هذا بيتن فيكون ابن عمر رضي الله عنها ، ولد في الثالثة من البعثة ، هذا بيتن

روى عن ابن عمر رضي الله عنها خلق كثير ، منهم ابناه : سالم ، وحمزة ، وكذا عبد الله ، وبلال ، ومولاه نافع ، والقاسم بن محمد ، وعروة بن الزبير وخلق كثير سواهم . وانكف عن الفتن ؛ فلم يقاتل في شيء من الحروب التي جرت بين المسلمين . قال طاووس : ما رأيت رجلا أورع من ابن عمر ، ولا رأيت رجلا أعلم من ابن عباس ، رضي الله عنهم . وقالت عائشة رضي الله عنها : ما رأيت أحدا ألزم للأمر الأول من عبد الله بن عمر . وقال ابن المسيب لو كانت شاهداً لأحد من أهل الحمة أنه من أهل الحنة لشهدت لعبد الله بن عمر . وقال نافع : كان ابن عمر إذا اشتد عجبه بشيء من ماله قربه لربه ، وكان رقيقه قد عرفوا ذلك منه ، فربما شمر أحدهم ولزم المسجد، ناذا رآه ابن عمر على تلك الحال الحسنة أعتقه ، فيقول أصحابه : والله ما بهم إلا أن يخدعوك ، تنقول : من خدعنا بالله انخدعنا له . وقال ميمون بن مهران : أتت ابن عمر اثنان وعشرون ألف دينار في مجلس ، فلم يقم حتى فرقها . وقال نافع : ربما تصدق ابن عمر في المجلس الواحد بثلاثين ألفاً ، وأعطى بنافع عشرة آلاف

دينار ، فقيل له : ما تنتظر أن تبيع ؛ قال : فهلا ما هو خير من ذاك ! هو حرُّ لوجه الله تمالى ، وما مات حتى أعتق ألف إنسان ، أو زاد . واشتكني فاشتري له عنقو د عنب مدرهم ، فجاءه مسكين يسأل ، فقال : أعطوه إياه ، ثم خالف اليه إنسان ، فاشتراه منه بدره ، ثم جاء به اليه ، فجاءه المسكين يسأل ، فأعطاه إيام، ثم خالف اليه إنسان ، فاشتراه منه مدره أيضاً ، فأراد المسكين أن علمت أن الله تعالى تقبل مني سجدة واحدة ، أو صدقة درهم ؛ لم يكن غائب أحب إلي من الموت ، إنما يتقبل الله من المتقين . وكان يحبي الليل صلاة ، ثم يقول : أسحرنا ؟ فيقال : لا ، فيماو د الصلاة ، ثم يقول :أسحرنا ؟ فيقال : نمم ، فيقمد فيسففر ويدعو حتى يصبح . وكان يحيى ما بين الظهر والمصر ، وكان إذا أصبح قال: اللهم اجملني من أعظم عبادك نصيباً في كل خير تقسمه الفداة ، ونورتهدي به : ورحمة تنشرها ورزق تبسطه ، وضر " تكشفه ، و بلاء ترفعه ،وفتنة تصرفها. وقال جار رضي الله عنه : ما أدركنا أحداً إلا وقد مالت به الدنيا ومال سها إلا عبد الله بن عمر . وقال ابن عمر رضي الله عنها : لا يصيب عبد شيئاً من الدنيا إلا نقص من درجاته عند الله ، وإن كان عليه كريماً . وقال له رجل : يا خير الناس ، وابن خير الناس! فقال: ما أنا مخير الناس ، ولا بابن خيرالناس، ولكني عبد من عباد الله، أر حو الله وأخافه، والله لن تزالو بالرجل حتى تهلكوه. وقال: أحبُّ في الله وأبغض في الله ، ووال في الله وعاد في الله ؟ فانك لن تنال ولاية الله إلا بذلك. ولا يجد رجل طمم الاعان وإن كثرت صلاته وصيامه حتى يكون كذلك . ومناقب عبد الله بن عمر رضي الله عنها كثيرة ، ومآثر مشهيرة ، وفيها ذكرناه كفاية ، والله الموفق.

( نهى رسول الله عليه ) النهي مقابل للأمر ، وصيفته لا تفعل ، من

الأعلى للا دنى . قال الملامة ابن اللحام في قواعده الاصولية : اشترطجهور الممتزلة في حد الأمر العلو دون الاستملاء \_قال\_ وهو ظاهر قول أصحابنا ،و تابعهم الشيخ ابو إسحاق الشيرازي ، ونقله القاضي عبدالوهاب في والمخلص، عن أهل اللفة وجمهور أهل العلم ، و اختاره . وشرط أنو حسين من الممترلة الاستعلاء دون العلو ، وصححه الآمدي ، وان الحاجب. والمتكلمون لا يشترطون علواً ولا استعلاء، فالاستعلاء: الطلب بغلظة ، ورفع الصوت ، والعلو: أن يكون الطالب أعلى مرتبة ، ومع الامر صحة وخلافًا . والنهي : حقيقة في التحريم ، نحو قوله تمالى : ( ولا تقتلوا أنفسكم . ولا تقربوا الزنا . ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل . ولا تنكحوا مانكح آباؤكم من النساء). قال في « شسرح مختصر التحرير »: إن تجردت الا عمة الاربعة ، وبالغ الشافعي في إنكار قول من قال: إنها للكراهة . فمعتمد المذهب أن إطلاق النهي بدل على الفساد. قال الامام مجد الدين بن تيمية : نص عليه الامام أحمد رضي الله عنه في مواضع \_ قال \_ وهذا قول جماعة الفقياء ، وحكاه القاضي أبو يملي . قال الخطابي : ظاهر النهي يوجب فساد المنهي عنه ؟ إلا أن تقوم دلالة على خلافه \_ قال \_ وهذا مذهب العلماء في قديم الدهر وحديثه. ذكره في « الاعلام » في النهي عن بيع الكلب . وقيل : لا مدل على فساد المنهي عنه مطلقاً ، ونقله في « المحصول ، عن أكثر الفقها ، ، والآمدي عن المحققين . وقيل: يدل على الفساد في العبادات دون المعاملات ، والاصح الاول ، وأنه يدل على الفساد من جهة الشرع.

فائدة: نقل على بن سميد عن الامام احمد رضي الله عنه أنه قال: ما أمر به النبي عليه عندي أسهل ما نهى عنه ، وكذلك نقل عنه الميموني: الاعمر

أسهل من النهي . انتهى . والنهي يقتضي الفور والدوام ، فقول الناهي عن شي · : لا تفعله ! مرة ، يقتضى تكرار الترك .

(عن بيع الولاء) \_ وهو بفتح الواو ممدوداً \_ والمراد بولاء المتق ثبوت حكم شرعي بالمتق ، أو تعاطي سببه ، ومعناه : أنه إذا أعتق عبداً أو أمة صار له عصبة في جميع أحكام التعصيب عند عدم العصبة من النسب ؛ كالميراث ، وولاية النكاح ، والعقل ، وغير ذلك . قال في «النهاية» : كانت العرب تبيع هذا الولاء وتبيه ، فنهي الذي وقيلة عن ذلك ، لأن الولاء كالنسب ، فلا يزول بالازالة . وحبيه ، فنهي الذي وقيلة و عن هبته ) \_ أي الولاء كالنسب ، فلا يزول ، لا بعماوضة ولا بغيرها . وروى الطبراني من حديث عبدالله بن أبي أوفي ، والحاكم ، والبيهقي من حديث عبدالله بن أبي أوفي ، والحاكم ، والبيهقي من حديث ابن عمر رضي الله عنهم مرفوعاً : (الولاء لحمة كلحمة النسب لا يباع ولا يوهب ) . صححه الحاكم ، ورده الذهبي ، وشنع عليه . وأما الحديث الذي نحن بصدد شرحه ، فرواه الجماعة . قال النووي : في الحديث دليل على تحريم بيم الولاء وهبته ، وانها لا يصحان ، وأنه لا ينتقل الولاء ، يعني ، لا يبيع ولا هبة \_ قال \_ واختار بعض السلف نقله \_ قال \_ ولعله لم يبلغه الحديث . واذكر ابن وضاح ان يكون (وهبته ) من كلام النبي وقات . انهى .

والاصل في الولاء قوله تمالى: ( فان لم تملموا آباءهم فاخوانكم في الدين ومواليكم ) — يعني الادعياء — مع قوله عليه الولاء لمن أعتق ) متفق عليه .

(فروع):

الاول: الولاء لا يباع ولا يوهب ولا يورث، ولكن يورث به، ومعنى لايورث وإنما يورث به، لانه عليه شمه بالنسب، والنسب لايورث،

و إنما يورث به ، ولا نه إنما يحصل بانمبام السيد على رقيقه بالمتق ، وهذا الممنى لاينتقل ، وإنما يرث به أقرب عصبة الممتق مع عدم عصبة النسب ، مع بقاء الولاء المعتق ، وهذا قول عمر ، وعلي رضى الله عنها وغيرها .

الثاني: لو أعتق عبده بسائبة أو قال: أعتقتك ولا ولاء لي عليك، أو اعتقده من زكاته أو كفارته أو نذره، فله ولاؤه على معتمد المذهب، قدمه في « الفروع » ، وهو قول الشافعي وأهل العراق . قال الامام الموفق: وهو أصح في النظر لعموم الاخبار ، وعن هزيل بن شرحبيل قال: « جاءرجل الى عبد الله فقال: إني أعتقت عبداً وجعلته سائبة ، فمات وترك مالاً ولم يدع وارثاً ، فقال عبد الله : إن أهل الاسلام لا يسيبون ، وإنما كان أهل الجاهلية يسببون ، وأنت ولي نعمته ولك ميراثه ، وإن تأثمت وتحرجت في شيء ؛ فنحن نقبله ونجعله في بيت المال » رواه مسلم ، وللبخاري منه : « إن أهل الجاهليم عن نقبله ونجعله في ميت المال » رواه مسلم ، وللبخاري منه : « إن أهل الاسلام لا يسيبون » . وقال سعيد : حدثنا هشيم عن منصور ، أن عمر ، وابن مسعود رضي الله عنها قالا في ميراث السائبة : هو للذي أعتقه ؛ وقال الامام مالك : يجمل ولاؤه لجماعة المسلمين .

الثالث: اتفق الا من المعتق برث عتيقه حيث لا وارث له من النسب إذا اتفقا في الدين ، واختلفوا فيما إذا اختلف الدينان بينها ؛ فكان أحدها مسلماً ، والآخر نصر انياً أو يهو دياً ، فقال أبو حنيفة ومالك والشافعي : لايستحق الارث بالولاء مع اختلاف الدين ، بل يكون موقوفاً ، فان أسلم السيد ورثه ، وإن مات قبل أن يسلم؛ كان ميراثه للمسلمين . وقال الامام احمد : يرثه وإن اختلف الدينان ، كما في رواية المروزي ، والعقل بن زياد ، وهو معتمد المذهب ، والله أعلم .

٣ ــ حدثنا سفيان ، قال : حدثني عبد الله بن دينار ، عن ابن عمر ، عن النبي على الله على هؤلاء القوم ابن عمر ، عن النبي على الله أن تكونوا باكين ، فان لم تكونوا باكين ، فان لم تكونوا باكين ، فلا تدخلوا عليهم ، فاني أخاف أن يصيبكم ما أصابهم .

قال: (حدثنان سفيان) هو ابن عيينة (قال: حدثني عبد الله بن دينار عن ) أبي عبد الرحمن عبد الله ( بن عمر ) رضي الله عنها ( عن الذي عينية ) أنه ( قال ) لا صحابه ، يمني لما وصلوا الحجر ، ديار ثمود في حال توجههم الى تبوك ( لا تدخلوا على هؤلاء القوم ) \_ يعني ثمود \_ أي لا تدخلوا دياره و مساكنهم ( الذين عذبوا ) أي عذبهم الله تعالى بسبب كفره و معاصيهم ، يعني أنزل عليهم المهذاب في دياره و مساكنهم ( إلا أن تكونوا ) في حال دخو المح لها (باكين ) من خوف عقـاب الله وعذابه الذي حل بأعدائه في مساكنهم ومنازلهم ، من خوف عقـاب الله وعذابه الذي حل بأعدائه في مساكنهم ومنازلهم ، ابتداء الدخول ؛ بل دائمًا عند كل جزء من الدخول ؛ بل البكاء مطلوب في البته ، ولم يصله الدي ولم يصله الذي ولم يسلوب في الله المنازل ، و الله تكونوا باكين ) للاعتبار على البته ، ولم يصلهناك . قاله ابن بطال وغيره . ( فان لم تكونوا باكين ) للاعتبار عما زل بهم ( فلا تدخلوا عليهم ) ديارهم التي حل بهم العذاب فيها ، ونزل عليهم المقاب وهم مستوطنوها . وفي لفظ : « لا تدخلوا على هؤلاء المغذبين إلا أن تكونوا باكين » ( فاني ) الفاء تعليلية ( أخاف ) إن دخلتم مساكنهم على غير تكونوا باكين » ( فاني ) الفاء تعليلية ( أخاف ) إن دخلتم مساكنهم على غير هيئه ــــة الاعتبار والبكاء والاد كار ( أن يصيبكم ) بسبب حلولكم في دياره هيئه ـــة الاعتبار والبكاء والاد كار ( أن يصيبكم ) بسبب حلولكم في دياره

(ما أصابهم) من البلاء والعذاب؛ لبقاء أثر الفضب على تلك البقاع . وفي رواية عن ابن عمر رضي الله عنها قال : ﴿ لما مر النبي وَ الله الحجر قال : لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم أن يصيبكم ما أصابهم ، إلا أن تكونوا باكين ، ثم قدّ عرأسه و الله وأسرع السير حتى أجاز الوادي ، وهدذا الحديث بروايته صحيح ، رواه البخاري ومسلم وغيرها . وروى الحاكم في « الاكليل » عن أبي سعيد الحدري رضي الله عنه قال : رأيت رجلاً جاء بخاتم وجده في الحجر في بيوت المعذبين ، فأعرض عنه و المحيد ، واستتر بيده أن ينظر اليه وقال : ألقه ، فألقاه ، لكن إسناده ضعيف .

وثمود: هم قوم صالح نبي الله سبحانه ، ابن عبيد بن عابر بن إرم بن سام ابن نوح ، وكانت منازلهم بالحجر ، وبين نوح ، وكانت منازلهم بالحجر ، وبين الحجر وبين قرح ثمانية عثر ميلا . قرح: هي وادي القرى . ولما قال له قومه : ائتنا بآية ، أتى بهم هضبة ، فلما رأته تمخضت كما تمخضا لحامل ، وانشقت عن الناقة . وعاقر الناقة ، هو أحمر ثمود ، واسمه قددار بن سالف ، وكان أحمر أشقر أزرق قصيراً ، ويضرب به المثل في الشؤم ، والماقر الآخر ، مصمد بن مهرج ، وكان نحيفاً طويلاً ، أهوج مضطرباً . ولما عقرت الناقة ، صمد فصيلها جبلاً عالياً ، يقال له : صنو ، فطلبوه فلم يقدروا ، فلما رأى صالح ذلك أحزنه فقال : تمتموا في داركم ثلاثة أيام ، لكل دعوة يوم . فأصابهم في اليوم الاول وجوههم محمرة ، كأنها قد خضبت بالدماه ، وأصبحوا مصفرين ، وفي اليوم الثاني أصبحت وجوههم ، كأنها قد خضبت بالدماه ، وأصبحوا في اليوم الثاني وقداسودت وجوههم ، كأنها طلبت بالقار ، وصبحهم المذاب يوم الاحد ، فأتهم صبحة من وجوههم ، كأنها طلبت بالقار ، وصبحهم المذاب يوم الاحد ، فأتهم صبحة من

السما ارتجت لها الدنيا ، فتقطعت قلوبهم في صدوره ، فلم يبق منهم صغير ولا كبير إلا هلك ، ولحق صالح ومن معه ممن كان قد آمن من قومه بمكة ، وتوفي بمكة ، ودفن بالحجر ، وله من العمر مائتان و ثمانون سنة . وقيل : إنه خرج ومن معه من المؤمنين ليلة الاحد من بين أظهره ، فنزل في الرملة من بلاد فلسطين فمات بها ، ودفن في جامعها المعروف الآن بالابيض . واقتصر ابن قتيبة في « الممارف ، على أنهم ماتوا بمكة هو ومن معه ، وأن قبورهم غربي الكعبة بين دار الندوة والحجر ، وأن الله تعالى أهلك ممود قوم صالح . قال صالح عليه السلام لمن آمن معه : يا قوم إن هذه دار قد سخط الله على أهلها فاظمنوا عنها ، والحقوا بحرم مرا مخطمة بحبال من ليف ، ثم انطلقوا يلبون حتى وردوا مكة ، فلم يزالوا عبا حتى ماتوا ، والله أعلى .

( فرعان ) :

الاول: جزم علماؤنا بأنه لا يباح من ماء آبار ثمود غير بئر الناقة . قال شيخ الاسلام ابن تيمية : هي البئر الكبيرة التي يردها الحجاج في هذه الأزمنة – يعني أزمنته – قلت : هي الآن مجهولة ، فقد سألت عنها لما مررنا بها في ذها بنا وإيا بنا سنة حجنا ، وهي سنة الف ومائة وثمانية وأربعين ، فلم يخبرني بها أحد . قال في و الاقناع » : فظاهره لا تصح الطهارة به ، كماء مفصوب ، أو ثمنه المعين عرام ؛ فيتيمم معه لعدم . قال في و الفروع » : احتج الامام أحمد بقصة عجن الصحابة عاء آبار ثمود ، وأمرهم بأن لا يأكلوه ، وأن يطعموه لدوابهم ، على أنه يجوز علف نجاسة لحيوان لا يذبح ، أو يحلب قريباً . قال في و الفروع » : فدل على تحريم آبار ثمود . قال : وسأله مهنا عمن نزل الحجر ؛ أيشرب من مائها أو على تحريم آبار ثمود . قال : وسأله مهنا عمن نزل الحجر ؛ أيشرب من مائها أو يعجن به ؟ قال : لا ! إلا من ضرورة – قال – ولا يقيم بها . وعن ابن عمر رضي يعجن به ؟ قال : لا ! إلا من ضرورة – قال – ولا يقيم بها . وعن ابن عمر رضي

الثاني: قال في « الاقناع »: مساكن تمو د لا تملك بالاحياء لعــدم دوام البكاء مع السكني والانتفاع ؛ قاله الحارثي ، قال في « الاقناع » : ويكره دخول ديار هم إلا لباك معتبر؛ لا يصيبه ما أصابهم. انتهى. قلت: كراهة الدخول والاقامة لا تمنع الملك. وقد صرح جل علمائنا كغيرهم بأنها علمك ، والله الموفق و في الحديث الحث على مجانبة محال غضب الله و سخطه ، والمباعدة عن قبور الظلمة وديارهم ومصارعهم ، مع الغفلة عما أصامهم من عقاب الله وعذابه ، وإن أثر غضبه له تأثير في المحال كالحال . فان قيل : كيف يصيب عذاب الظالمين من ليس بظالم ؟ فالجواب أنالشارع متلكية أرشد أمته إلى التفكر والاعتبار الباعث الخشية ، فكأنه أمرهم بالتفكر في أحوال توجب البكاء من تقدير الله تمالى على أوائتك بالكفر، مع تمكنهم في الارض وإمهالهم مدة طويلة ، ثم ايقاع نقمته بهم وشدة عذا به عليهم وهو سبحانه مقلب القلوب ، فلا يأمن المؤمن أن تكون عاقبته الى مثل ذلك ، والتفكر أيضًا في مقابلة أولئك نعمة الله بالكفر ، وإهمالهم إعمال عقولهم فيما يوجب الايمان به، والطاعة لنبيه، فمن مر عليهم ولم يتفكر فيما نوجب البكاء اعتباراً بأحوالهم ؟ فقد شامهم في الاهمال ، ودل على قساوة قلبه ، وعدم خشوعه ، فلا يأمن أن يحمله الى العمل عثل أعمالهم ، فيصيبه ماأصامهم ، فبهذا التقرير لايأمن أن يصير ظالمًا ، فيعذبه بظلمه ، والله الموفق .

٣ -- حدثنا سفيان ، عن عبد الله بن دينار ، عن ابن عمر ، قال : سئـل النبي مسلمية عن الضب ، فقال : لا آكلـه ولا أحرمه .

قال (حدثنا) أبو محمد (سفيان) بن عيينة (عن عبد الله بن دينارعن) أبي عبد الرحمن عبد الله (ابن عمر) رضي الله عنها (قال: سئل) - بضم السين المهملة على صيغة مالم يسم فاعله - (النبي) - بالرفع نائب فاعل - (عليه عن الصب) أي حكم أكل لحمه . قال الحافظ ابن حجر في كتابه و فتح الباري لشرح البخاري»: محتمل أن يكون السائل جديمة بن جزء وقد أخرج ابن ما جهمن حديثه وقلت: يارسول الله! ما تقول في الضب؟ فقال: لا آكله ولا أحرمه - قال - قلت فاي آكل مالم تحرم » وسنده ضعيف . وعند مسلم والنسائي من حديث أبي سعيد وقال رجل: يارسول الله! إنا بأرض مضبة ، فما تأمرنا ؟ قال: ذكر لي أن أمة من بني إسرائي لل مسخت . فلم يأم ، ولم ينه » و قوله: مضبة . بضم أوله وكسر الضاد المهجمة ، أي كثيرة الضباب - قال - وهدف عوداً ، يفسر بثابت بن وديعة ؛ فقد أخرج أبو داود والنسائي من حديثه ؛ قال: فسر بشابت بن وديعة ، فقد أخرج أبو داود والنسائي من حديثه ؛ قال: فعد به أصابه ، ثم قال: إن أمة من بني اسرائيل مسخت دواب في الأرض ، فعد به أصابه ، ثم قال: إن أمة من بني اسرائيل مسخت دواب في الأرض ، فعد به أصابه ، ثم قال: إن أمة من بني اسرائيل مسخت دواب في الأرض ، وانه المناد المهجمة وتشديد الموحدة - حيوان صغير ذو ذنب ، يشبه بالحردون بفتح الضاد المهجمة وتشديد الموحدة - حيوان صغير ذو ذنب ، يشبه بالحردون بفتح الضاد المهجمة وتشديد الموحدة - حيوان صغير ذو ذنب ، يشبه بالحردون

بكسر الحاء المهملة \_ وقيل: الحرذول ، ذكر الضب ، حكاه الحوضي ، ذكره في ﴿ المطلع ، وفي ﴿ الفتح » : الضب دويبة تشبه الحرذون ، لكنه أكبر منه ، ويكني أبا حسل \_ عهملتين مكسورة فساكنة \_ ويقال للانثني : ضبة ، ويه سميت القبيلة ، وبالخيف من مني جبل يقال له : ضب ، والضب أيضاً : داءُ ذكران. وذكر ابن خالويه أن الضب يميش سبعائة سنة ، وأنه لا يشرب الماء، ويبول كل أربعين نوماً قطرة ، ولا يسقط له سن ، ويقال : بل أسنانه قطية واحدة . وحكى غيره أن أكل لحمه مذهب العطش . ومن الأمثال : لا أفعل كذا حتى رد الضب ، يقوله من أراد أن لا يفعل الشيء ، لائن الضب لا يرد ؟ بل يكتفي بالغيم وبرد الهواء ، ولا يخرج من جحره في الشتاء ( فقال ) عليه : ( لا آكليه ) \_ أي الضب \_ ( ولا أحرمه ) . وفي لفظ « الصحيحين » وغيرها: « لست آكله ولا أحرمه » وفي مسلم من طريق نافع عن ابن عمر « سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر، وفي « مسند » الامام أحمد ، وفي البخاري ، ومسلم ، والموطاً ، والترمذي ، والنسائي عن ابن عمر رضي الله عنها: « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان معه ناس فيهم سعد ، وأتوا بلحم ضب ، فنادت امرأة من نساء الني صلى الله عليه وسلم : إنه لحم ضب ، فق\_ال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كلوه فانه حلال ، ولكنه ليس من طعامي ، وفي رواية لمسلم : ﴿ أَتِّي بَضِبَ فَلَمْ يَأْكُلُهُ وَلَمْ يَحْرِمُهُ ، وفي أخرى أنه سئل عن الضب فقال: لا آكله ولا أنهى عنه ، وفي روالة الموطأ: « أن رجلا نادى رسول الله ما فقال : يا رسول الله ! ما ترى في الضب ؟ فقال رسول الله مانية : الست بآكله ولا بمحرمه » وفي « المسند » والبخاري ، ومسلم، وأبي داود ، والنسائي ، وابن ماجه ، وغيرها عن ابن عباس رضي الله عنها : «أن

خالد بن الوليد سيف الله أخبره أنه دخل مع رسول الله على الله على ميمونة زوج النبي والله وهي خالته ، وخالة ابن عباس \_ فوجد ضباً محنوذا بحـــاء مهملة ساكنة ، فنون مضمومة ، وآخره ذال معجمة ، أي مشوي بالحجاري الحساة \_ قدمت به أختها حفيدة بنت الحارث من نجد ، فقدمت الضب لرسول الله مالية وكان قل ما يقدم يديه لطمام حتى محدث عنه ، ويسمى له ، فأهوى رسول الله والله بيده الى الضب ، فقالت امرأة من النسوة الحضور: أخبرت رسول الله علاقة بما قدمتن له . قلن : هو الضب يا رسول الله ، فرفع رسول الله عليه يده، فقال خالد من الوليد: أحرام الضب يارسول الله ؟ قال: لا ! ولكنه لم يكن بأرض قومي ، فأجدني أعافه . \_ قال خالد : فاجتززته بجم وزاي ، ه\_ذا هو الممروف في كتب الحديث ، أي فأكلته \_ ورسول الله وليالية ينظر ، فلم ينهني ، فني هذين الحديثين وغيرهما جواز أكل الضب. وحكمي عياض عن قوم تحريمه، وعن الحنفية كراهته ، وأنكر ذلك النووي وقال : لا أظنه يصحعن أحد ،وإن صح فهو محجوج بالنصوص ، وباجماع من قبله . قال في « الفتح » وقد نقله ابن المنذر عن على ، فأي إجماع يكون مع مخالفته . ونقل الـترمذي كراهته عن بعض أهل العلم ، وقال الطحاوي في « معاني الآثار » : كره قوم أكل الضب ، منهم أبو حنيفة ، وأبو بوسف ، ومحمد بن الحسن \_ قال \_ واحتج محمد بحديث عائشة : « أن النبي منظية أهدي له ضب فلم يأكله ، فقام علمهم سائل ، فأرادت عائشة أن تعطيه : فقال لهـ عليالية : أتعطينه مالا تأكلين ! » قال الطحاوي : ما في هذا دليل على الكراهة ، لاحتمال أن تكون عافته ، فأراد الني مريسة أن لا يكون ما يتقرب به الى الله إلا من خير الطعام؛ كما نهى أن يتصدق بالتمر الرديء . انتهى . وقد جاء عن النبي علي و أنه نهى عن الضب ، أخرجه أبو داو د باسناد حسن . ولا التفات لقول الخطابي :

ليس اسناده بذاك ، ولا بقوم ابن حزم: فيه ضعفاء ولمجهولون ، وقول البهقي المقود به اسماعيل بن عياش ، وليس بحجة ، وقول ابن الجوزي: لا يصح ؛ لأن في ذلك كله تساهلاً لا يخفى ؛ لانه من رواية اسماعيل بن عياش عن ضمضم بن زرعة عن شريح بن عتبة ، عن أبي راشد الحبراني ، عن عبد الرحمن بنشبل رضي الله عنه ، وحديث ابن عياش عن الشاميين قوي ، وهؤلاء شاميون ثقات ، وقد صحح البخاري بعض رواية ابن عياش عن الشاميين . وقد أخرج الامام أحمد وأبو داود وابن حبان وصححه من حديث عبد الرحمن بن حسنة رضي الله عنه : « نزلنا أرضاً كثيرة الضباب » الحديث ، وفيه : « أنهم طبخوا منها ، فقال عنه : « نزلنا أرضاً كثيرة الضباب » الحديث ، وفيه : « أنهم طبخوا منها ، فقال عنه : إن أمة بني اسرائيل مسخت دواب في الارض ، فأخشى أن تكون هذه فأ كفؤوها » وأخرجه الطحاوي ، وسند هذا الحديث على شرط الشيخين إلا

فان قلت: ما وجه هذا مع ما تقدم من الاحاديث الدالة على إباحة الضب تصريحاً وتلويحاً ونصاً وتقريراً ؟ فالجواب : حمل النهي فيه على أول الحال عند تجويز أن يكون ما مسخ ، وحينئذ أمر با كفاء القدور ، ثم توقف فلم يأمر ولم ينه عنه ، وأما الاذن فيه فمحمول على ثاني الحال ، لما علم علي أن الممسوخ لا نسل له . ثم إنه عليه الصلاة والسلام بعد ذلك كان يستفذره ، فلا يأكله ولا يحرمه ، وأكل على مائدته ، فدل على الإباحة . ومن كرهه ؛ فكراهته للتنزيه في حق من يتقذره ، ولا يلزم من في حق من يتقذره ، ولا يلزم من ذلك أنه يكره مطلق . وقد أفهم كلام ابن العربي عدم حله لمن يتقذره ؛ لملل يتوقع في أكله من الضرر .

تنبيه : ذكر الحافظ ابن حجر في والفتح ، متمجباً من ابن المربي حيث

قَالَ: قولهم : إِنَّ الممسوخُ لا ينسل. هذا أمر لا يمرف بالمقل ، وإنما طريقه النقل ، وليس فيه أمر يمول عليه . كذا قال ، وكأنه لم يستحضره من صحيح مسلم ، ثم قال : وعلى تقدير ثبوت كون الضب محسوخاً ؛ فذلك لا يقتضي تحريم أكله ، لان كونه آدميا قد زال حكمه ، ولم يبق له أثر أصلاً ، وإنما كره عليه الأكل منه لما وقع عليه من سخط الله ، كما كره الشرب من مياه نمود . انتهى . قال في د الفتح ، : ومسألة جواز أكل الآدمي إذا مسخ حيواناً مأكولا ؛ لم أرها في كتب فقهائنا .

قلت: ظاهر كلام علمائنا عدم إباحة جميع الممسوخ. قال الامام أحمد في القنفذ: إنه بلغه أنه مسخ. قال في « الفروع »: أي لما مسخ على صورته دل على خبثه ، قاله شيخنا \_ يمني شيخ الاسلام ابن تيمية \_ . انتهى . والحديث ظاهره يقتضي التحريم ، والله أعلم .

# الحديث الرابع

عنان ، قال سمعته من ابن دينار ، عنان ، قال سمعته من ابن دينار ، عنان عن ابن عن الله علي الله عليه وسلم : إذا سلم عليكم اليهودي ؛ فاعا يقول : السام عليك ، فقل : وعليك .

وقال مرة: إذا سلم عليكم اليهودي ؛ فقولوا :وعليكم، فأنهم يقولون: السام عليكم .

قال رضي الله عنه : (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال) أي سفيان (سممته) أي الحديث الآتي (من )عبد الله (بن دينار ، عن) أبي عبد الرحمن عبد الله (ابن

غُمر ) رضي الله عنها (عن النبي صلى الله عليه وسلم ) أنه قال: (إذا سلم عليكم) معشر المسلمين (اليهودي) واحد اليهود، حذفت ياء النسبة من جمعهم، كزنجي، وزنج، وفي تسميتهم بذلك خمسة أقوال: أحدها قولهم: إنا هدنا اليك عوالثاني: أنهم هادوا من عبادة المجل،أي \_ تابوا \_ والثالث: أنهم مالوا عن دين الاسلام، و دين موسى. والرابع: أنهم يتهو دون عند قراءة التوراة ، أي يتحركون ويقولون: السموات والأرض تحركت حين آتى الله موسى التوراة ؟ قاله أبو عمرو بن الملاء والخامس: نسبتهم الى بهوذا بن يمقوب، فقيل لهم: بهوذ بالذال المعجمة، ثم عرب بالمهملة ، نقله غير واحد . والمراد باليهود ، مايشمل سائر فرقهم من السامرة والفرَّائين وغيرها . ( فاتما يقول ) : وفي لفظ عند البخاري : ( إنما يقول أحدهم بتسليمه عليكم : ( السام ) بالسين المهملة ، بغير همز وهو الموت ، وقيل : الموت الماجل (عليك ) بالافراد ، كذا لعامتهم (فقل): أمر منه صلى الله عليه وسلم بالرد عليهم على وفق ابتدائهم (وعليك) هكذا هو في « المسند ، وجميع نسخ « صحيح البخاري ، ، والذي عند جميع رواة الموطأ بلفظ ، فقل : عليك ، ليس فيه الواو. وأخرجه أبو نميم في المستخرج من طريق يحيى بن بكير ، ومن طريق عبد الله بن نافع ، كلاها عن مالك باثبات الواو . (وقال) سفيان عن ابن دينار عن ابن عمر ( مرة : إذا سلم عليكم الهودي ، فقولوا : ) في الرد عليه ( وعليكم ، فانهم) الفاء تعليلية ، أي اليهود (يقولون: السام) أي الموت (عليكم). وأخرجه النسائي من طريق ابن عيينه ، عن ابن دينار بلفظ : « إذا سلم عليكم اليهو دي والنصراني ، فأنما يقول : السام عليكم ، فقل : عليكم ، بغير واو وبصفة الجمع ، وأخرجه أبوداود من رواية عبدالمزيز بن مسلم ، عن عبد الله بن دينار ، وقال: وكذا رواه مالك والثوري عن عبد الله بن دينار ، قال فيه : وعليكم . ويأتي من عُديثُ أنس : « إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا : وعليكم ، وقد ورد هذا

الحديث بألفاظ مختلفة ، أخرجه البخاري ، ومسلم ، وأبو داود وغيره م والجمع بين رواياته أن بعض الرواة حفظمالم يحفظ الآخر ، وأتمها سياقاً رواية هشام بن زيد بن أنس : سمحت أنس بن مالك يقول : « مر يهو دي بالنبي صلى الله عليه وسلم فقال : السام عليك ، فقال رسول الله صلى عليه وسلم : وعليك ، ثم قال : أتدرون ماذا يقول ؟ قال : السام عليك ، قالوا : يارسول الله ! ألا نقتله ؟ قال : إذا سلم عليك أهل الكتاب فقولوا : «وعليكم » وفي رواية الطيالي أن القائل ألا نقتله : عمر بن الخطاب رضي الله عنه . وكان بعض الصحابة لما أخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن اليهود تقول ذلك ؟ سألوا حينئذ عن كيفية الرد عليهم .

وقد اختلف العلماء في إثبات الواو وإسقاطها في الرد على أهل الكتاب، لاختلافهم في أي الروايتين أرجح، فذكر ابن عبد البر عن ابن حبيب: لا يقولها بالواو ؟ لأن فيها تشريكا ، وبسط ذلك أن الواو في مثل هذا التركيب تقتضي تقرير الجلة الاولى وزيادة الثانية عليها ، كمن قال: زيد كاتب ، فقلت: وشاعر ؟ فانه يقتضي ثبوت الوصفين لزيد \_ قال \_ وخالفه جمهور المالكية ، وقال بعض شيوخهم: يقول: عليكم السيلام - بكسر السين \_ يعني الحجارة، ووهاه ابن عبد البر ، بأنه لم يشرع لنا سب أهل الذمة ، ويؤيده إنكار النبي صلى الله عليه وسلم على عائشة لم إلى قالت لهم : عليكم السام واللمنة يا إخوان القردة . وذكر ابن عبد البر عن طاووس قال: يقول علاكم السلام بالألف \_ أي ارتفع .

وذهب جماعة من السلف الى أنه يجوز أن يقال في الرد عليهم: عليهم السلام ، كما يرد على المسلم ، واحتج بعضهم بقوله تعالى: (فاصفح عنهم وقل سلام). قلت: حكاه العلامة ابن مفلح في والآداب الكبرى ، عن عمر بن عبد العزيز ، ولفظه: قال ابن عبد البر: قيل لمحمد بن كعب القرظى: إن

غمر بن عبد العزيز سئل عن ابتداء أهل الذمة بالسلام. قال يرد عليهم ولا يبدؤهم بالسلام ، فقال له : لم ؟ فقال : لقوله عن وجل : ( فأعرض عنهم وقل سلام ) . كذا قال ، وهو عريب . انتهى . وفي « الفتح » أنه حكاه الماوردي وجها عن بعض الشافعية ؛ لكن لا يقول : ورحمة الله ، وقيل : يجوز مطلقا . وعن ابن عباس ، وعلقمة : يجوز ذلك عند الضرورة . وعن الأوزاعي : إن سلمت فقد سلم الصالحون ، وإن تركت فقد تركوا . وعن طائفة من العلماء : لا يرد عليهم السلام أصلا ، وعن بعضهم التفرقة بين أهل الذمة وأهل الحرب . والراجح من هذه الاقوال ما دل عليه الحديث ؛ ولكنه مختص بأهل الكتاب . قلت : الذي اعتمده علماؤنا عدم بداءة أهل الذمة بالسلام . قال في « الآداب الكبرى » . هذا هو الذي عليه عامة العلماء سلفاً و خلفاً ، لأنه و الله عن عن بداء تهم بالسلام ، وذلك في « الصحيحين » وغيرها .

قال الامام احمد في رواية أبي داود ، وسئل عمن يبتدى والذي بالسلام إذا كانت حاجته اليه وقال لا يمجبني ، وقال في رواية أبي الحارث ، وسأله قال : مررت بقوم جلوس وفيهم نصراني أسلم عليهم ؟ قال : سلم عليهم ولا تنوه ، وروى الامام احمد، والشيخان، والترمذي من حديث أسامة بن زيد: «أن النبي والمنافقة من اليهود فسلم عليهم » . وسئل الامام أحمد عن رجل له قرابات مجوس من أهل الذمة يدخل عليهم ، أيسلم عليهم ؟قال: لا ، قيل له : كيف يقول ؟ قال : يقول: أبدراتم (١) ولا يبدأ بالسلام. قال الشيخ تقي الدين: فقد نهى عن الابتدا ، مطلقاً ، ورخص عند قوم المسلم أن يحيي بمثل أبدراتم . قال في « الآداب » : وذهب بعض العلما ، أنه لا يحرم وهو وجه لبعض الشافعية ، وذهب بعض العلما ، الى حواز ، للحاحة ،

<sup>(</sup>١) وكذا في الآداب الشرعية ١،٢٠١

قال ابن مفلح في و الأداب ، : وذكر بعض أصحابنا المتأخرين احمالا رأيته بخط القاضي تقي الدين الزريراني البغدادي ، قال : و تأول ابن عبد البر النهي عن بداء تهم على أن معناه ليس عليكم أن تبدؤوهم \_ قال بدليل ما روى الوليد ابن مسلم عن عروة بن رويم ، قال : كان أبو أمامة الباهلي رضي الله عنه ، يسلم على كل من لتي من مسلم وذي ، ويقول : هي تحية لأهل ملتنا ، واسم من أسماء الله نفشيه بيننا \_ قال \_ و محال أن يخالف أبو أمامة السنة في ذلك ، كذا قال . قال ابن مفلح : وأبو أمامة إن صح ذلك عنه ؛ فقد خالفه غيره بلا شك . والنهي ظاهر في التحريم ، والاصل عدم الاضمار ، وقد خالف ابن عبد البر مالكا في هذه المسألة . قال ابن مفلح : وكلام الامام أحمد فيه متردد بين التحريم والكراهة ، وظاهر كلام الاصحاب التحريم . انهى . هذا كله في ابتدائهم في السلام .

وإن سلم أحدهم ؟ فجزم علماؤنا بوجوب الرد.

قال في و الآداب الكبرى ، و فان سلم أحدهم ، أي أهل الذمة ، وجب الرد عليه عندنا وعند عامة العلماء ، لصحة الأحاديث عنه عليه الصلاة والسلام بالأمر بالرد - قال \_ : وذهب بعضهم إلى أنه لا يجيب ، ورواه ابن وهب وأشهب عن مالك .

وصفته : عليك أو عليكم ، بحذف الواو وباثباتها ، صحت هذه الألفاظ عن النبي والحتاد أصحابنا الواو ، وذكر ابن موسى في و الارشاد ، حذفها ، وقطع به .

قال القاضي عياض من المالكية: اختار بعض العلماء، منهم ابن حبيب المالكي حذف الواو، لئلا يقتضي التشريك. وقال غيره باثباتها، كما هو في اكثر الروايات. وقال الخطابي: عامة المحدثين يروونه: وعليكم بالواو - قال \_ وكان ابن عيينة يرويه: عليكم بحذف الواو \_ قال \_ وهو الصواب؛ لأنه اذا حذف

الواو صار قولهم الذي قالوه بعينه مردوداً عليهم ، فادخال الواو توجب الاشتراك مههم والدخول فيا قالوه ، لأن الواو للعطف والجمع بيسيين الشيئين ، وقال غيره : الواو أجود كما في أكثر الروايات ولا مفسدة فيه ، لأن السام الموت وهو علينا وعليهم ، وقيل : إن الواو هنا اللاستثناف لالمعطف والتشريك ، فقوله : وعليكم أي ماتستحقونه من الذم ، ولا يجوز الزيادة على ذلك ، نص عليه الامام أحمدرضي الله عنه . و تقدم أن للشافعية وجها تجوز أن يقال : وعليكم السلام ، وان بعض العلماء كسر السين . وذكر ابن حمدان من علما ثنا في آخر و الرعاية ، أن الذمي العلماء وذكره ابن موسى ، إذا كسر السين من السلام وهي الحجارة رد عليه مثله ، وذكره ابن موسى ، والأول - يعني الاقتصار علي وعليكم - أولى عملا بالاحاديث الواردة فيه ، وقال الشيخ تقي الدين بن تيمية : إذا سلم الذمي على المسلم فانه يرد عليه مثل تحيته ، وإن قال : أهلا وسهلا فلا بأس ، كذا قال ، وجزم في موضع آخر عثل قول الأصحاب . والله الموفق .

### الحديث الخامس

• - حدثنا سفيان ، عن عبد الله بن دينار ، عن ابن عمر عن النبي عن النبي عبد الله عن عبد الله بنناجي اثنان دون النالث .

وقال مرة: إن النبي وَتَنْكُمْ نهى أن يتناجى الرجلان دون الثالث إذا كانوا ثلاثةً .

عبد الرحمن (عبدالله بن دينار عن) أبي عبد الرحمن عبد الله ( ابن عمر ) رضي الله عنها ( عن الذي ويساله ) أنه قال: ( إذا كنتم ثلاثة بالرفع على أن كان تامـة ، ثلاثة على أنها الخبر، ووقع في رواية لمسلم: إذا كان ثلاثة بالرفع على أن كان تامـة ، كذا في « الفتح » ( فلا يتناجى اثنان دون الثالث ) أي لا يتحدثان سراً ، من المناجة وهي المسارة ، يقال: ناجاه مناجاة ، سارة ، وانتجاه خصة عناجاته ، كا في « القاموس » وفي « النهاية » المناجي هو المخاطب للانسان والحدث له ، يقال: ناجاه يناجيه مناجاة فهو مناج ، والنجي فعيل منه ، وفي رواية : لا يتناجى اثنان دون صاحبها ، أي لا يتسار ان منفر دين عنه ، لأن ذلك يسوؤه . وفي «الصحيحين» دون صاحبها ، أي لا يتسار ان منفر دين عنه ، لأن ذلك يسوؤه . وفي «الصحيحين» وغيرهما من حديث ابن مسعو د رضي الله عنه أن رسول الله ويساله قال: « إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الآخر حتى يختلطوا بالناساس، من أجل ذلك يحزنه ». قال الخطابي : وإعما يحزنه لأجل معنيين ؛ أحدهما : أنه رعا يتوهم أن نجو اهمالتبييت رأي أو تدسيس غائلة له ، والثاني: من أجل الاختصاص بالكرامة وهو يحزن صاحبه ، وعند الأكثر فلا يتناجى باثبات الألف المقصورة في الخط بسورة الياء ، وإنا سقطت الألف في اللفظ لالتقاء الساكنين ، بلفظ الخبر ومعناه النهي ، وفي بعض نسخ البخاري بحبم فقط ، بلفظ النهي و بعمناه .

(وقال) ابن عمر رضي الله عنها (مرة: إن الذي مولي نهي ) نهى كراهة أو تحريم، كما سنذكر الخلاف فيه (أن يتناجى) أي يتسار (الرجلان)، ولمل المراد بالرجلين الشخصان (دون الثالث إذا كانوا ثلاثة)، بخلاف ما إذا كانوا أربعة فانه لا يمتنع تناجي اثنين ، لامكان أن يتناجى الاثنان الآخران، وقد ورد ذلك صريحاً فيما أخرجه البخاري في والأدب المفرد، وأبو داود وصححه ابن حبان من طريق أبي صالح عن ابن عمر رفعه قلت: فان كانوا أربعة قال: لا يضره، وفي رواية مالك عند عبد الله بن دينار وكان ابن عمر رضى الله قال: لا يضره، وفي رواية مالك عند عبد الله بن دينار وكان ابن عمر رضى الله

عنها إذا أراد أن يسارر رجلاً وكانوا ثلاثة دعى رابعكا، ثم قال للاثنين: استرخيا شيئاً، فاني سممت . . . ، فذكر الحديث ، وفي رواية سفيان في جامعه عن عبد الله بن دينار نحوه ، ولفظه « فكان ابن عمر إذا أراد أن يناجي رجلاً دعا آخر ، ثم ناجي الذي أراد ، وله من طريق نافع « إذا أراد أن يناجي و هم ثلاثة دعا رابعاً ، وهذا يؤخذ من حديث ابن مسعود من قوله : « حتى مختلطوا بالناس ، فانه يفيد أنه متى ما اختلط بأحد ، سوا ، جاء اتفاقاً ، أم عن طلب ، كا فعل ابن عمر زال المانع . قال الملامة ابن مفلح في « الآداب الكبرى » : كا فعل ابن عمر زال المانع . قال الملامة ابن مفلح في « الآداب الكبرى » : ويكره أن يتناجي اثنان دون واحد ، قال في « الآداب » : وقد يؤخذ منه أي من ولا يتناجي اثنان دون واحد ، قال في « الآداب » : وقد يؤخذ منه أي من كلام « الحبرد » التحريم ، و جزم به النووي ، قال في « الفتح » : قال النووي : قال النول أو غير صريح ، والاذن أخص من الرضى ؛ لأن الرضى قد أي صريحاً كان أو غير صريح ، والاذن أخص من الرضى ؛ لأن الرضى قد أخر ؛ لأن الاذن قد يقع مع الاكراه ونحوه ، والرضى لا يطلع على حقيقته ؛ لكن الحن الحرد الدال على الرضى .

وظاهر الاطلاق أنه لا فرق في ذلك بين الحضر والسفر. قال في والآداب الكبرى ، النهي عام وفاقاً المالكية والشافعية ، وفي و الفتح ، : عدم الفرق قول الجمهور ، وقال في و الآداب ، : وخصه بعض العلماء بالسفر ، قال في و الفتح ، : حكي عن أبي عبيد بن جربونة أنه قال : هو مختص بالسفر في الموضع الذي لا يأمن فيه الرحل على نفسه ، فأما في الحضر وفي المهارة فلا بأس ، وحكى عياض نحوه ، ولفظه : قيل : إن المراد مهذا الحديث السفر ، والمواضع التي لا يأمن فيها الرجل رفيقه ، أو لا يمر فه ، أو لا يثق به و يختى منه \_ قال\_

وقد روي في ذلك أثر ، وأشار بذلك الى ما أخرجه الامام أحمد من طريق أبي سالم الخشاني عن عبد الله بن عمرو بن الماص رضي الله عنها أن النبي عن عبد الله بن عمرو بن الماص رضي الله عنها أن النبي عبد الله عنها أن النبي عن عبد ولا يحل لثلاتة يكونون بأرض فلاة أن يتناجى اثنان دون صاحبها ، وفي سنده ابن لهيمة ، وعلى تقدير ثبو ته فتقييده بأرض فلاة يتملق بأحد علتي النهي الله ن ذكر ناها في كلام الخطابي .

#### تنبي\_ات

الأول: استثنى في « الفتح » صورة بما تقدم عن ابن عمر من إطلاق الجواز إذا كانوا أربعة ، وهي ما لو كان بين الواحد الباقي وبين الآتي مقاطعة بسبب يمذران أو أحدها به ، فانه يصير في معنى المنفرد .

الشاني: أفهم التعليل المار امتناع المناجي من المناجاة إذا كان ممن إذا خص أحداً بمناجاته أحزن الباقين ؟ إلا أن يكون في أمر مهم لا يقدح في الدين. وقد نقل ابن بطال عن أشهب عن مالك قال: لا يتناجي ثلاثة دون واحد ، ولا عشرة ؟ لأنه قد نهي أن يترك واحد ، وهذا مستنبط من الحديث ؟ لأن المني في ترك الجماعة للواحد كترك الاثنين له ، وهذا من حسن الا دب ، لئلا يتباغضوا ويتقاطموا . وقال المازري ومن تبعه : لا فرق في المعني بين الاثنين والجماعة ؟ لوجود المهني في حق الواحد ، زاد القرطبي : بل وجوده في المدد والجماعة ؟ لوجود المهني في حق الواحد ، زاد القرطبي : بل وجوده في المدد الكبير أمكن وأشد ، فليكن المنع أولى ، وإنما خص الثلاثة بالذكر لأنه أول عدد يتصور فيه ذلك المهني . فهما وجد المهني فيه ألحق به في الحكم . قال ابن عدد يتصور فيه ذلك المهني . فهما وجد المهني فيه ألحق به في الحكم . قال ابن مظل : وكل ما كثر الجماعة مع الذي لا يناجي كان أبعد لحصول الحزن . قلت : وقد صرح علماؤنا عثل هذا كما في «آداب ابن مفلح » وفي « منظومة الآداب » لا ن عبد القوي ، ولفظه في المنطومة : وان يتناجي الجمع مادون مفرد .

الشالت: اختلف فيها اذا انفرد جماعة بالتناجي دون جماعة . قال أبن التين: وحديث عائشة في قصة فاطمة دال على الجواز ، وفي «الصحيح» من حديث ابن مسعود رضي الله عنه: « فأتيته وهو في ملا فساررته » ، ففي ذلك دلالة على ارتفاع الامتناع ، وهو ظاهر كلام علما ئنا وغيرهم ، وقصة ابن عمر صريحة في ذلك .

الرابع: أرشد الحديث الى امتناع دخول أحد في حديث المتناجيين بلا إذنها . قال ابن عبد البر : لا مجوز الأحد أن مدخل على المتناحين في حال تناجهها . قال في ﴿ الآداب الكبرى » : ويكر ، أن مدخل في سر قوم لم يدخلو ، فيه ، والجلوس والاصفاء الى من يتحدث سراً بدون إذنه ، وقيل : محرم - قال -وإن كان إذنه استحيام، فذكر صاحب النظم: يكره، وقد أخرج البخاري في ﴿ الأدب المفرد ﴾ من رواية سميد القبري قال : ﴿ مررت على ابن عمر وممه رجل يتحدث ، فقمت الهما ، فلطم صدري وقال : إذا وحدت اثنين يتحدثان ، فلا تقم ممها حتى تُستأذنها ، ورواه الامام أحمد ، وزاد في روايته من وجــــه آخر عن سعيد ﴿ وقال : أما سمعت أن النبي والله قال : إذا تناجي اثنان فلا مدخل معها غيرها حتى يستأذنها ، قال في ( الفتح ، : لا ينبغي للداخل القمود عند المتناجيين ، ولو تباعد عنها إلا باذنها ؟ لأنها لما افتتحا حديثها سراً وليس عندها أحد ، دل على أن مرادها أن لا يطلع أحد على كلامها ، ويتأكد ذلك إذا كان صوت أحدها جهورياً لا يتأتى له إخفاء كلامه ممن حضره ، وقد يكون لبعض الناس قوة فهم ، محيث إذا سمع بعض الكلام استدل به على باقيه ، فالحافظة على ترك ما يؤذي المؤمن مطلوبة وإن تفاوتت المراتب. وفي حديث ابن عباس رضي الله عنها : « من تحلم بحلم لم يره كلف أن يمقد بين شمير تين و لن يفمل ، ومن استمع الى حديث قوم وهم له كارهون صب في أذنيه الآنك ، ومن صور صورة

عذب وكلف أن ينفخ فيه الروح وابس بنافخ ، رواه البخاري وغيره والآنك عد الهمزة وضم النون \_ هو الرصاص المذاب . والمستمع لحديث من يتناجون أحد الثمانية المستحقين للصفع ، كما في كلام بمض الأدباء:

قد خص بالصفع في الدنيا ثمانية المستخف بسلطات له خطر وآمر غيره في غير منزله ومتحف بحديث غير حافظيه وقارى العلم مع من لا خلاق له

لا لوم في واحد منهم اذا صفعا وداخل في حديث اثنين قد جما وجالس مجلساً عن قدره ارتفعا وداخل بيت تطفيل بغير دُعا وطالب النصر من أعدائه طمعا

الخامس: يستفاد من الحديث وجوب كم السر، وتحريم افشائه. وقد أخرح أبو داود من حديث جابر رضي الله عنه، أن رسول الله ويستخف قال: والحالس بالأمانة إلا ثلاثة مجالس؛ سفك دم حرام، أو فرج حرام، أو اقتطاع مال بغير حق، وأخرج عنه رضي الله عند أن رسول الله ويستخف قال: «اذا حدث رجل رجلاً محديث ثم التفت فهو أمانة ، ورواه الترمذي وقال: حديث حسن، وأخرج الامام أحمد عن أبي الدرداء: «من سمع من رجل حديثاً لا يشتهي أن بذكر عنه فهو أمانة وان لم يستكتمه ، وأخرح الامام أحمد أيضاً عن أنس رضي الله عنه قال: «ما خطب نبي الله عليه المؤلفة إلا قال: لا إعان لمن لا أمانة له ، ولا دين لمن لا عهد له » ، قال الملامة ابن مفلح في « الفروع » : حرم في « أسباب الهدايه » افشاء السر ، وفي « الرعاية » محرم افشاء السر المضر . والأحاديث في ذلك كثيرة ، وقد ذكرت من ذلك طرفاً صالحاً مصع فوائد ظريفة في كتابي « غذاء الالباب لشرح منظومة الآداب، والله تمالى الموفق .

7 - حدثنا سفيان ، عن عبد الله بن دينار ، عن ابن عمر قال : كان رسول الله ويستو يبايع على السمع والطاعة ، ثم يقول : فيما استطعت .

وقال : مرة : فيلقن أحدنا : فما استطعت

قال رضي الله عنه (حدثنا) أبو محمد (سفيان) بن عيينة (عن) أبي عبد الرحمن (عبد الله بن دينار عن) أبي عبد الرحمن (عبد الله بن دينار عن) أبي عبد الرحمن عبد الله (بن عمر) رضي الله عنها (قال: كان رسول الله عنها إنساس (على السمع) أي إجابة قوله وقول الأمراء ، الذين كان عليه الله يؤميّره ؛ إذ طاعة أوامرهم واجبة ما لم يأمروا بمعصية ، وإلا فلا طاعة لخلوق في معصية الخالق . وفي حديث على رضي لله ولرسوله عليه ولولاة الأمور . قال القاضي عياض : أجمع العلماء على وجوب طاعة الامام في غير معصية ، وتحريمها في المعصية ، وقال ابن بطال : احتج الخوارج بحديث : لا طاعة لخلوق في معصية الخالق ، ونحوه ، فرأوا الخروج على الخوارج بحديث : لا طاعة لخلوق في معصية الخالق ، ونحوه ، فرأوا الخروج على المهم عند ظهور جورهم ، والا خلمهم إلا بكفرهم بعد إيمانهم ، أو تركهم إقامة الصلوات ، وأما ما دون ذلك من الجور ، فلا يجوز الخروج عليهم إذا استوطن أمره وأمر الناس معهم ؛ لأن في ترك الخروج عليهم تحصيين الفروج والأموال وحقن الدماء ، وفي القيام عليهم تفرق الكلمة \_ قال \_ ولا يجوز القتال معهم لمن وحقن الدماء ، وفي القيام عليهم تفرق الكلمة \_ قال \_ ولا يجوز القتال معهم لمن

حرج علمهم عن ظلم ظهر منهم . فقوله : كان معطية يبايع ، أي يماهد ، فالمايعة هنا عبارة عن المماهدة ، سميت بذاك تشبها بالمماوضة المالية ؛ كما في قوله تمالى : « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ، وقد وقعت المبايعة منه والله الما الما مرات متعددة ، وفي «الصحيحين، وغيرها من حديث عبادة ابن الصامت رضي الله عنه قال: ﴿ كَنَا مَعَ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْكُ فِي مُحْلَسِهُ فَي مُحْلَسِ فَقَالَ: تبايموني على أن لا تشركوا بالله شيئًا ، ولا تسرقوا ، ولا تزنوا ، ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ، وفي رواية « ولا تقتلوا أولادكم ، ولا تأتوا بهتان تفترونه بين أبديكم وأرجلكم ، ولا تمصوني في معروف ، فمن وفي منكم فأجره على الله ، ومن أصاب شيئًا من ذلك فعو قب \_ زاد الامام أحمد \_ به \_ أي بسببه \_ فهو كفارة \_ زاد الامام أحمد \_ له \_ وكذا البخاري من وجه ، وزاد \_ وطهور \_، ومن أصاب شيئًا من ذلك فستره الله عليه ، فأمره الى الله ؛ إن شاء عفا عنه و إن شاء عذبه ، فبايمناه على ذلك ، وفي « الصحيحين ، وغيرها من حديث عبادة من الصامت أيضاً رضى الله عنه قال: « بايمت رسول الله على على السمع والطاعة ، والمسر واليسر ، والمنشط والمكره ، وعلى أثرة علينا ، وعلى أن لاننازع الأمر أهله وعلى أن نقول بالحق أينا كنا ، لا نخاف في الله لومــــة لائم » زاد في رواية « ولا ننازع الأمر أهله ؟ إلا أن تروأ كفراً بواحاً (١) عندكم فيه من الله برهان ، وفي مسلم وأبي داود والنسائي من حديث أبي إدريس الخولاني \_ وأبو إدريس هذا صحابي من جهة الرؤية ، تابعي من جهة الرواية ، تابعي كبير ، وقد ذكر في الصحابة لأن له رؤية ، وكان مولده عام حنين ، وحنين كانت في الثامنة \_ قال : حدثني الحبيب الأمين ، أما هو فحبيب إلى وأما هو فأمين ؟ عوف بن مالك الأشجعي رضي الله عنه قال : ﴿ كَنَا عَنْدُ رَسُولُ اللهُ

<sup>(</sup>١) بواحاً: ظاهراً مكشوفاً.

(وقال) ابن عمر رضي الله عنها (مرة) اخرى (فيلقن) عليه ورك مهشر المبايمين له أن يقول (فيما ) أي في الشيء الذي (استطعة) هم من فعل وترك أي يعلمه ويفهمه أن يقول ذلك، واللقن سرعة الفهم ، يقال : لقن كفرح فهو لقين وألثقن ، حفظ بالعجلة ، والتلقين كالتفهيم كما في دالقاموس » . والاستطاعة القدرة على الشيء . قال الامام ابن القيم في كتابه «بدائع الفوائد» : استطاع استفعل من طاع يطوع ، ولم ينطق به، وإنما نطقوا بالرباعي منه ، فقالوا : أطاعه ، وقالوا : طوع له كذا ، أي حسنه وزينه ، فكأنه جعل نفسه مطيعة لداعيه ، فالهمزة في أطاعه همزة التعدية والنقل من المزوم الى التعدي ، والتضعيف في طوع في الكونه في معنى حسن وزين ، فأما السيين والتا ، في استطاع ؛ فاما أن تكون للوجود ، أي وجدته جيداً ، واستصو بت كلامه ، أي الموجود، أي وجدته طوعاً ، كاستجدته أي وجدته جيداً ، واستصو بت كلامه ، أي

<sup>(</sup>١) في الاصل: حديث.

و جد ته صواباً ، واستمظمته ، أي و جدته عظيماً ؛ وإما أن يكون المطلب ، أي طلبته أن يطيعني إذا أمرته ولا يستعصي علي ، بل يكون طوع قدرتي ، وقد يأتي هذا النبأ بمعنى فعل ، كقر واستقر وم واستمر ، وقدياتي بمعنى الضرورة ؛ كاستنوق النبأ بمعنى فعل ، كقر واستقر وم واستمر ، وقدياتي بمعنى الضرورة ؛ كاستنوق البعير واستحجر الطين ، وأما استعتب فللطلب ، أي طلب الاعتاب ، أي طلب إزالة عتبه ؛ فقوله تعالى: «وإن يستعتبوا فما هم من المعتبين ، أي وإن يطلبوا إعتابنا وإزالة عتبنا عمهم ، يقال : عتب عليه إذا أعرض عنه وغضب عليه ، ثم يقال : استعتب السيد عبده ، أي طلب منه أن يزيل عتب نفسه عنه بعوده الى رضاه ، فأعتبه عبده أي أزال عتبه بطاعته . ويقال : استعتب العبد سيده ، أي طلب منه أن يزيل غضبه وعتبه عنه ، فأعتبه سيده ، أي أزال عتب نفسه عنه ، وإنما قال تعالى : « وإن يستعتبوا فما هم من المعتبين » أي وإن يطلبوا إزالة عتبنا عنهم فما هم من المزال عنهم ؛ ولا تقبل فيها التونة .

فائدة: في استطاع أربع لغات؟ أحدها: هذه. الثانية: اسطاع بحدف تاء الافتعال تخفيفاً، ومنه قوله تعالى: « فما اسطاعوا أن يظهروه » الثالثة: اصطاع بالصاد، وفيه أمران: حذف التاء وإبدال السين صاداً لأجل مجاورتها الطاء. الرابعة: اسطاع بادعام السين في الطاء، وهو إدعام على خلاف القياس. وقد روي فيه أيضاً: أسطاع بفتح الهمزة وقطعها، وهي مشكلة والله أعلم.

والحاصل أنه كان عَلَيْكُ يلقن ، أي يفهم أصحابه أن يقولوا في الشروط التي تؤخذعليهم عند المبايعة : فيما استطعنا ، لأن الطاعة تكون بحسب الاستطاعة، وقد قال الله تمالى : « فاتقوا الله ما استطعتم » أي اطقتم ، وهدنه الآية ناسخة لآية « اتقوا الله حق تقاته » والله تمالى أعلم .

# الحديث السابع

٧ - حدثنا سفيان ، عن عبد الله بن دينار ، قال : سممت عبد الله بن دينار ، قال : سممت عبد الله بن عمر قال : سممت النبي عبد الله بن عمر قال : سممت النبي عبد الله بن عمر قال : سممت النبي عبد الله بنفرقا ، أو يكون بيع خيار أ

قال رضي الله عنه: (حدثنا سفيات ) بن عيبنة (عن عبد الله بن دينار قال: سممت ) أبا عبد الرحمن (عبد الله بن عمر) رضي الله عنها (قال: سممت النبي على المستري النبي على المستري ، وإطلاق البائع على المستري في هذا الحديث، إما على سبيل التغليب ، أو لان كلا منها بائع (بالخيار) - بكسر الخاء المعجمة – اسم من الخيار أو التخيير ، وهو طلب خير الأمرين من إمضاء البيع أو فسخه ، وفي «المطلع»: الخيار اسم مصدر من اختار مختار اختياراً ، وهو طلب خير الأمرين من إمضاء البيع أو فسخه ، وفي «المطلع»: الخيار اسم مصدر من اختار مختار اختياراً ، وهو المستحد ، وله أن يمضيه وله أن يفسخه (مالم يتفرقا) من مجلس المقد بابدانها التفرق المسقط المخيار ، وهو تفرقها محيث لو كلم أحدها صاحبه الكلام المستاد التفرق المسمعه ، كذا في «المطلع» ومعتمد المذهب إناطة التفرق بالمرف، وهو معتمد مذاهب الملهاء ، ولابد أن يكون التفرق بأبدانها عرفاً من مجلس المقد اختياراً ، مذاهب الملهاء ، ولابد أن يكون التفرق بأبدانها عرفاً من محلس المقد اختياراً ، ولو بهرب أحدها من صاحبه ، لامع الاكراه ، أو فزع من مخوف ، أو إلحب عند النسائي: «مالم يفترقا» بتقديم الفاء . و نقل شلب عن المفضل من مسلمة : افترقا بالكلام ، و تفرقا بالأبدان ، ورده ابن المربي لقوله تمالى : « وما تفرق الذين أو توا

الكتاب، فانه ظاهر في التفوق بالكلام، إلا أنه بالاعتقاد، وأحيب بأنه من لازمه غالباً، لأن من خالف آخر في عقيدته كان مستدعياً لمفارقته إياه ببدنه، ولا يخفى ضعف هذا الجواب والحق حمل كلام المفضل على الاستمال بالحقيقة، وإنما استممل أحدها في موضع الآخر اتساعاً. فاذا تفرق المتبايعان التفرق الشرعي فقد وجب البيع وسقط خيار المجلس . (أو) أي إلا أن (يكون) البيع (بيع خيار) شرط ، بأن يشترطا أو أحدها الخيار إلى مدة معلومة ، فها على خيارها حتى يسقطا الخيار إن كان لهما ، أو يسقطه من له الخيار ، أو أن يتصرفا أو أحدها في المبيع ، كما سننبه عليه قريباً .

### تنبيهات

الأول: اختلف الفقها، رحمهم الله ورضي عنهم فيا دل عليه هذا الحديث من ثبوت خيار المجلس، وكذا حديث حكيم بن حزام رضي الله عنه عندالشيخين وغيرهما، ولفظه: « البيسان بالحيار مالم يفترقا، أو حتى يتفرقا، فان صدقا و بيسًا بورك لهمافي بيمها، وان كم وكذبا محقت بركة بيمها». وفي بعض ألفاظ حديث ابن عمر رضي الله عنها: « المتبايعان بالحيار مالم يتفرقا، أو يقول أحدها لصاحبه: إختر، وفي لفظ: « اذا تبايع الرجلان فكل واحد منها بالحيار مالم يتفرقا وكانا جميما، أو تخير أحدها الآخر، فان خير أحدها الآخر، فان خير أحدها الآخر، فان خير أحدها البيع، فقد وجب البيع، وان تفرقا بمد أن تبايعا ولم يترك واحد منها البيع، فقد وجب البيع، وان تفرقا بمد أن تبايعا ولم يترك واحد منها البيع، فقد وجب البيع، متفق على ذلك كله. وفي لفظ: «كل بيه عينها حتى يتفرقا ؟ الا بيع متفق على ذلك كله. وفي لفظ: «كل بيه عينها حتى يتفرقا ؟ الا بيع الخيار، متفق عليه أيضاً.

قال نافع مولى ابن عمر رضي الله عنها: « فكان ابن عمر اذا بايع رجلا فأراد أن لايقيله ، قام فحشى هنيهـة ثم رجع ، أخرجاه أيضاً. فذهب الامام أحمد

والأمام الشافعي رضي الله عنها الى القول بمضمون هدده الاحاديث ، من ثبوت خيار المجلس في عقود المفاوضات اللازمة التي يقصد منها المال، كالبيع، والصلح والحوالة ، والاجارة ونحوها ، الا في العقود اللازمة التي لايقصد فيها العوض ، كالنكاح ، والخلع ، والكتابة ، وكذا قال بذلك فقهاء أصحاب الحديث ، ونفاه الامام أبو حنيفة ، والامام مالك رضي الله عنهم أجمعين . ولا يخفى ان الاحاديث دلت دلالة ظاهرة على ثبوت خيار المجلس .

وروى الامام احمد وأبو داود والترمذي والنسائي من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي والمسائي عن أبيه عن جده أن النبي والمسائي قال: « البيع والمبتاع بالخيار حتى يتفرقا، إلا أن تكون صفقة خيرار ، ولا يحل له أن يفارقه خشية أن يستقيله » ، وورواه الدارقطني أيضاً . وفي لفظ « حتى يتفرقا من مكانها » ، وعن ابن عمر رضي الله عنها قال : « بعت من أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه مالاً بالوادي عمال له بخيبر ، فلما تبايعنا رجعت على عقبي حتى خرجت من بيته ، خشية أن يرادني البيع ، وكانت السنة أن المتبايعين بالخيار حتى يتفرقا » رواه البخاري ، ووافق ابن حبيب من أصحاب مالك من أثبته ، والذين نفوه اختلفوا في وحه المذر عن الاحاديث الدالة عليه .

فقيل: لكونه حديثاً خالفه راويه وهو مالك؟ فانه رواه ولم يقل به . قالوا : وكل ما كان كذلك لم يعمل به ؟ لأن الراوي إذا خالف ، فاما أن يكون مع علمه بالصحة فيكون فاسقاً ، فلا تقبلروايته ، وإما أن يكون لا مع علمه بالصحة وهو أعلم بملل ماروى فيتبع في ذلك . والجواب منع المقدمة الثانية ، وهو أن الراوي إذا خالف ما رواه لم يعمل بروايته . وقولهم : إن كان مع علمه بالصحة كان فاسقاً؛ ممنوع ، لجواز أن يعلم بالصحة ، ويخالف لممارض راحج عنده ، ولا بانم تقليده فيه ، وقولهم : إن كان لا مع علمه بالصحة وهو أعلم بروايته فيتبع

في ذلك ، نمنوع أيضاً ، لأنه إذا ثبت الحديث وجب العمل به ظاهراً ، فلا يتُركَّ للجرد الوهم والاحتمال . وأيضاً هذا الحديث مروي من عدة طرق ، فان تعسفر الاستدلال به من جهه رواية مالك ، لم يتعذر من جهة أخرى ، كما في رواية الامام أخمد هذه ، فانه لا مدخل الماك فيها ، وإنحا ربما يستأنس لما زعموا عنصد التفرد ، والواقع هنا خلافه .

وقيل: في الفذر عن الهمــــل بمضمون الاحاديث ، انها آحاد فيا تعم به البلوى ، وخبر الواحد في ذاك غير مقبول ، فان البياعات مما تكرر مرات لا تحصى ، ومثل هـــــذا تعم البلوى بمعرفة حكمه ، وما عمت به البلوى يكون معلوماً عند الكافة عادة ، فانفراد واحد به خلاف العادة . والجواب عن ذلك بمنع المقدمتين معاً ؛ أما الاولى : فالذي تعم به البلوى البيع دون الفسخ الذي دل عليه الحديث ، فان الظاهر من الاقدام على البيع ، الرغبة من المتعاقدين فيا صار البه ، فالحاجة الى معرفة حكم الفسخ لا تكون عامة ، وأما الثانية: فالمول عليه في الرواية عدالة الراوي و جزمه بالرواية ، وقد و جد ذلك ، وعدم نقل غيره لا يصلح معارضاً لجواز عدم سماعه للحكم ، فان الرسول عليه في المراحد والجاعة ، ولا يلزم تبليغ كل حكم لجميع المكلفين ، وعلى تقدير السماع فمن للاحاد والجاعة ، ولا يلزم تبليغ كل حكم لجميع المكلفين ، وعلى تقدير السماع فمن الجائز أن يمرض مانع من النقل ، أعني نقل غير هــــذا الراوي ، وإنما يكون ما ذكروا إذا اقتضت العادة أن لا يخفي الشيء عن أهل التواتر ، ولبست الاحكام الجزئية من هذا القبيل، وقد علمت أن الحديث صح عن عبد الله بن ، عمر و عن العاص رضي الله عنهم .

وقيل في المذر: إن هذا مخالف للقياس الجلي ، وللأصول القياسية المقطوع بها ، وما كان كذلك فلا يعمل به . والجواب أولاً : عدم التسليم في مخالفة القياس الجلي ، والأصول القياسية ، وثانياً : لا نسلم أن الحديث المخالف للأصول

القياسية يرد، فان الأصول تثبت بالنصوص، والنصوص ثابتة في الفروع الممينة، وغاية ما في الباب أن يكون الشرع أخرج بمض الجزئيات عن الكليات لمصلحة تخصها أو تعبداً، فيجب اتباعه.

وقيل في المذر ؛ إن هذا حديث معارض لاجماع أهل المدينة وعملهم ، وما كان كذلك يقدم عليه العمل ، وقد قال مالك رضي الله عنه عقب روايته : وليس لهذا عندنا حد معلوم ، ولا أمر معمول به فيه . انتهى . وإنما كان إجماع أهل المدينة مقدماً على مثل هذا ، لما اختصوا به من سكناهم في مببط الوحي ، ووفاة الرسول عَلَيْنَ إِنْ أَظْهِرِهُم ، ومعرفتهم بالناسخ والمنسوخ ، فمخالفتهم لبعض الأخبار تقتضي علمهم بما أو جب ترك العمل به ، من ناسخ أو دليل راجح، ولا تهمـــة تلحقهم ؛ فتمين اتباعهم ، فكان ذلك أرجح من خبر الآحاد المخالف لعملهم. والجواب أولاً: منع كون ذلك من إجماع أهل المدينة ؟ فان الامام ما لك لم يصرح بأن المسألة من إجماع أهل المدينة ، وعلى فرض كون ذلك من إجماعهم ، فاما أن يراد به إجماع سابق أو لاحق، والأول باطل ؛ لأن ابن عمر رأس المفتين بالمدينة في وقته ، وقد كان يرى خيار المجلس ، وكذا مولاه نافع من التابعين ، وكذا اللاحق ، فإن ابن أبي ذئب من أقران مالك ومعاصريه ، المدينة وعملهم مقدماً على خبر الواحد مطلقا ، فإن الحق الذي لا شك فيه ، أن عملهم وإجماعهم لا يكون حجة فما طريقه الاجتهاد والنظر ؟ لائن الدليل الماصم للأمة من الخطأ في الاجتهاد ، لايتناول بمضهم ، ولا مستند للمصمة سواه . قال شيخ الاسلام ان تيمية روح الله روحه : الذي عليه أثمة الناس أن إجماع أهـل المدينة ليس بحجة شرعية . هذا مذهب احمد والشافعي وأبي حنيفة وغيرهم ، وهو قول المحققين من أصحاب مالك ، كما ذكره القاضي عبد الوهاب في كتابه و اللخص في أصول الفقه ، وغيره ، فذكر أنه ليس بأجماع ولا حجة عنك المخقين من أصحاب مالك ، وإنما يجعله حجة بعض أهل المغرب من أصحابه عال وليس هؤلاء من أثمة النظر والدليل ، وإنما هم أهل تقليد . انتهى . قال شيخ الاسلام ابن تيمية : ولم أر في كلام مالك ما يوجب حمل هذا حجنة فهو في الموطأ : إنما ذكر الامر المجمع عليه عندهم ، فهو يحكي مذهبهم ، وتارة يقول : الذي لم يزل عليه أهل العلم ببلدنا ، يشير الى الاجماع القديم ، وأطال الكلام في ذلك ، وحاصله عدم اعتبار كونه حجة ، والله أعلم .

وقيل في العذر: ما في بعض الروايات، ولا يحل له أن يف ارقه خشية أن يستقيله . فاستدلوا بهذه الزيادة على عدم ثبوت خيار المجلس ، لا أنه لولا أن العقد لازم لما احتاج الى الاستقالة ، ولا طلب الفرار من الاستقالة . والجواب : بأن المراد من الاستقالة هنا فسخ البيع بحكم الخيار ، ولا يخنى ما في هذا العذر من العند من الاستقالة هنا فسخ البيع بحكم الخيار ، ولا يخنى ما في هذا العذر من العذر ، والله الموفق .

وقيل في المذر: بحمل المتبايمين على المتساومين. قلت: ورد هذا يعلم من جو هر الحديث، ومن فعل ابن عمر مع عثمان رضي الله عنهم كما ذكرناه. وكل هذه الاعذار واهية ساقطة مصادمة للنص؛ فو جب طرحها وعدم الالتفات اليها، والله الموفق.

الشاني: اتفق الأئمة وعلما الأمة على جواز خيار السرط، وصحته للمتماقدين مماً ، ولأحدها بانفراده إذا شرطه ، ثم اختلفوا في مدته ، فقال أبو حنيقة والشافمي: لا يجوز أن تكون مدته أكثر من ثلاثة أيام ، وقال مالك: يجوز بقدر الحاجة ، وقال أحمد: يجوز الى مدة معلومة وإن طالت ، قال العلامة الشيخ مرعي الكرمي في غايته: لا كألف سنة ومائة سنة ، لافضائه للمنع من التفرق المنافي للمقد ، ولا مد أن يشترطاه أو أحدها في المقد ، أو في زمن الخيار

لا بعد لزومه ، فلو كان المبيع لا يبقى الى مضي المدة ، كطعام رطب؛ بيـع و حفظ ثمنه ، وإن شرط الخيار باثع ليربح فيما أقرضه ؛ حرم \_ نص عليه الامام أحمد رضي الله عنه \_ ولم يصح البيع .

الثالث: خيار المجلس يثبت عند الحنابلة والشافعية ، ولو فيما قبضه شرط لصحته ؟ كصرف وسلم ، وبيع مال ربوي بجنسه، ولم يثبت عند الحنفية والمالكية ولا في عقد من العقود ، وأما خيار الشرط ؟ فيثبت في كل ما يثبت فيه خيار المجلس ، سوى ما قبضه شرط لصحته ؟ فانه يثبت فيه خيار المجلس دون خيار الشرط ، والله أعلم .

الرابع: لو تلف المبيع في مدة الخيار؟ فمتمد مذهبنا أنه يبطل الخيار بتلف المبيع، ولو قبل قبضه، خلافا له (المنتهى»، أو احتاج لحق توفية ، كما لو أتلفه مشتر. وقال مالك والشافمي: إذا تلفت السلمة المبيعة بالخيار في مدة الخيار؟ فضانها من بائمها دون مشتريها ؟ إذا كانت في يده أو لم تكن في يد واحد منها ، وإن قبضها المبتاع ثم تلفت في يده وكانت مما يغاب عنه ؟ فضانها منه ؟ إلا أن تقوم له بينة على تلفها، فيسقط عنه ضمانها ، وإن كانت مما لا يغاب عنه ؟ فضانها على كل حال من بائمها ، وقال أبو حنيفة : إذا تلف المبيع في مدة الخيار ؟ إن كان تبل القبض؟ انتقض المبيع ، سواء كان الخيار لهما أو لأحدها ، وصار كأن لم ينعقد ، فأما ان كان تلفه في يد المشتري وكان له الخيار ؟ فقد تم البيع ولزم ؟ والمقد ، والله الموفق .

٨ - حدثنا سفيان ، عن زيد بن أسلم ، سمَّع ابن عمر ابن عمر ابن عمر ابن عبد الله عبد

لا ينظرُ الله الى من جر اإزارهُ خيلاء .

قال رضي الله عنه (حدثنا) أبو محمد (سفيان) بن عيينة (عن) أبي أسامة (زيد بن أسلم) مولى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وزيد هذا مدني من أكابر التابعين، سمع ابن عمر وجماعة من الصحابة رضي الله عنهم ، وسمع أباه أسلم ، وروى عنه الثوري وأبوب السختياني والامام مالك وابن عيينة وغيرهم ، وتوفي سنة ستة وثلاثين ومائة ، وأبوه هو أبو خالد أسلم مولى عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، كان حبشياً بجاوياً من بجاوة ، وقيل : كان من سبي اليمن ، ابتاعه عمر رضي الله عنه بمكة سنة احدى عشرة لما بمثه أبو بكر الصديق رضي الله عنها ليقيم الحج للناس وكان أسامة بن زيد بن أسلم يقول : نحن قوم من الأشمريين ؛ واكنا لا ننكر منة عمر . شمع أسلم عمر ابن الخطاب ، روى عنه ابنه زيد والقاسم بن محمد ، مات في ولاية مروان وله مائة وأربعة عشرة سنة ، وقيل : مات زمن عبد الملك بالمدينة ، وفي و طبقات الحفاظ ، للحافظ جلال الدين السيوطي ما نصه : زيد بن أسلم المدني الفقيه أبو أسامة ، ويقال : أبو عبد الله مولى عمر بن الخطاب ، روى عن أنس وجابر بن

عبد الله ،وسلمة بن الأكوع وابن عمر وأبي هريرة وعائشة ، وعن ابنه أسامة وابن جريج والسفيا بان وغيره ، أجمع على جلالته . وكانت له حلقة في المسجد النبوي . قال أبو حاتم : لقد رأينا في مجلس زيد بن أسلم أربمين حبراً فقيها ، فما رأينا فيهم متمارين ولا متنازعين في حديث لا ينفعها قط . وكان علي بن الحسين يجلس الى زيد ، فقيل له تتخطئ مجالس قومك الى عبد عمر بن الخطاب ، فقال : إنما يجلس المر الى من ينفعه في دينه . قال يعقوب بن أبي شيبة عن زيد بن أسلم: هو ثقة كثير الحديث ، من أهل الفقه والعلم ، عالم بتفسير القرآن ، له كتاب في التفسير ، وكان يقول : ابن آدم ! إتق الله يحبك النياس وان كرهوا . وكان أبو حاتم يقول : لا يربني الله يوم زيد ؛ انه لم يبق أحد من أهل العلم أرضى أبو حاتم يقول : لا يربني الله يوم زيد ؛ انه لم يبق أحد من أهل العلم أرضى النفسي وديني غيره ، فأناه نعي زيد فعقر ، فما قام بعده ، كما في شرح البخاري . قال زيد بن أسلم ( سمع ) — بفتح السين المهملة وتشديد الميم مفتوحة — ( ابن عمر ) رضي الله عنها بالرفع ، فاعل سمع (ابن ابنه ) بنصب ابن ، مفعول أول لسمع (عمر ) بنوي الله عنها بالرفع ، فاعل سمع (ابن ابنه ) بنصب ابن ، مفعول أول لسمع ( اعبد الله ) بالنصب ، بدل منه ، أو عطف بيان ( ابن واقد ) قال ابن قتيبة في « الممارف » : أما واقد بن عبد الله بن عمر فوقع من بعيره وهو محرم فمات « الممارف » : أما واقد بن عبد الله بن عمر فوقع من بعيره وهو كرم فمات — قال — وكان عبد الله بن واقد من رجال قريش ، وفيه يقول الشاعر :

أحب من النسوان كل خريدة لها حسن عباد وجسم ابن واقد يعني عباد بن حمزة بن عبد الله بن الزبير . وقد روى داود بن قيس رواية زيد بن أسلم عنه بزيادة قصة . قال : « أرسلني أبي الى ابن عمر رضي الله عنها . فقلت : أدخل ؟ فعرف صوتي فقال : أي بني ! إذا جئت الى قوم فقل : السلام عليك ، فان ردوا عليك فقل : أدخل ؟ \_ قال \_ ثم رأى ابنه وقد انجر "رداؤه فقال : ارفع إزارك ؟ فقد سممت . . . ، فذكر الحديث ، أخرجه الامام أحمد ، وأخرج الامام أحمد والحيدي وسميا الابن عبد الله بن واقد بن

عبد الله بن عمر كما هنا ، وأخرجه الامام أحمد أيضاً من طريق معمر عن زمد ان أسلم ( سمعت ابن عمر ... ، فذكره مدون القصه. قال عبد الله بن عمر رضى الله عنها لان ابنه عبد الله بن واقد (يا بني) \_ بضم الباء الموحدة وفتح النون وتشديد المنساة تحت مكسورة \_ ( سممت رسول الله والله يقول: لا ينظر الله ) سبحانه و تعالى ، أي نظر رحمة ورضى ، أو لا يرحمه ، فالنظر اذا أضيف الى الله كان مجازاً ، وإذا أضيف الى المخلوق كان كنامة ؛ لأن من نظر الى متواضع رحمه ، ومن نظر الى متكبر مقته، فالرحمة والمقتمتسببان عن النظر ، من حيث هو ، يقع على الاجسام والمعاني ، فما كان بالأبصار فهو اللا حسام ، وما كان بالبصائر كان المعاني . قال الكرماني في دشرح البخاري، : نسبة النظر لمن يجوز عليه النظر كنامة ؛ لأن من اعتد الشخص التفت اليه ، ثم كثر حتى صار عبارة عن الاحسان، وإن لم يكن هناك نظر ، ولمن لا مجوز عليه حقيقة النظر \_ وهو تقليب الحدقة ، والله منزه عن ذلك \_ فهو بمعنى الاحسان مجاز عها وقع، في حق غيره كنامة ،وهـذا على مذهب الخلف . وأما مذهب السلف فكل ماورد يؤمنون به بالمني الذي أراده الله تمالى ، مع اعتقاد التنزيه للباري بأنه (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) زاد البخاري ومسلم وغيرها: « يوم القيامة ، إشارة الى أنه محل الرحمة المستمرة ، يخلاف رحمة الدنيا ؛ فأنها قد تنقطع عا يتجدد من الحوادث ، (الى من) أي الى شخص ، فيتناول الرجال والنساء في الوعيد ( جره ) أي سحب وجذب ( إزاره ) وهو الثوب الذي يشد على الحقوين فما تحتها ، وجمعه أزر ، ويجمع جمع قلة على إزره ، ويذكر ويؤنث فيقال: إزار لبسته ولبستها ، والمنزر \_ بكسر المم مثله ، والجمـــع مآزر ، والمتزرت لبست الازار ، قال في القاموس: المتزر به وتآزر ، ولا تقل: اتزر ، وقد جاء في بعض الاحاديث ، ولعله من تحريف الرواة . انتهى. (خيلاء)- بضم

الخاء المعجمة وقد تكسر، وفتح المثناه تحت، وبالمد منصوباً - مفعول لا جله أي لا جل الخيلاء. قال الراغب: الخيلاء: التكبر، ينشأ عن فضيلة يتراءاها الانسان من نفسه، والتخييل: تصوير خيال الثيء في النفس، وبقيد الخيلاء يخص ظواهر الاحاديث المطلقة في الزجر عن الاسبال.

والحاصل أن الاسبال تارة يكون خيلاء ، و تارة لا. الاول: حرام من الكبائر. على الأصح، والثاني: تارة يكون لحاجة، وأخرى لا الأول: غير مكروه مالم يقصد تدليساً فيحرم ، والثاني: مكروه ، وهو الاسبال بلا حاجة ولا خيلاء ولا تدليس ، لقول الني مين : « ماتحت الكمبين في النار » ، فقد أخرج أبو داود والنسائي وغيرها ، وصححه الحاكم من حديث أبي جُري بالجم والراء مصفراً واسمه : جابر بن سليم ، رفعه ، قال في أثناء حديث مرفوع : ﴿ وَارْفُعُ إِزَارِكُ الْيُ نصف الساق، فان أبيت فاني الكعبين، وإياك وإسبال الازار، فأنها من المخيلة، وإن الله لا يحب المخيلة . وأخرج النسائي، وصححه الحاكم أيضاً من حديث حذيفة بلفظ: والازار إلى أنصاف الساقين، فان أبيت فأسفل، فان أبيت فمن وراء الساقين، ولاحق للكمبين في الازار ، . وأخرج مالك ، وأبو داود ، والنسائي ، وابن ماجه وصححه أبو عوانة وابن حبان من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، ورجاله رجال مسلم ، قال : قال رسول الله عليه : « إزرة المؤمن الى نصف الساق، ولا حرج \_ أو قال ولا جناح عليه \_ فيما بينه وبين الكعبين، وما كان أسفل من ذلك فهو في النار ، ومن جر إزاره بطراً لم ينظر الله اليه نوم القيامة ». وأخرج البخاري والنسائي من حديث أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله عليه قال: « ما أسفل من الكعبين من الازار فني النار » · وفي روالة النسائي قال: ﴿ إِزْرَةَ المؤمن الى عضلة ساقه ، ثم الى نصف ساقه ، ثم الى كمبه ، وما تحت الكمبين من الازار فني النار ، قال ابن عمر رضي الله عنها : « ماقال رسول الله والنسائي وابن ماجه عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه عن النبي وأبوداود والترمذي والنسائي وابن ماجه عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه عن النبي وأبي قال: « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ولهم عذاب أليم وقل عنه وقل النبي وأله وقر أها رسول الله والمالة والمنان والمنفق سلمته بالحلف الكاذب » . قال من هم يارسول الله ؟ قال: المسبل هو الذي يطول ثوبه ويرسله الى الأرض ، كأنه يفمل الحافظ المنذري: المسبل هو الذي يطول ثوبه ويرسله الى الأرض ، كأنه يفمل ذلك تجبراً واختيالا . وفي «الصحيحين» وغيرها من حديث ابن عمر رضي الله عنها مرفوعاً : « من جر ثوبه خيلا الم ينظر الله اليه يوم القيامة ، فقال أبوبكر رضي الله عنها الله ينه ينفل الله يوم القيامة ، فقال رسول والله إنك لست عن يفعله خيلا الله إزاري يسترخي إلا أن أتماهده ، فقال رسول والله إنك لست عن يفعله خيلا » . ولفظ مسلم : « قال ابن عمر : سممت رسول الله وهو الكبر واستحقار الناس .

وفي حديث ابن عمر ، وقصة الصديق رضي الله عنهم دليل على أنه لاحرج على من انجر إزاره بغير قصده مطلقاً . وأما ما أخرجه ابن أبي شيبة عنابن عمر رضي الله عنها أنه كان يكره جر الازار على كل حال ، فقال ابن بطال : هو من تشديداته رضي الله عنه . قال في « الفتح » : بل كراهـة ابن عمر محمولة على من قصد ذلك ، سواء كان عن مخيلة أم لا ، وهو المطابق لروايته ، ولا يظن بابن عمر أنه يؤاخذ من لم يقصد شيئاً ، وإنما يريد بالكراهة من انجر إزاره بفير اختياره ثم تمادى على ذلك ولم يتداركه قال وهذا متفق عليه ، وإن اختلفوا : هل الكراهة فيه للتحريم أو للتنزيه ؟ فان كان الثوب على قدر لا بسه ، اكنه يسدله ، فهذا لا يظهر فيه تحريم ، ولا سيما إن كان عن غير قصد ، كالذي وقع للصديق فهذا لا يظهر فيه تحريم ، ولا سيما إن كان عن غير قصد ، كالذي وقع للصديق

الاعظم. وأما إن كان الثوب زائداً على قدر لابسه ، فهذا قد يتجه فيه المنع من جهة الاسراف، ومن جهة التشبه بالنساء . وقد صحح الحاكم من حديث أبي هربرة: « أن رسول الله مالية المن الرجل يلبس لبسة المرأة » ، وقد يتجه فيه المنع أيضاً من حهة أن لا بسه لا يأمن من تعلق النجاســـة به ، والى ذلك يشير الحديث الذي أخرجه الترمذي في د الشائل ، والنسائي من طريق أشعث بن أبي الشعثاء \_ واسم أبيه سلم المحازلي \_ عن عمته واسمها رهم - بضم الراء وسكون الهاء \_ وهي بنت الأسود بن حنظلة عن عمها ، واسمه عبيد بن خالد قال : وكنت أمشي وعلى مد أجر من م فقال لي رجل: ارفع ثوبك؛ فانه أتقى و أبقى ، فنظرت فاذا هو الذي من ، فقلت : إنما هي بردة ملحاء ، فقال : أما لك في أسوة ؟ \_ قال \_ : فنظرت فاذا إزاره تكون ممدودة إلى أنصاف ساقيه . وسنده قبلها جيد. وقوله: ملحاء \_ بفتح الم و عهملة قبلها لام ساكنة ممدودة \_ أي فها خطوط سو دو بيض. وفي قصة قتل عمر رضى الله عنه أنه قال للشاب الذي دخل عليه: ارفع ثوبك فانه أبقى اثوبك وأتقى لدينك. ويتجه المنع أيضاً في الاسمال من جهة أخرى، وهي كونه مظنة الخيلاء، ولهذا قال ابن العربي: لا يجوز لارجل أن مجاوز بثوبه كعبه ، ويقول: لا أجره خيلاء ، لأن النهي قد تناوله لفظاً ، ولا يجوز لمن تناوله اللفظ حَمَّا أن يقول: لا أمتثله ، لأن تلك العلة ليست في "، فأنها دعوى غير مسلمة ، بل إطالته ذيله دال على تكبره . انتهى .

قال في ﴿ الفتح ﴾ : وحاصله ان الاسبال يستلزم جر الثوب ، وجر الثوب يستلزم الخيلاء ، ولو لم يقصد اللابس الخيلاء ، ويؤيده ما أخرجه أحمد بن منيع من حديث ابن عمر رضي الله عنها في اثناء حديث رفعه ﴿ وإياك وجر الازار فان جر الازار من المخيلة ﴾ .

وأخرج الطبراني من حديث أبي أمامة رضي الله عنها قال: « بينا نحن مع

رسول الله صلى الله عليه وسلم ، اذ لحقنا عمروبن زرارة الانصاري في حلة إزار ورداء قد أسبل ، فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخد بنا حيــة ثوبه : تواضع لله، ويقول: عبدك و ابن عبدك وأمتك، حتى سممها عمرو، فقال: يارسول الله؛ إني حميش الساقين(١) ، فقال : ياعمرو ! إن الله قد أحسن كل شيء خلقه ، ياعمرو! إن الله لا يحب المسبل ، الحديث . وأخر جه الامام أحمد من حديث عمرو نفسه ؛ لكن قال في روايته : عن عمرو بن فلان ، وأخرجه الطبراني أيضًا ، فقال عن عمرو بن زرارة ، وفيه : « وضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربع أصابع تحت ركبة عمرو، فقال: ياعمرو! هذا موضع الازار، ثم ضرب بأربع أصابع تحت الاربع، فقال: ياعمرو! هذا موضع الازار، الحديث، ورجاله ثقاة، وظاهره أن عمراً المذكور لم يقصد باسباله الخيلاء ، وقـــد منعه من ذلك لكونه مظنتها . وأما ما أخرجه ابن أبي شيبة عن ابن مسعود رضي الله عنه بسند جيد أنه كان يسبل إزاره ، فقيل له في ذلك ، فقال: اني حمش الساقين ؟ فهو محمول على أنه أسبله زيادة على المستحب ، وهو أن يكون الى نصف الساق، ولا يظن به أنه جاوز به الكمبين، والتعليل برشد اليه، ومع ذلك فلمله لم تبلغه قصة عمرو بن زرارة . وأخرج النسائي وابن ماجه وصححه ابن حبان من حديث المفيرة بن شعبة رضي الله عنه :« رأيت رسول الله مانية أخذ برداء سفيان بن سهيل وهو يقول: ياسفيان! لا تسبل فان الله لا محب المسبلين.

تنبيه : يستنى من عموم ذلك ثوب المرأة ؟ فان لها أن تسبل ذيله من شبر إلى دراع ، فقد أخرج النسائي والترمذي وصححه من طريق أيوب،عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنها متصلا بالحديث المار « فقالت أم سلمة : فكيف يصنع النساء بذيولهن ؟ فقال : رخين شبراً ، فقالت : إذاً تنكشف اقدامهن فقال :

<sup>(</sup>١) دقيق الساقين

ير خينه ذراعاً ، لأ يزدن عليه قال ابن عبد القوي في « منظومة الأداب » ؛ وأطول ذيل المرء للمكب والنسا يلى الازر شبراً أو ذراعاً تزود

قال العلامة ابن مفلح في و الآداب الكبرى ، : ويزيد ذيل المرأة على ذيل الرجل ما بين الشبر إلى الفراع . وقال صاحب و المستوعب ، : هذا في حق من تمشي بين الرجال كنساء العرب ، فأما نساء المدن في البيوت ، فكذيل الرجال . قال في و الرعاية الكبرى ، ؛ وترخيه البرزة ونساء البر على الارض دون الذراع ، وقيل ؛ من شبر الى ذراع ، وقيل ؛ يكره ما نزل عنه أو ارتفع ، نص عليه ، انتهى . والمعتمد عدم الفرق بين نساء المدن وغيرهن لعموم الحديث ، وكذا يستثنى من عموم النهي عن الحيلاء والتبختر عن قتال الكفار ، فان أبا دجانة رضي الله عنه لما تبختر بين الصفين يوم أحد. قال وين الما المشية يبغضها الله إلا في مثل هذا الموطن ، والله الموفق .

### الحديث التاسع

٩ ـ حدثنا سفيان ، عن زيد بن اسلم ، عن عبد الله ابن عمر : دخل رسول والله مسجد بني عمرو بن عوف ، مسجد قبا وسلى فيه ، فدخلت عليه رجال الأنصار يسلمون عليه ، فدخلت عليه رجال الأنصار يسلمون عليه ، ودخل معه صهيب ، فسألت صهيبا : كيف كان رسول الله ودخل معه صهيب ، فسألت صهيبا : كيف كان رسول الله وسنع إذا سألم عليه ، قال : يشير بيده .

قال سفيان أن قلت لرجل السل زيداً السمعته من غبد الله وهبت أنا أن أسأله ، فقال يا أبا أسامة السمعته من عبد الله بن عمر الله على قال زيد الما أنا فقد رأيتُه وكلتُه .

قال رضى الله عنه : (حدثنا ) أبو محمد (سفيان ) بن عيينة (عن ) أبي أسامة (زيد بن أسلم عن) أبي عبد الرحمن (عبد الله بن عمر) رضي الله عنها قال : ( دخل رسول الله عليه مسجد بني عمرو بن عوف ) يمني بعد ما بناه ، فانه مرايسة دخل قباء يوم الاثنين لهلال ربيع الاول، أي لأول يوم منه ، قاله ابن عقبة ، وفي رواية جرير بن حازم عن ابن اسحق ، قدمها لاثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الأول ، وعند أبي سمد في شرف المصطفى من طريق أبي بكر بن حزم قال : قدم المدينة لثلاث عشرة ليلة من ربيع الاول ، وهذا مجمع بينه وبين الذي قبله بالحمل على الاختلاف في رؤية الهلال ، فأقام صلى الله عليه وسلم في بني عمرو بن عوف بضع عشرة ليلة ، وفي والصحيح، عن أنس رضي الله عنه وأنه أقام فهم أربع عشرة ليلة ، وقال ابن اسحق: خمس ليال. وعن قوم من بني عمرو ابن عوف أنه أقام فهم اثنين وعشرين بوماً ، (مسجد قباء) بالنصب بدل من مسجد بني عمرو بن عوف أو عطف بيان ، وقباء \_ بالضم ، ويذكر ويقصر \_ اسم الموضع المعروف قرب المدينة المنورة ، وفي «الصحيح، عن عروة «أقامر سول الله صلى الله عليه وسلم في بني عمرو بن عوف ، وأسس المسجد الذي أسس على التقوى ، وفي رواية عند عبد الرزاق عنــه قال : « الذي بني فهم المسجد الذي أسس على التقوى هم بنو عمرو بن عوف ، وكذا عند ابن عائد ، وروى بونس ابن بكير في زياداته عن المسمودي عن الحكم بن عتبة \_ بضم العين المهملة وفتح الفوقية وسكون التحتية وبالموحدة \_ قال : « لما قدم رسول الله صلى الله عليه

وسلم المدينة فنزل قباء ، قال عمار بن ياسر : ما لرسول الله صلى الله عليه وسلم بد من أن نجمل له مكاناً يستظل به إذا استيقظ ويصلي فيه ، فجمع حجارة فبني مسجد قباء ، فهو أول من بني مسجداً » . قال ابن حجر وغيره : يمني لعامة المسلمين ، أو للنبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة ، وهو في التحقيق أول مسجد صلى فيه بأصحابه جماعة ظاهراً ، وإن كان قد بني غيره من المساجد ، فقد روى ان أبي شيبة عن جار رضي الله عنه قال: لقد لبثنا بالمدينة قبل أن يقدم الني صلى الله عليه وسلم سنتين نممر المساحد ، ونقم الصلاة . وفي « الصحيحين ، وغيرها من حديث ابن عمر رضي الله عنها: ﴿ كَانْ رَسُولُ اللَّهُ عَلَيْكُ مِنْ وَمِ قَمَّا ﴿ أَوْ يَأْتُنِّي قباء \_ را كباً وماشياً » . زاد في رواية « فيصلي فيه ركمتين » ورواه البخاري والنسائي بلفظ: ﴿ انْ رسول الله صلى ألله عليه وسلم كان يأتي مسجد قبا - كل سبت راكباً وماشياً، وكان ابن عمر يفعله » وأخرجه مسلم بلفظ: « ان ابن عمر كان يأني قباء كل سبت ، وكان يقول : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأتيه كل سبت ، وفي رواية : « كان يأتيه راكباً وماشياً ، قال ابن اينار : وكان ابن عمر يفعله . وروى النسائي من حديث سهل ىن حنيف رضى الله عنه قال : قالرسولُ الله صلى الله عليه وسلم: « من خرج حتى يأتي هذا المسجد مسجد قباء فيصلى فيه فان له كمدل عمرة ، وأخرج الترمذي من حديث أسيد بن ظهير أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: « الصلاة في مسجد قباء كممرة ، قال الترمذي: هذا هذا حديث حسن صحيح \_ قال \_ ولا نمرف لأسيد بن ظهير شيئًا صحيحًا غير هذا الحديث . ( يصلي ) أي دخله ليصلي ( فيه ) صلى الله عليه وسلم ( فدخلت عليه رجال الأنصار ) أنث الفعل في دخلت باعتبار الجماعة ، والأنصار هم الأوس والخزرح من بني قيله وحلفاؤهم. وفي البخـــاري عن غيلان من جرير قال: « قلت لأنس بن مالك رضي الله عنه: رأيتم اسم الانصار ، أكنتم تسمُّون به أم

سَمَاكُمُ اللَّهُ تَمَالَى وتَبَارِكَ بِهِ ﴾ قال : بلي شَمَانا الله عز وجل . . وروى البخاري ومسلم والترمذي وغيرهم من حديث البراء بن عازب رضي الله عنها قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في الأنصار : لا يحتهم إلا مؤمن ، ولا يبغضهم إلا منافق ، فمن أحبه أحبه الله ، ومن أبغضهم أبغضه الله ، وفي « الصحيحين »وغيرها من حديث أنس رضى الله عنه « آلة الاعان حب الانصار » وآية النفاق بغض الانصار ، وأخرج الترمذي عن ابن عباس رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « لا يبغض الأنصار أحد يؤمن بالله واليوم الآخر . ( يسلمون عليه ) صلى الله عليه وسلم ( ودخل ) المسجد ( معه ) عليه الصلاة والسلام (صهيب) وهو أبو يحيى صهيب من سنان ، مولى عبد الله ابن جدعان التيمي ، وفي نسبه خلاف كثير ، إلا أنه من النمر بن قاسط ، كانت منازلهم بأرض الموصل فيما بين دجلة والفرات ، فأغارت الروم على تلك الناحية ، فسبته وهو غلام صغير ، فنشأ بالروم ، فابتاعته منهم كلب ، ثم قدمت به مكة ، فاشتراه عبد الله بن جدعان التيمي فأعتقه ، فأقام معه الى أن هلك وبعث الني عليه ، ويقال: إنه لما كبر في الروم وعقل هرب منهم ، وقدم مكذ ، فخالف عبد الله بن جدعان، وأسلم قديماً بمكة . يقال: إنه أسلم هو وعار بن ياسر في يوم واحد، ورسول الله بدار الأرقم بعد بضعة وثلاثين رجلا ، وكانمن المستضعفين المهذبين في الله عز" وجل عكم ، ثم هاجر الى المدينة بعد هجرة الني علينية ، وهو من السابقين الأولين ، وفيه نزل قوله تمالى : « ومن الناس من يشتري نفسه ابتفاء مرضاة الله ، وشهد بدراً والمشاهد كلها . روى عنه ابن عمر وجابر وابن المسيب. روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثون حديثًا ، انفرد بالاخراج عنه مسلم ، فأخرج له ثلاثة أحاديث ، ومات رضى الله عنه سنة أعان وثلاثين بالمدينة ، وهو ابن سبمين سنة ، ودفن بالبقيع ، وقيل : مات سنة كسم

و ثُلاثين ، وهو أَن ثَلاثُ وَسَبِّعَيْنَ ، وَاللَّهُ أُعَلَّمُ . قَالَ أَنْ عَمْرَ رَضَى اللهُ عَنْهَا ؛ ( فسألت صهيباً ) فقلت له : (كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ) أي مَا كَانَ يَفْعَلُ ﴿ إِذَا سَلَّمَ ﴾ بضم السين المهملة وكَسَر اللام مشددة مَبْنياً لما لم يسنم فاعله ، أي ما يكون منه من الفعل اذا سلم رجال الأنصار ( عليه ) في خال دخولهم عليه صلى الله عليه وسلم (قال) صهيب رضي الله عنه ؛ كان (يشير بيده ﴾ الشريفة أي مع اتيانه بالرد المشروع ، وأقل ما يحصل به وجوب الرد أن يسمع المبتدى، وحينتُذ محصل الجواب ، ولا يكني الرد بالاشارة ؟ بل ورد الزجر عنه ، وذلك فيما أخرجه الترمذي من طريق عمرو بن شعيب عن أبيــه عن جــده ، رفعه : « لا تشبُّهوا باليهود والنصارى؛ فان تسليم اليهود الاشارة بالأصبع ، وتسلم النصاري بالأكف ، قال الترمذي : حديث غريب ، قال في « الفتح » : وفي سنده ضعف ، لكن أخرج النسائي بسند حيد عن جار رضي الله عنه ، رفعه « لا تسلموا تسليم اليهود ؛ فان تسليمهم بالرؤوس والأكف والاشارة ، قال النووي : ولا رد على هذا حديث أسماء بنت يزيد : ﴿ مِ ۗ النَّي صلى الله عليه وسلم في المسجد وعصبة من النساء فمود ، فألوى بيده بالتسلم ، رواه الامام أحمد وأبو داود والترمذي وحسنه ؟ فانه محمول على أنه جمــع بين اللفظ والاشارة ، وقد أخرجه أبو داود من حديثها بلفظ: قسلم علينا · انتهى . والنهي عن السلام بالاشارة مخصوص عن قدر على اللفظ حساً وشرعاً ، وإلا فهي مشروعة لمن يكون في شغل يمنعه من التلفظ مجواب السلام ، كالمصلي والبعيد والا خرس ، وكذا السلام على الأصم، ولو سلم بغير اللفظ العربي ، هل يستحق الجواب ؟ فيه ثلاثة أقوال للعلماء ، ثالثها : يجب لمن يحسن بالمربية ، واستظهر ابن دقيق العيد أن التحية بغير لفظ السلام من باب ترك المستحب وليس عكروه ؟

إِلاَ إِنْ قَصِدَ بِهِ الْهَدُولُ عَنِ السَّلَامُ الَّى مَا هُو أَظْهَرَ فِي التَّمَظِّيمِ مِن أُجِل أَكَابِر أَهِلَ الدِنيا .

ورد السلام يجب على الفور ، فلو أخر ثم استدرك فرد ؟ لم يمد جواباً ، قاله القاضي حسين وجماعة ، وكان محله إذا لم يكن عذر . وفي والآداب الكبرى، لان مفلح: وهل يكره أن يسلم على المصلى ، وأن يرد إشارة ؛ على روايتين: إحداها: يكره ، وهو الذي قدمه في «الرعانة » ، والثانية: لا يكره ، للعموم ولأنه صلى الله عليه وسلم لم ينكر على أصحابه حين سلموا عليـــه ، وذلك في البخاري ومسلم ، ولأنه صلى الله عليه وسلم ردّ إشارة على ابن عمر وصهيب ، روى ذلك جماعة ، منهم الامام أحمد وأبو داود والترمذي وصححها ،وعن الامام أحمد رضى الله عنه : لا يكره ذلك في النفل فقط ، وقيل : إن علم المصلى كيفية الرد جاز و إلا كره ، وعنه : يجب ردّه إشارة ، وقال في «المحرر» : له ردٌّ السلام إشارة ، وفي د الشرح ، : يرد السلام إشارة ، وهو قول مالكوالشافعي ، وإن رد عليه بعد فراغه من الصلاة فحسن ؟ لأن ذلك جاء في حديث ابن مسمود رضى الله عنه ، فان رد" في صلاته لفظاً بطلت ، وبه قال الثلاثة ؛ لأنه صلى الله عليه وسلم لم يرد على ابن مسمود ، قال ابن مسمود: « فسألته فقال: إن الله عز وجل محمدث من أمره ما يشاء ، وإنه قد أحدث من أمره أن لا يتكلم في الصلاة ، رواه الامام أحمد وأبو داود والنسائي والبيهق ، وقال : رواه جماعة من الأثمة عن عاصم ن أبي النجود، وتداوله الفقهاء بينهم، وكان الحسن وابن المسيب وقتادة لا يرون به بأساً ، وروى النسائي عن عمار رضي الله عنه : ﴿ أَنَّهُ الكلام في الصلاة ، وروى المهاجر بن قنفذ: « أنه سلم على النبي مالي وهو يتوضأ ، فلم يرد عليه حتى فرغ من وضوئه ، فرد عليه وقال : إنه لم يمنعني أن

أرد عليك إلا أني كرهت أن أذكر الله عز وجل إلا على طهارة » إسناده جيد ، واه الامام أحمد وابن ماجة وابن حبان في وصحيحه وغيرهم ، وقال ابن حبان : أراد به الفضل ؛ لأن الذكر على الطهارة أفضل ، لا أنه مكروه . ولم يرد النبي وهو يبول ، رواه مسلم وغيره . وفي المخاري عن جابر رضي الله عنه : وأن النبي عليه بعثه في حاجة قال : فأتيته فسلمت عليه فلم يرد علي " ، فوقع في قلبي ما به الله أعلم ، فقلت في نفسي : لمله وجد علي أن أبطأت عليه ، ثم سلمت عليه فرد علي عليه فلم يرد علي أن أبطأت عليه ، فرد علي عليه فلم يرد علي أن أرد عليك أني كنت أصلي ، وكان على راحلته متوجها الى عبر القبلة » . ولمسلم أنه أوماً بيده ، وفي هذا الخبر وغيره أنه يستحب لمن منعه من رد السلام مانع أن يعتذر الى المسلم و بذكر المانع له .

## (فروع):

الاول: لو سلم على أصم ؟ جمع بين اللفظ والاشارة ، فان لم يجمع لم يجب الجواب ، فان سلم عليه أصم ؟ جمع في الرد بين اللفظ والاشارة أيضاً . فأما الأخرس فسلامه بالاشارة ، وكذلك جواب الأخرس قال في «الآداب الكبرى»: ويؤخذ من المسألة قبلها أن من سلم على أخرس أو رد سلامه ، جمع بين اللفظ والاشارة ، وهو متوجه \_ قال \_ وذكر المروذي أن أبا عبد الله يعني الامام أحمد رضي الله عنه لما اشتد به المرض كان ربما أذن للناس فيدخلون عليه أفواجاً أفواجاً ، فيسلمون عليه فيرد عليهم بيده .

 ر الآداب الكبرى ، وظاهر ما نقل عن الظاهرية وجوبه . - قال - وذكر شيخ الاسلام ابن تيمية أن ابتداء السلام واجب في أحد القولين في مذهب أخمد وغيره . ورفع الصوت بابتداء السلام سنة ليسمعه المسلم عليهم سماعاً محققاً، وإن سلم على أيقاظ عنده نيام ، أو على من لا يعلم هل هم أيقاظ أو نيام ؛ خفض صوته بحيث يسمع الأيقاظ ولا يوقظ النيام ؛ فقد روى مسلم من حديث المقداد رضي الله عنه ؛ وأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجيى عن الليل فيسلم تسليماً لا يوقظ نائماً ، ويسمع اليقظان ، ويسن أن يبدأ بالسلام قبل كل كلام .

الثالث: رد السلام المسنون فرض عين على المنفرد ، وكفاية على الجماعة فوراً ، ورفع الصوت به قدر الابلاغ واجب ، ومن سلم في حالة لا يستحب فيها السلام، لم يستحق جواباً ، فيكره أن يسلم على أجنبية إلا أن تكون عجوزاً ، وفي الجمام، وعلى من يأكل أو يقاتل، وعلى تال وذاكر وملب ومحدث وخطيب وواعظ ، وعلى من يستمع لهم ، وعلى من يكرر فقها ، ومدرس ومؤذن ومقيم ، ومن هو على حاجته ، أو يتمتع بأهله ، ومشتغل بالقضاء ونحوه .

الرابع: ابتداء السلام أفضل من رده، مع أن ابتداء هسنيَّة، ورده واجب، وهذا أحد المواضع التي السنة أفضل فيها من الواجب، الثاني: إنظبار المسر واجب وإبراؤه سنيَّة، وهو أفضل، الثالث: التطهر قبل الوقت سنة وبه يجب. الرابع: الختان قبل البلوغ سنة وبه يجب. ونظموا ذلك (١)

الفرض أفضل من تطوع عابد حتى ولو قد جاء منه بأكثر إلا التطهر قبل وقت وابتدا وكذا ختان المرء قبل بلوغه تمم به عقد الامام المكثر

<sup>(</sup>١) البيتان الاولان للحافظ السيوطى ، والثالث للشيخ محمد الخلوتي الحنبلي.

وقد أنهيت الكلام على فصول السلام في كتابي «غذاء الألباب اشرح منظومة الآداب، والله تمالى الموفق.

(قال سفيان) ابن عيينة رحمه الله ورضي عنه: (قلت لرجل) من الحاضرين (سل زيدا)يعني ابن أسلم، (أسمعته)، أي الحديث من (عبد الله) بن عمر رضي الله عنه ؟ وخاف سفيان أن يكون بينه وبين ابن عمر واسطة في الحديث ؟ لأنه رواه عنه بالهنمنة . قال سفيان رحمه الله تعالى (وهبت أنا أن أسأله)، أي أسأل زيد بن أسلم عن ذلك، (فقال)له الرجل: (يا أبا أسامة)! هذه كنية زيد كما تقدم في ترجمته، (سمعته)، أي هذا الحديث (من عبد الله بن عمر) رضي الله عنها، (قال زيد) بن أسلم: (أما أنا فقد رأيته)، أي عبد الله بن عمر (وكلته)، يعني فلا أسأل بعد ذلك عن مثل ذلك ولا أتهم في شيء من ذلك ، لائن أضيق الشسم وط ثبوت الله عنها ، وكل هذه مو جودة في زيد بن أسلم مع ابن عمر رضي الله عنها ، والحديث صحيح والله أعلم .

### الحديث العاشر

- الله عن النبي على النبي على النبي عن النبي على النبي النبي على النبي النب

قال رضي الله عنه : (حدثنا ) أبو محمد (سفيان ) بن عيينة (قال) سفيان: (سمم) أبو الهذيل (صدقة) بن يسار الجوزي المكي ، سكن مكة ، يعد في التابمين ، روى عن عبد الله بن عمر رضي الله عنها ، وسمع أبا جعفر والقاسم ، روى عنه شعبة والسفيانان رضي الله عنها ، والامام مالك وغيرهم ، هكذا ذكره في « جامع الأصول ، ولم يؤرخ وفاته ، وقوله: (ابن عمر) هو بالنصب مفعول أول لسمع ، وصدقة فاعل ، وجملة (يقول) مفعول ثان، أو حال من المفعول الذي هو ابن عمر ( يعني عن النبي صلى الله عليه وسلم يهل ) بضم المثناة التحتية ، أي يرفع صوته بالتلبية ، يقال : أهل المحرم بالحج يهل إهلالا : اذا لبي ورفع صوته ، والراد محرم ، (أهل نجد ) بفتح النون وسكون الجم ، قال في « المطلع » عن صاحب « المطالع » : هو ما بين مجر ش الى سواد الكوفة ، وحده مما يلى المفرب الحجاز على يسار الكعبة ، ونجد كلها من عمل الهامة ، وقال الحوهري: نجد من بلاد المرب، وهو خلاف الفور ، والفور هو تهامة كلها ، وكل ما ارتفع من تهامة الى ارض المراق فهو نجد ، وهو مذكر ، (من قرن) متعلق بهل ، وقرن بسكون الراء بلا خلاف ، قال صاحب « المطالع » : هو ميقات نجد على يوم وليلة من مكة ، ويقال له : قرن المنازل وقرن الثمالب ، ورواه بمضهم بفتح الراء وهو غلط ، وإنما قرن بفتح الراء قبيله من اليمن ، وهي قبيلة أويس بن عامر القرني ، وقد غلط غير صاحب ( المطالع ) من العلماء من ذكره بفتح الراء ، وزعم أن أويساً القرني منه ، وإنما هو من قرن \_ بفتح الراء \_ بطن من مراد .

(ويهل) أي يحرم (أهل الشام)، زاد النسائي في حديث عائشة رضي الله عنه ومصر ، زاد الشافعي في روايته: والمغرب، والشام: إقليم معروف يقال مسهلاً ومهموزاً ، وشآم بهمزة وبعدها مدة ، نقلها في والمطلع ، ، قال الجوهري: الشام وتؤنث ، وفي والقاموس ، : الشام بلاد على سمت القبلة ، وسميت كذلك لأن

قوماً من بني كنعان تشاءموا الهـــا ، أي تياسروا ، أو سمى بشام من نوح ؟ فانه بالشين المحمة بالسريانية ، أو لأن أرضها شامات بيض وحمر وسود ، وعلى هذا لا يهمز ، وقد تذكر ، وهو شامي وشام وشآمي. انتهي . وفي «المطلم» في تسميتها بذلك ثلاثة أقوال: أحدها: أنها سميت بسام من نوح؟ لأنه أول من نزلها، فجملت السين شيناً تغييراً للفظ الأعجمي. الثاني: أنها سميت بذلك لكثرة قراها وتداني بمضها من بعض ، فشبهت بالشامات . والثالث : أنها سميت بذلك لأن باب الكمية مستقبل المطلع ، فمن قابل طلوع الشمس كانت اليمن عن يمينه والشامعن بده التومي،أي اليسرى . وحد الشام ما بين المريش والفرات طولا ، وما بين البحر المالح ودومة الجندل عرضاً . (من الجحفة) - بضم الجيم وإسكان الحاء المهملة وفتح الفاء \_ قرية على ستة أميال من البحر وثمان مراحل من المدينة ، ومن مكة خمسة مراحل أو ستة أو ثلاثة ، كذا في القسطلاني ، وفي ﴿ المطالع ﴾ لابن قرقول : الجحفة: قرية جامعة على طريق المدينة من مكة ، وهي مهيعة ، وسميت الجحفة لأن السيل اجتحفها وحمل أهلها ، وهي على ستة أميال من البحر وتمان مراحل ، وقيل: نحو سبع مراحل من المدينة وثلاثة من مكة ، وفي « الاقناع » وغيره من كتب علمائنا: هي قرية كبيرة خربة بقرب رابغ الذي يحرم منه الناس على يسار الذاهب الى مكة ، ومن أحرم من رابغ فقد أحرم قبل محاذاة المحفة بيسير ، بينها وبين مكة ثلاث مراحل ، وقيل: أكثر. انتهى. قلت: الذي شاهدناه عيانا أن ما بين رابغ ومكة قصيرة بالنسبة للأولى، والله أعلم . قال ابن الكليب ي: كان العاليق يسكنون يثرب، فوقع بينهم وبين عبيل \_ بفتح المهملة وكسر الموحدة \_ وهم إخوة عاد حرب، فأخرجوهم من يثرب، فنزلوا مهيمة في السيل فاجتحفهم، أي استأصلهم ، فسميت الجحفة ، والآن هي خربة لا يصل اليها أحد لوخمها ، وإنما يحرم الناس في هذه الأزمان من رابغ لكونها محاذية لهـــا .

تنبيه : يازم أهل الشام في هذه الأزمنة الاحرام منذي الحليفة ، لأنهم يأنون المدينة المنورة أولاً ، فيجب عليهم الاحرام من ميقات أهل المدينة؛ لقوله والمستون و المراقيت لمن ولمن أتى عليهن من غيرهن و كما يأتى الكلام على ذلك إن شاء الله تمالى . فليس للشامي و نحوه ، فمن أتى المدينة مجــاوزة ذي الحليفة بلاإحرام الى الجحفة التي هي ميقاته ، فان فعل أساء ولزمه دم عندالجمهور. وأطلق النوويالاتفاق،ونني الخلاف في شرحه المسلم» ووالمهذب، في هذه المسألة ، فان أراد نني خلاف مذهبه ، فمسلم ، و إلا قلا؛ لأن مذهب مالك له مجاوزة ذي الحليفة الى الحجفة إن كان من أهل الشام أو مصر ، وإن كان الأفضل خلافه ، وبه قال الحنفية وابن المنذر من الشافعية. قال العلامة ابن مفلح في «فروعه» : وهن مواقيت من عليها من غير أهلها كالشامي عربذي الحليفة يحرم منها ، نص عليه يعني الامام أحمد . قال النووي: بلا خلاف ، كذا قال ، ومذهب عطاء والمالكية وأبي ثور ، له أن محرممن الجحفة \_ قال \_ ويتوجه لنا مثله ، وعند داود لا حج له ، وعند الحنفية محرم أهل المدينة ومن مربها من شامي وغيره من ذي الحليفة ، ولهم أن محرموا من الجحفة ، ولا شيء عليهم ، وعن أبي حنيفة عليه دم ، وللشافعي: أنبأ ابن عيينة عن يحبي بن سعيد عن ابن المسيب ؛ أن عائشة رضي الله عنها اعتمرت في سنة مرتين ؟ من ذي الحليفة ، ومرة من الجحفة . وذكر بعض الحنفية ماذكره ابن المنذر وغيره عن عائشة رضي الله عنها : كانت اذا ارادت الحج أحرمت من ذي الحليفة ، وإذا أرادت العمرة من الحجفة ، قال : ولو لم تكن الحجفة ميقاتاً لذلك لما جاز تأخير احرام العمرة ؟ لأنه لا فرق الا من وأما اذا مر الشامي أو المدني من غير طريق ذي الحليفة ، فيقاته الحِحفة للخبر ، ومن خرج عن

الميقات أحرم اذا علم أنه حاذى أقربها منه ، ويستحب الاحتياط ، فان تساويا في القرب اليه ؛ فمن أبعدها من مكة ، والله الموفق .

(و) يهل أي يحرم (أهل اليمن) وهو ما كان عن يمين الكعبة من بلاد الفور، قال الجوهري: اليمن بلاد العرب، قال في « القاموس »: اليمن محركة ما عن عين القبلة من بلاد الغور ، والنسبة اليها يمني و عان مخففة ، والالف عوض من يا النسبة ؛ فلا يجتمعان ، قال سيبويه : و بعضهم يقول : عماني " بالتشديد ، قال أمية من خلف :

عانياً يظل يشد كيراً وينفخ دائماً لهب الشواظ

(من يلملم) - بفتح الياء المثناة محت واللامين، وسكون المم الأولى بين اللامين - غير منصرف، جمل من جبال تهامة، ويقال فيه: ألملم - بهمزة بدل الياء - وهو على مرحلتين من مكة، وفي « المطالع » ألملم، ويقال يلملم: من جبال تهامة ، على ليلتين من مكة ، والياء فيه بدل من الهمزة، وليست عزيدة ، وحكى الله على ليلتين من مكة ، والياء فيه بدل من الهمزة، وليست عزيدة ، وحكى الله المنتين فيه الحوهري وغيره. (ولم يسمعه) أي يسمع قوله: بهل أهل اليمن من من يلملم عبد الله (بن عمر) رضي الله عنها ، قال ابن عمر رضي الله عنها : « وبلغني أن رسول الله ويسلم ولا أله ويسلم قال ولم أسمه ، ولا خلاف بين الملم الله عنها المن يلملم » ولا خلاف بين الملم المن مرسل الله ولا عمر المنا المن

Yr

عليه وسلم ) يقول: (مهل) \_ بضم الميم وفتح الهاء \_ أي موضع إهلال (أهل المدينة ) النبوية ، على ساكنها الصلاة والسلام ، و أل فيها للمهد الذهني ، والنسبة الها مدني ، والى مدينة المنصور وأصفهان مديني ، والى مدائن كسرى مدائني ، وقال الحافظ أبو الفضل المقدسي في و كتاب الانساب ، : قال البخاري : المديني هو الذي أقام بمدينة الرسول صلى الله عليه وسلم ولم يفارقها ، والمدني هو الذي تحول عنها و كالامنها. انتهى. والمنسوب الى مدين قرية شعيب عليه السلام مك يتني. قال في النهاية: المهل \_ بضم الميم \_ موضع الاهلال ، وهو الميقات الذي يحرمون منه ، ويقع على الزمان والمصدر ، ومنه إهلال الهلال واستهلاله إذا رفع الصوت بالتكبير عند رؤيته ( ذو الحليفة ) \_ بضم الحاء المهملة وفتح اللام مصفراً \_ موضع عن المدينة ستة أميال ، وقيل سبعة ، نقله في « المطلع ، عن القاضي عياض وغيره ، وذكر الرافعي من الشافعية ، أن بينه وبين المدينة ميل ، قال القسطلاني في «شرح البخاري»: وقول من قال كان الصباغ في «التأمل» و « الروياني ، في أنه على ميل من المدينة وهم برده الحس . انتهى . والذي في د القاموس ، ستة ؟ أميال ، وفي ﴿ المهات ، الصواب المعروف بالمشاهدة ، أنها على ثلاثة أميال أو تزمد قليلاً ، كذا قال ، وجزم فقهاؤنا أن بين ذي الحليفة والمدينـــة ستة أميال ، وتمرف الآن بآبار على ؟ لأنهم يزعمون أن الامام على بن أبي طالب رضي الله عنه قاتل الحن فها ، وهذا كذب لا أصل له ، والموضع مال لبني حشم ، والحلف - محركة \_ نبت معروف ، الواح\_دة حلفة كفرحة وخشبة وصحراء ، كما في « القاموس » وهي قرية خرية ، وبها مسجد يعرف بمسجد الشجرة ، (قالوا) أي الحاضرون عند ابن عمر المستمعون لحديثه (له) أي لعبد الله بن عمر رضي الله عنها ( فأين ) ميقات ( أهل العراق ؟ ) البلاد المعروفة ، وهي من عبادان الى الموصل طولاً ، ومن القادسية الى حلوان عرضاً ، قيل: سمى بذلك لتواشح عراق (قال) عبد الله ( بن عمر ) رضي الله عنها مجيباً لمن سأله : ( لم يكن ) المراق ( يومئذ ) أي لم يكن أهله أسلموا بعد ، وفي البخاري من حديث ابن عمر رضي الله عنها قال: « لما فتح هذان المصران، يعني البصرة والكوفة ، أتوا عمر من الخطاب فقالوا: إن رسول الله متيالية حد لأهل نجد قرنا ، وانه جور عن طريقنا \_ وهو بفتح الجيم وسكون الواو فراء ، أي مائل عنها، فاذا أر دنا أن نأتي قرنا شق علينا ، قال: فانظروا حذوها من طريقكم \_ قال \_ فحد لهم وذات عرق» وهو الجبل الصغير، وقيل: المرق من الارض السبخة تنبت الطرفاء، وبينه وبين مكة اثنان وأربمون ميلاً ، فكان تحديده لهم باجتهاده ، ويؤيد هذا رواية الشافعي من طريق أبي الشعثاء قال: لم يوقت رسول الله عليه لأهــــل المشرق شيئًا ، فانخذ بحيال قرن ذات عرق . انتهى . وقدم العلامة ابن مفلح في «فروعه»أنه ثبت بالنص \_قال\_ وعند بعض العلماء واختاره بعض الشافعية، وقاله الشافعي في الأم، وأوماً اليه الامام أحمد أن ذات عرق إما ثبت بالاجتهاد من أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه . قال ابن الحوزي بمد ما ذكر خبر ابن عمر عند البخاري: وكلام الشافعي هذا مدل على أن عمر هو الذي حد ذات عرق، و إنما حدها لهم لأنها حذو قرن ، أي محاذيتهـــا \_ قال \_ فان قيل: فقد روى أبو داود والنسائي من حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي عليه وقت لأهمل المراق ذات عرق ؟ فالجواب: اسناده ضعيف ، وقد روي عن أبي داود أنه قال: ما روى البخاري ومسلم من حديث ان عمر وابن عباس رضي الله عنهم عن قال ابن عبد البر: ذات عرق ميقاتهم ، أي أهل المراق باجماع . وفي صحيح مسلم عن أبي الزبير أنه سمم جار بن عبد الله رضي الله عنها يسأل عن المهل فقال: « سمعت \_ أحسبه رفع الحديث الى رسول الله عليالي \_ وذكر الحديث ، وفيه : ومهل أهل المراق ذات عرق » . لكن قال النووي في شرح مسلم»: إنه غير ثابت الهدم جزمه مرفعه ، وأجيب بأن قوله: أحسبه ، معناه أظنه، والظن في باب الرواية يتنزل منزلة اليقين ، وليس ذلك قادحا في رفمه ، وأيضاً فلو لم يصرح بر فعهم لايقيناً ولا ظناً؟ فهو منزل منزلة المرفوع ، لأنه لايقال من قبل الرأي ، وإنما بو خذ توقيفاً من الشارع ، ولا سما وقد ضمه جار الى المواقيت المنصوص علمها يقيناً باتفاق ، وقد أخرجه الامام أحمد من روالة الن لهيمة ، والن ماجة من رواية ابراهم بن يزيد ، كلاها عن أبي الزبير ، فلم يشكَّا في رفعه ، وقد صحح النووي حديث عائشة الذي رواه أبو داود والنسائي ، نعم كان الامام أحمد ينكر على أفلح من حميد هذا الحديث ، وقال ابن عدي: قد حدث عنه ثقاة الناس ، وهو عندي صالح ، وأحاديثه مستقيمة كلها ، وصححه الذهبي ، وقال المراقي : إن إسناده جيد ، وروى الامام أحمد والدارقطني من حديث الحجاج ابن أرطأة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: ﴿ وقت رسول عَلَيْكُ فِي ... فذكر الحديث وفيه: وقال: لأهل المراق (ذات عرق). فمجموع هذه الاحاديث لا يقصر عن درجة الاحتجاج بها ، وفي «اتقال»(١) الحجد ابن تيمية : والنص بتوقيت «ذات عرق» ليس في القوة كغيره ،فان يثبت فليس ببدع ، ووقوع اجتهاد عمر على وفقه ، فانه كان موفقاً للصواب ، وأما ماأخرجه أبو داود والترمذي عن ابن

<sup>(</sup>١) كذا في الاصل ، ولعله تحريف من الناسخ وليس للمجد كتاب يسمى « الاتقان » فها نعلم ، وكتابه المشهور : « المنتقى »

عباس رضي الله عنها: « أن النبي وقت الأهل المشرق و المقيق ، فقد تفرد به يزيد بن أبي زياد ، وهو ضعيف باتفاق المحدث بين ، وكذا حديث الطبراني في والكبير ، عن أنس رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت لأهل المدائن والمقيق ، ولا هل البصرة وذات عرق ، الحديث فيه أبو ظلال بن يزيد ، وثقه ابن حبان ، وضعفه الجمهور ، والمقيق : واد فوق ذات عرق ، بينه وبين مكة مرحلتان ، فمن أحرم منه فقد أحرم قبل أن يصل الى ذات عرق ، فعلى تقدير ثبو ته يكون ميقات جواز واستحباب ، وميقات ذات عرق ميقات لزوم وإيجاب ، والله أعلم .

#### تنبيات

الا ول : حديث ابن عمر رضي الله عنها رواه البخاري ومسلم ، لكنمن حديث نافع عن ابن عمر وعن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه ، ورواه مسلم من حديث عبدالله بن دينار أنه سمع ابن عمر رضي الله عنها قال : « أمر رسول من حديث عبدالله بن دينار أنه سمع ابن عمر رضي الله عنها قال : « أمر رسول المدينة أقل المدينة أن يهلوا من ذي الحليفة ... الحديث » . قلت : روي حديث المواقيت عن ابن عباس رضي الله عنها ، وهو في «الصحيحين» وغيرهما، وحديث المواقيت عن ابن عباس رضي الله عنها ، وهو في «الصحيحين» وغيرهما، وحديث عباس أنه جابر عند مسلم، والاحاديث في هذا كثيرة شهيرة ، وفي آخر حديث ابن عباس أنه قال صلى الله عليه وسلم : « هن لهن ولمن أتى عليهن من غيرهن ، ممن أراد الحج والممرة ، ومن كان دون ذلك فمن حيث أنشأ ، حتى أهل مكة من مكة » ، والله الموفق .

الثاني: إذا أراد دخول مكة أو نسكاً حر مسلم مكلف لزمـــه إحرام من ميقاته ، وفاقاً لا بي حنيفـــة ومالك ؟ إلا أن أبا حنيفـــة يجوز لمن منزله دون اليقات أو داخله من أفقي وغيره دخول الحرم ومكة بلا

إحرام ، فاذا أراد مكاناً داخل الميقات ودون مكَّهُ كخليص ، فله أن مدخله بلا إحرام ، فاذا وصل خليص مثلا، فله دخول مكة بلا إحرام، وهو الحيلة عندهم لحجاوزة الميقات بلا إحرام. وعندهم إنما يلزم الاحرام من أدنى الميقاتين من مكة كذي الحليفة ورابغ ، لكن من الأبمـــد أفضل ، إلا أن يربد نسكاً . قال في « الفروع » : ولا وجه للتفرقة ، وظاهر مذهب الشافعي: مجوز مطلقاً؛ إلا أن يربد نسكاً. وعن الامام أحمد رواية ثانية مثله ، ذكرها القاضي وجماعـــة ، وصححها ابن عقيل. قال في (الفروع): وهي أظهر ؛ للخبر، بعني مفهوم حديث ابن عباس \_ قال \_ وينبني على عموم المفهوم، والأصل عـــدم الوجوب، ووجه الأول :ماروى حربوغيره عنابن عباس رضي الله عنها : ولا يدخل إنسان مكة إلا محرماً ، إلا الحالين والحطابين وأصحاب منافعها ، ، احتج به الامام أحمد ، قال : و كان ابن عمر رضي الله عنها يقول: مدخل بغير إحرام. وعن ابن عباس مرفوعاً « لا يدخل مكة أحد إلا باحرام من أهلها وغيره » ، وذكره في : « الفروع » وقال: فيه حجاج، ضعيف مدلس، ومحمد بن خالد بن عبد الله ضعفه الامام أحمد وابن ممين وابن عدي وغيرهم ، وقال : لا أعرفه مسنداً إلامن هذ الوجه ، واحتج القاضي وابن المربي المالكي وغيرها بتحريم الله ورسوله مكة وذا في القتال. قال في « الانتصار » : ومعناه في الخلاف: الاحرام شرط إباحة دخوله ، ولا نوجبه لدخوله لئلا يقال: لاينوب عنه إحرام محجة أو عمرة ، كالو لم ينب عن منذورة، ومستمدالمذهب: لا يجوز لمن أراد دخول مكة أو الحرم أو نسكا تجاوز الميقات بنير إحرام ان كان حراً مسلماً مكلفاً ؟ إلا لقتال مباح ، أو خوف ، أو حاجة متكررة ؛ كحطاب وفيّج(١) و ناقل ميرة و نحو حشاش ، و تر دد المكي الى قريته بالحل ، شم إن بداله النسك أو لمن لم يرد الحرم أحرم من موضعه، ومن تجاوز الميقات

<sup>(</sup>١) الفيج أو الفيوج : الذين يدخلون السجن ويخرجون ويحرسون .

بلا إحرام، لم يلزمه قضاء الاحرام، ذكره القاضي في « الحجرد»، وجزم بسه الموفق وغيره وفاقاً لما لكو الشافعي، كتحية المسجد، وحيث لزم الاحرام لدخول مكة لا لنسك، طاف وسمى وحلق وقصر وحلّ .

الثالث: من حج من مكة من مكي أولا فيقاته مها ، وظاهر كلام علمائنا لا رجيح ، وأظهر قولي الشافعي من باب داره ، ويأتي المسجد محرماً ، ومعتمد مذهب الامام أحمد ، له الاحرام من حيث شاء من مكة ، ونصه : من المسجد ، وفي د الايضاح » و د المهج » : من تحت الميزاب ، ويجوز من سائر الحرم ، ومن الحل كالحمرة ، ولا دم عليهم ، ومن أراد ممن عكة من أهلها وغيرهم وكذا من بالحرم الممرة ، أحرم بها من الحل ، ومن التنعيم أفضل ؛ وهو أدبى الحل الى مكة ، فان أحرمو امن مكة أومن الحرم ، انعقد وفيه دم ، ثم إن خرج الى الحل قبل إيمامها ، ولو بعد الطواف أجزأته عمرته ، وكذا إن لم يخرج ، قدمه في والمغنى ، من الميقات لا يقتضي المطلان ، ولنا وللشافعي قول : لا يجزئه و فاقا لمالك لأنه نسك من الميقات لا يقتضي المطلان ، والمرادعلى الراحج خلافا للشافعية ، ولا يعد الميقات بلا والحرام ، وحيث وجب عليه دم لمجاوزته الميقات بلا إحرام لا يسقط لحروجه . والمرادعلى الراجح خلافا للشافعية ، وللحنفية الحلاف ، والله أعلى .

## الحدث الحادي عشر

۱۱ – حدثنا سفیان وال : سمع عمرو ابن عمر : کنا نخابر ولا نری بذلك بأساً ، حتی زعم رافع أن رسول الله والله الله عنه ، فتركناه ...

قَالَ رضَى الله عنه : (حدثنا) أبو نحمد (سفيان قال : شمع عمرو) هو أبو محمد عمرو مندينار الامام الحافظ عالم الحرم المكي أحدالاعلام الجمحيمولاه الأثرم، ولد سنة سبع وأربمين أو نحوها ، وسمع ابن عباس وابن عمر وجابر بن عبد الله وأبا هربرة وأنس بن مالك ، وعنه شعبة وابن جريج والحمادان والسفيا لانوأيوب وأبو حنيفة . قال ابن أبي نجيح : ما كان عندنا أحد أفقه ولا أعلم من عمرو ابن دينار ؟ لا عطاء ولا مجاهد ولا طاووس ، وقال شعبة : ما رأيت أحداً أثبت في الحديث من عمرو بن دينار ، وقال ابن عيينة : ما كان عندنا أحد أفقه ولا أعلم ولا أحفظ من عمرو بن دينار ، وقال الامام أحمد ويحيى القطان : هو أثبت من قتادة، وقال ابن عيينة: هو ثقة ثقة ، وكان قد حزَّ أالليل أثلاثًا ، ثلثًا ينام فيه ، وثلثا يدرس فيه حديثه ، وثلثا يصلي فيه ، مات رحمه الله ورضي عنه ، سنة خمس وعشر بن ومائة و هو ابن ثمانين . وقوله : ( ابن عمر ) بن الخطاب رضي الله عنها ، بالنصب مفمول أول لسمع على القول بأن سمم ينصب مفمو لين ، والأصح خلافه ، والفاعل عمرو ، والمفعول الثاني محذوف تقديره . يقول : وعلى الأصح أن نحو يقول: جملة حالية . (كنا) معشر أصحاب محمد متيالية (نخار) أي نزارع ، والمخارة المزارعة ، واشتقاقها من الخبار وهي الأرض اللينة ، والخبير الأكَّار، وقيل: الخابرة معاملة أهل خيبر (ولا نرى بذلك ) أي بالخابرة ( بأساً ) ، ولم نزل مستمر بن على فعل ذلك.

(حتى زعم) من الزعم مثلث ، القول الحق والباطل والكذب ضد ، قاله في « القاموس » قال : وأكثر ما يقال فيما يشك فيه . وقد أخرج الامام أحمد وأبو داود ، ورجاله ثقات على انقطاع فيه ، « قيل لأبي مسعود : ما سمعت رسول الله صلى عليه وسلم يقول في زعموا ؟ قال : بئس مطية الرجل ، قال الحافظ ابن حجر في « الفتح » : الأصل في زعم أنها تقال في الأمر الذي لا يوقف على حقيقتة

أنَّهي . أي سواء كانُ حقًّا في نفسه أم باطلاً ، والله أعلم. ﴿ رَافِعٍ ﴾ ــ بالراء بفدها وبالجيم - ابن رافع بن عدي بن زيد بن عمرو بن يزيد الحارثي الأنصاري الأوسي من أهل المدينة ، لم يشهد بدراً لأن النبي والله وده يومئذ لصفره ، ثم أجازه يوم أحد ، وأصابه سهم يومها ، فقال له رسول الله والله عليه انا أشهد لك يوم القيامـــة ، ثم انتقضت جراحته في زمن عبد الملك بن مروان ، فمات سنة ثلاث وسبمين بالمدينة وله سنة وممانون سنة ، روى له عن رسول الله مسلم عليالية عمانية وسبمون حديثا ، اتفقا منها على خمسة ، وانفرد مسلم بثلاثة . (أن ") - بفتح الهمزة ، معمول لزعم \_ ( رسول الله عليه نهى عنه ) أي عن ذلك الفعل ، وهو المخابرة ، ( فتركناه ) أي تركنا العمل مه . وقد أخرج البخاري ومسلم وغيرها من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنها: وأن رسول الله عليه عامل أهل خيبر بشطر ما يخرج منها من تمر أو زرع » وفي «الصحيحين» وغيرهما من حديثه أيضاً ﴿ أَنَ النِّي عِلَيْكُ لِمَا ظهر على خيبر سألته اليهود أن يقرهم بها ؟ على أن يكفوه عملها ، ولهم نصف الثمر ، فقال لهم رسول الله مناه : نقركم على ذلك ما شئنا ، وهذه هي المساقاة \_ مفاعلة من السقي \_ سميت بذلك لأن أهل الحجاز أكثر حاجة شجره الى السق ؛ لكونهم يسقون من الآبار ، وهي أن يدفع إنسان شجره الى آخر ليقوم بسقيه ، وسائر ما يحتاج اليه ، مجزء معلوم من الثمرة ، وقد أجمع المسلمون على جواز ذلك . قال الأمام شمس الدين من أبي عمر في « شرح المقنع »: قال أبو جمفر محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم : عامل رضي الله عنهم \_ قال \_ الى اليوم يعطون الثلث والربع ، وهذا عمل به الخلفاء الراشدون مدة خلافتهم ، واشتهر ذلك فلم ينكره منكر ، فكان إجماعا .

وأما المزارعة ؛ فهي دفع أرض وحب لمن زرعه ويقوم عليه ، أو مزروغ ينمو لمن يعمل عليه بجزء مشاع معلوم من المتحصل من الزرع ، فان كان في الارض شجر ، فزارعه الارض وساقاه على الشجر صح . قال شمس الدين في أكثر أهل العلم. قال البخاري: قال أبو جمفر : ما بالمدينة أهل بيت إلا ويزار عون على الثلث والربغ ، وزارع علي وابن مسمو د وسمد وعمر بن عبد المزيز والقاسم وغروة وآل أبي بكر وآل على وان سيرين ، وهــــذا قول سعيد بن المسيب وطاووس وعبد الرحمن ابن الائسود وموسى بن طلحة والزهري وعبد الرحمن بن أبي ليلي وابنه وأبي نوسف ومحمد ، و بروى ذلك عن معاذ والحسن وعبد الرحمن بن زيد. قال البخاري : وعامل عمر رضي عنه على أنه إن جا، عمر بالبذر من عنده فله الشطر ، وإن جاءوا بالبذر فلهم كذا ، وكرهها عكرمة ومجاهد والنخمي ومالك وأبو حنيفة ، وروي عن ابن عباس الائمران جميماً ، وأجازها الشافعي في الارض بين النحل ، إذا كان بياض الارض أقل ، فان كان أكثر فعلى وجهين ، ومنعها في الأرض البيضاء لهذا الحديث ، وقد روي أن رافع ابن خديج رضي الله عنه قال: وكنا تخابر على عهد رسول الله عليه ، فذكر أن بمض عمومته أنَّاه فقال: نهى رسول الله عَلَيْنَا عَنْ أَمْرَ كَانَ لَنَا نَافِعاً ، وطواعية رسول الله ما الله عليه أنفع \_ قال \_ قلنا : ما ذاك ؟ قال : قال رسول الله عليه : من كانت له أرض فليزرعها ، ولا يكريها بثلث ، ولا بربع ، ولا بطعام مسمى ، وفي « الصحيح ، عن ابن عمر رضي الله عنها: « نهى رسول الله عليه عن الخارة » وقد جاء حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنها مفسرا ؟ روى البخاري عن جابر قال : « كانوا يزر عونها بالثلث والربع والنصف ، فقال النبي والناز : من كانت له أرض فليزرعها أو ليمنحها ، فان لم يفعل فليمسك أرضه ، ورواه الامام

أحمد ومسلم بلفظ: « من كانت له أرض فلمزرعها وليحرثها أخاه، أو فليدعها» ولنا ولمن وافقنا على جواز المزارعة ، ما في الاعاديث المتقدمة ، وما نقله أنو جعفر عمد الباقر من فعل الخلفاء الراشدين، ثم أهلوهم، يعطون الثلث والربع، قال: وهذا أمر صحيح مشهور عمل به رسول الله عليه حتى مات ، ثم خلف اؤه الراشدون حتى ماتوا ، ثم أهاوه من بعده ، ولم يبق من أهل المدينة أهل بيت إلا عمل به ، وعمل به أزواجرسول الله عليه من بعده ، فروى البخاري عن ابن عمر رضي الله عنها : «أنرسول الله عليالله عامل خيبر بشطر ما يخرج منها > من زرع أو تمر ، فكان يعطي أزواجه مائة و'سْق (١) ؛ ثمانون وسقاً تمرا ، وعشرون وسقا شميرا ، فقسم عمر خيبر ، فحير أزواج رسول الله عليه أن يقطع لهن من الماء والأرض ، أو يمضي لهن الاؤوسق ، فمنهن من اختار الأرض ومنهن من اختار الوسق، فكانت عائشة رضي الله عنها بمن اختار الائرض، فان قيل: حديث خيبر منسوخ مخبر رافع ؟ فالجواب : مثل هذا لا مجوز نسخه ، لائن النسخ إنما يكون في حياة رسول الله والله الله عمل به الى أن مات، ثم عمل به خلفاؤه بعده ، وأجمعت الصحابة رضي الله عنهم عليه وعملوا به ، ولم يخالف فيه أحد ، فكيف يجوز نسخه ؟ ومتى نسخ ? فان كان في حياة رسول الله والله ؛ فكيف عمل به مع نسخه ؛ وكيف خني نسخه على الخلفاء ، م اشتهار قصة خيبر وعملهم فيها ؟ وأين كان راوي النسخ حتى لم يذكره ولم يخبرهم به ؟

وأما حديث رافع ؟ فقد روي من عدة أوجه بضروب مختلفة ، وقد فسر حديث النهي في حديثه بما لا يختلف في فساده ، وهو ما في والصحيحين، عن رافع ابن خديج رضي الله عنه قال : «كنا أكثر الأنصار حقلا ، فكنا نكري الارض على أن لنا هذه ولهم هذه ، فربما أخرجت هذه ولم تخرج هذه ، فنها نا

<sup>(</sup>١) الوسق : ستون صاعاً ، او حمل بعير

والما أورق فلم ينهنا ، وفي لفظ البخاري: ﴿ كَنَا أَكُثُرُ أَهُلَ الارض مزدرعاً، كنا نكري الارض بالناحية منها تسمى لسيد الارض - قال ــ فربما يصاب ذلك وتسلم الارض ، وربما تصاب الارض ويسلم ذلك ، فنهينا ، فأما الذهب والورق فلم يكن يومئذ، وفي لفظ لمسلم عن حنظلة بن قيس قال: ﴿ سألت رافع بن خديج عن كري الارض بالذهب والورق فقال: لا بأس به ، إنما كان الناس يؤاجرون على عهد رسول الله على الما في الماذيانات وإقبال الجداول وبأشياء من الزرع ، فهلك هذا ويسلم هذا ، ويسلم هذا ويهلك هذا ، ولم يكن للناس كراء إلا هذا ، فلذلك زجر عنه ، فأما شيء معلوم مضمون فلا بأس ، ، والماذيانات \_ بالذال الممجمة المكسورة فمثناة تحتية بمدها ألف فنون فألف فمثناة فوقية \_ جمع ماذيان ، وهو النهر الكبير ، وليست بمربية ، وهي سوادية كما في النهاية، أي بالذي يخرج على حافتي ذلك . وإقبال الجداول أي أوائل ورؤوس الأنهر الصفار. فاذا علمت هذا فليس هو من محل النزاع ، فان هذا لا خلاف في فساده ، وحينتذ لا تخالف بين الأحاديث . فان لم محمل الحديث الذي نحن بصدده على ما فسره من نفسه وبينه بياناً شافياً ، وإلا فليحمل على الكري بثلث أو ربع ، والنزاع في المزارعة ، ولم بدل حديثه علم أصلا ، وحديثه الذي في المزارعة محمل على الكري أيضاً ، لأن القصة واحدة أتت بألفاط مختلفة ، فيجب تفسير أحد اللفظين عا يوافق الآخر ، فال لم محمل لا على هـــــــذا ولا على هذا ، وتمادى الخصم مع ظاهر هذا الحديث الموهم النهي عن المزارعة . قلنا : لا جرم أن حديث رافع هذا ورد بألفاظ وروايات مضطربة جداً ، مختلفة اختلافاً كثيراً يوجب ترك العمل بها لو انفردت ، فكيف تقدم على مثل ما قدمنا من حديث ابن عمر وغيره.

قال الامام أحمد رضي الله عنه : حديث رافع ألوان ، قال ابن المنذر : قد

جاءت الاخبار عن رافع من عدة روايات مختلفة مضطربة ، وقد أنكر حديثه فقيها ل من فقهاء الصحابة رضى الله عنهم ؟ أحدها زيد بن ثابت ، قال عن حديث رافع لما بلغه : ﴿ أَنَا أَعَلَمُ بِذَلِكُ مِنْهُ ، وإنَّمَا سَمَّ الَّذِي مُنْكُمْ وَرَجَّلُمِنْ قَد اقتتلا فقال : إن كان هذا شأنكم فلا تكروا المزارع، رواه أبو داود ، والشاني ما روى البخاري عن عمرو بن دينار قال: ﴿ قلت لطاووس: لو تركت الخابرة فأنهم يزعمون أن النبي علي عنها فقال: إن أعلمهم \_ يمني ابن عباس رضي الله عنها - أخبرني أن الني علي لله عن ذلك ؛ ولكن قال: إن عنح أحدكم أخاه خير له من أن يأخذ عليه خراجاً معلوماً ، وراه الامام أحمد وابن ماجه وأبو داود والترمذي ، وصححه عن ابن عباس رضى الله عنها: « أن النبي عليه لم يحرم المزارعة ؛ ولكن أمر برفق بمضهم بيمض ، ثم إن أحاديث رافع ؛ منها ما يخالف الاجماع ، وهو النهي عن كري المزارع بالاطلاق ، ومنها ما لا مختلف في فساده ، و تارة محدث عن عمومته ، و تارة عن سماعه ، و تارة عن ظهير بن رافع. فاذا كانت أخبار رافع مهذا الاضطراب، فطرحها أولى وأحرى من الاخبار الواردة في شأن خيبر الجاربة مجرى التواتر التي لا اختلاف فيها ، وقد عمل بها الخلفاء الراشدون وغيره ، فلا معنى لتركها عثل هذه الأحاديث المضطرية.

ولما كان الامام أحمد رضي الله عنه أعلم الناس بالمنقول وأحفظهم لأحاديث الصحابة والرسول، لم يعرج على خبر رافع ولم يلو اليه عنانه ؛ لعلمه بثبوت أحاديث المزارعة ، وعدم ما يقاومها من الا حاديث المخالفة لها .

وأما حمل الامام الشافعي رضي الله عنه ، آحاديث المزارعة على الارض التي بين النخيل، وأحاديث النهي على الارض البيضاء ، جماً بينها ؛ فهذا بعيد جداً ، فانه يبعد أن يكون بلد كبيرة يأتي منها أربعون ألف وسق ليس فيها أرض

بيضاء ، ثم إن هذا الحكم لا طائل تحته ، ثم إن موافقة الحلفاء أولى وأحرى من قول من خالفهم . وقد نقل أبو جمفر الاجماع على ما ذهب اليه الامام أحمد ومن وافقه ، فاجماع السلف أولى بالا تباع ؛ بل لا مندوحة للقول بخلافه ، وأيضاً فان القياس يقتضي ذلك ، فان الارض عين تنمي بالعمل ، فجازت المماملة علمها ببعض نمائها ، كالمال في المضاربة ، والنخل في المساقاة ، والله الموفق .

# (فروع):

الاول: تجوز المزارعة بجزء مشاع معلوم بجمل للعامل من الزرع ، ويعتبر كون البذر من رب الارض ولو أنه العامل ، وبقر العمل من الآخر ، ولا تصح إن كان البذر من العامل ، أو منها أو من أحدها والارض لها ، أو الارض والعمل من الآخر ، أو البذر من ثالث ، أو البقر من رابع . وعن الامام أحمد رضي الله عنه أنه لا يشترط كون البذر من رب الارض ، واختاره الامام الموفق والحجد والشارح وابن رزين وأبو محمد الجوزي وشيخ الاسلام ابن تيمية و تلميذه ابن القيم وابن قاضي الحبل في « الفائق » وصاحب « الحاوي الصغير » قال الامام الموفق في « المفني » : وهو الصحيح وعليه عمل الناس . قال في « الانصاف » : وهو أقوى دليلاً .

الثاني: حمم المساقاة كالمزارعة في ذلك ، فيصح على القول الذي صححه الموفق وغيره أن يكون الغراس من مساق ومناصب. قال القاضي علاء الدين المرداوي في وتنقيحه، وعليه العمل.

الثالث: دلت الأحاديث التي ذكر ناها على جواز كري الارض بالذهب والورق المملومين ، فلا يصح كون الا جرة بشيء غير مملوم المقدار عند المقد ؛ لما دل الحديث على عدم اعتقاد جهالة الاجرة ، ويستدل به أيضاً على جواز كراء

الارض بطعام مضمون. قال شيخ الاسلام ابن تيمية : ومن استأجر أرضا بجز، معلوم من زرعها ؛ فظاهر المذهب صحتها ؛ سواء سميت إجارة أو مزارعة ، فان لم تزرع الارض وصححناها ؛ ضمنت بالمسمى الصحيح . قال في « الاقناع » : و تصح إجارة أرض بنقد وعروض ، و بجزء مشاع معلوم مما مخرج منها – قال و قصح إجارتها بطعام معلوم ، من جنس الحارج منها ، ومن غير جنسه ، والله سبحانه الموفق .

### الحديث الثاني عشر

۱۳ – حدثنا سفیان ، قال : قال عمرو – یعنی ابن دینار – ذکروا الرجل میل به بمرة فیحل ، هل له أن یأتی – یعنی امرأته – قبل أن یطوف بین الصفا والمروة ؛ فسألنا جابر ابن عبد الله ، فقال : لا ، حتی یطوف بالصفا والمروة . وسألنا ابن عمر فقال : قدم رسول الله صلی الله علیه وسلم فطاف بالبیت سبماً ، فصلی خلف المقام رکعتین ، وسعی بین الصفا والمروة ، شم قال : ( لقد کان لیکم فی رسول الله أسوه حسنة ) .

قال رضي الله عنه (حدثنا) أبو محمد (سفيان) بن عيينة قال سفيان: (قال عمرو يمني ابن دينار) المقدم ذكره: (ذكروا الرجل يهل) أي يحرم (بممرة) وهي في اللغة الزيادة ، وقيل: القصد، نقلها ابن الأنباري وغيره، وفي الشرع عبارة عن زيارة البيت الحرام بشروط مخصوصة. وأركانها ثلاثة: الاحرام

والطواف، والسمي ، وواجبها: الاحرام من الحل، والحلق أو التقصير، (فيحل) بعد إحرامه بالممرة والفراغ من طوافها بالبيت سبعا ، ولم يسع بين الصفاو المروة السمي المشروع .

(هل له أن يأتي يمني امرأته) لكونه حلالاً لفراغه من أفمال نسكه (قبل أن يطوف بين الصفا) وهو بالقصر في الاصل الحجارة الصلبة ، واحدتها صفاة ، كحصاة وحصى ، وهو هنا اسم المكان المعروف عند باب المسجد الحرام أحد جبلي المسعى ، (والمروة) وهي في الاصل الحجارة البيض البراقة يقدح منها النار . قال في «المطلع»: وبها سميت المروة بحسكة ، وهي المكان الذي في طرفي المسعى ، وقال أبو عبيد البكري: المروة جبل عكة معروف ، والصف جبل آخر بازائه ، وبينها قديد ينحرف عنها شيئاً ، والمشلل هو الحبيل الذي ينحدر منه الى قديد ، وعلى المشلل كانت مناة ، والمراد في الحديث بالطواف بين الصفا والمروة السعى بينها .

قال عمرو بن دينار رحمه الله تمالى : (فسألنا جابر بن عبد الله ) رضي الله عنها \_ و تأتي ترجمته في أول ذكر أحاديثه \_ عن حكم ذلك (فقال) جابر رضي الله عنه : (لا) يأني امرأته (حتى يطوف) أي يسمى (بالصفا) أي بين الصفا (والمروة) سبعة أشواط لعدم فراغه من عمرته ؟ لائن السعي بين الصفا والمروة أحد أركان العمرة .

قال عمرو بن دينار (وسألنا) أبا عبد الرحمن عبد الله ( بن عمر )رضي الله عنها عن ذلك (فقال) ابن عمر: (قدم رسول الله عنهاية) مكة المشرفة (فطاف بالبيت) المعتبق الذي هو الكعبة المشرفة (سبعاً) من الاشواط. وفي «الصحيحين» من حديث ابن عمر رضي الله عنها «طاف رسول الله ويستريس حديث ابن عمر رضي الله عنها «طاف رسول الله ويستريس حديث السود أول شيء» وفيها عنه أيضاً « رأيت رسول الله واستلم الركن، أي الحجر الاسود أول شيء» وفيها عنه أيضاً « رأيت رسول الله

والمسلام. وفي سبب وقوفه عليه قولان:

أحدهما أنه جاء يطلب ابنه إسماعيل فلم يجده، فقالت له زوجته: التي هي أم أولاده ، واسمها رعلة بنت منظاض بن عمرو الجرهمي ، وفي رواية الكلبي رعلة بنت يشحب بن يمرب بن لوزان بن جره ، وقيل : اسمها السيدة ، وقيل : سامة بنت مهلهل ، ذكره الواقدي إنزل، فأبى ، فقالت : فدعني أغسل رأسك ، فأتته بحجر فوضع رجله عليه وهو راكب ، ففسلت شقه ثم رفعته ، وقد غابت رجله فيه ، فوضعته تحت الشق الآخر ، وغسلته فقابت رجله فيه ، فجمله الله من الشمائر . هذا مروي عن ابن مسمود وابن عباس رضي الله عنهم .

الثاني: أنه أقام على ذلك لبناء البيت ، وكان إسماعيل يناوله الحجارة ، قاله سعيد بن جبير . وفي « الصحيحين » من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال : وقلت يا رسول الله ؛ لو اتخذنا من مقام إبراهيم مصلى ؛ فنرلت: «واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى ؛ فنرلت: «واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى » قال الحافظ ابن الجوزي : قال محمد بن سعيد عن أشياخ له : إن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أخر المقام الى موضعه اليوم ، وكان ملصقاً بالبيت . وقال بعض سدنة البيت : ذهبنا نرفع المقام في خلافة المهدي ، فانثل ، وهو من حجر رخو ، فخشينا أن يتفتت ، فكتبنا في ذلك الى المهدي فبعث الينا بألف دينار ، فضبينا بها المقام أسفله وأعلاه ، ثم أمر المتوكل أن مجمل عليه ذهب أحسن من ذلك العمل ففعلوا ذلك ، وقدر المقام ذراع ، والقدمان داخلان فيه سبع أصابع .

فائه : ذكر الحافظ ابن الجوزي في ﴿ مثير العزم الساكن ، عن

-110-

1

عبد العزيز بن أبي رواد أنه كان خلف المقام جالساً ، فسمع داعياً دعا بأربع كلات ، فعجب منهن ، فالتفت فما رأى أحداً ، وهي : اللهم فرغني لما خلقتني له ، ولا تشغلني بما تكفلت لي به ، ولا تحرمني وأنا أسألك ، ولا تعذبني وأنا أستغفرك .

وفي لفظ من حديث ابن عمر في « الصحيحين » « وركع حين قضى طوافه بالبيت عند المقام ( ركمتين ) ، سنة الطواف. قال الحافظ ابن الحوزي في كتابه ﴿ مثير المزم الساكن ﴾ : اذا قضى الطائف طوافه صلى ركمتين ، يقرأ في الاولى بعد الفاتحة ، قل يا أيها الكافرون ، وفي الثانية بعدها بالاخلاص ، والأفضل أن تكون خلف المقام. وقال أبو حنيفة ومالك: ركمت الطواف واجبتان، وقدروي ابن ماجة وابن خزيمة في • صحيحه ، من حديث عبد الله ابن عمرو بن الماص رضي الله عنها قال: « سمعت رسول الله عليه يقول: من طاف بالبيت وصلى ركمتين كان كمتق رقبة ، وعنه قال: « سمعت رسول الله عَلَيْنِ يقول : من طاف بالبيت اسبوعاً لا يضع قدماً ولا رفع أخرى إلا حطاللة عنه بها خطيئة ، وكتب له بها حسنة ، ورفع له بها درجة ، رواه ابن خزيمة في « صحيحه » ، وابن حبانواللفظ له ، وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنها أيضاً قال: « من توضأ فأسبغ الوضوء ، ثم أتى الركن يستلمه ؟ خاض في لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ؛ غمرته الرحمة ، فاذا طاف بالبيت كتب له بكل قدم سبمين الف حسنة ، وحط عنه سبمين الف سيئة ، ورفع له سبمين الف درجة ، وشفع في سبمين من أهل بيته ، فاذا أتى مقام ابراهم فصلى عنده ركمتين إيماناً واحتسابا ، كتب الله له عتق أربعة محرراً من ولد اسماعيل ، و خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه ، رواه أبو القاسم الاصهاني موقوفا . وعنه رضي الله عنه قال: وسممت رسول الله عليه يقول وهو مسند ظهره الى الكعبة: الركن والمقام ياقو تنان من يواقيت الجنهة ، ولولا أن الله طمس نورها لأضاء تا ما بين المشرق والمغرب ، رواه الترمذي وابن حبان في وصحيحه ، كلاها من رواية رجاء بن صبيح ، والحاكم، ومن طريقه البيهي ، وفي رواية البيهي قال: والركن والمقام من يواقيت الجنة ، ولولا مامسه من خطايا بني آدم لأضاء ما بين المشرق والمغرب ، وما مسها من ذي عاهة ولا سقيم إلا شفي » وفي أخرى له عنه رفعه قال: ولولا مامسه من أنجاس الجاهلية ، مامسه ذو عاهة إلا شفي ، وما على الارض شيء من الجنة غيره ».

(وسمى بين الصفاو المروة) قال ابن الجوزي في دمثير المزم الساكن اذافرغ من الركمتين عاد الى الركن فاستلمه ثم خرج من باب الصفا وسمى ، قال الامام الملامة \_ في أشهر الروايات عنه \_ ابن هبيرة في كتابه والافصاح ، : اختلفوا في السمي بين الصفا والمروة ؛ فقال مالك والشافمي وأحمد رضي الله عنهم : إنه وكن من أركان الحجوفروضه ، لاينوب عنه الدم ، وعن الامام أحمد انه واجب وعنه تطوع ، والمذهب انه ركن كقول الجهور . وقال أبو حنيفة رضي الله عنه هو واجب ينوب عنه الدم ، واتفقوا على جواز تقديمه على طواف الزيارة ، حيث فمل بمد طواف نسك ، ولو مسنون كطواف القدوم ، فلا يحتاج اذا طاف طواف الزيارة الى السمي ، واتفقوا على أنه سبع مرات يحتسب بالذهاب سمية وبالاياب سمية ، يبدأ بالصفا ويختم بالمروة ، وسبب مشروعية السمي : هاجر ام اسماعيل عليه السلام، ففي والصحيحين، وغيرها من حديث ابن عباس رضي الله عنها قال : عليه السلام، ففي والسحيحين، وغيرها من حديث ابن عباس رضي الله عنها قال : وق زمزم ، وليس بمكة أحد وليس بها ما ، ، ووضع عندها جرابا فيه تمر ، وسفا فيه ما ، ، ثم قفا منطلقاً ، فتبعته أم إسماعيل فقالت : أين تذهب و تتركنا وسفاء فيه ما ، ثين تذهب و تتركنا

بهذا الوادي الذي ليس فيـــه أنيس ولا شيء ؟ فقالت له ذلك مراراً ، وجمل لايلتفت الها ، فقالت له : آلله أمرك بهذا ؟ قال : نعم ، قالت : إذن لا يضيعنا الله ، ثم رجمت ، فانطلق إبراهيم ، حتى اذا كان عند الثانية حيث لا رونه استقبل بوجهه البيت، ثم دعا بهؤلاء الدعوات، ورفع بديه فقال: (رب إني أسكنتمن اسهاعيل وتشرب من ذلك الماء، حتى اذا نفذ عطشت وعطش ابنها، وجعلت تنظر اليه يتلوى \_ أو قال: يتلبط \_ فانطلقت كراهية أن تنظر اليه، فوجدت الصفا أقرب جبل في الارض يلها ، فقامت عليه فاستقبلت الوادي تنظر ؟ هل ترى أحداً ؟ فلم تر أحداً ؛ فهبطت من الصفا ، حتى اذا بلغت الوادي رفعت طرف درعها ، ثم سعت سعى الانسان المجهود حتى جاوزت الوادي ، ثم أتت المروة فقامت علمها ، ونظرت فلم تر أحداً ، ففعلت ذلك سبع مرات \_ قال ابن عباس رضي الله عنها: قال النبي صلى الله عليه وسلم \_: ولذلك سعى الناس بينها. فلما أشرفت على المروة سمعت صوتاً فقالت: صه! ترمد نفسها ، ثم تسمعت فسمعت ، فقالت : قد أسممت إن كان عندك غواث ، فاذا هي بالملك عند موضع زمزم ، فبحث بمقبه \_ أو قال: مجناحه \_ حتى ظهر الماء، فجملت تحوضه و تقول بيدها هكذا ، وجعلت تغرف من الماء في سقائها ، وهو يفور بعد ماتغرف من الماء ، \_ قال ابن عباس رضى الله عنها: قال النبي صلى الله عليه وسلم: \_ يرحم الله أم اسماعيل ؟ لو تركت زمزم \_ أو قال : لو لم تغرف من الماء \_ لكانت زمزم عينًا ممينا . فشر بتو أرضمت ابنها ، فقال لها الملك : لا تخافوا الضيمة ، فان ها هنا قال ابن دقيق الميد في أثناء كلام له : اعلم أن كثيراً من الأعمال الواقعة في الحج ويقال: فيها إنها تعبد ، ليست كما قيل ، ألا ترى انا إذا فعلناهاو تذكر نا أسبابها

حصل أنا من ذلك تعظيم الأولين ، وما كانوا عليه من احتمال المشاق في امتثال أمر الله تعالى ! وكان هذا التذكر باعثا لناعلى مثل ذلك ، ومقدراً في أنفسنا تعظيم الأولين ، وذلك معنى معقول ، مثاله السعي بين الصفا والمروة ؛ فانا نتذكر بفعله قصة هاجر مع ابنها إسماعيل عليه السلام ، وترك الخليل لهما في ذلك المكان الموحش منفردين منقطمي أسباب الحياة بالكليدة ، مع ما أظهره الله تعالى من الكرامة والآية في إخراج الما ، فيظهر لنا من ذلك مصالح عظيمة معقولة . (ثم قال) أبو عبد الرحمن عبد الله بن عمر رضي الله عنها : (لقد كان لكم فيرسول الله أسوة حسنة ) ولفظ « الصحيحين » : « وسعى بين الصفا والمروة سبعا ، وقد كان السمم في رسول الله أسوة حسنة » . وأما فتيا جار فمن زيادات البخاري على مسلم . ولفظ ه : « فسألت جار بن عبد الله رضي الله عنها فقال ؛ لا يقرب امرأته حتى يطوف بين الصفا والمروه » ولفظه » : « أيقع الرجل على امرأته في العمرة قبل أن يطوف بين الصفا والمروة ... الحديث » .

### تنبي ات

الأول: أركان الحج أربعة: الاحرام، والوقوف بعرفة، والطواف، والسعي، وواجباته سبعة: الاحرام من الميقات، والجمع في الوقوف بعرفة بين الليل والنهار لمن وقف نهاراً، والمبيت بمزدلفة إلى مابعد نصف الليل، والمبيت بمن، ورمي الجمار مرتبا، والحلق أو التقصير، وطواف الوداع. قال شيخ الاسلام ابن تيمية: طواف الوداع ليس من الحج، وإنما هو على كل من أراد الخروج من مكة. وأركان العمرة ثلاثة: الاحرام، والطواف، والسعي، وواجب الاحرام من الحل، والحلق أو التقصير، وماعدا ذلك فسنن، فمن ترك ركناً لم يتم نسكه إلا به، لكن لا ينعقد نسك بلا إحرام، ومن ترك واجباً ولو سهواً

فعليه دم ، فان عدمه فكصوم متعة ، ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع ، ومث ترك مسنوناً فلا شيء عليه .

الثاني: يحصل التحلل الاول من الحج باثنين من ثلاث؛ من رمي ، وحلق، وطواف ، فيحل له كل شيء سوى النساء ، نكاحاً وإنكاحاً وجماعاً ومباشرة ، وعصل التحلل الثاني بالباقي منها مع السعي إن لم يكن سعى للحج قبل ذلك، والله تمالى الموفق .

#### الحديث الثالث عشر

7 - حدثنا سفيان ، عن عبد الله بن دينار ، سمع ابن عمر يقول : سمعت النبي علي المنبر : من جاء منكم الجمعة فليغتسل .

قال رضي الله عنه: (حدثنا) أبو محمد (سفيان) بن عيينــة (عن) أبي عبد الرحمن (عبد الله بن دينار) أنه (سمع) عبد الله (بن عمر) رضي الله عنها (يقول: سممت النبي صلى الله عليه وسلم يقول) حال كونه (على المنبر) ــبكسر الميم ــ قال الجوهري وغيره: نبرت الشيء، اذا رفعته، ومنه سمي المنبر، وكذا قال في « النهاية »: كل مر تفع منتبر، ومنه اشتق المنبر: قال الإمام ابن القيم في كتابه « زاد المهاد في هدي خير العباد»: كان منبره صلى الله عليه وسلم ثلاث درجات، وكانرسول المهميلية وسلم قبل اتخاذه يخطب الى جذع نخلة يستنداليه، فلما تحول الى المنبر حن الجذع اليه حنيناً سمعه أهل المسجد، فنزل اليه صلى الله عليه وسلم وضمه. قال أنس رضي الله عنه: حن المافقد ما كان يسمع من الوحي.

قال ابن القم: ولم يوضع المنبر في وسط المسجد ، وإنما وضع في جانبه المُربي قريبًا من الحائط، وكان بينــه وبين الحائط مقدار ممر المشاة، والذي صنع المنبر يقال له: ميمون ، وانه مولى لسمد بن عبادة ، كما قاله الامام مالك ، والمشهور أنه مولى امرأة من الانصار . قال في « الفتح » : فيحتمل أن يكون في الاصلمولي امرأته ونسب اليه مجازا ،واسم امرأته: فكيهة بنت عبيد بن دلم، وهي ابنـــة عمه ، أسلمت وبايعت ، فيحتمل أن تكون هي المرأة . لكن رواه إسحق ابن راهو به في دمسنده، عن ابن عيينة فقـــال: مولى لبني بياضة: وأما ما وقع في « الدلائل » لأبي موسى المديني نقلا عن جمفر المستغفري أنه قال في أسماء الحديث من طريق يعقوب بن عبد الرحمن بن أبي حازم ، وقال فيه : أرسل الى علاثة امرأة قد سماها سهل ، فقد قال أبو موسى : صحف فيه جعفر أو شيخه ، و إنما هو فلانة. انتهى . ووقع عند الكرماني في ﴿ شرحالبخاري ﴾ : قيل : اسمما عائشة. انتهى. قال في « الفتح » : وأظنه صحف المصحف ، لكن في « أوسط الطبراني ، من حديث جابر رضي الله عنه ﴿ أَنْ رَسُولُ اللهِ عَلَيْكُ كَانَ يَصَلَّى اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْكُ كَانَ يَصَلَّى اللَّهِ سارية في المسجد ، ومخطب الها ويعتمد علمها ، فأمرت عائشة فصنعت له منبره » هذا الحديث وإسناده ضعيف ، ولو صح لما دل على أن عائشة هي المرادة في حديث سهل ، والله أعلم .

(من جاء منكم) معشر الصحابة ومن بعده من سائر رجال الأمة ، (الجمعة) لصلاتها ، وهي بضم الجيم والميم ، ويجوز سكون الميم وفتحها ، حكى الثلاثة في والمطلع ، عن ابن سيدة ، قال القاضي عياض : مشتقة من اجتماع الناس للصلاة ، قاله ابن دريد ، وقال غيره : بل لاجتماع الخليقة فيه وكمالها ، وروي عن النبي من النبي ومن أسم لله القديمة : يوم العتروبة ، زعم أملب أن أول من سماه يوم الجمعة كمب بن لؤي، وكان يقال له : العتروبة ، وكان لأيام الأسبوع عند العرب أسماء أخر ، فيوم الأحد أول ، والاثنين أهون ، والثلاثاء جبار ، والأربعاء دبار ، والحيس مؤنس ، والجمعة عروبة ، والسبت شيار — بالشين المعجمة — قال الجوهري : أنشدني أبو سعيد قال : أنشدني ابن دريد لبعض شعراء الجاهلية :

أوْمل أن أعيش فان يومي بأول أو بأهون أو جبار أو التالي دبار أو فيومي بمؤنسِ أو عروبة أو شيار

( فليفتسل ) لها في يومها ، يعني من أراد الهيء أي الذهاب إليها ، وقصد الشروع فيه ، وقال بمفهومه الاماممالك ، فاشترط الاتصال بين الفسل والذهاب، ولم يشترطه الجمهور ، وإنما اعتبر علماؤنا كون الفسل ما بين طلوع الفجر الثاني وصلاتها ، نعم ! الأفضل عند المضي اليها . وأبعد الظاهري حيث لم يعتبر تقدم الفسل على إقامة صلاة الجمعة ، حتى لو اغتسل قبل الغروب كنى عنده ؛ متعلقا باضافة الفسل الى اليوم . وقد تبين في بعض الا حاديث أن الفسل لازالة الرائحة الكريهة ، ويفهم أن القصد عدم تأذي الحاضرين ، وذلك منتف بعد إقامة الجمعة ، فان قبل : هذا التعليل يباين قولكم : من اغتسل بعد الفجر حصل على السنة ؛ فالجواب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من اغتسل يوم الجمعة ، واليوم من طلوع الفجر ، فلاحظنا العلة المذكورة ولم نهمل ما صدق الحديث ، وهدذا قول مجاهد والحسن البصري والنخمي والثوري والشافعي وإسحاق ، وحكي عن الا وزاعي أنه مجزئه الفسل قبل الفجر ، وإن اغتسل ثم أحدث أجزأه الفسل على المتمد وفاقاً لمالك والشافعي، واستحبطاووس والزهري وقتادة ومحيى الن أبي كثير إعادة الفسل ، ولنا أنه اغتسل في يوم الجمعة أشبه من لم محدث ،

وَالْحَدَثُ إِنَمَا يَؤْثُرُ فِي الطَّهَارِةِ الصِّفْرَى ، ولأَنْ المُقَصُّودُ مَنَ الفِّسَلُ التَّنظيفُ وَإِزالَةُ الرَّائِحَةُ وقد حصل ، والحدث لا أثر له في ذلك .

تنديب : ظاهر هذا الحديث يقتضي وجوب غسل الجمعة لدلالة الأمري على ذلك ، وأصرح منه ما في حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه و غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم ، رواه مالك وأحمد ومسلم وأبو داود والترمذي وان ماجة . قال الجلال السيوطي : أي متأكد ، وقال الخطابي : معناه وجوب الاختيار والاستحباب دون وجوب الفرض ؛ كما يقول الرجل لصاحبه : حقك واجب على ، أي متأكد ، وقال ابن عبد البر : ليس المراد أنه واجب فرضا ؛ بل هو مؤول واجب في السنة أو في المروءة أو في الاخلاق الجميلة ، ثم أخرج بسنده من طريق أشهب عن مالك أنه سئل عن غسل الجمعة أواجب هو ؟ قال : هو حسن وليس بواجب ، وأخرج من طريق ابن وهب أن مالكا سئل عن غسل يوم الجمعة أواجب هو ؟ قال : هو سنة ومعروف ، قيل : إنه في الحديث عسل يوم الجمعة أواجب هو ؟ قال : هو سنة ومعروف ، قيل : إنه في الحديث واجب ، قال : ليس كل ما جاء في الحديث يكون كذلك .

والصارف عن الوجوب ما رواه الامام أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي من حديث سمرة رضي الله عنه قال: و قال رسول الله صلى ألله عليه وسلم: من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ، ومن اغتسل فالفسل أفضل ، ورواه ابن خزيمة أيضاً ، فالتاء في نعمت للتأنيث ، قال أبو حاتم: معناه ونعمت الخصلة هي الطهارة للصلاة ، وقال بعضهم : فبالرخصة آخذ ، ونعمت الرخصة . قال شمس الدين ابن أبي عمر في و شرح المقنع ، : ليس غسل الجمعة واجباً في قول أكثر أهل العلم قال الترمذي : العمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعده ؛ منهم مالك والثوري والشافعي وأصحاب الرأي ، وحكاه ابن عبد البر إجماعاً ، قال في و شرح المقنع » : وروي وجوبه عن أبي هريرة وعمرو عبد البر إجماعاً ، قال في و شرح المقنع » : وروي وجوبه عن أبي هريرة وعمرو

ابن سليم ، وقاول غمار بن ياسر رجلا فقال: أنا إذن شر نمن لا يفتسل يوم الجمعية . قال ابن دقيق العيد : وقد نص مالك على الوجوب ، فحمله من لم عارس مذهبه على ظاهره ، وحكى عنه أنه يرى الوجوب ، ولم ير ذلك أصحابه على ظاهره .

فَا أَسِلَهُ ؛ روى البيخاري من حديث سلمان الفارسي رضي الله عنه قَالَ: ﴿ قَالَ رَسُولُ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لا يَغْتَسُلُ رَجِلَ يُومُ الْجَمَّعَـةُ ، ويتطهر ما استطاع من طهر ، ويدهن من دهنه أو يمس من طيب بيته ، ثم يخرج فلا يفرق بين اثنين ، ثم يصلي ما كتب له ، ثم ينصت إذا تكلم الامام ؟ إلا غفر له ما بينـــه وبين الجمعة الأخرى». وروى الامام أحمد وأبو داود والترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه وابن خزعة وابن حبان في «صحيحيما» والحاكم وصححه عن أوس بن أوس الثقني رضي الله عنه قال: « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من غستًل يوم الجمعة واغتسل ، وبكتَّر وابتكر ، ومثنى ولم يركب ، ودنا من الامام فاستمع ولم يلغ ؟ كان له بكل خطوة عمـَـل ﴿ سنة ، أجر صيامها وقيامها ، ورواه الطبراني في « الأوسط ، من حديث ان عباس رضي الله عنها. قال الخطابي: قوله: غستًل واغتسل، وبكُّر وابتكر، اختلف الناس في معناه ، فمنهم من ذهب الى أنه من الكلام المتضافر الذي يراد به التوكيد ، ولم تقع المخالفة بين الممنيين لاختلاف اللفظين ، وقال : ألا تراه يقول في هذا الحديث : ومشى ولم يركب ومعناها واحد ؟ \_ قال \_ والى هذا ذهب الأثرم صاحب الامام أحمد ، وقال بمضهم : غسل ، معناه غسل الرأس خاصة ، والى هذا ذهب مكحول ، واغتسل ، معناه غسل سائر الجسد ، وزعم بعضهم أن قوله : غسل ، معناه أصاب أهله قبـــل خروجه الى الجمعة ؛ ليكون أملك لنفسه وأحفظ في طريقه لنظره ، وقوله : وبكر وابتكر ، زعم بمضهم، أنَّ معني بكر

أدرك باكورة الخطبة ، وهي أولها ، ومغنى وابتكر ، قدم في الوقت ، وقال ابن الانباري : معنى بكر ، تصدق قبل خروج \_ ، و تأول في ذلك ، ما روي في الحديث : « باكروا في الصدقة ، فان البلاء لا يتخطاها ، وقال الحافظ أبو بكر ابن خزيمة : من قال في الحبر ، غسل واغتسل \_ يعني بالتشديد \_ معناه جامع أهله ، فأوجب الفسل على زوجته ، أو أمته ، واغتسل هو ، ومن قال بالتخفيف ، أراد غسل رأسه ، واغتسل ، ففسل سائر جسده ؛ لحبر طاووس عن ابن عباس قال : هلت لابن عباس قال : اغتسلوا يوم الجممة ، واغسلوا رؤوسكم ، وإن لم تكونوا جنباً ، ومسوا من الطيب ، قال ابن عباس : أما الطيب فلا أدري ، وأما الفسل فنعم » .

# الحديث الوابع عشر

الله عن عبد الله بن دينار ، عن عبد الله بن دينار ، عن بن عمر قال : نهى رسول الله والله عن المار أن تباع حتى يبدو صلاحها .

قال رضي الله عنه : (حدثنا) أبو محمد (سفيان) بن عيينة (عن) عبدالله (بن دينارعن) عبد الله (ابن عمر) رضي الله عنها (قال : نهى رسول الله عليه النهي عنه عنها (قال : نهى رسول الله عليه النهي عنه النهار) من النخل ، والكرم ، وغيرها (أن تباع) ويستمر النهي عن بيمها (حتى) أي الى أن (يبدو) أي يبين ويظهر (صلاحها) بأن تصير على الصفة التي تطلب منه ، وهو في « الصحيحين ، وفيم الما أيضاً من حديث أنس رضي الله عنه « أن رسول الله عليه في عن بيع النارحتى تزهى ،

قُيل : وما تزهي ؟ قال : حتى تحمر أو تصفر ، وفي لفظ : حتى تزهو ، يقال : زها يزهو ، طال واكتمل ، وأزهى يزهى ، اذا احمر أو اصفر ، والتفسير في قوله: حتى تحمر أو تصفر ، من قول سعيد بن منيا ، مدرج في الحديث ؛ كمانبه والصفرة ؛ لكنهم اذا أرادوا اللون من غير تمكن قالوا : حمر \_ بفتح الحاء المهملة وضم المم وصفر كذلك، فاذا تمكن قالوا: احمر" واصفر"، فاذا زاد في التمكن، قالوا: احمار" واصفار" ؛ لان زيادة البناء تدل على التكثير والمبالغة ، وقد روى الامام أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجة ، من حديث أنس رضي الله ﴿ أَن الذي والله من عن بيع المنب حتى يسود " ، وعن بيع الحب حتى يشتد " ، فان بيع شيء من ذلك ، قبل ذلك ؛ فلا يصح إلا بشرط القطع ، لاحتمال عروض آفة، وفي ذلك إجراء الحـكم على الغالب، إذ تطرق التلف الى ما بعد إصلاحـــه، وعدم تطرقه الى ما لم يبد صلاحه بمكن ، فأنيط الحكم بالغالب في الحالين واد في آخر حديث ابن عمر رضي الله عنها كما في ﴿ الصحيحين ﴾ وغيرها ﴿ نهى البائع والمشتري ، تأكيد لما فيه من بيان ، أن المنع وإن كان من مصلحة الانسان ، فليس له أن رتكب النهي فيه قائلا: أسقطت حتى من اعتبار المصلحة ، ألا ترى أن هذا المنع لأجل مصلحة المشتري ? فان الثمار قبل مدو صلاحها عرضة للعاهات، فاذا حصل منها شيء أجحف بالمشتري في الثمن الذي بذله ، ومع هذا فقد منعه الشرع ؛ فنهي المشتري ، كما نهي البائع قطعاً للنزاع والخصام . وأكثر علماء الأمة على أن هذا النهي للتحريم ، إلا أنهم أخرجوا من هذا العموم بيعها بشرط القطع ، وكذا لما لك الاصل. قال ابن هبيرة رحمه الله تمالى : اتفقوا على أنه اذا اشترى تمرة لم يبد صلاحها بشرط قطعها ، أن البيع جائز ، قال في و الاقناع »: لا يصح بيع الثمرة قبل بدو صلاحها ، ولا الزرع قبل اشتداد حبه ، إلا بشرط

القطع في الحال ، إن كان منتفعاً به حينئذ ، ولم يكن مشاعا ، فان كان مشاعا لم يصح شرط القطع ، لأنه لا يمكنه قطعه إلا بقطع ما لا يملكه ، وليس له ذلك إلا أن يبيع الثمرة مع الشجرة ، أو الزرع مع الارض ، أو يبيع الثمرة المالك الارض ؛ فيجوز ، وقد نقل ابن هبيرة الاتفاق على صحة ذلك ، تم قال : واختلفوا فيا اذا اشتراها ، يمني قبل بدو صلاحها ، ولم يشترط قطعها لغير مالك الاصل ، فقال الثلاثة : البيع باطل ، وقال أو حنيفة : صحيح ويؤمر بقطعها ، وفائدة الخلاف في محلين ؛ أحدها : البيع فاسد عنده صحيح عنده ، الثاني : إطلاق البيع وترك الاشتراط فيه ، يقتضي التبقية عنده ، وعنده يقتضي القطع قال وانفقوا على أنّ بيع الثمار قبل بدو صلاحها ، بشرط التبقية لا يصح ، واختلفوا فيا إذا باعها بعد بدو صلاحها بشرط التبقية لا يصح ، واختلفوا فيا إذا باعها بعد بدو صلاحها بشرط التبقية اللي الحذاذ ، فقال الثلاثة : يصح ، وقال أبو حنيفة : اذا اشترط ذلك ؛ بطلل البيع ، فاذا اشتراها قبل بدو صلاحها ، بشرط القطع ؛ فلم يقطعها حتى بدا صلاحها ، وأتى عليها أوان جذاذها ، فقال الثلاثة : المقد صحيح ، والثمرة بزيادتها المشتري ، ومعتمد مذهب الامام أحد أنه يبطل البيع بزيادته . نعم يعفى عن يسيرها عرفا .

# ( فرعان ):

الأول: صلاح بعض ثمرة شجرة ؛ صلاح لجميع أشجار نوعها الذي بالبستان الواحد ؛ لأن اعتبار الصلاح في الجميع يشق ، هذا معتمد مـذهب الامام أحمد : قال في و الفروع » : واذا بدا صلاح بعض نوع ، ونقل حنبل عن الامام أحمد : غلب ، وقاله القاضي وغيره في شجرة بيع جميعه ، وعلى الأصح ؛ وبستان، وعنه : فلب ، وقاله القاضي وغيره في شجرة بيع جميعه ، وعلى الأصح ؛ وبستان، وعنه : وما قاربه ، وفاقا لمالك ، وعنه : الجنس كالنوع \_ قال \_ واختار شيخنا \_ يمني شيخ الاسلام ابن تيمية \_ و بقية الأجناس التي تباع حكمه عادة ، وإن

أفرد بالبيع ما لم يصلح منه ؟ لم يصح ، قال ابن قندس في حواشيه : لأنه إنما جاز بيعه تبعا ، فلا يباع و حده ، كما لو كان منفردا .

الثاني : ما تلف من أعر على أصوله قبل أوان حذاذه \_ سوى يسير منه لا ينضبط لقلته \_ بحائحة ، وهي ما لا صنع لآدمي فيها ؟ كالريح والحر والبرّد والعطش، ولو كان التلف بعد قبض بالتخلية ؛ فضانه على بائم ؛ لقوله على الله في في أثناء حديث أنس في « الصحيحين » وغيرها : « أرأيت اذا منع الله الثمرة ! بم يستحل أحدكم مال أخيه ؟ ، وفي حديث جاررضي الله عنه : ﴿ أَنَّ النِّي مُكَانِّ وضع الجوائح، رواه الامام أحمد وأبو داود والنسائي ، وفي لفظ عند مسلم : « أمر بوضع الجوائح » وفي لفظ قال : إن بعت من أخيك ثمراً ، فأصابتها جائحه فلا يحل لك أن تأخذ منه شيئًا ، م تأخذ مال أخيك بغير حق ؟ » رواه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجة. والجوائح ؛ جمع جائحة ، وهي الآفة التي تملك الثمار والأموال وتستأصلها ، مصيبة عظيمة وفتنة مبيرة ، وجــــاح الله المال ، وأجاحه: أهلكه ؛ كما في والمطلع، وفي و المطلع ، أصابته جائحـة ؛ أي مصيبة اجتاحت ماله ، أي استأصلته ، ومنه جائحة البّار ، ومنه قوله : اجتاح أصله ؟ أي استأصله الهلاك . ولأن التخلية في ذلك ، ليس بقبض تام ، بدليك أن على البائم المؤونة الى تتمة صلاحه ، فوجب كونه في ضمان بائم ،كما لو لم يقبض ولأن الثمر على الشجر كالمنافع في الاجارة تؤخذ شيئًا فشيئًا ، ثم لو تلفت المنافع قبل استيفائها كانت من ضمان الاجر ، وكذا هنا ، ومحل كونها من ضمان البائع ، ما لم تبع مع أصلها لحصول القبض التام وانقطاع علق البائع عنه ، أو ما لم يؤخر المشتري أخذها عن عادته لتفريطه ، ومذهب أبي حنيفة وأظهر قولي الشافمي أن جميع ذلك من ضمان المشتري ، فلا يوضع له شيء منها ، وقال مالك : يوضع

للجائحة اذا أتت على ثلث التمرة فأكثر ، فهو من ضمان البائع فيوضع عن المشتري، وإن كان دون ذلك فهو من ضمان المشتري ، وهو رواية عن أحمد ، ومعتمد مذهبه أنها من ضمان البائع قل أو كثر ، ومالك يشترط في جواز وضع الجائحة عن المشتري إذا اشترى ثمرة واحتاجت الى التبقية على رؤوس النخل ، وأما إن كانت غير محتاجة فهي من ضمان المشتري، ولا تكون من ضمان بائع وان تلف كله . قلت : وما ذكرنا من الأحاديث يؤيد ما ذهب اليه امامنا ، والله تعالى الموفق .

#### الحديث الخامس عشر

مر بقول:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من اقتنى كلباً الاكلب ماشية أو كلب قنص ، نقص من أجره كل يوم قيراطان .

قال رضي الله عنه: (حدثنا سفيان) ابن عيينة (عن عبد الله بن دينار قال: سمعت) عبد الله (بن عمر) رضي الله عنها (يقول: قالرسول الله عنها من) أي أي أي شخص من ذكر أو أنثى (اقتنى) بالقاف افتعال من القنية وغيره (إلا عبد الكسر وهي الاتخاذ (كلباً) من أنواع الكلاب سواء السلوقي وغيره (إلا كلب ماشية) من غنم وغيرها يتخذ لحفظها ورعايتها (أو كلب قنص) أي صيد والقانص الصائد، وفي رواية «من اقتنى كلباً إلا كلب ماشية أو ضارياً لصيد، وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه عند مسلم «أو كلب زرع، وفي لفظ:

حرث، وكذا وقعت الزيادة في حديث عبد الله بن مففل عند الترمذي ، وفي « الصحيحين » من حديث سفيان بن أبي زهير \_ رجل من أزد شنوءة وكان من أصحاب النبي عليه قال : ﴿ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من اقتنى كلباً لا يفني عنه زرعاً ولا ضرعاً نقص كل يوم من عمله قيراط ، قال السائب ابن يزيد: قلت: أنت سممت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال: اي « سممت رسول الله عليه يقول : من اقتنى كلباً إلا كلب صيد أو ماشية » (نقص من أجره ) أي من أجر عمله الذي يعمله (كل يوم ) من أيامه ( قيراطان ) تثنية قيراط، وهو قدر مملوم عند الله، وفي رواية ( نقص من أجره كل يوم قيراط، قال الملامة ابن مفلح في كتابه ﴿ الآداب الكهرى ؛ يجوز اقتناء كلب كبير لصيد يعيش به ، أو لحفظ ماشية يروح ممها الى الرعى ويتبعها ، أو لحفظ زرع ، ولا مجوز اتخاذه انمير ذلك ، وقيل : مجوز اقتناؤه لحفظ البيوت ، وهو قول لبعض الشافعية ، وفي « الرعاية ، وقيل : وبستان ، فان اقتنى كلب الصيد من لا يصيد احتمل الجواز والمنع، وهكذا الاحتمالان فيمن اقتني كلباً ليحفظ به ماشية أو حرثًا إن حصلت ، أو يصيد له ان احتاج ، ويجوز تربية الحرو الصغير لأجل الثلاثة في أقوى الوجهين ، والثاني : لا مجوز ، وفي « الرعاية ، لا يكر ، على الأصح اقتناء جرو صغير حيث يقتني الكبير ، وأما اقتناء الكلاب لغير ما ذكر فلا مجوز لهذا الحديث وغيره من الأحاديث، وزعم ان عبد البر أن هــــذا الحديث يدل على إباحة اتخاذ الكلاب للصيد والماشية ، وكذا للزرع لأنها زيادة من حافظ، وكراهة اتخاذها لغير ذلك ؟ إلا أن مدخل في منى الصيد وغيره عا ذكر ؟ كاتخاذها لجلب المنافع ودفع المضار قياساً ، فتمحص الكراهة اتخاذها لغير حاجة ؟ لما فيه من ترويع الناس ، وامتناع دخول الملائكة البيت الذي هي فيه.

\_ قال \_ وفي قوله: نقص من عمله أي من أجر عمله ، ما يشير إلى أن اتخاذها ليس بمحرم ؟ لأن ما كان اتخاذه محرماً امتنع اتخاذه على كل حال ، سواء نقص الاجر أم لم ينقص ، فدل ذلك على أن اتخاذه مكروه لاحرام \_ قال \_ ووجه الحديث عندي أن المعاني المتعبد بها في الكلاب من غسل الاناء سبماً لا يكاد يقوم بها المكلف ولا يتحفظ منها ، فر بما دخل عليه باتخاذها ما ينقص أجره من ذلك . ويروى أن المنصور ثاني خلفاء بني العباس ؟ سأل عمر و بن عبيد عن سبب هذا الحديث فلم يعرفه ، فقال المنصور : لا نه ينبح الضيف ويروع السائل . انتهى وما ادعاه من عدم التحريم واستدلاله بما ذكر ليس بلازم ، بل يحتمل أن تكون المقوبة تقع بعدم التوفيق للعمل بمقدار قيراط أو قيراطين ؟ مما كان يممله من الخير لو لم يتخذ الكلب ، و يحتمل أن يكون الاتخاذ حراماً .

والمراد بالنقص أن الاثم الحاصل باتخاذه ، يوازن قدر قيراط أو قيراطين من أجر عمله ، فينقص من ثواب عمل المتخذ قدر ما يترتب عليه من الاثم باتخاذه ؟ وهو قيراط أو قيراطان ، وهذا ظاهر ، وقيل : سبب النقصان امتناع ملائكة الرحمة والبركة من دخول بيته ، أو ما يلحق المارين من الاذى ، أو لان بمضها شياطين ، أو عقوبة لمخالفة النهي ، أو لولوغها في الاواني عند غفلة صاحبها، فرعا يتنجس الطاهر بها ، فاذا استعمل في العبادة لم يقع موقع الطاهر . وقال ابن التين : المراد أنه لو لم يتخذه لكان عمله كاملا ، فاذا اقتناه نقص من ذلك الممل . واختلف في اختلاف الروايتين في القيراط والقيراطين ، فقيل : الحكم الممل . واختلف في اختلاف الروايتين في القيراط والقيراطين ، فقيل : الحكم الممل . واختلف في اختلاف الروايتين في القيراط والقيراطين ، فقيل : الحكم بنقص قيراط واحد ، فسمعه الراوي الاول ، ثم أخبر ثانياً بنقص قيراطين زيادة في التأكيد في التنفير من ذلك ، فسمعه الراوي الثاني ، وقيل : ينزل على حالين ، فنقص القيراطين باعتبار كثرة الاضرار باتخاذها ، ونقص القيراط باعتبار قلته ،

وقيل: يختص نقص القيراطين بمن اتخذها بالمدينة الشريفة خاصة ، والقيراط بما عداها ، وقيل : يلتحق بالمدينة سائر المدن والقرى ، ويختص القيراط بأهل البوادي ، وهو ملتفت الى معنى كثرة التأذي وقلته ، وكذا من قال : يحتمل أن يكون في نوعين من الكلاب ، واختلف أيضاً في نسبة القيراطين من أجر عمله ؛ فقيل : قيراط من ماضي عمله ، وقيراط من مستقبله ، وقيل : قيراط من عمل الليل ، وقيراط من عمل النهار ، وقيل : قيراط من عمل الفرض وقيراط من النفل .

وقد ذكرت الكلام على هذا الحديث في رسالة متعلقة بالصلاة على الميت ، وهو أن من صلى على ميت فله بالصلاة عليه قيراط ، وله بهام دفنه و تعزية المصاب قيراطان ، وأن نسبة هذين القيراطين لما يحصل لا هل المصيبة من أجر المصيبة ، ولواحقها على أكمل حال من غير أن ينقص من أجر مصيبهم شيء ، وأنهم لو لم يصبروا بل جزءوا و تسخطوا حتى حصل عليهم من ذلك وزر ؛ يكون لهذا المصلي والمتبع الجنازة قيراط ، أو قيراطان من أجر تلك المصيبة ولواحقها ؛ لو وجد على أتم حال ، وأما في مقتني الكلب الذي حرر ناه فيها تبعاً للامام ابن القيم في كتابه د بدائع الفوائد، والامام ابن عقيل في فنونه ، وابن قندس في «حواثي الفروع» أن القيراط والقيراطين بالنسبة الى عمسله ذلك اليوم ، فكأنه حصين من العمل الصالح الطيب أربعة وعشرين ألف حسنة مثلا ، فينقص منها باقتناء الكلب قيراطان ، وهما الفا حسنة في المثال على أتم وجوه العمل ، أو والنسبة الى عمل نفسه ، ويكون عظم القيراط و نقصه مختلفاً باختلاف الاشخاص، والنه الموفق .

الاول: أشمر الحديث مجواز اتخاذ الكلاب للماشيـــة والصيد ، وكذا الحرث، لما ذكرنا من حديث أبي هريرة. وفي « الصحيح »: « قال سالم ابن عبد الله بن عمر رضي الله عنهم : وكان أبو هريرة رضي الله عنه يقول : أو كلب حرث ، وكان صاحب حرث ، فكان قد جوز اتخاذه للحرثوالزراعة، ويستدل لجواز ذلك بالنص الذي سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلموهو حافظ الأمة، فصار العلماء الى جواز اتخاذه للزراعة والحرث، أي لحفظ ذلك اعتماداً على حديث أبي هريرة . والكلب الذي يجوز اتخاذه لما ذكر؛ لابد أن يكون غير عقور، فان كان عقوراً لم يجز اتخاذه ، وبحب قتله ولوكان مملماً ، ولابدأن يكون غير أسود بهم ، فان كان أسود مهيماً حرم اقتناؤه وسن قتله ، كما في « الاقناع » . وفي ﴿ الْمُنْهَى ﴾ يباح قتله ، وقدم في ﴿ الآدابِ الكبرى ﴾ : يباح قتل الكلب المقور والأسود البيهم والوزغ(١) ، كذا قاله غير واحد \_ قال \_ وليس مرادهم حقيقة الاباحــة ، والتعبير بالاستحباب أولى . وقطع به في ﴿ المستوعب ، في محظورات الاحرام، وكذا كل ما فيه أذى في الحرم وغيره. قالت عائشة رضي الله عنها: ﴿ إِنْ رَسُولَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرَ بَقْتُلَ خَمْسَ فُواسَقَ فِي الْحَلَّ وَالْحَرْمِ ؟ الغراب، والحدأة ، والمقرب، والفأر، والكلب المقور، رواه البخاري ومسلم، وروى مسلم من حديث ان عمر مرفوعا: « لاجناح على من قتلهن في الحرم والاحرام، ، وعبر بالاستحباب جماعة ممن تكلم على الاحاديث \_ قال \_ وذكر الأصحاب إباحة قتل الكلب العقور والأسودالبهم في غير موضع. وصرحالموفق وغيره : وإن كانا مملمين ، فانه قال : وأما قتل مالايباح اقتناؤه من الكلاب بأن

<sup>(</sup>١) الوزغ ، جمع وزغة ، وهي : سام أبرس

كان أسود بهيماً أو عقوراً فيباح وإن كانا معلمين \_ قال \_ وعلى قياس الكلب كل ما أذى وضرهم في أنفسهم وأموالهم . ثم صرح الموفق رحمـ ه الله بوجوب قتل الكلب العقور والأسود البهم ، قال أبوالخطاب : الأمر بالقتل يقتضي النهي عن إمساكه و تعليمه والاصطياد به ، فعلى معتمد المذهب لا يباح صيدالكلب الأسود البهم ولو معلماً .

الثاني: تعليم الكلبوالفهد ونحوهما بثلاثة أشياء: أن يسترسل اذا أرسل، وينزجر اذا زجر لافي حال مشاهدته الصيد، واذا أمسك لم يأكل. ولا يعتبر تكراره، بل يحصل ولو بمرة، فان أكل بعد تعليمه لم يحرم ما تقدم من صيده، ولم يبح ما أكل منه، ولم يخرج عن كونه معلماً، فيماح ماصاده بعد الصيد الذي أكل منه. وقال البغوي من الشافعية في و تهذيبه، : أقل ما يعلم بسه كون الكلب صار معلماً أن يتكرر وقوع ما اعتبر منه ثلاث مرات فصاعداً. وعن أبي حنيفة: يكفي مرتبن. وقال الرافعي: لم يقدره المعظم؛ لاضطراب العرف واختلاف طباع يكفي مرتبن. وقال الرافعي: لم يقدره المعظم؛ لاضطراب العرف واختلاف طباع الجوارح، فصار المرجع الى العرف، ولا بد أن يجرح الصيد، فان قتله بصدمته أو خنقه، لم يبح على معتمد المذهب. وفي و الفتح، فلو قتل الجارح الصيد بظفره أو نابه حل قال و كذا بثقله على أحد القولين للشافعي وهو الراجح عنده، واختاره من علما ثنا ابن حامد وأبو محمد الجوزي.

الثالث: لابد لاباحة الصيد بالكلب المعلم و نحوه \_ حيث و جده ميتاً أو فيه حركة ضعيفة لا تزيد على حركة المذبوح \_ من أن يكون ذكر اسم الله عند إرساله، والعلم \_ الله على مشروعيتها ؟ إلا أنهم اختلفوا في كونها شرطاً في حل الأكل ، فمذهب الامام أحمد على الراجح الذي لا يفتى بغيره ، وهو مذهب أبي ثور وطائفة: هي شرط لا تسقط عمداً ولا سهواً ولا جهلا ، فمن تركها عند إرسال

الآلة الى الصيد من جارح وسهم فو جد المصيد ميتاً ؛ فهو ميتة لا يحل أكله ؛ لأنه صلى الله عليه وسلم جملها شرطاً لجواز الأكل في عدة أحاديث ، ولأن الأصل تحريم الميتة إلا ما أذن الشارع فيه منها ، وما أذن فيه منها يراعى صفته ، فالمسمى عليه عليه وافق الوصف ، وغير المسمى باق على أصل التحريم ، ومذهب الشافعي عليه وطائفة وهو رواية عن مالك وأحمد أنها سنة ، فمن تركها سهواً أو عمداً لم يقدح في حل الأكل ، ومذهب أبي حنيفة ومشهور مذهب مالك والتوري وكثير من العلماء جواز الأكل في تركها سهواً ، وعدمه في تركها عمداً ؛ لكن اختلف من العلماء جواز الأكل في تركها سهواً ، وعدم الحنفية يحرم ، وعند الشافعية : في العمد ثلاثة أو جه ؛ أصحها يكره الأكل ، وقيل : خلاف الأولى ، وقيل : في العمد ثلاثة أو جه ؛ أصحها يكره الأكل ، وفي الحديث دليل على إباحة يأثم بالترك ولا يحرم الأكل ، كما في « الفتح » . وفي الحديث دليل على إباحة الاصطياد بالكلاب المعلمة ؛ لكن استثنى الامام أحمد وإسحاق بن راهويه الكلب الاسود البهم كما تقدم ، وهو مالا لون فيه سوى السواد ، فقال : لا يحل الصيد به لأنه شيطان ، ونقل عن الحسن وإبراهيم وقتادة نحو ذلك ، قال علماؤنا : ولا يخرم اقتناؤه عن كونه أسود بهيماً بالنكتين اللتين يكونان بين عينيه \_ قالوا \_ فيحرم اقتناؤه و تعليمه ، ويسن قتله ولو معلماً كالخزير ، ويحرم الانتفاع به . والله أعلم .

النالاثيات الواقعة في مسند الامام أحد وضي الله عنه من مسند من مسند حابر بن عبد الله الانصاري وضي الله عنها وعدتها ثلاثون حديثاً

ونبدأ أولاً بترجمة جابر رضي الله عنه :

هو جار بن عبد الله بن عمرو بن حرام ـ بالمهملتين ـ ابن عمرو بن سواد ـ بفتح السين المهملة والواو، فألف فدال مهملة ـ ضد بياض ، ابن سلمة ـ بكسر اللام ـ الانصاري الخزرجي السلمي ـ بفتح السين المهملة واللام ـ المحدي . كنيته : أبو عبد الله ، وقيل : أبو عبد الرحمن ، وقيل : أبو محد ، وهو وأبوه صحابيان ، شهد المقبة الثانية مع أبيه صغيراً ولم يشهد الاولى ، وكان أبوه أحد النقباء الاثني عشر ، وأبوه أول قتيل للمسلمين في أحد ، وشهد جابر بدراً في قول البخاري وأبي أحمد الحاكم ، ونقل ابن عساكر عن أبي سعد والواقدى أنه لم يشهدها ، ورجحه ابن عبد البر ، واستدل عا رواه مسلم من حديث أبيالزبير عن حابر رضي الله عنه أنه قال : « غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع عشرة غزوة ، لم أشهد بدراً ولا أحداً ، منعني أبي ، وأما ما احتج به للاول من حديث أبي داود عن أبي سفيان عن حابر رضي الله عنه قال : « كنت أمنح أصحابي الماء يوم بدر ، فقال السهيلي : ممناه أنه كان صغيراً فلم يسهم له ، وزعم بمضهم أن هذه الرواية تصحيف : والصحيح « كنت منيح أصحابي يوم بدر ، والمنبح السهم ، بريد أبهم كانوا يرسلونه في حوائجهم لصفر سنه ، ثم

شهر حابر له على رضي الله عنها صفين ، و حقف بصره في آخر عُمره ، مات بالمدينة سنة أربع وسبعين ، وقيل : سبع وسبعين ، وقيل : ثمان وسبعين ، وقيل : ثلاث وسبعين ، وقيل : إحدى وستين ، وقيل : تسع وسبعين ، والراجح من هذه الأقوال الأول ، وصلى عليه أبان بن عثمان ، وهو أمير المدينة بومئذ ، وله من العمر أربع وتسعون سنة ، وهو آخر من مات بالمدينة من الصحابة على قول ، وإذا أطلق جابر فهو المراد ، وهو أحد المكثرين من الصحابة . وي له عن رسول الله عليه ألف حديث وخمائة وأربعون حديثا ، اتفق الشيخان على ستين ، وقال ابن الجوزي في و منتخب المنتخب ، : ثمانيسة وخمسين ، وانفرد البخاري بستة وعشرين ، ومسلم بمائة وستة وعشرين ، والله أعلم .

### الحدث الاول

الله على الله الله على الله ع

وفي سبيل الله ، كلوا فأكلنا منه أياما ، فلما قدمنا ذكرنا ذكرنا ذلك لرسول الله والله فقال :

# ان كان بقي معكم منه فابعثوا به الينا.

قال رضى الله عنه : (حدثنا هشيم ) هو أبو معاوية ، هشيم - بضم الهاء ، وفتح الشين المعجمة : مصفر \_ ابن 'بشيّر \_ بضم الموحدة \_ ابن القاسم السُّلمي الواسطي ، الامام الحافظ الكبير ، نزيل بغداد ، روى عن أبيــه وحميد الطويل وأيوب السختياني ، وعن الزهري وعمرو بن دينار وابن زادان وخلق كثير، وعنه شعبة أحد شيوخه، ومالك والثوري ومحمد بن عيسى ابن الطباع والامام أحمد وخلق. قال حماد من زيد: ما رأيت في المحدثين أنبل منه ، وقال نزيد بن هارون: ما رأيت أحداً أحفظ من هشم إلا سفيان إن شاء الله تعالى ، وقال ابن مهدي : كان أحفظ للحديث من سفيان الثوري ، قال ابن سعد : كان ثقة ثبتاً كثير الحديث مداس كثيراً ، وسئل أبو حاتم عنه فقال : لا تسأل عنه في صدقه وأمانته وصلاحه ، وقال الامام أحمد بن حنبل رضي الله عنــه : لزمت هشيماً أربع سنين أو خمس سنين ما سألت عن شيء هيبة له إلا مرتين \_قال \_ وكانهشيم كثير التسبيح بين الحديث ،يقول بين ذلك: لا إله إلا الله ، عد مها صوته ، وقال معروف الكرخي: رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقول لهشيم : يا هشيم ! جزاك الله عن أمتي خيراً ، فقيل لمعروف : أنت رأيته ؟ قال : نعم ! هشم خير مما يظن ، رضي الله عن هشيم . قال الامام الحافظ ابن الحوزي في « صفوه الصفوة » : مكث هشم يصلى الفجر بوضوء

العشاء، قبل أن يموت عشش سنين . ولد هشيم سنة أربيغ ومائة ، ومات سنسة ثلاث وتمانين ومائة .

(قال) هشيم: (حدثنا أبو الزبير) - بضم الزاي وفتح الموحدة فمثناة تحت، فراء، مصغرا - هو محمد بن مسلم بن تدرس الأسدي المكي. روى عن جابر وابن عمر وابن عباس وابن الزبير وعائشة رضي الله عنهم وخلق كثير، وروى عنه أبو حنيفة ومالك وشعبة والأعمش والسفيانان وحمداد بن سلمة والزهري - وهو من أقرانه - وعطاء بن أبي رباح - أحد شيوخه - وهشيم وغيره. وهو ثقة، وثقه ابن المديني وابن معين والنسائي، وضعفه ابن عيينة وغيره، مات سنة ثمان وعشرين ومائة، وقال ابن بدراس الحنبلي في «طبقات الحضاظ»: أبو الزبير أمام كبير حافظ، مولى حكيم بن حزام القرشي الأسدي. قال ابن معين والنسائي: ثقة، وقال أبو زرعة وأبو حاتم: لا يحتج الأسدي. قال ابن معين والنسائي: ثقة، وقال أبو زرعة وأبو حاتم: لا يحتج الأسدي. قال عبر واحد: مدلس، فاذا صرح بالساع فهو حجة. انتهى.

(عن) أبي عبد الله (جار بن عبد الله) الأنصاري رضي الله عنها (قال) جار رضي الله عنه : (كنا) معشر الصحابة (مع) أمين الأمة (أبي عبيدة) عام بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أهيب – بضم الهمزة وفتح الهياء وسكون الياء المثناه تحت وبعدها باء موحدة \_ ابن ضبة \_ بفتح الضاد المعجمة وتشديد الموحدة \_ ابن الحارث بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة القرشي الفهري، أمين هذه الأمة ، أسلم مع عثمان بن مظمون ، وهاجر الى الحبشة الهجرة الثانية ، وشهد المشاهد كلها مع النبي عليه في و ثاحد ، ونزع الحلقتين الماتين دخلتا في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد من حلق المففر بفيه ، فوقعت ثنيتاه فكان أحسن الناس هتما (١) ، وهو أحد من حلق المففر بفيه ، فوقعت ثنيتاه فكان أحسن الناس هتما (١) ، وهو أحد

<sup>(</sup>١) هتم فاه : ألقى مقدم أسنانه .

النشرة المبشرين بالجنة . روي له عن رسول الله والله على حديث المنهر من رواية يخرج له البخاري في و صحيحه » شيئا ، ولا مسلم إلا في حديث المنهر من رواية أبي الزبير عن جار ، وهو قوله : نحن رسل رسول الله على وهو معنى الم فستموه حديثا . مات أبو عبيدة رضي الله عنه في طاعون عمواس سنة أنماني عشرة ودفن ببيشان أي بغور بيسان ، وقبره هناك مشهور ، وقد زرناه ، وصلى عليته مفاذ بن جبل ، ثم مات بعده ، وقبره قاطع الفور مشهور ، وقد زرناه أيضاً . ولما مات أبو عبيدة رضي الله عنه كان عمره أنماني وخمسين سنة . مجتمع نسبه مع النبي من الله .

(بمثنا النبي والنه النبي والنه الماجرين والأنصار فيهم عمر بن الخطاب راد الواقدي وابن سعد وغيرها: من المهاجرين والأنصار فيهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه . قال جهور أهل المفازي: كان ذلك في شهر رجب سنة ممان . قال جابر كما في « الصحيحين »: « وأعم علينا أبا عبيدة بن الجراح » . وأما ما وقع في رواية أبي حمزة الخولاني عن جابر عند ابن أبي عاصم في « كتاب الأطمعة » أن أمير هذه السرية قيس بن سعد بن عبادة ؛ فالحفوظ كما قال في والفتح»: ما اتفقت عليه روايات «الصحيحين» وغيرها أنه أبو عبيدة بن الجراح . قال الحافظ ابن حجر في « الفتح» : وكان أحد رواة هذا الحديث ظن من صنيع قيس بن سعد من نحر الجزر في تلك الفزاة أنه كان أمير السرية وليس كذلك . وفي « الصحيحين » وغيرها من حديث جابر رضي الله عنه أنه قال : « بمثنا وفي « الصحيحين » وغيرها من حديث جابر رضي الله عنه أنه قال : « بمثنا رسول الله ويسلين » وأم علينا أبا عبيدة نتلقي عيراً لقريش » وزودنا جراباً من وزودنا والدال المهملة — ( زادنا ) الذي كنا قد تزودناه لسفرنا ، أي فني وذهب ، وفي رواية : « فأقمنا بالساحل نصف شهر ، ففي الزاد ، فأم أبو عبيدة وذهب ، وفي رواية : « فأقمنا بالساحل نصف شهر ، ففي الزاد ، فأم أبو عبيدة وذهب ، وفي رواية : « فأقمنا بالساحل نصف شهر ، ففي الزاد ، فأم أبو عبيدة ودهب ، وفي رواية : « فأقمنا بالساحل نصف شهر ، ففي الزاد ، فأم أبو عبيدة ودهب ، وفي رواية : « فأقمنا بالساحل نصف شهر ، ففي الزاد ، فأم أبو عبيدة ودهب ، وفي رواية : « فأقمنا بالساحل نصف شهر ، ففي الزاد ، فأم أبو عبيدة بالمهر السفريا ، أبو عبيدة بالمهراء والمها والدال المهملة — ( زادنا ) الذي كنا قد تزودناه لسفرنا ، أبو عبيدة ودهب ، وفي رواية : « فأقمنا بالساحل نصف شهر ، ففي الزاد ، فأم أبو عبيدة بالمنا بالمها و من المنا المنا بالمنا و المنا المنا بالمنا و المنا المنا و المنا

بأزواد الجيش، فجمع فكان مزودي تمر، وكان يقوتنا كل يوم قليلاً قليلاً ، وفي رواية : « فكان يعطينا قبضة قبضة ، ثم صار يعطينا تمرة تمرة حتى فني ، قيل : كيف كنتم تصنعون بها ؛ قال : كنا تمصها كما يمص الصبي ، ثم نشرب عليها الماء فتكفينا يومنا الى الليل ، وفي رواية وهب بن كيسان و قلت لجابر : ما تغني عنكم تمرة ؛ قال : لقد و جدنا فقدها حين فنيت ، وفي حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه عند ابن إسحق «فقسمها أي التمرة يوماً بيننا فنقصت تمرة عن رجل ، فوجدنا فقدها ذلك اليوم ، فأصابنا جوع شديد ، وكنا فضرب بعصينا الخبيط (١) ثم نبله بالماء، ويأتى الكلام على هذا في الحديث الحامس والمشرين من أحاديث جابر بن عبد الله رضي الله عنها .

( فرر نا بحوت قذفه البحر )، وفي رواية في « الصحيحين » من حديث جابر رضي الله عنه : « فألقى إلينا البحر دابة يقال لها : المنسبر » وفي آخر : « حو تا لم نر مثله ، كهيئة الكثيب الضخم ، فأتيناه ؛ فاذا هو دابة تدعى :العنبر » ( فأر دنا أن فأكل منه ) — أي من ذلك الحوت الذي قذفه البحر — ( فمنعنا ) أمير نا ( أبو عبيدة ) رضي الله عنه ، وقال : ميتة ، ( ثم إنه ) — أي أبا عبيدة — لا ( قال بعد ذلك ) : — أي بعد أن نهانا عن الأكل منه ، وقال : إنه ميتة — لا بل ( نحن رسل رسول الله ) عمد أن نهانا عن الأكل منه ، وقال : إنه ميتة بلا ( فوسبيل الله ) وقد اضطررتم فه ( كلوا ) منه ، فبني أولاً على عموم تحريم الميتة ، ثم تذكر سر تخصيص المضطر باباحة أكلها ، إذا كان غير باغ ولا عاد ، وهم بهذه الصفة ؛ لأنهم في سبيل الله وفي طاعة رسوله ، ثم تبين من آخر الحديث ؛ أن جهة كونه حلالا في سبيل الله وفي طاعة رسوله ، ثم تبين من آخر الحديث ؛ أن جهة كونه حلالا ليست بسبب الاضطرار ، بل لكونها من صيد البحر ، كما يأتي مشروحا مبينا ليست بسبب الاضطرار ، بل لكونها من صيد البحر ، كما يأتي مشروحا مبينا

قَالَ جَارِ رَضَى الله عنه : ( فأكلنا منه ) أي من ذلك الحوت الذي قذفه البحر لنا (أياما ) في رواية وهب بن كيسان عن جابر : ﴿ فَأَكُلُّ مِنْهُ الْقُومُ ثَمَانِي عَشْرَةً ليلة ، وفي روالة عمرو بن دينار عندها : ﴿ فَأَكَلْنَا مِنْهُ نَصْفُ شَهْرٍ ﴾ وفي روالة أبي الزبير: ﴿ فَأَقْمَنَا عَلَيْهِ شَهْرًا ﴾ وطريق الجمع بين اختلاف هذه الروايات؟ بأن الذي قال ثماني عشرة ، ضبط ما لم يضبط غيره ، وأن من قال نصف شهر ألغى الكسر الزائد، وهو ثلاثة أيام، ومن قال شهراً ؟ جبر الكسر أو ضم بقية المدة التي كانت قبل وجدانهم : ورجح النووي رواية أبي الزبير لما فيها من الزيادة . قال ابن التين : إحدى الروايتين وهم ، ووقع عند الحاكم اثني عشر يوما وهي شاذة ، وأشذ منها رواية الخولاني: ﴿ أَقَمْنَا قَبْلُهَا ثُلَاثًا ﴾ والجمع المذكور أولى ؟ فان رواية ثماني عشرة ليلة عند البخاري ، ورواية شهر عند مسلم، ورواية نصف شهر عندها . قال جار رضي الله عنه كما في « الصحيحـــين » : « وادهنا من ودكه ، حتى ثابت منه احسامنا وصلحت » وفي رواية « فأقمنا عليه شهراً ونحن المُهَالَة ، حتى سمناً \_ قال \_ ولقد رأيتنا نفترف من وقب عينه بالقلال الدهن ، ونقتطع منه القدر كالثور، أو كقدر الثور، وأخرجنا من عينه كذا وكذا قلة ودك ، ولقد أخذ أبو عبيدة رضى الله عنه ثلاثة عشر رجلا ، فأقمدهم في ثقب عينه ، وأمر أبو عبيدة رضى الله عنه بضلع من أضلاعه فنصب ، ونظر الى أطول رجل في الحيش ، أي وهو قيس بن سعد بن عبادة ؛ كما ظنه في ﴿ الفتح ، وأطول جمل فجلسه عليه ، ومر من تحته راكبا فلم يصبه \_ قال جابر رضي الله عنه - : « وتزودنا من لحمه » وفي رواية أبي حمزة الخولاني « وحملنا منه ما شئنا من قديد وودك في الأسقية والندائر ، .

قال جابر رضي الله عنه : ( فلما قدمنا ) المدينة المنورة ( ذكرنا ذلك )أي أمر الحوت الذي قذفه البحر ، وأكلنا من لحمه وودكه ، وحملنا من ذلك

( لرسول الله عليه فقال ) عليه الصلاة والسلام: ( إن كان بتي معسكم) معشر الغزاة من أهل ذلك الجيش (منه) \_ أي من لحم ذلك الحوت \_ ( فابعثوا له ) \_ أي بالباقي منه ممكم \_ ( إلينا ) لنأكل منه ،وفي بمض طرقه في « الصحيح ،أن النبي عَلَيْنِي أَكُلُ منه ، ولفظه ﴿ فلما قدِمنا المدينة أنينا رسول الله عَلَيْنِي فَذَكُرْنَا ذلك له . فقال : هو رزق أخرجه الله الكم ، فهل ممكم من لحمـــه فتطممونا ؟ ــ قال فأرسلنا الى رسول الله والله منه فأكله ، وبهذا تتم الدلالة على إباحة أكل صيد البحر ؛ حتى الطافي منه ، وإلا فمجرد أكل الصحابة منه ، وهم في حالة الحجاعة ؛ قد يقال: إنه للاضطرار ، ولا سها وفيه قول أبي عبيدة : « ميتة ، ثم قال: لا بل نحن رسل رسول الله ، وفي سبيل الله ، وقد اضطررتم فكلوا ، كما تقدم ، وقد أخرجه بهذا اللفظ مسلم من طريق أبي الزبير عن جابر في الصيد ، وكذا البخاري في المفازي من هذا الوجه ؟ لكن قال أبو عبيدة : كلوا ، ولم يذكر بقيته ، و تقدم أن أبا عبيدة بناء أولاً على إباحة الميتة للمضطر ، فقرر الرسول عليات أن جهة كونه حلالًا ، ليس بسبب الاضطرار ؟ بل لكونه من صيد البحر ، ففي « الصحيحين » « فلما قدمنا المدينة ذكر ذلك لرسول الله منظمية فقال : كلوا رزقا أخرجه الله لكم ، وأطهمونا إن كان معكم ، فأناه بعضهم بعضو فأكله ، فبين عَلَيْكُ لِمُم أَنَّهُ حَلالُ مَطَلَّقًا ، وَبَالَغُ فِي البِّيانُ بِأَكُلُّهُ مِنْهُ ؟ لأَنَّهُ لَم يكن مضطراً ، مذهب الجمهور ، وعن أبي حنيفة : يكره ، وفرقوا بين ما لقطه البحر فمات ؛ وبين ما مات فيه من غير آفة ،وتمسكو المحديث أبي الزبير عن جابر رضى الله عنه « ما ألقاه البحر أو حزر عنه ، فكلوه، وما مات فيه فطفا ، فلا تأكلوه، أخرجه أبو داو د مرفوعاً من روالة محيى بن سلم الطائني ، عن أبي الزبير ، عن جابر ، ثم قال: رواه الثوري وأيوب وغيرها ؟ عن أبي الزبير موقوفا ، وقد أسند من

وجه آخر ضعيف ، عن ابن أبي ذئب ، عن أبي الزبير ، عن جابر مرفوعاً ، وقال أبو عيسى الترمذي: سألت البخاري عنه فقال: ليس محفوظ، وبروى عن جابر خلافه. انتهى . قال الحافظ ابن حجر في « فتح الباري لشرح البخاري »: ومحيى من سلم صدوق ؟ وصفوه بسوء الحفظ ، وقال النسائي : ليس بالقوي ، وقال يعقوب بن سفيان : اذا حدث من كتابه ؟ فحديثه حسن ، واذا حدث حفظاً ؟ يمرف وينكر ، وقال أنو حاتم : لم يكن بالحافظ ، وقال ابن حبان في « كتاب الثقات ، : كان يخطى ، وقد توبع على رفعه ، أخرجه الدارقطني ، من روالة أبي أحمد الزبيري ، عن الثوري مرفوعاً ؛ لكن قال: خالفه وكيع وغيره ، فوقفوه عن الثوري وهو الصواب، وروي عن ابن أبي ذئب، وإسماعيل بن أمية مرفوعا ولا يصح ، والصحيح أنه موقوف ، واذا لم يصح إلا موقوفاً ؛ فقدعارضه قول الصديق الأعظم ، كما في البخاري تعليقاً وغيره «الطافي حلال» ورواه موصولاً أبو بكرين أبي شيبة والطحاوي والدارقطني ، من رواية عبد الملك بن أبي بشر ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضى الله عنها قال: ﴿ أَشْهِدُ عَلَى أَبِي بِكُو أَنْهُ قال: السمكة الطافية حلال ، زاد الطحاوي « لمن أراد أكلـــه ، وفي رواية « أشهد على أبي بكر أنه أكل السمك الطافي على الماء ، والطافي من غير همز ، من طف يطفو اذا عـــــ الماء ، ولم يرسب ، وللدارقطني من وجــــه آخر عن ابن عباس رضي الله عنها عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه و إن الله ذبح لكم ما في البحر فكلوه كله ، فانه ذكي ، وكذا قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه وغيرها من الصحابة رضي الله عنهم.

والقياس يقتضي حله أيضاً ، قال العلامة ابن القيم في « الهدي » في قوله تعسالى : (أحل لكم صيد البحر وطعامه) قد صح عن أبي بكر وابن عباس وجماعة من الصحابة رضى الله عنهم، أن صيد البحر ما صيد منه ، وطعامه ما مات

فيه: وفي الحديث وأحلت لنا ميتتان ودمان ؟ فأما الميتتان فالسمك والجراد ، وأما الدمان فالكبد والطحال ، قال ابن القيم : حديث حسن ، وإن كان موقوفا فهو في حكم المرفوع ؟ لائن قول الصحابة : أحل لنا وحرم علينا ينصرف الى إحلال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحريمه ، ثم قال : والقياس يقتضي حله ؟ لائنه سمك لو مات في البر لاكل بغير تذكية ، ولو نضب عنه الماء أو نقلته سمكة أخرى فمات لاكل ، فكذلك إذا مات وهو في البحر . وأطال ابن القيم في الاستدلال على حله وأنه محض القياس في والهدي » .

ويستفاد من قول جار رضي الله عنه: أكلنا منه نصف شهر؛ جواز أكل اللحم ولو أنتن؛ لأن النبي علي قد أكل منه بعد ذلك، واللحم لا يبقى غالباً بلا نتن هذه المدة ، لا سيا في الحجاز مع شدة الحر ، لكن محتمل أن يكونوا ملحوه وقددوه فلم يدخله النتن ، وقد حمل الفقهاء النهي عن أكل اللحم إذا أنتن للتنزيه ؛ إلا إن حيف منه الضرر . وقد صرح في « الاقناع » بكراهة أكل اللحم المنتن والنيء خلافاً لـ « المنتهى » ، وعند المالكيه : محرم أكل اللحم المنتن كا في « الفتح » واستظهره .

وفي الحديث جواز أكل حيوان البحر مطلقاً ؟ لأنه لم يكن عند الصحابة رضي الله عنهم نص يخص العنبر وقد أكلوا منه . لا يقال : انهم إنما أقدموا عليه بطريق الاضطرار ؟ لأنا نقول بأنهم أقدموا عليه مطلقاً من حيث كونه صيد بحر، وانما توقفوا من حيث كونه ميتة ، فدل على إباحة الاقدام على أكل ما صيد من البحر ، ثم بين لهم الشارع آخرا ، أن ميته أيضاً حلال ، ولم يفرق بين الطافي وغيره . واحتج بعض المالكية بأنهم أقاموا يأ كلون منه أياما ، فلو كانوا أكلوا منه على أنه ميتة بطريق الاضطرار ماداوموا عليه ؟ لأن المضطر إذا أكل الميتة يأكل منها بحسب الحاجة ، ثم ينتقل لطلب المباح غيرها . وجمع بعض العلماء

بين مختلف الأخبار في ذلك بحمل النهي على كراهـــة التنزيه وما عدا ذلك على الجواز .

ولا خلاف بين العلماء في حل السمك على اختلاف أنواعه ، وانما اختلفوا فياكان على صورة حيوان البر ، كالآدمي والكلب والخنزير والثعبان ؛ فعند الحنفية وهو قول للشافعية : يحرم ما عدا السمك ، واحتجوا عليه بهذا الحديث، فان الحوت المذكور لا يسمى سمكاً ، وفيه نظر ، فان الخبر ورد في الحوت نصاً. وعن الشافعية الحل مطلقاً على الأصح المنصوص وهو مذهب المالكية ؛ إلا الخنزير في رواية ، وحجتهم عموم قوله تعالى : (أحل الم صيد البحر) وحديث «هو الطهور ماؤه الحل ميتته ، أخرجه مالك وأصحاب السنن ، وصححه ابن خزيمة وابن حبان وغيرهم ، وعن الشافعية : ما يؤكل نظيره في البر حلال ، وما لا فلا ، واستثنوا على الأصح ما يعيش في البر والبحر ، وهو نوعان :

الأول: ما ورد في منع أكله شيء يخصه كالضفدع ، وكذا هو مستشى عند الامام أحمد للنهي عن قتله ، وذلك من حديث عبد الرحمن بن عثمان التيمي ، أخرجه أبو داود والنسائي وصححه الحاكم، وله شاهد من حديث ابن عمر عند ابن أبي عاصم ، وآخر عن عبد الله بن عمر ، أخرجه الطبراني في « الأوسط » وزاد: فان نقيقها تسبيح ، وقد استوفيت ذلك في « شرح الآداب » ، واستثنى علماؤنا من حل دواب البحر التمساح ؟ لكونه يعدو بنابه ، وكذا الحية ، فمتمد مذهب الامام أحمد إباحة جميع ما في البحر سوى حية وضفدعة وتمساح .

النوع الثاني: ما لم يرد فيه مانع فيحل ؟ لكن بشرط التذكية كالبط وطير الماء ، ومعتمد المذهب اعتبار ذكاة كل حيوان إلا الذي لا يعيش إلا في الماء .

الأول: نظر الامام ابن القيم في كتابه و الهدي » في كون هذه السرية كانت سنة ثمان ؛ لما في و الصحيحين » من حديث جابر رضي الله عنه أنه بعثهم يرصدون عيراً لقريش . ومن المعلوم أن صلح الحديبية كان في السادسة ، ومن حينئذ لم يكن ايرصد لهم عيراً ، بل كان زمن أمن وهدنة الى حين الفتح قال فظاهر هذا الحديث أن هذه السرية كانت قبل الهدنة . انتهى . قلت : ومما يقوي كون هذه السرية كانت قبل الهدنة ما ذكر فيها من القلة والجهد ، والحال أن الصحابة في سنة ثمان كان قد اتسع حالهم وكثر مالهم بفتح خيبر وغيرها ،والجهد المذكور في القصة يناسب ابتداء الام ؛ فيرجح ذلك .

الثاني: قال الامام ابن القم في « الحدي » أيضاً : قول من قال : إنها كانت في رجب وهم غير صحيح ؛ إذ لم يحفظ عن رسول الله ويحلي أنه غزا في شهر حرام ، ولا أغار فيه ، ولا بث فيه سرية ، وقد عير المشركون المسلمين بقتالهم في أول رجب في قصة عبد الله بن جحش وأخي الملاء الحضر مي، وقالوا: استحل محمد الشهر الحرام ، فأنزل الله تمالى في ذلك ، (يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه ، قلقتال فيه كبير سلم الحرام قتال فيه ، قلقتال فيه كبير سلم النور (٣) قال : ولم يثبت هذا بنص يجب المصير اليه ، ولا أجمت الأمة على نسخه ، قال في « النور (٣) : وهو كلام حسن المسيح ؛ لكنه على ما اختاره من عدم نسخ القتال في الأشهر الحرم ، وسلمه عطاء ابن أبي رباح ، وشيخه شيخالاسلام ابن تيمية ، وأهل الظاهر ، والذي عليه الجهور أنه منسوخ ؛ كما نص عليه علماؤنا وغيره . قال في « الاقناع » : وتحريم القتال في الأشهر الحرم منسوخ نصاً ، وكذلك ذكر الحافظ ابن الحوزي في القتال في الأشهر الحرم منسوخ نصاً ، وكذلك ذكر الحافظ ابن الحوزي في

<sup>(</sup>١) سورة البقرة الآية : ٢١٧

<sup>(</sup>٢) في « الَّذيل لطبقات الحنابلة » لابن رجب : « نور المؤمن وحياته »

كتابه « المصنع بأكف أهل الرسوخ من علم الناسخ والمنسوخ ، فقال في قوله تمالى (يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه ، قل قتال فيه كبير)(١): هذه الآية منسوخة بآية السيف .

ألثالث: قول جار رضي الله عنه في بعض رواياته: فلما فني الزاد اقتضى رأي أبي عبيدة أن جمع زادهم في مزود، يمني لقصد المساواة بينهم، مع قوله في الحديث: وزودنا والمحينة جرابا من تمر لم يجد لنا غيره. وظاهرها متباين، والجمع أن الزاد العام كات قدر جراب، فلما نفد وجمع أبو عبيدة الزاد الحاص الذي مسع كل واحد من الجيش؛ اتفق أنه صار قدر جرابين، برشد لهذا ما في البخاري من طريق وهب بن كيسان عن جابر: « خرجنا ونحن ثلاث عائة تحمل أزوادنا على رقابنا ، ففني زادنا حتى كان الرجل يأ كل تمرة تمرة وسيأ بي في الحديث الخامس والمشرين بقية الكلام على هذا الحديث ؛ فان الامام رضي الله عنه ، عنه أخرجه هناك عن سفيان عن عمرو بن دينار عن جابر رضي الله عنه ، والله الموفق .

## الحديث الثاني

۱۷ - حدثنا هشيم ، قال : أنا أبو الزبير عن جابر - يعني ابن عبد الله \_ قال : قال رسول الله عليه الله عبد الله عب

من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النسّار .
قال رضي الله عنه : (حدثنا هشيم) بن بشير الواسطي (قال : أنا أبو الزبير) محمد بن مسلم المكي (عن جابر ، يعني ابن عبد الله) الانصاري رضي

<sup>(</sup>١)سورة البقرة ، الآية : ٢١٧

الله عنها (قال: قال سول الله صلى الله عليه وسلم: من كذب )، الكذب ضد الصدق، (علي ) حال كونه (متعمداً) غير مخطى، (فليتبوأ) - أي فليتخذ لنفسه - (مقعده) الذي هيى، وأعد له بسبب كذبه علي (من النار) الممهودة، وهي نار جهنم، فهو أمر بمعنى الخبر، وبمنى التحذير أو النهكم أو الدعاء على فاعله، أي بو أه الله ذلك.

الامام الحافظ ان الجوزي في صدر كتابه « الموضوعات » : هذا حديث متواتر \_ قال \_ وله سبب ؛ فروي بسنده عن ابن برمدة عن أبيه قال : « جاء رجل إلى قوم في جانب المدينة فقال: ان رسول اللهصلي الله عليه و سلم أمرنيأن أحكم فيكم برأيي ، وفي أمو الكم،وفي كذا وفي كذا ،وكان خطب امرأة منهم في الجاهلية ، فأبوا أن يزوجوه ، ثم ذهب حتى نزل على المرأة ، فبدث القوم الى رســول الله. صلى الله عليه وسلم ، فقال صلى الله عليه وسلم : كذب عدو الله ، ثم أرسل رجلا فقال: إن وحدته حياً فاقتله ، وإن وحدته ميتاً فحرقه بالنار. فانطلق فوجده قد لدغ فمات ، فحرقه بالنار ، فمند ذلك قال من كذب علي" . الحديث، رواه البغوي ، وأخرج ابن الجوزي الحديث عن بريدة ، ولفظه : « كان حي من بني ليث من المدينة على ميلين ، وكانر جل قدخطب منهم في الجاهلية فلم بزوجوه، فأناهم وعليه حلة فقال: إن رسول الله عَلَيْنَةٍ كَسَانِي هذه الحلة، وأمرني أن أحكم في أموالكم ودمائكم ، ثم أزهق ، أي سبق ، فنزل على تلك المرأة التي كان يحبها ، فأرسل القوم الى رسول الله عليه فقال : كذب عدو الله ، ثم أرسل رُجِلاً فقال: إن وجدته حياً فاضرب عنقه ، وإن وجدته ميتاً فاحرقه بالنــــار \_ قال - فجاءه فو جده قد لدغته أفعى فمات ، فحرقه بالنار ، فذلك قول رسول الله عليه الله على .. الحديث ورواه ابن عدي ، واخرجه ابن الجوزي

أيضاً عن عبد الله إبن الزبير رضي الله عنها و أنه قال يوماً لأصحابه : أندرون ما تأويل هذا الحديث: من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار ؟ ذلك أن رجلا عشق امرأة ، فأنى أهلها مساء فقال: ان رسول الله علي بعثني البكم أن أتضيف في أي بيو تكم شئت \_قال\_ و كان ينتظر بيتونة المساء \_قال\_ فأتى رجل منهم النبي ويني فقال: إن فلاناً أتانا يزعم المك أمرته أن يبيت في أي بيو تنا شاء، فقال: كذب ، يافلان! انطلق معه ، فان أمكنك الله منه فاضرب عنقه واحرقه بالنار ، ولا أراك إلا قد كفيته ، فلما خرج الرسول ؟ قال رسول الله والنار ، فان أمكنك الله منه فاضرب عنقه وأن تحرقه إلنار ، فان أمكنك الله منه فاضرب عنقه ، ولا تحرقه بالنار ؛ فانه لا يعذب بالنار فلا أراك إلا قد كفيته ، فجاءت الساء بصيب ، فخرج ليتوضاً فلسعه أفعى ، فلما بلغ ذلك النبي وينا قال: هو في النار ،

وقد روى حديث د من كذب علي متعمداً .. ، : بضع وستون نفساً ، مهم المشرة المبشرون بالجنة ، إلا عبد الرحمن بن عوف ، وقال أبو بكر محمد ابن أحمد بن عبد الوهاب الاسفراييني : ليس في الدنيا حديث اجتمع عليه العشرة من أصحاب رسول الله ويناي من شهد لهم النبي ويناي بالجنة غير حديث : دمن كذب علي " متعمداً .. ، قال الحافظ ابن الجوزي : ماوقعت الي " رواية عبد الرحمن ابن عوف الى الآن قال ـ ولا عرفت حديثاً رواه عن رسول الله ويناي أحد وستون نفساً ، أو اثنان وستون إلا هذا الحديث ، وقد رواه الامام أحمد والشيخان وغيرهم من طرق متعددة وروايات و وجوه متباينة ، وسيأتي في هذه الثلاثيات من ذلك عدة روايات ، والله أعلى .

## الحديث الثالث

۱۸ – حدثنا هشيم ، عن أبي الزبير ، عن جابر ، قال : لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا وموكلـه وشاهده وكاتبه .

قال رضي الله عنه قال (حدثنا هشيم عن أبي الزبير عن جابر) رضي الله عنه (قال: لمن رسول الله عني )، أي أبعد وطرد (آكل الربا) إما دعا، من رسول الله عني أو إخبار من مظان البعد عن رحمة الله ومواطنها ، نازل على آكل الربا وواقع عليه . والربا مقصور أصله الزيادة . قال في و المطلع » : ربا الشيء يربو ربواً : اذا زاد، ويثني ربوان وربيان ، وأربى الرجل اذا عامل بالربا ، وهو مكتوب في المصحف بالواو ، قال الفراء : إنما كتبوه في المصحف كذلك لأن أهل الحجاز تعلموا الكتابة من أهل الحيرة ، ولفتهم الربو ، فعلموهم صورة الحط على لغتهم ، وان شئت كتبته بالياء أو على ما في المصحف أو بالالف ؟ حكى ذلك الثعلى .

واعلم ان الربا محرم من الكبائر ، وهو تفاضل في أشياء ونسأ في أشياء ، مختص باشياء ورد الشرع بتحريمها . وهو نوعان :

النوع الأول: ربا الفضل ، فيحرم في كلمكيل وموزون بيع بجنسه ولو يسيراً للورزة من يسيراً للايتأتى كيله كتمرة بتمرة أو بتمر تين ولا وزنه ، كما دون الأرزة من الذهب والفضة ، مطموما كان أو غير مطموم ، فالعلة المحرمة كونه مكيلا أو موزوناً . قال الامام أحمد : قياسا على الذهب والفضة. وقيل : العلة المطموميسة

للاُّكْمي ، وفي « النقدين » : الثمنية . فعلى الأول تباع بيضة ببيضة وببيضتين ، وخيارة وبطيخةورمانة عثلها وعثلها ؛ لانه ليس مكيلاً ولا موزونا ، وقد نص الامام احمد رضي الله عنه على جواز ذلك \_ قال \_ لانه ليس مكيلاً ولا موزونا، ونقل مهنا وغيره عنه أنه كره بيضة ببيضة، وقال: لايصلح إلا وزنا بوزن لائنه الصناعة من الصفر والحديد ونحوها ؟ كالخواتم والسكاكين والابر إلا النقدين. قال علماؤنا: والجهل بالتساوي حال العقد ، كالعلم بالتفاضل. قال علماؤناو الحنفية: علة الربافي الفضة والذهب الوزن والجنس ، فكل ماجمه الجنس والوزن فالتحريم ابت فيه اذا باعه متفاضلا ؟ كالذهب والفضة والنحاس والرصاص وما أشبه، وفي غير ذلك فالعلة فيه الكيلو الجنس، فكل ماجمه الجنس و الكيل ؟ فالتحريم فيه ثابت، اذا بيع متفاضلا ؟ كالحنطة والشمير والأرز والكرسنيّة ، ونحو ذلك ، فيكل مكيل وموزون ؛ لا يباع بجنسه ، إلا حالاً مقبوضاً متساويا ، سواء كان مطموماً أو غير عندهم في الحديد والنحـــاس ونحوها . وقالت الشافعية : العلة في بقية الربويات المطمومية ، فيتعدى الربا الى كل مطموم . وقالت المالكية : العلة فيها كونها تدخر للقوت ؟ تصلح له ، فعدوه الى الزبيب ، لأنه كالتمر ، والى القُطنيَّة (١) لا نها كالسبر والشمير ، فمثل رمانة ؛ برمانتين ، وسفر جلة ؛ بسفر جلتين ، حرام عنسد الشافعية . مباح عند غيرهم .

النوع الثاني: ربا النسيئة ، وهو كل شيئين ، ليس أحدها نقدا ، علة ربا الفضل فيها واحدة ؛ كمكيل عكيل ، وموزون بموزون ، فيشترط في مثل بيع حديد بنحاس ، وبر بشمير مثلا ؛ الحلول والقبض في المجلس ، وبجوز التفاضل

<sup>(</sup>١) ما سوى الحنطة والشعير والزبيب والتمر ، او هي الحبوب التي تطبخ

حيث اختلف النوع ، وأما إن اختلفت العلّة فيها ؟ كما لو باع مكيلا بموزون جاز التفرق قبل القبض والنسأ والتفاضل ، وما كان مما ليس بمكيل ولا موزون كثياب وحيوان ؛ يجوز النسأ فيه ؛ سواء بيع بجنسه ، أو بغير جنسه متساويا أو متفاضلا .

واقتصر بمض العلماء على جريان الربا في ستة أشياء فقط الذهب والفضة والبر والشمير والمتمر والملح ، وهو ما في حديث أبي سعيد الحدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله عليه الذهب بالذهب بالذهب والفضة بالفضة ، والبر بالبر ، والشمير بالشمير ، والتمر بالتمر ، والملح بالملح ، مثلا بمثل ، يدا بيد، فين زاد أو استزاد ، فقد أربى ، الآخذ والمعطي فيه سواء » رواه الامام أحمد في «المسند » ومسلم في «الصحيح » ومثله عن أبي هررة وعبدادة ابن الصامت وغيرها من الصحابة رضي الله عنهم ، فاقتصر أهل الظاهر على حريان الربا في هذه الستة المذكورة .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية: اتفق النساس على تحريم ربا الفضل في الاعيان الستة التي جاءت بها الا عاديث، وفي آخر حديث عبادة: وفادا اختلفت هذه الاصناف، فبيموا كيف شئتم اذا كان بدا بيد، ــ قال ـ وتنازعوا فيما سوى ذلك؛ فطائفة لم تحرم ربا الفضل في غيرها، وهذا مأثور عن قتادة، وهو قول أهل الظاهر ، وابن عقيل من أثمة علماء مذهبنا في آخر مصنف ته، رجح هذا القول، مع كونه يقول بالقياس. قال ابن عقيل: لا "ن علل القياس في مسألة الربا ؛ علل ضميفة، واذا لم يظهر فيه علة امتنع القياس. قال ابن تيمية: وطائفة حرمته في كل مكيل وموزون ؛ كما يروى عن عمار بن ياسر رضي الله عنه، وبه أخذ الامام أحمد في المشهور عنه، وهو قول أبي حنيفة وغيره، وطائفة حرمته في الطعام ؛ وإن لم يكن مكيلا أو موزونا ، وهذا قول سعيد بن المسيب

والشافعي، ورواية عن أحمد ، اختارها الموفق، وهذا قريب من قول مالك: القوت وما يصلح أن يدخر للقوت، ورجح هذا القول ابن تيمية رحمه الله تمالى على سائر الا قوال.

(و) لمن عليه ( موكله ) أي موكل الربا، يدني معطيه و مطعمه، (و) كذا لمن (شاهده) أي شاهد عقده ، (وكاتبه) لرضاها به ، وإعانتها عليه ، زاد الطبراني من حديث ابن مسمود رضي الله عنه روهم يعلمون ، أي ؟ والحال أن الشاهـــد والكاتب يعلمان أنه ربا ؛ لا أن المباشر للمعصية وكذا المتسبب فيهـــــا آثم . وفي بمض الروايات و وشاهدته ، بالتثنية · والحاصل أن الربا بنوعيه ؟ من أكبر الكبائر . وأخرج مسلم وأصحاب السنن وابن حبان في و صحيحه ، من حديث ابي مسعود رضى الله عنه قال: « لمن رسول الله عليه آكل الربا وموكله » زاد أبو داود والترمذي وصححه ، وابن ماجه وابن حبان ، وشاهديه وكاتبه ، وروى مسلم حديث جابر المتقدم ولفظه: « لمن رسول الله مالية آكل الرباو موكله وكاتبه وشاهديه ، وقال : هم سواء ، وروى الامام أحمد وأبو يملي وان خزعة وابن حبان في ﴿ صحيحيها ، من حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال : ﴿ آكُلُّ ولاوي الصدقة ، والمرتد أعرابياً بعد الهجرة ، ملمونون على لسان محمد مالياني ، « الكبير » ، ورجال الامام احمد ؛ رجال الصحيح ، عن عبد الله بن حنظلة غسيل الملائكة رضي الله عنها . قال : قال رسول صلى الله عليه وسلم : « در هربا يأكله الرجل ؛ وهو يعلم ، أشد من ست وثلاثين زنية .

واعلم أن اللمن ؛ أصله الطرد والابعاد من الله تعالى ، ومن الخـــــلق السبوالدعاء؛ كما في « النهامة ، لا من الاثير وغيره . قال الحيجاوي في المة «اقناعه»:

لمنه لعناً من باب نفع ، طرده وأبعده أو سبه ، فهو لعين وملمون ، والمرأة لعين ، فيجوز لمن نوع الكفار ، والفساق من أصحاب الكبائر ؛ كأكلة الربا وشاربي الحمر واللوطية والزناة و تاركي الصلاة ومانعي الزكاة وأضرابهم من أهل الكبائر؟ كما قال تمالى : ( ألا لعنة الله على الظالمين ) وقال صلى الله عليه وسلم : « لعن الله اليهود والنصارى ، وأما لعن كافر معين ، فظاهر المذهب منعه . قال شبخ الاسلام ابن تيمية : لعن تارك الصلاة على وجه العموم جائز \_ قال \_ وأما لعن المعين فالأولى تركها ؛ لأنه عكن أن يتوب ، والله الموفق .

# الحديث الوابع

۱۹ – حدثنا سفیان بن عبینة ، حدثنا أبو الزبیر ، سمعه من جابر : كان ینبذ للنبی سیات فی سقا و فان لم بكن سقان ، فتر و در من حجارة .

قال رضي الله عنه (حدثنا) أبو محمد (سفيان بن عيينة) - بضم العين المهملة ، وفتح الياء المثناة تحت الأولى، وسكون الثانية ، وفتح النون، فهاء تأنيث ـ ابن أبي عمران ، ميمون المكي ، (حدثنا أبو الزبير ، سممه ) أي سمع الحديث الآتي ذكره أبو الزبير (من جابر) بن عبدالله رضي الله عنها وهو قوله : (كان) هذه تفيد كثرة وقوع ما بمدها وهو قوله : (ينبذ) أي يطرح التمر ونحوه في الماء، يقال: نبذت التمر والزبيب ، اذا تركت عليه الماء ؛ ليصير نبيذاً ، انصرف من مفعول ؛ الى فعيل ، وانتبذته ؛ اتخذته نبيذاً ، سواء كان مسكراً أو غير مسكر ، والمراد هنا أنه كان بطرح التمور (للنبي عليه الماء) فيهماء أو غير مسكر ، والمراد هنا أنه كان بطرح التمور (للنبي عليه في سقاء )فيهماء

ودل الحديث على أن النقيع يسمى نبيذاً ، فيحمل ما ورد في الاخبار بلفظ النبيذ على النقيع . قال المهلب: النقيع حلال ما لم يشتد ، فاذا اشتد وغلا حرم ، وشرط الحنفية أن يقذف بالزبد \_ قال \_ وإذا نقع من الليل فشرب بالنهار أو بالمكس لم يشتد ، وذكر حديث عائشة المتقدم آنفاً . وأما ما أخرج مسلم من حديث ابن عباس رضي الله عنها: «كان رسول الله والله والله الزبيب من الليل في السقاء ، فاذا أصبح شربه يومه وليلته من الفد ، فاذا كان مساء شربه أو سقاه الخدم ، فان فضل شيء أراقه » ، وقال ابن المنذر: الشراب في المدة التي ذكرتها عائشة يشرب حلواً ، وأما بالصفة التي ذكرها ابن عباس فقد ينتهي الى الشدة والفليان ؛ لكن محمل ما ورد من أمر الخدم بشربه على أنه لم

يبلغ ذلك ولكن قرب منه ؟ لأنه لو بلغ ذلك لأسكر ، ولو أسكر لحرم تناوله مطلقاً . انتهى . وقد تعلق به لله الحديث من قال بجواز شرب قليل ما أسكر كثيره ، ولا يخفى أنه لا حجة فيه أصلاً ، غاية ما فيه أنه بدا فيه بعض تغير في طعمه من حمض أو نحوه فسقاه الحدم . والى هذا أشار أبو داود فقال بعد أن أخرجه : قوله : سقاه الحدم . يريد أنه يبادر به الفساد . انتهى . ويحتمل أن تكون أو في الحبر للتنويع ، كما جزم به النووي ؛ لأنه قال : سقاه الحدم أو أمر به فأهريق (۱) ، أي إن كان بدا في طعمه التغير ولم يشتد سقاه الحدم ، وإن ما فأهريق (۱) ، أي إن كان بدا في طعمه التغير ولم يشتد سقاه الحدم ، وإن كان اشتد أمر باهراقه . وحاصله أنه على اختلاف حاليه إن ظهر فيه ؛ شدة ؛ صبه ، وإن لم تظهر شدة سقاه الحدم ، اثلا يكون فيه إضاعة مال ، وإنما تركه عليه تنرها ، ويحمع بين حديث عائشة وحديث أن عباس رضي الله عنهم بأن شرب النقيع في يومه لا يمنع شربه في أكثر من يوم حيث لم يشتد .

والذي استقر عليه المذهب أنه يحرم النبيذ والعصير إذا اشتد وإن لم يسكر، أو تم له ثلاثة أيام، زاد بعضهم: بلياليها، وجزم به في والاقناع، و « المنتهى » وإن لم يوجد منه غليان ، إلا أن يغلي قبل ذلك فيحرم ، ولو طبخ قبل التحريم؛ حل إن ذهب ثلثاه نصاً . وقال الموفق والشارح وغيرها: الاعتبار في حله عدم الاسكار ، سواء ذهب بطبخه ثلثاه أو أقل أو أكثر . قال في د الفروع » وغيره: وله وضع تمر ونحوه في ماء لتحليته ما لم يشتد ، أو تتم له ثلاثة أيام ، نص عليه الامام أحمد رضي الله عنه ، والله أعلم .

<sup>(</sup>١) هراق الماء وأهرقه وأهراقه : أراقه وصبه .

# الحديث الخامس

الزبير ، عن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن كسب الحجام فقال : اغلفه ناضحك .

قال رضي الله عنه: (حدثنا سفيان من عيينة، عن أبي الزبير ، عن جابر ) رضي الله عنه (أن النبي والله سئل) بضم السين المهملة ، مبنياً لما لم يسم فاعله ، والضمير في سئل يمود الى النبي مسالة ، محله الرفع على أنه نائب فاعل – (عن كسب الحجام) أصل الكسب ما محصل للانسان بسعيم ، والكسب: الطلب والسمي في طلب الرزق والمميشة ، والحجام : هو الذي يتماطى إخراج الدم ، ( فقال ) عليه عيباً للسائل: ( اعلفه ) - أي الكسب الذي حصل لك بسبب إخراج الدم \_ ( ناضحك ) ، والجمع نواضح ، وهي الابل التي يستقى عليها ، ويجمع ناضح أيضاً على نضاح ، وفي لفظ من ألفاظ هذا الحديث: اعلفه نضاحك، كذا جاء في رواية ، وفسره بعضهم بالرقيق الذي يكون(١) في الأبل ، فالغلمان نضاح ، والابل نواضح ؛ كما في د نهامة ان الاثير ، . وفي آخر دأعلام الموقمين، للامام المحقق ابن القيم ما نصه: ﴿ سَمُّلُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ عَنْ أَجِرَةُ الحَجَّام فقال : اعلفه ناضحك وأطممه رقيقك ، ذكره الامام مالك ، وفي مسند الامام أحمد وصحيح مسلم وسنن أبي داود والترمذي من حسديث رافع ابن خديج رضي الله عنه ، أن رسول الله صلى ألله عليه وسلم قال: ﴿ ثَمَنَ الْكَالِبُ خَبِيثُ ﴾ ومهر البغي خبيث ، وكسب الحجام خبيث ،،وفي الحديث الآخر : « شر الكسب (١) في الاصل يكوتون : ولعله تصعيف من الناسخ .

مهر البغي ، وثمن الكلب ، وكسب الحجام ، رواه الامام أحمد ومسلم والنسائي عن رافع ابن خديج أيضاً ،وفي وصحيح البخاري، عن عون بن أبي جحيفة \_ بالتصفير \_ قال : « رأيت أبي اشترى حجاماً ، فأمر بمحاجمه فكسرت ، فسألته عن ذلك فقال: إن رسول الله علي أي عن أبمن الدم ، وأبمن الكاب ، وكسب الأمة ، ، وقد اختلف في المراد من قوله : نهى عن ثمن الدم ، فقيل : المراد أجرة الحجامة ، وسياق سبب الحديث ظاهر في ذلك ، وهو الذي فهمه الصحابي راوي الحديث. وقيل: هو على ظاهره، والمراد تحريم بيع الدم، كما حرم بيع الميتة والخنزير ، وهو ، يمني بيع الدم وأخذ ثمنه حرام إجماعاً ، وأما كسب الحجام فأكثر السلف والخلف لا محرمه ولا يحرم أكلـه ، لا على الحر ولا على العبد، وهو المشهور من مذهب الامام أحمد، وفي رواية عنه قال بهــا فقهاء المحدثين: محرم على الحر دون العبد. قال ابن دقيق العيد في وشــرح الممدة ، : والخبيث من حيث هو لا بدل على الحرمة صريحاً ، ولذا جاء في كسب الحجام أنه خبيث ، ولم محمل على التحريم لدايل خارجي ؟ وهو أن الني ما احتجم وأعطى الحجام أجرة ، وهو في « الصحيحين » من حديث ابن عباس رضي الله عنها ، ولو كان حراما لم يعطه ، وحملوا أحاديث النهي على التنزيه والارتفاع عن دنيء الاكتساب، والحث على مكارم الأخلاق ومعالي الأمور، ولو كان حراماً لم يفرق فيه بين الحر والعبد ؟ فانه لا يجوز للشخص أن يطعم عبده ما لا محل. وأما أقترانه بثمن الكلب ومهر البغي ـ وها حرام عندالجمهور، وسواء كانالكلب معلماً أو لا ، خلافاً لأبي حنيفة في تجويزه بيـع الكلب إذا كان فيه منفعة ، وإحدى الروايات عن ما لك \_ فدلالة الاقتران ضعيفة .

قال الخطابي: قد يجمع الكلام بين القرائن في اللفظ ويفرق بينها في المنى ، ويمرف ذلك من الأغراض والمقاصد ، فأما مهر البغي وثمن الكلب فيريد

بالحبيث فيها، الحرام؛ لأن الكلب نجس والزنا حرام، وبذل الموض عليه وأخذه حرام، وأما كسب الحجام فيريد بالحبيث الكراهية ؛ لأن الحجامة مباحسة وقد يكون الكلام في الفمل الواحد، بعضه على الوجوب وبعضه على الندب، وبعضه على الحقيقة وبعضه على الحجاز، ويفرق بدلائل الأصول واعتبار معانيها . انتهى . قال الامام ابن القيم: من المواضع التي يظهر فيها ضعف دلالة الاقتران عند تعدد الجمل واستقلال كل واحدة منها بنفسها ، كقوله علي المحدده من هذا القبيل، فان الماء الدائم ولا يفتسل فيه من حنابة ، قلت : وما نحن بصدده من هذا القبيل، فان كل جملة من الجمل التي في ضمن هسذا الحديث ، مفيدة لممناها وحكمها وسببها وغايتها ، منفردة به عن الحملة الاخرى ، واشتراكها في مجرد العطف لا يوجب اشتراكها فما وراءه ، والله الموفق .

تنبيه الحراج الدم ، لا الطبيب والكحال والبيطار ونحو هم ، فلا يدخل هؤلاء كسبه الحراج الدم ، لا الطبيب والكحال والبيطار ونحو هم ، فلا يدخل هؤلاء في لفظ الحجام ولا معناه . قال الامام ابن القيم في و الحدي ، : حكم الذي علي الني علي المحبث كسب الحجام ، وأمر صاحبه أن يعلفه ناضحه أو رقيقه ، صح عنه ذلك ، وصح عنه أنه احتجم وأعطى الحجام أجره ، فأشكل الجمع بين هذين على كثير من الفقهاء ، وظنوا أن النهي عن كسبه منسوخ باعطائه أجرة ، وعمن سلك هذا المسلك الامام الطحاوي . قال الامام ابن القيم : هذه \_ يهني دعوي النسخ \_ دعوى مجردة لا دليل عليها ، فلا تقبل ، فان الذي من النهي من الخجام المسلك الاحد ، وخبث الكسب ، ولا يلزم من خبيث ، بل إعطاؤه إما واجب وإما مستحب وإما جائز ؛ ولكن هو حبيث ولينه المنسبة الى الآخذ ، و خبيث الكسب ، ولا يلزم من خبيث أجرة الحجام من جنس أكل الثوم والبصل خبيثين مع إباحة أكلها، خبيث أجرة الحجام من جنس أكل الثوم والبصل ؛ لكن هدا خبيث لكسبه ، وبالله التوفيق .

#### الحديث السادس

ابن عبد الله يقول: قال رسول الله علية:

لا َيبع حاضر لبادٍ ، دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض .

قال رضي الله عنه : (حدثنا سفيان) ابن عيينة (حدثنا أبو الزبير قال : سعمت جابر بن عبد الله) رضي الله عنها (يقول : قال رسول الله ويتاليه : لا يبع حاصر) بالبلد ، عارف بالسعر (لباد) أي قادم على بلد من غير أهلها ، سواء كان من أهل البادية أو من أهل القرى ؛ لأن العلة واحدة . قال طاووس : قلت لابن عباس رضي الله عنها : ماقوله ويتاليه حاضر لباد ؟ قال : لا يكون له سمسارا . قال في « القاموس » : السمسار \_ بالكسر \_ المتوسط بين البائع والمشتري ، قال في « القاموس » : السمسار أيضاً ما لك الثيء وقييمه والسفير بين الحبين ، والمحمد والمحمد قل الأرض العالم بها ، وهي بها ، والمصدر السمسرة . انتهى . والمراد هنا الأول . قال في « المنتهى » وشرحه : وإن حضر باد ٍ \_ أي قدم على بلد انسان من غير أهلها \_ لبيع سلمته بسمر يومها وجهل السعر ، وقصده \_ أي القادم لبيع سلمته \_ حضر القادم لبيع سلمته \_ حضر بالبلد عارف بالسعر ، وكان بالناس الى السلمة التي حضر القادم بها ليبيمها حاجة ، حرمت مباشرة الحاضر القاصد القادم لبيع سلمته ، البيع له \_ أي للقادم بالسلمة \_ و بطل البيع على الأصح ، سوا ، رضي أهل البلد بذاك \_ أي للقادم بالسلمة \_ و بطل البيع على الأصح ، سوا ، رضي أهل البلد بذاك \_ أي للقادم بالسلمة \_ و بطل البيع على الأصح ، سوا ، رضي أهل البلد بذاك \_ أي للقادم بالسلمة \_ و بطل البيع على الأصح ، سوا ، رضي أهل البلد بذاك \_ أي للقادم بالسلمة \_ و بطل البيع على الأصح ، سوا ، رضي أهل البلد بذاك \_ أي للقادم بالسلمة \_ و بطل البيع على الأصح ، سوا ، رضي أهل البلد بذاك \_ أي للقادم بالسلمة \_ و بطل البيع على الأصر القاصد القادم بالسلمة \_ و بطل البلد بذاك \_ أي للم المناس المناس

أولا في الأصح ، فإن فقد شيء مما ذكر، بأن قدم لا لبيع سلمته ، أو لبيمها واكن لا يجهل السمر، أو جهله ولكن لم يقصده الحاضر العارف بالسمر، أو قصده وكان غير عارف بالسمر ، أو كان كذلك ولكن لم يكن بالناس حاجة الى السلمة؛ صح البيع ، كشراء الحاضر للبادي . وأما إن وجدت هذه الشروط كلها؛ فالبيع باطل على الا صح ، نص عليه الأمام أحمد رضي الله عنه في رواية إسماعيل بن سعيد ، وكذا في مذهب الامام مالك على إحدى الروايتين عنه ، وقال مالك في رواية أخرى: يفسخ العقد عقوبة ، وروي عنه : لا يفسخ ، وكرهه أبو حنيفة والشافعي مع صحته عندها ، ولا يخفى قوة القول ببطلانه لظاهر هذا الحديث . قال علماؤنا وغيرهم: والممنى في ذلك أن البادي اذا ترك يبيع سلمته ربما باعها برخص وهو الغالب ، فتحصل التوسعة على الناس ، بخلاف ما إذا تولى الحاضر ، فانه لا يبيع إلا بسعر البلد، وقد أشار ما الله الى ذلك بقوله: ( دعوا ) - أي اتركوا – ( الناس ) على حالهم في بيمهم وشرائهم ، ( يرزق الله ) سبحانه و تعالى (بعضهم من بعض) بسبب تساهل بعضهم وسماحة البعض. وفي حديث أبي السائب جد عطاء ابن السائب رضي الله عنه مرفوعاً ودعوا الناس يصيب بعضهم من بعض، فاذا استنصح أحدكم أخاه فلينصحه ، رواه الطبراني باسناد صحيح ، وذلك لائن أمدي العباد خزائن الملك الجواد، فلا يتمرض لها إلا باذن ، فلا تسعروا ولا تتلقوا الركبان، ولا يبع حاضر لباد. وقد روى نهى بيع الحاضر للبادي عن رسول الله ما جماعة من الصحابة ؟ منهم ابن عباس، رواه الامام أحمد والشيخان وأصحاب السنن إلا الترمذي، ومنهم أبو هريرة، متفق عليه ، ومنهم النعمر ، رواه البخاري والنسائي ، ومنهم أنس، وافظه : «قال : نهينا أن يبيع حاضر لباد وإن كان أخاه لأبيه وأمه ، متفق عليه ، ولأبي داود والنسائي: « أن الني متفق نهى أن يبيع حاضر لباد وإن كان أباه أو أخاه ، ومنهم جابر ، وحديثه المشروح ، رواه مسلم

وأبو داود والترمذي وابن ماجة . فهذه الأحاديث وغيرها مما لم نذكره مسم تنوع مخارجها و تباين طرقها مع اتحاد معناها تدل دلالة ظاهرة على ما ذهب اليه الامام أحمد رضي الله عنه ؟ لائن النهي فيها ورد عن نفس البيع ، فلا جرم قلنا بيطلانه وعدم صحته حيث وجدت فيه الشروط التي أشرنا اليها . قال في والفروع»: وإن أشار حاضر على بادٍ ولم يباشر بيما لم يكره ، خلافا لما لك ، ويتوجه : إن استشاره وهو جاهل بالسعر ؟ لزمه بيانه لوجوب النصح ؟ كما في حديث أبي السائب المتقدم آنفاً ، والله أعلم .

## الحديث السابع

۲۲ - حدثنا سفيان ، عن أبي الزبير ، عن جابر ، عن النبي علي الزبير ، عن جابر ، عن النبي علي : أبكم كانت له أرض أو نخل ، فلا ببعثها حتى يعرضها على شربكه .

قال رضي الله عنه: (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة ، (عن أبي الزبير) هو عند بن مسلم المكي ، (عن) أبي عبد الله (جابر) بن عبد الله رضي الله عنها ، (عن النبي عبد بن مسلم المكي ، (عن) أبي عبد الله (جابر) بن عبد الله رضي الله عنها ، (ونحل) و المعشر الصحابة فمن بعد هر كانت له أرض) رباع (أو نحل) يعني بأرضه ، وله فيها شريك ، يدل له قوله في بعض الروايات: أو حائط ، فأراد أن يبيع شيئاً من هذه الاشياء (فلا يبعها) ولا شيئاً منها (حتى يعرضها على شريكه) المشارك له فيها . وفي «صحيح مسلم» و «سنن أبي داود» «والنسائي» من حديث جابر رضي الله عنه : « أن النبي من الله قضى بالشفعة في كل شركة لم تقسم ربعة ، أو حائط ، فلا يحل له أن يبيع حتى يؤذن شريكه ، فان شاء أخذ و إن شاء ترك ،

فان باعه ولم يؤذنه فهو أحق به ، وروى عبد الله بن الامام أحمد في : و زوائد المسند ، من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عند ... و أن النبي عليه قضى بالشفعة بين الشركا ، في الارضين والدور ، . وفي و صحيح البخاري ، عن جابر رضي الله عنه وجمل ، وفي لفظ و قضى النبي صلى الله عليه وسلم بالشفعة في كل مالم يقسم ، فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة ، . ورواه الامام أحمد وأبو داود وابن ماجة ، وفي لفظ : و إنما جمل النبي صلى عليه وسلم الشفعة ... الحديث ، ورواه الترمذي وغيره ، وفي مسلم من حديثه رضي الله عند : وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل شركة في أرضأو ر بع (۱) أو حائط، لا يصلح أن يبيع حتى يعرض على شريكه فيأخذاً و يدع ، فان أبى فشريكه أحق به حتى يؤذنه » .

فني هذه الاحاديث بيان تفصيل ما أجمله في قوله: ﴿ فَي كُلُ مَالَ ﴾ ، يمني من العقارات ، فلا تجب الشفعة فيما ليس بعقــــار ؟ كشجر وحيوان مفردين ، وجو هر وسيف ، نعم يؤخذ البناء والغراس تبعاً للارض . وشذ قوم من الناس فاثبتها في المنقو لات متعللين بعموم هذا الحديث مع أن آخره يشعر بأن المراد بالمال العقار ؟ لأنه الذي تدخله الحدود وصرف الطرق .

#### تنبي\_ات

الأول: الشفعة معناها المة الزيادة ؟ لأن الشفيع يضم ما يشفع فيه الى نصيبه ، فكأنه كان وتراً فصار شفعاً ، والشفيع فعيل بمعنى فاعــــل ، وعرفاً: استحقاق الشريك انتزاع حصة شريكه المنتقل عنــه من يد من انتقلت اليه . زاد في و الاقناع »: إن كان مثله أو دونه بعوض مالي " بثمنه الذي استقر عليه العقـد . فلا شفعة لكافر حين البيع \_ أسلم بعد أو لا على مسلم ولو ذمياً ، خلافاً للثلاثة .

<sup>(</sup>١) الربع: الدار بعينها حيث كانت ، جمعها رباع .

قال في « الفروع » : لاشفعة لكافر على مسلم ، نص عليه الامام أحمد رضي الله عنه . قال في « الانصاف » : \_ وهو المذهب وعليه الأصحاب \_ وهو من مفردات المذهب . انتهى . وبه قال الحسن والشعبي ، وقد روى الدار قطني في « كتاب العلل » عن أنس بن مالك رضي الله عنه : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لاشفعة لنصر انبي » ، فهذا يخص عموم ما تعلقوا به من الاحاديث ، وقد بينت وجه المذهب من جهة الدايل والتعليل في « شرح عمدة الأحكام » .

الثاني: يعتبر كون المبيع شقصاً (۱) مشاعاً ، مع شريك ولو مكاتباً ، من عقار ينقسم قسمة إجبار ، فأما المقسوم المحدود فلا شفعة فيسه ، ولا شفعة فيا لانجب قسمته ؛ كحهام صغير وبئر وطرق وعراص ضيقة ، خلافاً لأبي حنيفة ، وحجة الجهور قول جار رضى الله عنه : ﴿ إنما جمل النبي صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل مالم يقسم . • • الحديث ، وهذه الصيغة في النبي تشعر بقبول القسمة ، فيقال للبصير : لم تبصر كذا ، ويقال اللا كمه : لا تبصر كذا ، ويقال اللا كمه : لا تبصر كذا ، وإن استعمل كل من الا مرين في الآخر فذلك للاحمال ، فعلى هذا يكون في قوله: وفيا لم يقسم ، إشعار بأنه قابل للقسمة ، فاذا دخلت إنما المفيدة للحصر اقتضت الحصار الشفعة في القابل للقسمة دون غيره ، ذكره ابن دقيق العيد في « شرح المحسار الشفعة في القابل للقسمة دون غيره ، ذكره ابن دقيق العيد في « شرح منقبة » ، والمنقبة : الطريق الضيق بين دارين لا يمكن أن يسلكه أحد ، ذكره أبو الخطاب في كتابه « رؤوس المسائل » وأبو عبيد في « الفريب » ، وروي عن عثمان رضي الله عنه أنه قال : لا شفعة في بئر و نخل ، ولائن إثبات الشفعة في مثل هسه بالقسمة .

<sup>(</sup>١) الشقص: السهم والنصيب

الثالث: يؤخسف من حديث جار الذي رواه الامام أحمد والبخاري وغيرهما: فاذا وقمت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة » عدم ثبوتها للجار ، وهو معتمد المذاهب الثلاثة ، وقال أبو حنيفة : تجب الشفعة للجار ، وهو رواية عن أحمد ، إلا أنها مرجوحة بالمرة .

واستدل من أو حمها للجار بحديث سمرة بن جندب رضي الله عنه ، أنه عليه قال : « جار الدار أحق بدار الحار ، رواه الامام أحمد وأبو داود والترمذي ،ورواه النسائي وأبو يعلى في «مسنده» ، وابن حبان من حديث أنس ، ورواه الطبراني من حديث سمرة أيضاً بلفظ: ﴿ حار الدار أحق بالشفعة ، ، و عا روى البخاري وأبو داود والنسائي عن أبي رافع مرفوعا: « الحار أحق بصقبه » ، وبما روى الامام أحمد وأصحاب السنن من حديث جار مرفوعا: ﴿ الجار أحق بشفعة حاره ، ينتظر بها وإن كان غائباً ؟ بأن كان طريقها واحداً ، والمانعون أجابوا عن هذه الاحاديث بأجوبة ؟ أما ما في البخاري من قوله: « أحق بصقبه » فقداً عهم الحق ولم يصرح به ، فلم يجز أن يحمل على العموم في مضمر ؟ لأن العموم يستعمل في المنطوق به دون المضمر . قال الخطابي وابن الاثير : الصقب \_ بالسين والصاد \_ في الاصل القرب ، وقال في ﴿ القاموس ﴾ الجار أحق بصقبه ؛ أي عما الحديث من أوجب الشفعة للجار \_ قال \_ ومن لم يثبتها للجار تأول الجار على الشريك ، و يحتمل أن يكون المرادأ حق بالبر و المعونة وما في معناها ، بسبب قريه من جاره . وأجانوا عن حديث سمرة بأن أهل الحديث اختلفوا في لقاء الحسن له ، ومن أثبت لقاءه قال : إنه لم رو عنه إلا حديث العقبة ، وقد رواه الحسن عن سمرة ، وعن حديث ، الحار أحق بشفعة جاره ينتظر مها وإن كان غائباً ، بأن شعبة قال: سها فيه عبد الملك من سلمان الذي الحديث من روايته، قال الامام أحمد:

هذا الحديث منكر ، وقال ابن معين : لم يروه غير عبد الملك ، وقد أنكر عليه ، قال الامام بجدالدين في كتابه و منتقى الاحكام ، : ويقوى ضعفه بجديث جابر ، يعني الذي ذكر ناه وفاذا وقمت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة وقال بعض علماء الحنفية : يلزم الشافعية القائلين بحمل اللفظ على حقيقته ومجازه أن يقولو ا بشفعة الحوار ؛ لأن الحار حقيقة في الحجاور ، مجاز في النهريك ، وأحيب عنه ، بأن محل ذلك عند التجرد عن القرائن ، وقد قامت القرينة هنا للمجاز ، فاعتبر جمعاً بين عديني جابر وأبي رافع ، فان حديث جابر صريح في اختصاص الشفعة بالنهريك، وحديث أبي رافع مصروف الظاهر اتفاقا ؛ لأنه يقتضي أن يكون الحار أحق من كل أحد ، حتى من النهريك ، ولا قائل به ، فان القائلين بشفعة الحوار ؛ قدموا الشريك مطلقاً ، ثم المشارك في الطريق ، ثم الحارعلى من ليس بمجاور .

قلت: واحتار شيخ الاسلام ابن تيمية ، ثبوت الشفعة للجار ، بشرط أن يكون شريكا في الطريق ، محتجاً بآخر حديث جابر مرفوعاً: و الجار أحق بشفعة جاره ، ينتظر بها اذا كان غائباً ؛ بأن كان طريقها واحداً ، وتقدم قريباً قال : وهذا ظاهر كلام الامام أحمد في رواية أبي طالب . حيث قال : و اذا كان طريقها واحداً ، شركا ، لم يقتسموا ، فاذا طرقت وعرفت الحدود ؛ فلا شفعة » قال الحارثي من فقها ، مذهبنا : وهذا الصحيح الذي يتمين المصير اليه ، وفيه جمع بين الاخبار ، فيكون أولى بالصواب .

الرابع: يشترط للا خذ بالشفعة ، مع ما تقدم المطالبة بها فوراً ، وأخذ عبيع المبيع ، وأن يكون الشفيع ملك الرقبة سابقاً . وعن أبي حنيفة ؛ لا بد من طلبها على الفور ، حتى إن علم وسكت هنيهـة ، ثم طلب فليس له ذلك . وعنه رواية أخرى له : ما دام قاعداً في ذلك المجلس ؛ فله أن يطالب بالشفهـة ؛ ما لم يصدر منه ما يدل على الاعراض ، من نحو قيام واشتفال بشفل آخر . وعند

مالك: لأ ينقطع استحقاقه بسكوته عن الطلب ؛ إلا بعد سنة . وعنه: لأ ينقطع إلا أن يأني عليه من الزمان ما يعلم به أنه تارك لها ، فأما طلمها عنده فعلى التراخي . وقال الشافعي في و القديم ، : إنها على التراخي ، وفي و الجديد » : إنها على الفور . قال الامام أحمد : الشفعة بالمواثبة ساعة يعلمه ، ودليله حديث غمر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : و الشفعة كحل العقال ، وفي لفظ و الشفعة كنشطة العقال ، إن قيدت ثبتت ، وإن تركت ؛ فاللوم على من تركها ، قال الامام الموفق ابن قدامة في و مغنيه ، : رواه الفقها ، في كتبهم .

الخامس: لا يحل الكذب والتحيل على إسقاط حق المسلم من الشفعة وغيرها، وبجب على المشتري تسلم الشقص بالثمن الذي وقع عليه العقد باطنا، والتحيل على إسقاطها بعد وجوبها حرام بالاتفاق؛ كما في و مختصر فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية، وإنما النزاع في الاحتيال عليها قبل الوجوب، ومعتمد مذهب الامام أحمد حرمة ذلك؛ لأنه وسيلة لاسقاط حق المسلم؛ ولا تسقط، والله أعلم.

الساهس: الاعتبار في إسقاط الشفعة بعد البيع. أما لو أذن الشريك لشريكه في البيع ؟ أو أسقط شفعته قبل البيك ، لم تسقط ، وفيه رواية عن الامام أحمد أنها تسقط باسقاطها ولو قبل البيع ، والمعتمد : لا ، كما لا تسقط بدلالته في البيع ، ورضاه به ، وضمان ثمنه ، ولا بتوكيله فيه لأحدها في الاصح ، ولا بسلامه على المشتري ، أو دعائه له بالبركة ، أو غيرها ؟ لأنه إن كان بالبركة في المبيع ، فهو لنفسه ؟ لأن الشقص يرجع اليه ، وإن كان بغير ذلك ؟ ؟ فهو من توابع السلام ، فيلحق به . والمسقط للشفعة الرضى بتركها بعد وجوبها . ولم يوجد وأمناً عدم إسقاط الشفعة باسقاطها قبل البيع ؟ لا نه إسقاط حق ، قبل وجوبه ؟ فلا يسقط ، كما لو أبرأه مما سيقرضه له .

# الحديث الثامن

النبي صلى الله عليه وسلم فقال : رأيت كأن عن ضربت . قال : عن جابر قال : عن حابر قال : عن حابر قال : عن عليه وسلم فقال : رأيت كأن عنقي ضربت . قال : لم يحدث أحدكم بتلعب الشيطان ؟ .

قال رضي الله عنه : (حدثنا سفيان ) من عيدنة (عن أبي الزبير عن جابر) رضي الله عنه (قال : جا، رحل الى النبي عليه في و صحيح » مسلم من على الله عنه والله عنه قال : «جاء أعرابي النبي عليه ه (فقال ) : يا رسول الله (رأيت) في المنام (كأن عنقي ضربت) ولفظ و صحيح » مسلم «كأن رأسي ضرب » فتدحرج فاشتددت على أثره » وفي لفظ في «صحيح » مسلم عن جابر أيضاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم «أنه قال لاعرابي جاء فقال : إلى حلمت أن رأسي قطع ، فأنا أتبعه ، فز جره النبي صلى الله عليه وسلم » وفي افظ آخر «يا رسول الله ! رأيت في المنام كأن رأسي قطع ، فضحك » وفي آخر «رأيت البارحة فيا برى النائم ؛ كأن عنقي ضربت وسقط رأسي » فاتبعت فأخذته فأعدته » (قال ) رسول الله صلى الله عليه وسلم للرجل بعد ما زجره (لم) اللام للتعليل ؛ وما استفهامية ، فهو استفهام إنكاري ، حذفت منها الألف لدخول ولا يغني عنك شيئاً » (٣) و نظائرها . والسر في حذف الألف من ما الاستفهامية ولا يم نفر رادة مشاكلة اللفظ للمه ي ، فذفوا ولا يغني عنك شيئاً » (٣) و نظائرها . والسر في حذف الألف من ما الاستفهامية عند حرف الحر . كما في « بدائع الفوائد » إرادة مشاكلة اللفظ للمه ي ، فذفوا الألف ، لائن مهني قولهم : فيم ترغب ؛ في أي شيء ؛ إلام تذهب ؛ أي الى أي

<sup>(</sup>١) سورة عم ، الآية : ١ (٢) سورة النساء ، الآية : ١٧

<sup>(</sup>٣) سورة مريم ، الاية : ٤ :

شيء أو حتام لأ ترجع أي الى أي غاية تستمر أو فحذفوا الألف مع الجار، ولم يحذفوها في حال النصب والرفع، كيلا تبقى الكلمة على حرف واحد، واذا اتصل بها حرف الجر؛ أو اسم مضاف اعتمدت عليه؛ لائن الخافض والمخفوض عنزلة كلة واحدة، وربما حذفوا الالف في غير موضع الخفض و ولسكن اذا حذفوا الخبر فيقولون: مه يازيد أي ما الخبر وما الاثمر أفلها كثر الحذف في المنى كثر في اللفظ و ولكن لا مد من ها السكت ايقف علمها.

( محدث أحدكم ) معشر الناس ( بتلعب الشيطان ) الذي هو إبليس ، ومن زاد خبثه من ذريته . مأخوذ من شطن إذا بعد ، لا نه قد طرد ، وبعد عن رحمة الله ورضاه ، أو من شاط اذا احترق ، لا ثنه محرق بنار جهنم ، وبنار العضب ، والابماد. ولفظ وصحيح ، مسلم و لا تخبر بتلمب الشيطان بك في المنام ، وفي لفظ له و لا تحدث الناس بتلعب الشيطان بك في منامك ، وفي آخر و اذا لعب الشيطان بأحدكم في منامه فلا يحدث به الناس، واللعب ضد الجد، يقال: لعب - كسمع ـ لتمنُّها ولتميها وليمنُّها وتلما بأ ولعنُّب وتلمُّت وتلاعب. وفي الحديث « لا يأخذن أحدكم متاع أخيه لاعبا جادا ، أي يأخذه ، ولا يريدسر قته ؛ واكن يريد إدخال الهم والغيظ عليه ، فهو لاعب في السرقة ، جادفي الأذية .والمرادهنا بتلمب الشيطان، أنه بريه في منامه ما محزنه، ويدخل عليه الهم والفيظ، ومخلط عليه في رؤياه ، فهو يتلاعب به ، يقال لكل من عمل عملاً لا يجدي عليـــــه نفماً: إنما أنت لاعب. وفي حديث الاستنجاء: ﴿ إِنَّ الشَّيطَانُ يَلْمُ عَقَاعُدُ بني آدم ، أي أنه محضر أمكنة الاستنجاء ورصدها بالأذى والفساد ؛ لأنها مواضع يهجر فيها ذكر الله ، ويكشف فها المورات ، فأمر بسترها ، والامتناع من التمرض لنظر الناظرين ومهاب الرياح ورشاس البول ، وكل ذلك من لم الشطان. الأول: يحتمل أن الذي علي المنام هذا الرجل من الأضغاث بوحي، أو بدلالة من المنام دلته على ذلك، أو على أنه من المكروه الذي هو من تخويف الشيطان، كما في والنهاية، ، كما أشار الى ذلك النووي والمازري وغيرها. وأما العابرون فيتكلمون في كتبهم على رؤيا قطع الرأس، ويجعلونه يدل على مفارقة الرأي ما هو فيه من النهم، أو مفارقه قومه، أو زوال سلطانه، أو تغير حاله في جميع أموره؛ إلا أن يكون رقيقاً فيدل على عتقده، أو مريضاً فيدل على شفائه، أو مديوناً فيدل على قضاء دينه، أو لم يحج فيدل على أنه يحج، أو يكون مفموماً فيدل على تفريج همه، أو خائفاً فعلى أمنه.

الثاني : جاء في الرؤيا الصالحة عن الذي صلى الله عليه وسلم عدة أحاديث منها : ما رواه الشيخان وأبو داود والترمذي من حديث أبي قتادة الأنصاري رضي الله عنه عن رسول الله ويليه أنه قال : « الرؤيا الصالحة من الله ، والحلم من الشيطان ، فاذا رأى أحدكم شيئاً يكره فلينهث حين يستيقظ عن يساره ثلاثاً ، وليتعوذ بالله من شرها فانها لا تضره » وأخرج الامام أحمد وابن ماجه عن ابن عمر ، وعزي لمسلم أيضاً ، وذكره الحافظ عبد الحق الاشبيلي في جمعه ، وقال الحميدي في جمعه ، وقال الحميدي جمعه : لم أحده في كتاب مسلم ، وروى الامام أحمد عن ابن عباس رضي الله عنهم عن الذي ويليه : « الرؤيا الصالحة جزء من سبمين جزءاً من النبوة » ، وفي الحديث الآخر عنه عليه الله عنهم عن النبوة » رواه البخاري عن أبي سعيد الخدري ، ومسلم عن عبد الله ابن عمرو بن الماس وأبي هريرة ، والامام أحمد عن أبي رزين المقيلي ،

والطبراني عن أن مسفود رضي الله عنهم بأسانيد صحيحة. وفي «مسند» الأمام أحمد وسنن الترمذي وابن ماجة من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: والرؤيا ثلاث ؛ فبشرى من الله ، وحديث النفس ، وتخويف من الشيطان . فان رأى أحدكم رؤيا تمجيه فليقصها إن شاء ، وإن رأى شيئاً يكرهه فلا يقصه على أحد ، وليقم فليصل ، زاد في رواية : « وايستمذ بالله فأنها لا تضره » وأكره النل ، أي رؤيا الفل ؛ بأن يرى نفسه مفلولاً في النوم ، وهو ما كان في المنق ؛ لأنه إشارة الى تحمل دين أو مظالم أو كونه محكوماً عليه . قال : وأحب القيد براه الانسان في المنام في رحليه ؛ لأن القيد ثبات في الدين . وفي «سنن ابن ماجة» من حديث عوف بن مالك مرفوعاً : « الرؤيا ثلاثة ؛ منها تهاويل من الشيطان ليحزن ابن آدم ، ومنها ما يهم به الرجل في يقظته فيراه في نومه ، ومنها جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة » .

الثالث: قال ابن المربي: الرؤيا ادراكات يلقيها الله تعالى في قلب العبد على بد ملك أو شيطان، إما بأسمائها أي حقيقتها، واما بكناها، واما تخليطاً.

و نظيرها في حال اليقظة ، الخواطر الواردة على فكر الانسان وقلبه ، فأنها تأتي على نسق ، وقد تأتي مسترسلة غير محصلة .

وقال المازري: كثر كلام الناس في حقيقة الرؤيا، حتى قال فيها غير الاسلاميين أقاويل كثيرة منكرة، لأنهم حاولوا الوقوف على حقائق لا تدرك بالمقل، ولا يقوم عليها البرهان، وهم لا يصدقون بالسمع، فاضطربت أقوالهم. فالاطباء ينسبون الرؤيا الى الاخلاط الاربعالية، وهو أمر لا دليل عليه، والفلاسفة يزعمون أن صور ما يجري في الارض هي في العالم العلوي كالنقوش(١) فما انتقش في قلب النائم.

<sup>(</sup>١) هي نظرية افلاطون المعروفة بنظرية المثل العليا .

<sup>.</sup> lies: : lala! ( Y )

وَقَالَ قُومُ: هَيِ اعْتُقَادَاتَ مُحْلَقُهَا اللَّهُ فِي النَائْمُ ، كُمَّا يُخَلَقُهَا فِي قَلْبَ اليَّقَظَالُ ، فَاذَا خَلَقَهَا فَكَأَنَهُ حَمْلُهَا عَلَمًا عَلَى أُمُورِ أُخْرِي ، فَيَخْلَقْهَا فِي ثَانِي الحَالَ .

و تلك الاعتقادات تارة تقع بحضرة اللك فيقع بعدها ما يسر ، أو بحضرة الشيطان فيقع بعدها ما يضر .

وفي الحديث عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه مرفوعاً .

رؤيا المؤمن كلام يكام به العبد ربه في المنام . رواه الطبراني و الضياء وكذا الحكم الترمذي في « نوادر الأصول » .

وقد فسره بعضالسلف بنحو ما تقدم قال : بأن يخلق الله في قلبه ادراكاً كما يخلقه في قلب اليقظان .

وبه فسروا قوله تمالى: «وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب». (١)

قال بعض السلف: « من وراء حجاب، في منامه . فاذا طهرت النفس من الرذائل ، انجلت مرآة القلب ، وقابل اللوح المحفوظ في النوم ، وانتقش فيه من عجائب الغيب ، وغرائب الانباء .

فمن الصديقين من يكون له في منامه مكالمة وعجادثة ، ويأمره الله وينهاه في المنام .

وفي داعلام الموقمين، سئل علي عن قوله تمالى: دلهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة ، (٢) فقال: هي الرؤيا الصالحة ، يراها الرجل؛ او ترى له ، ذكره الامام احمد . انتهى .

وفي حديث أبي هريرة عند البخاري ، وفي حديث ابن عباس عند مسلم : دلم يبق بعدي من النبوة إلا المبشرات ؛ الرؤيا الصالحة» .

ومعنى ذلك ، أن الرؤيا الصالحة ؛ تجيء في الصحة والبيان على موافقة النبوة ، لأن النبوة أنقطمت بموته صلى الله عليه وسلم . وقيل: المعنى ؛ انها جزء من

 <sup>(</sup>١) سورة الشورى ، الآية : ١٥
 (٢) سورة يونس ، الآية : ٤٦

علمها . لأنها وال انقطمت ؟ فعلمها باق . وقيل: لانها تشامها في صدق الأخبار عن الغيب . وقيل: المعنى ؟ ال مدة الوحي كانت ثلاثة (١) وعشرين سنة ، منها سنة أشهر منام ، وذلك جزء من سنة وأربعين . قال الحافظ السيوطي ؛ وهذا عندي من الأحاديث المتشامة ، التي نؤمن مها ، ونكل معناها .

المراد الى قائله صلى الله عليه وسلم ؛ ولا نخوض في تميين الجزء المشار اليه بقوله صلى الله عليه وسلم ؛ الرؤيا جزء من ستة وأربمين ، وأقل ما ورد في ذلك جزء من ستة وسبمين ، و مين ذلك أربمين ، وأربمة وأربمين ، و خسة وأربمين ، وسبمة وأربمين ، وسبمة وأربمين ، وسبمة وأربمين ، وتسمة وأربمين ، وضمين وسبمين .

وأصحها مطلقاً ؟ ستة وأربعين ، ويليه السيمون.

قلت: بل يشابه حال الانبياء في صحة رؤياه وصفاء خاطره واتصال روحه في حال نومه بمالم الملكوت ، والله الموفق .

الوابع: في آداب الرؤيا الصالحة وغيرها.

أما الصالحة ؛ فلها ثلاثة آداب : أن يحمد الله عليها، وأن يستبشر بها ، وأن يتحدث بها ، لكن لمن يحب دون من يكره .

وأما آداب الرؤيا المكروهة ، فستة أشياء :

الأول: أن يتعوذ بالله من شرها .

الثاني: أن يتعوذ بالله من الشيطان. لحـــديث: « أذا رأى أحدكم رؤيا

<sup>(</sup>١) كذا الاصل: وصوابها: ثلاثا

يكرهها فليتحول وليتفل عن يسارة ثلاثاً وليسأل الله من خيرها وليتموذ بالله من شرها ، رواه ابن ماجة باسناد حسن من حديث أبي هريرة مرفوعاً .

يعني بقول: اللهم إني أعوذ بك من شر مارأيت ومن شر الشيطان.

وفي حديث جابر رضي الله عنه مرفوعاً : « وليستعذ بالله من الشيطان ثلاثاً رواه مسلم وأبو داود وابن ماجة .

أي بأن يقول: «أعوذ بالله من شر الشيطان أو من شرها لانها بواسطته. الثالث: أن يتفل حين ينتبه من نومه عن يساره ثلاثاً ، أي يبصق عن جانبه الايسر ثلاث مرات بصقاً حفيفاً كراهة لما رأى و تحقيراً للشيطان الذي حضر تلك الرؤيا ، و خص اليسار لانه محل الاقذار ، و التثليث للتأكيد.

وهذا ورد في عدة أحاديث في ﴿ الصحيحين ﴾ وغيرها ، عن عــــدة من الصحابة . وفي آخر الحديث فانه اذا فعل ذلك لاتضره ، أي تلك الرؤيا .

الرابع: أن يتحول عن جنبه الذي كانمضجماً عليه حين رأى ذلك ، الى حنبه الثاني تفاؤلا بتحويله وانتقاله ، ولحجانبة مكان الشيطان ، أن تتحول الرؤيا من المكروء الى الحبوب ، وتنتقل من المضر الى المسر (١).

وقد جاء ذلك في عدة أحاديث ، في مسلم وغيره ، فغي حديث جابر عند مسلم مرفوعاً : « وليتحول عن جنبه الذي كان عليه » .

الخامس: أن لايذكرها لاحد أصلا ، وقد جاء ذلك في عدة أحاديث في « الصحيحين ، وغيرها . ففي حديث ابي قتادة عندها في الرؤيا التي يكرهما « ولايخبر بها أحداً » .

وفي حديث أبي قتادة أيضاً عندها: « ولا يحدث بها أحداً فأنها لا تضره ». وفي حديث أبي سعيد الخدري عند البخاري: « ولا مذكرها لاحد فانها

<sup>(</sup>١) والصواب: الى السار

لاتضره . و تقدم نهي النبي صلى الله عليه و سلم الرجل الذي تحدث برؤيا ضرب عنقه .

والسر في ذلك النهي ، لا أن المحد أن بها ، ربما فسرها بمكروه على ظاهر صورتها ، و يكون ذلك محتملا ، فيقع بتقدير الله تعالى : • فان الرؤيا على رجل طائر مالم تعبير ، فان عبرت وقعت ، كما في حديث أبي رزين رضي الله عنه مرفوعا رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه .

ومعناه أن الرؤيا اذا كانت ، محتملة وجهين ، فعبرت باحدها وقعت ، على قرب تلك الصفة .

قال أهل التعبير: قد يكون ظاهر الرؤيا مكروها ، وتعبيرها محبوب ، وعكسه .

وقال الخطابي من قوله صلى الله عليه وسلم: « الرؤيا على رجل طائر ، . هذا مثل ، ومعناه أنه لايستقر قرارها مالم تفسيّر .

وفي والنهاية، انها على رجل قدر جار ، وقضاء ماض من خير أو شر ، وان ذلك هو الذي قسمه الله تعالى لصاحبها ، من قولهم : اقتسموا داراً فطار سهم فلان في ناحيتها ، أي وقع سهمه ، وخرج .

وكل حركة من كلة أو شيء يجري الك فهو طائر.

والمراد أن الرؤيا هي التي يمبرها الممبر الأول ، فكأمها كانت على رجل طائر فسقطت ووقعت حيث عبرت ، كما يسقط الذي الذي يكون على رجل الطائر بأدنئ حركة . انتهى .

قال الطبي : ألتركيب من باب التشبيه التمثيلي . شبه الرؤيا بالطائر السربع طيرانه ، وقد علق على رجله شيء يسقط بأدنى حركة .

فينبغي أن يتو هم المشبَّه حالات متعددة مناسبة هذه الحالات وهي: أن الرؤيا

مستقرة على ما يسوقة التقدير اليه من التعبير ، فاذا كانت في حكم الواقع قيض وألهم من يتكلم بتأويلها على ماقدر فيقع سريعاً ، وان لم تكن في حكمه لم يقدر لها من يعبرها . انتهى .

وقال عبد الغافر الفارسي في ﴿ مجمع الفرائب ﴾ : اراد انها معلقة بما قدره الله وقسمه ، وطييره له ، مالم تعبر ، أي لايستقر تأويلها حتى تعبر ، والله أعلم .
الخامس : مما يطلب عند الرؤيا المكروهة الصلاة .

ففي « الصحيحين » من حديث أبي هريرة رضي الله عنــه : « , اذا رأى أحدكم ما يكره ، فليقم فليصل ولا يحدث بها الناس » . و في افظ البخاري : « فمن رأى شيئًا يكرهه فلا يقصه على أحد وايقم فليصل» .

والحكمة في ذلك: أن في الصلاة التحرز عن المكاره، والالتجاء من كل أمر ينوب العبد من المخاوف.

السادس: الاستبشار بها . وفي حديث أبي قتادة رضي الله عنه مرفوعا عندها : ﴿ فَاذَا رَأَى رَوْيًا حَسَنَةَ فَلْمُ يُشْرِ وَلَا يَخْبُرُ بَهِ اللَّهِ مِنْ يَحْبِ ﴾ .

قوله فلينبشر ، هو بضم المثناة تحت وسكون الموحدة من البشارة .

وروي بفتح الياء المثناة تحت ، وسكون النون ، من النشر وهو الاشاعة. قال القاضي عياض : وهو تصحيف وزاد بعضهم .

سابماً: وهي (١) قراءة آية الكرسي ، ولم يذكر لذلك مستنداً فان كان أخذه من عموم حديث أبي هريرة ، ولا يقر أها في صلاته . وبالله التوفيق .

<sup>(</sup>١) لعله: هو (اي السابع)

## الحديث التاسع

حدثنا سفیان ، قال ابن المنکدر : سمعت جابر
 ابن عبد الله یقول . ماسئل رسول الله صلی الله علیه وسلم
 شیئاً فقال : لا .

قال رضي الله عنه: (حدثنا سفيان) ابن عينه (قال) الامام الحافظ ابو عبد الله محمد (ابن المنكدر) - بضم المم و سكون النون و فتح الكاف و كسر الدال المهملة ، فراء ابن عبد الله بن الهدير التيمي، الامام الثقة المجمع على ثقته ؟ و تقدمه في العلم والعمل ، و هو من طبقة عطا ، روى عن أبيه و جابر وابن عمر وابن عباس وأبي أيوب وأبي هريرة وعائشة و خلق من الصحابة رضي الله عنهم ، وروى عنه ابو حنيفة وما الك والزهري وشعبة والسفيانان . قال ابن عيينة ابن المنكدر كان من معادن الصدق ؛ يجتمع اليه الصالحون . ذكره الحافظ النسيوظي في «طبقات الحفاظ» ، وكذا الحافظ الذهبي وابن مرداس وغيره ، وذكره الحافظ ابن الحوزي في «صفوة الصفوة» ، ومن كلامه قال : كابدت نفسي أربعين سنة ، حق استقامت ، و بكي ليلة ؛ فكثر بكاؤه حتى فزع أهله ، فارسلوا الى أبي حازم . فجاء اليه ، فقال: ما الذي ابكاك ؛ قد رعت اهلك ، قال : مرت بي

<sup>(</sup>١) سورة الزم ، الاية : ٧ ؛

فبكى أبو حازم معه ، وقيل له : أي الأعمال أحب اليك ؟ قال : إدخال السرور على المؤمن ، قيل : ثما بتي من لذاتك ؟ قال : الافضال على الاخوان. وقال : الفقيه بدخل بين الله وبين عباده ، فلينظر كيف بدخل . وجزع عند الموت ؟ فقيل له : يجزع ؟ قال : أخشى آية من كتاب الله : « و بدا لهم من الله مالم يكونوا يحتسبون ، (١) إني أخشى أن يبدو لي مالم أكن أحتسب .

توفي ابن المنكدر رحمه الله ورضي عنه سنة ثلاثين ومائة ، وقيل: إحدى وثلاثين ومائة .

(سممت جابر بن عبد الله ) الأنصاري رضي الله عنها (يقول: ماسئل) بضم السين المهملة وكسر الهمزة على صيغة الجهول (رسول الله صلى الله عليه وسلم) بالرفع نائب الفاعل (شيئاً) مفعول ثان لسأل ، وهكذا رواه مسلم في «صحيحه» وكذا البخاري . وفي رواية للبخاري في « الصحيح » وفي « الأدب المفرد » من طريق ابن عيينة ، سممت ابن المنكدر ، سممت جابر بن عبد الله – رضي الله عنها و ما سئمل النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء » (قط) بفتح القاف ، وضم الطاء المهملة مشددة ، و تضم القاف و يخففان . وقط مشددة مجرورة بمهني الدهر خصوص بالماضي ، أي فيا مضى من الزمان ، وفيا انقطع من الممر ، فهي ظرف زمان لاستفراق مامضى ، و تختص بالنفي ، يقال ، مافعلته قط . قال في « المفني » : والعامة تقول : لا أفعله قط ، وهو لحن . واشتقاق قط من قططته ، أي قطعته .

قال الكرماني في «شرح البخاري»: معناه: ماطلب منه صلى الله عليه وسلم شيء من أمر الدنيا فمنعه . قال الفرزدق(٢):

<sup>(</sup>١) سُورة الزمر ، الآية: ٧٤

<sup>(</sup>٢) من قصيدته المشهورة:

هذا الذي تعرف البطحاء وطأته والحبر والبيت يعرفه والحل والحرم

زهر الاداب « شرح البجاوي » ١/ه ٦ ، الحماسة « شرح المرزوقي » ص : ١٦٢١ أمالي المرتضى ٨/١ ، والبيان والتبيين ، وعيون الاخبار وغيرها .

ماقال لا قط إلا في تشهده لولا التشهد كانت لاءه نعم قال هذا الفرزدق في الامام علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضوان الله و سلامه عليهم .

قال الحافظ ابن حجرفي و الفتح ، : وليس المراد أنه على ما يطلب منه جزما ؛ بل المراد أنه لا ينطق بالرد ، بل إن كان عنده أعطاء إن كان الاعطاء سائفاً وإلا سكت ، فما سئل عن شيء من أمور الدنيا (فقال) في جواب السائل : (لا) أعطيك ذلك الشيء .

وقد ورد بيان ذلك في حديث مرسل أخرجه ابن سمد ، ولفظه : إذا سئل فأراد أن يفمل ، قال : نعم . وإذا لم يرد أن يفمل سكت . وهو قريب من حديث أبي هريرة \_ رضي الله عنه \_ : ماعاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طماماً قط ، إن اشتهاه أكل منه وإلا تركه .

وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام : معناه لم يقل: لا ، منعاً للعطاء ، و لا يلزم من ذلك أن لا يقولها اعتذاراً ، كما في قوله تعالى ؛ وقلت لا أجد ما أحملكم عليه هو ولا يخفى الفرق بين قول : و لا أجيد ما أحملكم عليه » وبين لا أحملكم عليه ، وهو نظير قوله صلى الله عليه وسلم ، في حديث أبي موسى الأشعري ، لما سأل الاشعريون الحملان ، فقال عليه الصلاة والسلام : و ماعندي ما أحملكم ، ، لكن يشكل عليه أن في بعض ألفاظ حديث أبي موسى المذكور ، أنه صلى الله عليه وسلم حلف لا يحملهم فقال : و والله لا أحملكم ، ، فيمكن أن يخص من حديث جار ما اذا سئل ماليس عنده ، والسائل يتحقق انه ليس عنده ذلك ، أو حيث كان المقام لا يقتضي الاقتصار على السكوت من الحالة الواقعة أو من حال السائل ؛ كأن يكون لم يعرف العادة ، فلو اقتصر في جواله على السكوت من حال السائل ؛ كأن يكون لم يعرف العادة ، فلو اقتصر في جواله على السكوت

<sup>(</sup>١) سورة التوبة ، الاية : ٢٧

مع حاجة السائل ، لهادى على السؤال مثلا . ويكون القسم على ذلك تأكيداً لقطع طمع السائل .

والسر في قوله صلى الله عليه وسلم: «لا أجد ما أحملكم » وقوله: « والله لا أحملكم » أن الاول لبيان ان الذي سأله لم يكن موجوداً عنده ، والثاني أنه لا يتكلف الاجابة الى ما سئل بالقرض مثلا او الاستيماب ؛ اذ لا اضطرار حينئذ الى ذلك .

وفهم بعضهم من لازم عدم قول: لا ، إثبات نعم ، ورتب عليه تحريم البخل ؛ لأن من القواعد اله ويالي اذا واظب على شيء كان ذلك علامة و جوبه ، ويأتي البحث في ذلك في الحديث السادس عشر من حديث جابر إن شاء الله تمالى .

ولايخفى ان السخاء من محاسن الاخلاق ، بل هو من أعظمها وأجلها . والبخل ضده . ومحاسن الاخلاق : العفو ، والجود ، والصبر ، وتحمل الأذى ، والرحمة ، والشفقة ، وقضاء الحوائج ، والتؤدة ، ولي الجانب ونحو ذلك . والمذموم ضد ذلك .

والسخاء: بممنى الجود، وهو بذل مايقتنى بغير عوض. والأصح؛ ان السخاء أدنى من الجود، ولأنه (١) لا يوصف به تمالى، ويوصف بالجود.

والسخاء: اللين عند الحاجات، من قولهم: أرض سخاوية: أي لينه التراب. قال القشيري في والرسالة، قال القوم (٢): من أعطى البمض فهو سخي، ومن أعطى الا كثر وأبقى لنفسه شيئًا، فهو جواد، ومن تحمل الضرر وآثر غيره بالبلغة فهو مؤثر.

<sup>(</sup>١) لم تكن واضحة في الاصل

<sup>(</sup>٢) يقصد بهم أهل التصوف

وأما السهروردي في وعوارفه (١) فقال: السخاء أتم وأكمل من الجود ويقابل الجود: البخل، ويقابل السخاء: الشح، والجواد الذي يتفضل على من يستحق، ويعطي من لايسأل، ويعطي الكثير، ولا يخاف الفقر، من قولهم: مطر جواد: اذا كان كثير العدو. والجود مطر جواد: اذا كان كثير العدو. والجود والبخل يتطرق اليها الاكتساب بطريق العادة، بخلاف السخاء والشح، لانهامن ضرورة الغريزية ، فكل سخي جواد بلا عكس. والجود يتطرق اليه الرياء ولا كذلك السخاء، لانه يقع من النفس الزكية المرتفعة عن الاغراض.

وقال السهروردي أيضاً : الشح الذي يقابل السخاء من لوازم صفة النفس. قال تمالى : «ومن يوق شح نفسه فاؤ لئك هم المفلحون ، (٢) ، فحكم بالفلاح لمن وقي الشح ، وحكم أيضاً بالفلاح لمن انفق وبذل ، فقال تمالى : «ومما رزقناهم ينفقون \_ أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون ، (٣) .

والفلاح جامع لسعادة الدارين. انتهى . وفي « الكرماني شرح البخاري» الفلاح: الفوز والبقاء: وقيل: هو: الظفر وإدراك البغية. قال: وقيل: إنه عبارة عن أربعة أشياء: بقاء بلا فناء ، وغنى بلا فقر ، وعز بلا ذل ، وعلم بلا جهل. قالوا: ولا كلمة في اللغة أجمع للخيرات منه. انتهى .

وظاهر كلام ابن القيم في كتابه « الكلم الطيب والعمل الصالح » المساواة بين الجود والسخاء ، قال فيه : السخي قريب من الله ومن خلقه ومن أهله ، وقريب من الجنة ، وبعيد من النار . والبخيل بعيد من الله ، بعيد من خلقه ، بعيد من الجنة ، قريب من النار . فجود الرجل يحببه الى اضداده ، وبخله ببغضه الى أولاده ، ثم أنشد :

<sup>(</sup>١) يقصد كتاب « عوارف المعارف » الملحق باحياء علوم الدين للمز الي

<sup>(</sup>٢) سورة الحشر ، الاية : ٩

<sup>(</sup>٣) سورة البقرة ، الآية : ٣ والآية : ٥

ويظهر عيب المرء في الناس نخله ويستره عنهم جميعاً سخاؤه تفط باثواب السخاء فانني أرى كل عيب والسخاء غطاؤه

ثم قال في تعريف السخاء: انه بذل ما يحتاج اليه عند الحاجة ، وأن يوصل ذلك الى مستحقه بقدر الطاقة . وليس كما قال بعضهم : حد الجود بذل الموجود . ولو كان كما قال ، لار تفع اسم السرف والتبني ، وقد ورد الكتاب بذمها ، وجاءت السنة بالنهي عنها ، ثم قال : واذا كان السخاء محموداً ، فمن وقف على حده سمي كريماً ، وكان للحمد مستوجباً . ومن قصر عنه كان بخيلا ، وكان للذم مستوجباً وقد روي في أثر ، ان الله عز وجل اقسم بعزته أن لا يجاوره بخيل .

وقال بعضهم: السخاء أن تكون بمالك متبرعا، وعن مال غيرك متورعا. وقد قال شيخ الاسلام ابن تيمية \_ قدس الله روحه \_: أوحى الله الى ابراهيم الخليل عليه السلام: اتدري لم اتخذتك خليلا ؟ قال: لا ، قال: لأني رأيت المطاء أحب اليك من الأخـــذ. وهذه من صفات الرب سبحانه ، فانه يطعم ولا يطعم ، وهو أجود الاجودين ، وأكرم الاكرمين ، وأحب الخلق اليه من اتصف بصفاته ، فانه كريم يحب الكريم .

وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم اكرم من كل كريم ، متصف بأتم الكرم وأكمل الجود ، ومن ثم ما قال عليه وله في رد سائل، مع كونه بادي البشاشة للسائل ، باسما لوفوده ، يهتز للمطاء وبذل الندى ، استخا من الغيث ، وأسرع في فعل الخير من الربح المرسلة . وقد قو ما أعطى صلى الله عليه وسلم في يوم واحد فكان خميمائة الف الف . قال ابن دحية : وهذا نهاية الجود ، ورحم الله أبي ، عبد الله بن جار حيث يقول فيه صلى الله عليه وسلم :

هذا الذي لا يتقي فقرا اذا يمطي ولو كثر الانام و داموا واذا من الانمام أعطى آملا فتحيرت لمطائه الأوهام

### الحديث العاشو

و الله الله على الله الله الله الله الله الله الله على وسلم وهو مسجى ، فجعلت أريد أن أكشف عن وجهه وينهاني قومي ، فسمع باكية \_ وقال مرة : صوت صائحة \_ قال : من هذا ؛ قالوا : ابنة عمرو ، أو أخت عمرو ، قال : فلم تبكين ؛ أو قال : أتبكين ؛ فا زالت الملائكة تظله بأجنحها على وفعتموه .

قال رضي الله عنه (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة (عن) محمد (بن المنكدر) أنه (سمع جابراً) رضي الله عنه يقول: (جيى،) بالبناء للمجهول من جاء (بابي) هو عبد الله بن عمرو بن حرام الانصاري الخزرجي، وتقدم نسبه في ترجمة ابنه جابر رضي الله عنها، شهد عبد الله رضي الله عنه المقبة مع السبمين، وهو أحد النقباء، وشهد بدراً، وقتل شهيداً (يوم) غزوة (أحد) بضم الهمزة، وبالحاء وبالدال المهملتين.

هو جبل أحمر ليس بذي شناخيب<sup>(۱)</sup> جمع شنخوب ، بضم الشين والخاء المعجمتين بينها نون ساكنة فواو فمو حـــدة ، فرع الكاهل ، وفقرة الظهر،

<sup>(</sup>١) في الاصل « شناخب » والصواب ما أثبتناه . وشناخيب الجبال : رؤوسها . وفي هامش الكتاب : والمراد : ( أي بليس ذي شناخيب ) ليس بذي شعاب عالية .

وَالْمُشْنَفُتِ : الطّويل . بين جبل أحد وبين المدينة المنورة أقل من فرسخ ، وهُو في شماليه الله عليه وسلم : « أحد جبل يحبنا ونحبه » رواه الشيخان وغيرها عن عدة من الصحابة \_ رضي الله عنهم \_ منهم انس وغيره . قال السهيلي : سمى أحداً لتوحده وانقطاعه عن جبال أخر هناك .

وكانت غزوة أحد التي استشهد عبد الله والد جابر \_ رضي الله عنها \_ فها في شوال سنة ثلاث من الهمجرة ·

قال جابر رضي الله عنه : (فوضع) أبي بعد أن جيى، به (بين يَديُ رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو) أي أبي ، أي والحال أنه (مسجى) أي مغطى ، قال في « القاموس ، : تسجية الميت ؛ تفطيته . وفي « المطلع ، قال الحليل . سجيت الميت ؛ غطيته بثوب .

قال جابر \_ رضي الله عنه \_ ( فجعلت أريد أن أكشف عن وجهه ) أي وجه ابي لا نظر اليه ( وينهاني ) عن ذلك ( قومي ) يمني كراهية أن ينظر جابر لابيه ؟ لأنه كان قد مثل به المشركون ، فقد جاء أنهم مثلوا بجميع الشهداء إلا حنظلة بن أبي عامر غسيل الملائكة ، فلم يمثلوا به ؟ لأن أباه كان مع المشركين ، فتركوه لاجله .

وروى البخاري من حديث جابر ـ رضي الله عنه ـ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجمع بين الرجلين من قتلى أحد في ثوب واحد ، ثم يقول: أبا أبيهم أكثر أخذاً للقرآن ؟ فاذا أشير له إلى احدها قدمه في اللحد ، وقال: أنا شهيد على هؤلاء ، وأمر بدفنهم بدمائهم ، ولم يصل عليهم ، ولم يفسلهم .

قال جابر وكفن أبي عمي (١) في نمرة واحدة ، يعني لأن ثيابهم سلبها المشركون عنهم .

<sup>(</sup>١) في الهامش : قوله : وعمي كأنما أراد به عمرو بن الجموح بن زيد بن حرام .

وَفِي وَ الصحيحين والنسائي ، وغيرها : من حديث جابر ــ رضي الله عنه ــ قال : أصيب أبي يوم أحد فجملت أكشف الثوب عن وجهه وأبكي ، وجملوا ينهونني ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينهاني .

وفيرواية فيها عن جابر: لما كان يوم أحد جيئ بأبي مسجى قد مثيّل به، وفي أخرى جيئ بأبي سحى الله عليه وسلم وفي أخرى جيئ بأبي يوم أحد مجدعا ، فوضع بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه (فسمم) النبي صلى الله عليه وسلم (باكية ، وقال مرة: صوت صائحة) تبكي على أبي عبد الله بن عمرو (قال: من هذا ؟) الباكي (قالوا:) هي (ابنة عمرو) أخت عبد الله عمة جابر (أو) قالوا: (أخت عمرو) فتكون عمة عبد الله أبي جابر.

وفي و الصحيحين ، وغيرها ، من حديث جابر رضي الله عنه ، وجملت فاطمة بنت عمرو تبكيه (قال: فلم) استفهام انكاري دخلت عليه اللام الجارة فحذفت الالله من ما الاستفهامية (تبكين أو قال:) صلى الله عليه وسلم (أتبكين ؟).

وفي و الصحيحين، تبكيه أو لا تبكيه ( فما زالت الملائكة تظله ) من الشمس ( بأجنحتها ) تكرمة له واظهاراً لفضله ( حتى ) أي الى أن ( رفعتموه ) من المكان الذي صرع فيه .

قلت: في هذا الحديث جواز البكاء بعد الموت ؟ لأن جابراً رضي الله عنه قد بكى على أبيه بعد موته ، فلم ينهه النبي صلى الله عليه وسلم ، وهــــذا مذهب الامام أحمد ، وأبي حنيفة ، واختاره أبو بكر الشيرازي ، وكرهـه الشافعي وكثير من أصحابه بعد الموت ، ورخصوا فيه قبــل خروج الروح ، واحتجوا بحديث جابر بن عتيك \_ رضي الله عنه \_ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء يعو عبد الله بن ثابت ، فو جده قد غلب ، فصاح به رسول الله صلى الله عليه وسلم يعود عبد الله بن ثابت ، فو جده قد غلب ، فصاح به رسول الله صلى الله عليه وسلم

فلم يُحبه ، فاسترجع وقال : غلبنا عليك يا أبا الربيع ، فصاح النسوة وبكين ، فجمل ابن عتيك يسكنهن ، فقال صلى الله عليه وسلم : دعهن ، فاذا وجب فلا تبكين باكية ، قالوا : وما الوجوب يارسول الله ؟ قال : الموت . رواه الامام أحمد ، وأبو داود وهذا لفظه ، والنسائي ، وابن ماجة .

و بحديث ابن عمر رضي الله عنها: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إن الميت ليمذب ببكا، أهله عليه. متفق عليه. وهذا إنما هو بمد الموت، وأما قبله فلا يسمى ميتاً. قالوا: والفرق بين ما قبل الموت و بعده، أنه قبل الموت يرجى فيكون البكاء عليه حذراً، فاذا مات انقطع الرجاء وأبرم القضاء. فلا ينفع البكاء.

واحتج للا ول مع حديث جابر بحديث ابن عمر \_ رضي الله عنها \_ أنه صلى الله عليه وسلم قال: ان الله لا يعذب بدمع الدين ، ولا بحزن القلب ، ولكن يعذب بهذا \_ وأشار الى لسانه \_ أو يرحم . رواه البخاري وهذا لفظه ، ومسلم . وفي البخاري من حديث أنس \_ رضي الله عنه \_ قال : شهدنا بنتاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم جالس على القبر ، قال : فر أنت عدنه (۱) تدمعان .

وفي حديث أنس أيضاً ، في قصة موت ابراهيم عليه السلام ابن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ إن المين لتدمع ، وإن القلب ليحزن ، وإنا على فراقك يا ابراهيم لحزونون ، ولا نقول إلا ما يرضى ربنا . متفق عليه .

<sup>(</sup>١) في الأصل : عيناه ، وهو خطأ ؛ وما أثبتناه من « صحيح البخاري » .

يضربهن بسوطه ، فأخذ رسول الله وألي بيده وقال : مهلا يا عمر ، ثم إياكن ونعيق الشيطان، ثم قال والله والله الله عن الله عز وجل ومن الرحمة ، وما كان من اليد واللهان ؛ فمن الشيطان . رواه الامام أحمد . وعن عائشة الصديقة \_ رضي الله عنها \_ أن سعد بن مماذ \_ رضي الله عنه \_ لما مات حضره رسول الله والله وأبو بكر ، وعمر \_ رضي الله عنها \_ قالت ؛ فوالذي نفسي بيده ؛ اني لأعرف بكاء أبي بكر ، من بحكاء عمر ، وأنا في حجرتي . رواه الامام أحمد .

وفي حديث اسماء بنت يزيد ؛ في قصة موت إبراهيم ابن النسبي وسينية ، وبكائه عليه، وقول أبي بكر وعمر: أتبكي ؟ أوما نهيتنا عن البكاء ؟ قال: ليسعن البكاء نهيت ؛ ولكن نهيت عن صوتين أحمقين فاجرين ، صوت عند نعمة لهو ولعب ورنة شيطان ، وصوت عند مصيبة لطم وجوه وشق جيوب ورنة شيطان . وهذه رحمة ، ومن لا يرحم لايرحم . رواه ابن ماجه . والاحاديث في هذا الله كثيرة حداً .

وكذلك ؛ لما ماتت رقية ، بكت فاطمة بنت النبي علي ، وبكت النساء مد الموت .

وصح عن الصديق الاعظم ، انه رضي الله عنه قبدًل النبي ويتنافي بمد موته وبكى . وأما ما استدل به الشافعي ومن وافقه ، فمحمول على البكاء الذي ممه ندب ونياحة . ودعوى الشيخ مردودة ؛ لأن قصة جعفر وأصحابه ، كانت في الثامنة ، وكذلك البكاء على زينب عليها السلام ، فانها انما توفيت في الثامنة . ومن ذلك ما في البخاري من قول عمر رضي الله عنه : دعهن يبكين على أبي سليان ما لم يكن نقع أو لقلقة . والنقع : التراب على الرأس ، واللقلقية : الصوت ،

وأبو سليمان : هو خالد ابن الوليد رضي الله عنه . مات في خلافة عمر رضي الله عنه ، والله تمالى الموفق .

وفي الحديث؛ جواز الكشف عن وجه الميت بعد موته، وفيه تستجيته، وفيه ذكر فضائل الشخص ومناقبه، وفيه فضيلة الجهاد والشهادة. وبالتدالتوفيق،

## الحديث الحاذي عشر

٢٦ - حدثنا سفيان ، عن ابن المكندر ، سمع جابر بن عبد الله يقول : ولد لرجل منا غلام ، فسماه القاسم ، فقلنا : لا نكنيك أبا القاسم ، ولا ننعمك عيناً ، فأ بى النبي عَلَيْكِيْنَ ، فذكر ذلك له ، فقال : اسم ابنك عبد الرحمن .

قال رضي الله عنه : (ثنا سفيان عن) محمد (بن المنكدر) أنه (سمع جابر بن عبد الله) رضي الله عنها (يقول : ولد لرجل منا) معشر الأنصار (علام) أي صبي \_ بضم أوله \_ والفلام اسم الذكر من حين يولد ؛ الى أن يشيب ، أو الطار الشارب ؛ (فساه) أي سمى الرجل ابنه (القاسم ، فقلنا :) معشر الصحابة (لانكنيك (۱) أبا القاسم) والكنية : كل اسم صدر بأب أو أم أو ابنة ، يقال : كنيته وكنو ته بمعنى (ولا ننعمك عيناً) أي لا نقر عينك ولا ننعم عليك بطاعتك وموافقتك على هذه التكنية ، يقال : ثنعمة عين ، و نعشم عين ، و نعشمى عين .

<sup>(</sup>١) في الهامش : بفتح أوله مع التخفيف . وبضمه مع التشديد .

وفيها من حديث الحسن؛ اذا سمعت قولا ، فرويدا بصاحبه ، فان وافق قول عملاً ؛ فنيم و نُعْمة عين ، آخيه و أو دده ، أي اذا سمعت رجلا يتكلم في العلم بما تستحسنه ، فهو كالداعي لك الى مودته وإخائه (١) فلا تعجل حتى تختبر فعله ، فان رأيته حسن العمل ، فأجبه الى إخائه ومودته ، وقل له : نَمْم و نَهْمة عين ، أي قرة علين ، يعني أقير عينك بطاعتك ، واتباع أمرك .

وفي حديث أبي مريم ؛ دخلت على معاوية فقال : ما أنممنا بك ؟ أي ما الذي أعملك الينا ؛ وأقدمك علينا ؟ وإنما يقال ذلك ، لمن يفرح بلقائه كأنه قال : ما الذي أسرنا وأفرحنا وأقر أعيننا بلقائك ورؤيتك ؟

وفي حديث مطرف بلا تقل نعم الله بك عينا (٢) قال العلامة الزنخشري: الذي منع (٣) مطرف صحيح فصيح في كلامهم ، وعينا نصب على التمييز من الكاف، والباء للتعدية، والمهنى: نعيمك الله عينا ، أي أنعم عينك وأقرها ، وقد يحذفون الحار ، ويوصلون الفعل فيقولون: نعيمك الله عينا . وأما أنعيم الله بك عينا ؛ فالباء فيه زائدة ، لأن الهمزة كافية في التعدية ، تقول: نعيم زيد عينا ، وأنعمه الله عينا ، قال: ويجوز أن يكون من أنعم ، اذا دخل في النعيم ، فيعدى بالباء ، قال مطرف خيل اليه (٤) أن انتصاب التمييز في هذا الكلام عن الفاعسل ؛

<sup>(</sup>١) الكلمة مطموسة في الاصل ، وما أثبتناه من اللسان « نعم » وفيه الحديث بكامله .

<sup>(</sup>٢) يظهر ان بقية كلام مطرف قد سقطت من الاصل وهي ؛ فان الله لا ينعم بأحد عينا ، ولكن قل : أنعم الله بك عينا .

<sup>(\*)</sup> في مصادر أخرى : الذي منع منه ، بزيادة (\*) وهو أوضح .

<sup>(</sup>٤) كذا في الاصل وهو لا يستقيم : والصواب هو : قال : ولعل مطرفاً خيل اليه ، كما في غير هذا الكتاب .

فاستعظم ، كما يقولون: نعمت بهذا الأمر عينا للتعدية (١) فحسب أن الامر في نعم الله بك عينا كذلك . انتهى .

وحديث جار هذا في « الصحيحين » وفيها عن جابر رضي الله عنه ؛ أن رجلا من الأنصار ولذ له غلام ، فأراد أن يسميه محمدا ، فأنى النبي والله فسأله ، الحديث .

وفيها عنه قال: ولد لرجل منا علام ، فساه القاسم ، الحديث ( فأتى ) الرجل (النبي عليه فلا فدكر ذلك ) أي قول قومه الذي قالوه له من أنهم لا يكنونه بأبي القاسم ، ولا ينعمونه عينا (له ) أي للنبي صلى الله عليه وسلم ، والجسار والحجرور متملق بذكر . ولفظ البخاري : فأتى النبي عليه أن فقال : يا رسول (٢) الله ولدلي غلام فسميته القاسم ، فقالت الانصار : ولا نكنيك ابا القساسم ، ولا ننعمك عينا ، فقال النبي عليه النبي عليه النبي مولا تكننوا بكنيتي .

وفي «البخاري» من طريق سالم بن ابي الجمد، عن جار رضي الله عنه قال : ولد لوجل منا غلام ، فساه القاسم ، فقالوا : لانكنيك حتى نسأل النبي عليه ، فيجمع بين هذا الاختلاف، إما بأن بمضهم قال هذا ، وبمضهم قال هذا ، وإما أنهم منعوا أولا مطلقاً ، ثم استدركوا ؟ فقالوا : حتى نسأل .

وفي رواية : لانكنيك أبا القاسم ولا كرامة ، فاخهر الذي والمنه بذلك ، ( فقال ) الذي والمنه وال

<sup>(</sup>١) كذا في الاصل ، وفي الكلام سقط ، ومقتضى الكلام ان يقول : والباء للتعدية.

<sup>(</sup>٢) في الاصل مطموس.

وفي « البخاري » من حديث أنس رضي الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في السوق ، فقال رجل : يا أبا القاسم ، فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : إنما دعوت هذا .

وفي رواية دعى رجل بالبقيع: يا أبا القاسم ، فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: لم اعنك. ولا مخالفة بين لفظ كان في السوق، وكان في البقيع؛ لأن السوق كان يومئذ بالبقيع، فذكره تارة باسمه؛ وتارة باسم محله، وحينئذ قال عليه الصلاة والسلام: سموا باسمى، ولا تكنوا بكنيتي.

وقوله: ولا تكنتُوا ؛ بحذف إحـــدى التائين ، وروى ؛ ولا تكننوا بسكون الكاف ، وفتح المثناة بعدها نون . فيؤخذ من الحديث مشروعية . تكنية المؤمن بولد له ، ولا يختص بأول الولادة ، وإنمـــا اختار النبي منتين للرجل أن يسمى ابنه عبد الرحمن ؛ لأن أفضل الأسماء ؛ عبد الله وعبد الرحمن .

قال بعض شراح (المشارق): لله الأسماء الحسنى، وفيها فروع وأصول، أي من حيث المهنى. فأصول أي من حيث المهنى. فأصول الأصول: أي من حيث المهنى. فأصول الأصول: اسمان؛ الله والرحمن، لأن كلاً منها مشتمل على الأسماء كلها؛ قال الله تعالى: (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن (١))، ولذلك لم يتسم بها أحد، وما ورد من رحمن اليامة غير وارد؛ لأنه مضاف، وقول شاعره:

وأنت غوث الورى لا زلت رحمانا

تفال في الكفر وليس بوارد ، لأن الكلام في أنه لم يتسم به أحد ، ولا يرد اطلاق من أطلقه وصفاً ، فانه لا يستانرم التسمية بذلك، وقد لقب غير واحد ؛ الملك الرحيم ، ولم يقع مثل ذلك في الرحمن ، فاذا تقرر ذلك ظهر أن اضافة المبودية الى كل من الاسمين حقيقة محضة ، فظهر وجه الاختيار ، والله اعلم .

<sup>(</sup>١) سورة الابيراء ، الاية : ١١٠٠

#### تنبهات

الاول: الاسم واللقب والكنية ، تشترك الثلاثة في تمريف المدعو بها ، وتفترق في أمر آخر ، وهو أن الاسم إما ان يشمر بمدح أو ذم أو لا ، الاول: اللقب ، وغالب استماله في الذم ، ولهذا قال تمالى: (ولا تنابزوا بالالقاب (١)) إولا خلاف في تحريم تلقيب الانسان بما يكرهه ، سواء كان فيه أو لا ؛ نعم إذا عرف بذلك واشتهر به كالأعمش والاعرج والاصم والاشتر ، فقد اطرد استماله على ألسنة أهل العلم قديمًا وحديثًا ، وقد سهل فيه الامام أحمد رضي الله عند ما أبو داود في مسائله : سمت أحمد بن حنبل في الرجل يكون له اللقب لا يعرف إلا به ولا يكرهه ، قال : أليس يقال: سلمان الاعمش ، وحميد الطويل ؟ فلم ير به بأساً .

وأما فلان الدين ، وعز الدولة ، وبهاء الدولة ، فلم تكن المرب تمرف ذلك ، وإعما حدث من قبل المجم ، كما في «تحفه الودود» لابن القيم رحمه الله تمالى .

الثاني: اختلف العلماء رحمهم الله تمالى ، في التكني بأبي القاسم على الاثة مذاهب: الاول: المنع مطلقاً سواء كان اسمه محداً أم لا، قال في الفتح ، ثبت ذلك عن الشافمي رضي الله عنه ؛ قال الامام ابن القيم في كتابه « تحف أبيت ذلك عن الشافمي بسنده عن الربيع بن سلمان ، قال: سممت الشافمي الودود »: روى البيهقي بسنده عن الربيع بن سلمان ، قال: سممت الشافمي

<sup>(</sup>١) سورة الشورى ، الآية : ١١

يقول: لا يحل لأحد أن يكتني بأبي القاسم، سواء كان اسمـــه محداً أو غيره. قال: وروي نحو قوله هذا عن طاووس، قال السهيلي: وكان ابن سيرين يكره أن يكني أحداً أبا القاسم، كان اسمه محمداً أو لم يكن.

الثاني: الجواز مطلقاً ، ويختص النهي بزمن حياته صلى الله عليه وسلم ، واستدل لهذا بما أخرجه البخاري في «الا دب المفرد»، وأبو داود ، وابن ماجة ، وصححه الحاكم ، من حديث على رضوان الله عليه ، قال : قلت يا رسول الله ! إن ولد لي من بعدك ولد أسميه باسمك وأكنيه بكنيتك ؟ قال : نعم .

وفي بمض طرقه قال محمد بن علي الممروف بابن الحنفية : فسهاني محمداً ، وكناني أبا القاسم .

وفي تاريخ ابن أبي خيثمة عن ابن الحنفية قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي رضي الله عنه: إنه سيولد لك بعدي ولد، فسمه باسمي وكنته بكنيتي، فكانت رخصة من رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي، كذا قال.

قلت: الذي جزم به علماؤنا عدم كراهة التكني بأبي القاسم بعد موت النبي عليه و إن كان في أصل المذهب ثلاث روايات ، ثالثها: الكراهة لمن السمه محمد فقط ، ولا يحرم خلافاً للشافعي كما في د الفروع » .

ونقل حنبل عن الامام ؛ لا يكنى به ، واحتج بالنهي فظاهره يحرم ، ومنع سيدي الشيخ عبد القادر الجيلي في « غنيته » من الجمع ، وأن عن الامام أحمد رواية تكره الكنية والتسمية باسم النبي والنبية وكنيته ، جماً وانفراداً ، قال في « الفروع » : ومراده انفراداً ، أي الكنية .

قال القاضي علاء الدين المرداوي في « تصحيح الفروع »: الصواب عدم كراهة التكني بأبي القاسم مطلقاً بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد وقع فعل ذلك من الاعيان ، ورضاه به بدل على الاباحة .

وفي د الهدي ، لابن القيم : الصواب أن التكني بكنيته ممنوع ، والمنع في حياته أشد ، والجمع بينها ممنوع . انتهى . فظاهره التحريم ، والمذهب الاباحة ، وهذا مذهب مالك على أنه يباح بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم .

قال محمد بن زنجويه في كتاب والأدب ، سألت ابن أبي أوس ؛ ما كان مالك يقول في الرجل يجمع بين كنية النبي صلى الله عليه وسلم واسمه ؛ فأشار الى شيخ جالس ممنا فقال : هذا محمد بن مالك ، سماه محمداً وكناه أبا القاسم ، وكان يقول : إما ينهى عن ذلك في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ، كراهية أن يدعى أحد باسمه أو كنيته ، فيلتفت النبي صلى الله عليه وسلم ، فأما اليوم فلا بأس بذلك.

وبالمذهب الأول قال أهل الظاهر ، وبالغ بمضهم فقال : لا مجوز لأحد أن يسمى ابنه القاسم لئلا يكنى أبا القاسم ، ودليل هذا المذهب ما رواه الامام أحمد ، وأبو داود ، وحسنه الترمذي وصححه ابن حبان ، من طريق أبي الزبير عن جار رضي الله عنه ، رفعه : من تسمى باسمي فلا يكتني بكنيتي ، ومن اكتنى بكنيتي فلا يتسم باسمى فلا يتسم باسمى .

ورواه البخاري في د الا دب المفرد ، ولفظه : لا تجمعوا بين اسمي وكنيتي . ورواه الترمذي ولفظه : ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يجمع بين اسمه وكنيته من

وأخرج الامام أحمد، وابن أبي شيبة من حديث أبي هريرة، رفعه ؛ لا تجمعوا بين اسمى وكنيتي .

وأخرج الطبراني من حديث محمد بن فضالة رضي الله عنــه ، قال : قدم

النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وأنا ابن اسبوعين ، فأتي بي اليه فمسح على رأسي وقال: سموه باسمي ولا تكنوه بكنيتي .

والمعتمد من هذه المذاهب، اختصاص النهي بالزمن النبوي؛ لأن بعض الصحابة رضي الله عنهم سمى ابنه محمداً وكناه أبا القاسم، منهم: طلحة ابن عبيد الله أحد العشرة المبشرين بالجنة، وقد جزم الطبراني أن النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي كناه، وأخرج ذلك من طريق عيسى بن طلحة، عن ظئر محمد ابن طلحة. وكذا يقال: أن كنية كل من المحمدين \_ ابن أبي بكر، وابن سعد ابن ابي وقاص، وابن جعفر بن أبي طالب، وابن عبد الرحمن بن عوف، وابن حاطب بن أبي بلتعة، وابن الاشعت بن قيس \_ ابو القاسم. واب آباهم كنوهم بذلك، قال القاضي عياض: وبه قال جمهور السلف والخلف وفقهاء الأمصار.

وأما ما أخرجه أبو داود من حديث عائشة رضي الله عنها ؟ أن امرأة قالت : يا رسول الله ! إني سميت ابني محمداً ، وكنيته أبا القاسم ، فذكر لي انك تكره ذلك . فقال : ما الذي أحل "أسمي وحرام كنيتي ؟ فقد ذكر الطبراني في «الاوسط » أن محمد بن عمران الحجبي ، تفرد به عن صفية بنت شيبة عنها ، ومحمد المذكور مجهول . قال في « الفتح » وعلى تقدير أن يكون محفوظاً ؟ فلا دلالة فيه على الحواز مطلقاً ؟ لاحتمال أن يكون قبل النهى .

الثالث: سبب كراهة ذلك ؛ قال ابن القيم في وتحفة الودود » : وللكراهة ثلاثة مآخذ :

 الثاني: خشية الالتباس وقت المخاطبة والدعوة ، وقد أشار الى هذه العلة في حديث أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال : نادى رجل رجلا بالبقيسع ، يا أبا القاسم ، فالتفت اليه رسول الله عليه ، فقال : يا رسول الله ! لم اعنك ، إنما دعوت فلانا . فقال أنسيني . ولا تكتنوا بكنيني . متفق عليه .

وتقدم الثالث: اختصاص النهي عن الاشتراك الواقع في الاسم والكنية مماً ، فالعلة التمييز بالاسم والكنية ، فالمصلحة نفس الاختصاص ، والنهي مختص بالمشاركة في ذلك الاختصاص ، كما نهى أن ينقش أحد على خاتمه كنقشه .

قال ابن القيم في « تحفة الودود » بعد ذكره العلل الثلاثة : فعلى المأخذ الأول ، يمنع الرجل من الكنية في حياته ، وعلى المأخذ الثاني ؛ يختص المنع بحال حياته ، وعلى المأخذ الثالث ؛ يختص المنع بالجمع بين الكنية والاسم ، دون افراد أحدها ، فالمنع في هذا الباب يدور على هذه المعاني الثلاثة . والله أعلم .

الرابع: تباح التسمية بمحمد وأحمد ، بل وسائر أسماء الأنبياء ، بل التسمية بمحمد لها مزية ، قال ابن عبد البر ، قال ابن القاسم ، قال مالك: سممت أهل مكة يقولون: ما من أهل بيت فيهم اسم محمد ؛ إلا رزقوا ورزق خيراً ، وذكره أبن مفلح في « الفروع » هكذا .

قال: والثاني يكره ، وحكى هذا المذهب الطبري ، وساق الطبري من طريق سالم بن أبي الجمد ؛ كتب عمر رضي الله عنه : لا تسموا أحداً باسم نبي ، واحتج لصاحب هذا القول ، بما أخرجه من طريق الحكم بن عطية ، عن ثابت،

عن أنس رضي الله عنه ، رفعه ؟ يسمونهم محمداً ، ثم يلمنونهم . وهو حديث ضعيف ؟ أخرجه البزار وآبو يعلى أيضاً ، وسنده لين ، قال القاضي عياض : والاشبه أن عمر رضي الله عنه . لما فعل ذلك ، إعظاماً لاسم النبي والله الله عنه ، لما فعل ذلك ، إعظاماً لاسم النبي والله عنه بنتهك . قال السهيلي في « الروض » كان من مذهب عمر بن الخطاب رضي الله عنه كراهة التسمي باسماء الأنبياء . قال ابن القيم في «تحفة الودود »: وصاحب هدا القول ، قصد صيانة أسمائهم عن الابتذال ، وما يعرض لها من سوء الخطاب عند الفضب وغيره ، وكان الامام عمر بن الحطاب رضي الله عنه ، قد سمع رجلا يقول المضب وغيره ، وكان الامام عمر بن الحطاب رضي الله عنه ، قد سمع رجلا يقول طحمد بن زيد بن الخطاب : يا محمد فعل الله بك وفعل ، فسدعاه وقال : لا أرى رسول الله وقيل الله عنه ، فغير اسمه .

وأخرج الامام أحمد ، والطبراني ، من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى ؛ فظر عمر رضي الله عنه الى ابن عبد الحميد \_ وكان اسمه محمداً \_ورجل يقولله : فعل الله بك يا محمد ، فارسل الى ابن زيد بن الخطاب . فقال : لا أرى رسول الله الله يسب بك ، فسها عبد الرحمن ، وأرسل الى بني طلحة \_ وهمسمة \_ ليغير أسهامه ، فقال له محمد \_ وهو كبيره \_ : والله لقد سهاني النبي علي النبي علي الله عمداً ، فقال : قوموا ؛ فلا سبيل اليكم .

قال في وتحفة الودود،: وكان لطلحة عشرة من الولد، كل منهم: اسم نبي، وكان للزبير عشرة ، كلهم يسمى باسم شهيد ، فقال له طلحة: أنا سميتهم باسما الأنبياء ، وأنت سميتهم باسها الشهداء ؟ فقال له الزبير: فاني أطمع أن يكون بني شهداء ، ولا تطمع أن يكون بنوك أنبياء .

والحاصل جواز التسمية باسهاء الانبياء، ولا سيما بأسهاء نبين محمد وأحمد صلى الله عليه وسلم.

وأما ما روي أن من اسمه محمد واحمد له من الفضائل كذا وكذا ، وأن

من تسمى بمحمد وأشمد لم يدخل النار؟ فهذا شيء موضوع لا أصل له ولا لشيء من ذلك . وقد قال ابن القيم في « المنار المنيف » : هذا يناقض ما هو معلوم من دينه والنار لا يجار منها بالاسهاء والالقاب ، وأنما النجاة منها بالايمان والاعمال الصالحة، والله ولي التوفيق.

#### الحدث الثاني عشر

٧٧ - ثنا سفيان ، عن ابن المنكدر ، سمع جابراً يقول : 
ندب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس يوم الخندق ، 
فانتدب الزبير ، ثم ندب الناس ، فانتدب الزبير ، ثم ندب الناس ، فانتدب هقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : 
الناس ، فانتدب ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : 
ان لكل نبي حواريا ، وحواري الزبير . 
قال سفيان : سمعت ابن المنكدر في هذا المسجد . 
قال سفيان : سمعت ابن المنكدر في هذا المسجد .

قال رضي الله عنه (ثنا سفيان) ابن عيينه (عن) محمد (بن المنكدر) أنه (سمع جابراً) رضي الله عنه (يقول: ندب رسول الله ويتياله الناس) أي دعاه وحثهم وحرضهم (يوم الحندق) الذي خندق فيه رسول الله ويتياله عليه وعلى أصحابه رضي الله عنهم ، بشور سلمان الفارسي رضي الله عنه ، وكانت كما في والهدي ، لابن القيم ، وتبعه الذهبي كما في «سيرة ابن اسحق ، ومتابعيه سنة خمس في شوال . قال في « الهدي » : هذا الاصح : قال الحافظ ابن حجر : هو المعتمد ، وروى ابن عقبة عن الزهري ، والامام أحمد عن الامام مالك انها كانت المعتمد ، وروى ابن عقبة عن الزهري ، والامام أحمد عن الامام مالك انها كانت المعتمد ، وروى ابن عقبة عن الزهري ، والامام أحمد عن الامام مالك انها كانت (١) وهو كتاب ببين فيه الحديث الضعيف ، وقد طبع أخيراً باسم « المنار » فقط .

سنة أربع ، وصححه النووي في « الروضة » وهو عجيب كما بينته في « شرحنونية الصرصري » .

وكان الخندق بسطة ونحوها ، وكان قد عمل فيه صلى الله عليه وسلم وأصحابه من المزاد الى ذباب الى راتيج (۱) ، وكان قد عمل فيه صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم مستمجلين ببادرون قدوم العدو عليهم ، ولم تكن العرب تخندق عليها ، وأعا الذي أشار به سلمان الفارسي رضي الله عنه ، قال : يارسول الله ! انا كنا بأرض فارس اذا تخوفنا الخيل خندقنا علينا ، فاعجبه ذلك ، فامرهم صلى الله عليه وسلم بالحد ، ووعدهم النصر ان هم صبروا واتقوا ، وأمرهم بالطاعة ، قال الن الواقدي : عمل المسلمون في الخندق حتى احكموه في ستة أيام ، وكذا قال ابن الواقدي : عمل المسلمون في الخندق حتى احكموه في ستة أيام ، وكذا قال ابن مسمد (فانقدب) أي أجابه صلى الله عليه وسلم لما ندب له ابو عبد الله (الزبير) بضم الزاي وفتح المو حسدة فمثناه فراء ، مصغرا ، ابن العوام ، بن خويلا بضم الخاء المعجمة . وفتح الواو ، ابن أسد بن عبد العزى بن قصي القرشي الأسدي المدني . أمه صفية بنت عبد المطلب ، عمة الذي صلى الله عليه وسلم ، أسلمت وهاجرت الى المدنية .

أسلم الزبير قديماً على يدي أبي بكر الصديق وهو ابن خمسة عشر سنة ، وقيل: ستة عشر ، وكان إسلامه بعد اسلام الصديق بقليل. قيل: كان رابعاً أو خامساً ، فعذبه عمه بالدخان ليترك الاسلام فلم يفعل، وهو أحد العشرة المشهود لهم بالحنة ، وها جر الى الحبشة ثم الى المدينة ، وهو أول من سل سيفاً في سبيل الله، شهد المشاهد كلها (ثم ندب) النبي عملية (الناس) يوم احزاب فقال : أنا (ثم ندب) القوم ؟ (فانتدب) أي أجاب مرتبطة (الزبير) بن العوام فقال : أنا (ثم ندب)

النبي علي أجابه علي أن أنها الله والنبي علي النبي الله عليه وسلم) بعد الثالثة : (ان لكل نبي) من أنبيا الله عليه وسلم) بعد الثالثة : (ان لكل نبي) من أنبيا الله عليه ما الصلاة والسلام (حوارياً) ، أي ناصر الينصره (وحواري) أي ناصري (الزبير) رضي الله عنه .

قال في د المطالع ، : معنى الحواري : الناصر ، وقيل : الخالص ، وقيل : الحوارون : المجاهدون ؛ وقيل : أصحاب الأنبياء ، وقيل : الذين يصلحون المخلافة بمده ، حكاه الحربي عن قتادة ، وقيل : الاخلاء ، حكاه السلمي . هذا كله في حواري رسول الله ويتعلق .

وأما في أصحاب عيسى عليه السلام، فقيل: انهم كانوا قصارين، لأنهم يبيضون الثياب، وكانوا أولا قصارين، وقيل: صيادين، وقيل: الحواريون: الملوك، فتصح في الزبير رضي الله عنه صحبة الذي ويحييلي ، ونصرته، واختصاصه، واخلاصه له، وقيل: المفضل عندي كفضل الحواري في الطعام. وكان ابن عمر رضي الله عنها يذهب الى أنه اسم مختص بالزبير دون غيره، التخصيصه والمحييلي لهبه دون غيره، وهذا الحديث الذي نحن بصدد شرحه، رواه الشيخان، والترمذي، من حديث جابر رضي الله عنه، ولفظه: قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب: من يأتينا مخبر القوم ؟ فقال الزبير: أنا، ثم قال: من يأتينا مخبر القوم ؟ فقال الزبير: أنا، ثم قال الزبير: أنا، ثم قال الزبير: أنا، ثم قال فظ لهم ؟ ندب القوم ؟ فقال الزبير. وفي لفظ لهم ؟ ندب النبي صلى الله عليه وسلم الناس يوم الخندق فانتدب الزبير. وفي لفظ لهم ؟ ندب الذي صلى الله عليه وسلم الناس يوم الخندق فانتدب الزبير ثلاثاً ، فذكره.

وفي و الصحيحين ، والترمذي من حديث عبد الله بن الزبير رضي الله عنها، قال : كنت يوم الاحزاب جملت أنا وعمر بن أبي سلمة مع النساء ، يعني نسوة النبي صلى الله عليه وسلم ، في أطم حسان بن ثابت ، فنظرت ، فاذا أنا بالزبير على

فرسه يختلف الى بني قريظة ، فلما رجع قلت : يا ابه رأيتك تختلف ، قال و هل رأيتني يابني ؟ قلت : نعم . قال : كان رسول الله صلى عليه وسلم قال : من يأتي بني قريظة فيأتيني بخبرهم ؟ فانطلقت ، فلما رجعت جمع لي رسول الله صلى الله عليه أبويه فقال : فداك أبي وأمي .

وفي رواية: في أطم حسان فكان يطأطي لي مرة فأنظر ، واطـــاًطي له مرة فينظر .

وأخرج منه الترمذي قال : جمع لي رسول الله صلى عليه وسلم أبويه يوم قريظة فقال : بأبي وأمي . وقال : هذا حديث حسن صحيح .

وشهد الزبير رضي الله عنده اليرموك ، وفتح مصر . و كثرة ماله ، وسمة تركته مشهور ، وكان \_ رضي الله عنه \_ عليه يوم بدر ريط \_ صفراء (۱) معتجراً بها وهو على الميمنة ، فنزلت الملائكة على سياه ، وثبت معرسول الله عليه يوم أحد ، وبايع النبي على الموت ، وفي « صفوة الصفوة ، لابن الجوزي قال يوم أحد ، وبايع النبي على الموت ، وفي « صفوة الصفوة ، لابن الجوزي قال أبوالاسود: أسلم الزبير وهو ابن ثماني سنين ، وها جر وهو ابن ثماني عشرة ، وكان عمه يعلقه في حصير ويدخن عليه بالنار ويقول : ارجع الى الكفر ، فيقول : لا أكفر أبداً . وقال نهيك : كان للزبير الف مملوك يؤدون الضريبة فكان يقسمه كل ليلة ، ثم يقوم الى منزله ليس معه منه شيء .

قال ابن الأثير في « جامع الاصول » : كان الزبير أبيض طويلاً ، ويقال : لم يكن بالطويل ولا بالقصير ، عيل الى الخفة في اللحم ، ويقال : كان أسمر خفيف المارضين .

<sup>(</sup>١) قوله: ريطة صفراء ، قال ابن قرقول في « المطالع » : الريطة كل ثوب يكون لفقين ، وكل ثوب رقيق ، قال واكثر كلام العرب : ريطة ، ولم يجز البصريون رايطة ، وأجازها اهل الكوفة « المولف » .

قَالَ الْبِرْمَاوِي وغيره: وكَانُ يومُ الجُمل قد تركُ القتالُ وانصرفُ ، فلحقه جماعة من الغواة فقتلوه بوادي السباع بناحية البصرة. وفي « جامع الاصول » لابن الاثير ؛ ان الذي قتله عمير بن جرموز بسفوان من أرض البصرة ، سنة ستة وثلاثين، وله أربع وستون سنة ، وقيل: ستون ، وقيل: بضع وخمسون . قال: ودفن بوادي السباع ، ثم حول الى البصره وقبره مشهور بها ، ومناقبه كثيرة ، ومآثره شهيرة ، وفضائله غزيرة رضي الله تعالى عنه .

(قال سفيان) ابن عيينة رحمه الله تمالى ورضي عنه (سممت) محمد (بن المنكدر) رحمه الله ورضي عنه (في هذا المسجد) قال ذلك نفياً لما توهمه المنمنة من الدلسة، وبالله التوفيق.

### الحديث الثالث عشر

٣٨ – ثنا سفيان ، قال : انبأنا ابن المنكدر ، أنه سمع جابراً يقول : مرضت فأناني النبي عَلَيْكُ يعودني هو وأبو بكر ماشين ، وقد أنمي علي فلم أكلمه ، فتوضأ فصبه علي ، فأفقت ، فقلت :

يارسول الله ! كيف أصنع في مالي ولي أخوات ، قال : فنزلت آية الميراث : « يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ». كان ليس له ولد وله أخوات .

قَالَ رضَى اللَّهُ عنه ؛ ( ثَنَا سَفِيانَ ) ابن عبينة (قال: أَنبأنا ) مُحَدِد (ابن المنكدر) وهذه الصيغة ، يعني أنبأنا ، الرابعة من صيغ الاداء ؟ لأن صيغ الاداء على ثماني مراتب: الاولى ؛ سممت وحدثني ، الثانية ؛ أخبرني وقرأت عليه، الثَّالَثَةُ ﴾ قرىء عليه وأنا أسمع ، الرابعة ؟ أنبأني ، الخامسة ؟ ناواني ، السادسة ؟ شَافَهْنِي ، أي بالاجازة ، السابعة ؛ كتب إلي بالاجازة . ثم عن ونحوها من الصبغ المحتملة للساع وللاجازة، ولعدم الساع أيضاً. وهذا مثل؛ قال ، وذكر ، وروى كما في ﴿ النَّحْبَةُ وَشُرْحَهَا ﴾ للحافظ ابن حجر ، وقال فيها أيضاً : الانباء من من حيث اللغة واصطلاح المتقدمين ؛ عمني الاخبار ، وأما في عرف المتأخرين ؛ فهو للاجازة ، فافهم أنها من المتقدمين في رتبة أخبرنا ، والله أعلم . (أنه) ، أي ابن المنكدر (سمع جابراً) رضي الله عنه (يقول: مرضت) مرة (فأتاني الني عليه يمو دني هو ) عَلَيْكُ ( وأبو بكر ) عبد الله بن عَمَانَ ، ابي قحافــــة بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة . قيل : كان اسمه عبد الكعبـــة ، فساه الذي من عبد الله ، وانما سمي عتيقاً لقول الذي عبد الله ، وانما سمي عتيقاً لقول الذي عبد الله عبد الله أراد أن ينظر الى عتيق من النار فلينظر الى أبي بكر ، وقيل: سمته بـــه أمه ، وقيل : سمى به لجمال وجهـه . وأمه أم الخير سلمي بنت صخر ، بنت عم أبيه ، ماتت هي وأبوه مسلمين رضوان الله عليهم .

شهد الصديق مع الذي ويلي المشاهد كلها ، وكان خصيصاً به فلم يفارقه في جاهلية ولا اسلام ، وهو أول الرجال إسلاماً ، وأسلم على يده عثمان بن عفان، وطلحة بن عبيد الله ، والزبير بن الموام ، وسعد بن ابي وقاص، وعبد الرحمن ابن عوف، وخلائق لا يحصيهم إلا الله ، وهو خليف ة رسول الله ويلي ورضي عن الصديق ، تولى الحلافة يوم الثلاثاء لثلاث عشرة خلت من ربيع الاول سنة احدى عشر ، وهو ثاني يوم مات النبي صلى عليه وسلم . وكان مولده

عكة بعدد الفيل بسنتين وأربعة أشهر إلا أياماً ، ومات بالمدينة ليلة الثلاثاء لثمان بقدين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة بدين المفرب والعشاء ، وله ثلاث وستون سنة ، وأوصى أن تفسله زوجته أسماء بنت عميس ففسلته ، وصلى عليه عمر بن الخطاب رضي الله عنهم ، ودفن بالحجرة الى جانب النبي صلى الله عليه وسلم ، فكانت خلافته سنتين وأربعة أشهر . مجتمع نسبه مع النبي صلى الله عليه وسلم في مرة بن كمب ، روى عند عمر بن الخطاب ، النبي صلى الله عليه وسلم في مرة بن كمب ، روى عند عمر بن الخطاب ، وعبد الله بن عباس ، وابن عمر ، وابن عمرو ، وأنس بن مالك ، وابو هربرة ، والبراء بن عازب ، وزيد بن ثابت ، وعائشة ، وقيس بن أبي حازم ، وغير هؤلاء والبراء بن عازب ، وزيد بن ثابت ، وعائشة ، وقيس بن أبي حازم ، وغير هؤلاء من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم أجمعين .

ومناقب الصديق لا تحصى ، و فضائله لا تستقصى ، روي له عن رسول الله على سنة مائة حديث واثنان وأربعون حديثاً ، اتفق البخاري ومسلم منها على سنة أحاديث ، وانفرد البخاري بأحد عشر ، ومسلم بحديث واحد . وانما قل أخذ الحديث عنه لقلة مدته بعد النبي ما الله عليه وسلم وصديقه الأعظم في عيادتهم (۱) لجابر أجمعين . حال كون النبي صلى الله عليه وسلم وصديقه الأعظم في عيادتهم (۱) لجابر رضي الله عنه في مرضه ( ماشيين ) أصل العيادة الزيارة مرة بعد أخرى ، فكل من أتاك مرة بعد أخرى فهو عائد وان اشتهر ذلك في عيادة المريض حتى كأنه مختص به ، وقد تكررت الأحاديث في عيادة المريض وفضائلها والمثني اليها ، وصرح في « الاقناع » من كتب المذهب ، عن ابن حمدان من علمائنا ؛ أن عيادة المريض فرض كفاية . وقال شيخ الاسلام ابن تيمية : الذي يقتضيه النص وجوب ذلك ، واختاره جمع . وترجم البخاري في « صحيحه » باب وجوب عيادة المريض جزم بالوجوب على ظاهر الأثمر ، والمراد مرة ، وظاهره ولو من عيادة المريض جزم بالوجوب على ظاهر الأثمر ، والمراد مرة ، وظاهره ولو من وجع ضرس ورمد ودمّل ، خلافاً لأبي المعالي ابن المنجا من علمائنا . وفي عيادة المريض عادة من علمائنا . وفي عيادة المريض عادة الموضع، فأبد لناه بعيادة .

و الفروغ ، يستحب ذكر الموت والاستمداد له ، وكذا عيادة المريض وفاقاً للا "ممة الثلاثة قال : وأوجب أبو الفرج ، يمني الشيرازي من أثمة المذهب ، وبعض العلماء عيادته ، والمراد مرة ، واختاره الآجري . وفي أواخر والرعاية ، فرض كفاية ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : حق المسلم على المسلم خمس ، فذكر منها عيادة المريض . متفق عليه . ووقع في رواية مسلم ، خمس تجب للمسلم على المسلم ، فذكر ها منها . قال ابن بطال : يحتمل أن يكون الأمر على الوجوب بمنى الكفاية ، كاطمام الجائم وفك الا سير ، ويحتمل أن يكون للندب ، للحث على التواصل والالفة و وجزم الداودي بالا ول ، فقال : هي فرض يحمله بمض النياس عن بمض . وقال الجمهور : هي في الا صل ندب ، وقد تصل الى الوجوب في حق بمض دون بعض .

وعن الطبري: يتأكد في حق من ترجى بركته، وتسن فيمن يراعى حاله، وتباح في ما عدا ذلك.

وفي الكافر خلاف المذهب ، المنع منها ، قال ابن بطال : انما تشرع عيادة الكافر إذا رجي إسلامه ، فأما إذا لم يطمع في ذلك فــــلا . انتهى . واستظهر الحافظ ابن حجر في و الفتح ، أن ذلك مختلف باختلاف المقاصد ، فقد يقع بعيادته مصلحة أخرى . قال الماوردي : عيادة الذي جائزة ، والقربة موقوفة على نوع حرمة تقترن بها من جوار أو قرابة . وظاهر ما نقله في و الفروع ، عن صاحب و الحرر ، جواز عيادة الذي ، فأنه قال : ظاهر كلام الامام أحمد والاصحاب عدم جواز عيادة المتبدع سواء كفر ببدعته أو لا . قال في والحرر ، في وأما الذي فتجوز اجابة دعوته ، وترد التحية عليه إذا سلم ، ويجوز قصده وأما الذي فتجوز اجابة دعوته ، وترد التحية عليه إذا سلم ، ويجوز قصده المبيع والشراء ، فجازت عيادته و تعزيته كالمسلم ، وعكسه من حكم بكفره من أهل البدع ، لوجوب هجره . قال القاضي : ولم نهجر أهل الذمة لانا عقدناها

مهم لمصلحتنا بأخذ الجزية ، ولا أهل الحرب للضرر بتركه البيع والشراء ، وأما المرتدون فان الصحابة رضي الله عنهم باينوهم بالقتال ، وأي هجر أعظم من هذا ؟! ومعتمد المذهب عدم جواز عيادة الكافر والمبتدع ، والله الموفق .

وقد نقل النووي الاجماع على عدم وجوب عيادة المريض ، يعني على الاعيان ، كذا في « الفتح ، ، وفي « الفروع » ما نصه ؛ وفي « شرح مسلم » : عيادة المريض سنئة بالاجماع ، قال في «الفروع» : كذا قال وسواء فيه من يمرفه ومن لا يعرفه ، والقريب والاجنبي ، واختلف العلماء في الا وكد والا فضل منها ، كذا قال ، يعني النووي . قيال في « الفروع » : ويتوجه أن القريب أولى . انتهى .

تتمـة: في ذكر طرف من الأحاديث الواردة في عيـادة المريض وفضلها.

في و الصحيحين ، و و سنن أبي داود ، و و ابن ماجة ، وغيرها من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله والله قال : حق المسلم على المسلم خمس ؛ رد السلام ، وعيادة المريض ، واتباع الجنائز ، واجابة الدعوة ، وتشميت العاطس .

وفي « مسلم » حق المسلم على المسلم ست ، فزاد : واذا استنصحك فأنصح له . ورواه الترمذي .

وأخرج الامام أحمد والبزار وابن حبان في وصحيحه ، عن أبي سعيد الحدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله والله عنه قال: عودوا المرضى ، واتبعوا الجنائز تذكركم الآخرة .

وروى الامام أحمد ، والطبراني ، وأبو يملى ، وابن خزيمة ، وابن حبان ، في « صحيحيها ، عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : قال رسول الله عليه : خمس من فعل واحدة منهن كان ضامناً على الله عز وجل ؛ من عاد مريضاً ، أو خرج مع جنازة ، أو خرج غازياً ، أو دخل على إمام يريد تعزيره وتوقيره ، أو قعد في بيته فسلم الناس منه وسلم من الناس . وروى أبو داود نحوه من حديث أبي أمامة .

وروى الترمذي وحسنه ، وابن ماجه واللفظ له ، وابن حبان في «صحيحه » عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله عليه الله من عاد مريضاً ناداه مناد من الساء طبت ، وطاب ممشاك ، وتبوأت من الجنة منزلاً .

وروى الامام أحمد ، ومسلم واللفظ له ، والترمذي ، عن ثوبان رضي الله عنه ، عن النبي والله أحمد ، ومسلم اذا عاد أخاه المسلم لم يزل في خر فمة الجنة حتى يرجع . قيل : يارسول الله ! وما خرفة الجنة ؟ قال : جناها . قال الحافظ المنذري : خرفة الجنة \_ بضم الحاء المعجمة ، وبعدها راء ساكنة \_ : هو ما يخترف من نخلها ، أي يجتنى .

وروى أبو داود عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله عنه تال: قال رسول الله عنه عنه توضأ فأحسن الوضوء، وعاد أخاه المسلم محتسباً 'بوعد من جهم سبمين خريفاً، فقيل: يا أبا حمزة! ما الخريف؟ قال: العام.

وروى الترمذي وحسنه ، من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنمه قال: سممت رسول الله عليه يقول: ما من مسلم يعود مسلماً غدوة إلا صلى عليه سبعون ألف ملك عليه سبعون ألف ملك حتى يمسي ، وإن عاده عشية صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح ، وكان له خريف في الجنة .

ورواه أبو داود موقوفاً على على رضوان الله عليه ، ثم قال : وأسند هذا عن علي من غير وجه صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم رواه مسنداً بمعناه . ولفظ الموقوف : ما من رجل يعود مريضاً ممسياً إلا خرج معه سبعون

ورواه بنحو هذا الامام أحمد ، وابن ماجة مرفوعاً ، وزاد في أوله : إذا عاد المسلم أخاه مشى في خرافة الجنة حتى يجلس ، فاذا جلس غمرته الرحمة . الحديث . وليس عندهما ؛ وكان له خريف في الجنـة . ورواه ابن حبـان والحاكم بنحوه .

قوله: في خرافة الجنة ، بكسر الخاء المعجمة ، أي في اجتناء ثمر الجنة . يقال: خرفت الجنة ، أخرفها ، فشبه ما يحوزه عائد المريض من الثواب ، بما محوزه المخترف من التمر كما قال ابن الانباري .

وروى الامام مالك بلاغاً ، والامام أحمد مسنداً عن جابر بن عبد الله رضي الله عنها ، قال : قال رسول الله ويتنافي : من عاد مريضاً لم يزل يخوض في الرحمة حتى يجلس ، فاذا جلس اغتمس فيها . ورواه السيزار وابن حبان في وصحيحه » و كذا رواه الطبراني من حديث أبي هريرة بنحوه ، ورواته ثقات.

وروى الامام أحمد باسناد حسن ، والطبراني في « الكبير » و « الاوسط» عن كعب بن مالك رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من عاد مريضاً خاض في الرحمة ، فاذا جلس عنده استنقع فيها .

ورواه الطبراني أيضاً فيها من حديث عمرو بن حزم رضي الله عنه. وزاد ؟ واذا قام من عنده فلا يزال يخوض فيهـــا حتى يرجع من حيث خرج. واسناده الى الحسن أقرب ، والله الموفق .

قال جابر رضي الله عنه (وقد أغمي علي ) الواو للحال ، والجملة حاليـة ، (فلم أكلمه ) صلى الله عليه وسلم لعدم شعوري به . وفي رواية في «الصحيحين» عن جابر رضي الله عنه قال : عادني رسول الله عنه قال : عادني رسول الله عنه قال : عادني رسول الله عنه و أبو بكر في بني سلم قلم عشيان ، فو جدني لا أعقل . زاد في رواية الكشميهني من «صحيح البخاري» شيئاً . ففي هذا مشروعية عيادة المريض ولو كان لا يدرك شيئاً لشدة المرض و الاغماء : هو غشي يصيب الانسان تتعطل معه قو ته الحساسة . وقد ترجم البخاري له في «صحيجه» باب : عيادة المغمى عليه.

قال ابن المنير: فائدة الترجمة: أن لا يمتقد أن عيادة المفمى عليه ساقطة الفائدة لكو نه لا يعلم بعائده. لكن ليس في حديث جابر التصريح بانها علما أنه مغمى عليه قبل عيادته ، فلمله وافق حضورها. واستظهر في د الفتح ، من السياق ، وقوع ذلك حال مجيئها ، وقبل دخولها عليه ، ومجرد علم المريض بعائده لا تتوقف مشروعية العيادة عليه ، لان ورا و ذلك حبر خاطر أهله ، وما يرجى من بركة دعاء العائد ووضع يده على المريض ، والمسح على حسده ، والنفث عليه عند التمويذ ، الى غير ذلك من المصالح (فتوضاً) النبي والمستح في حسده ، والنفث عليه عند الذي توضاً به والمستح في من اغائبي ، وهو من أفاق يفيق ، اذا انتمش من الذي توضاً به والمستح في حديث موسى عليه السلام: فلا أدري أفاق قبلي أم مرضه ، أو صحا من اغائه ، أو ثاب اليه عقله من بعد أن كان غير ذي عقل ، أو انتبه من نومه . ومنه في حديث موسى عليه السلام: فلا أدري أفاق قبلي أم أفاق من غشيته . وفي لفظ: ثم رش علي ، أي من الماء الذي توضاً به ، وقد صرح في د الاعتصام » من د صحيح البخاري » بأنه صب عليه نفس الماء الذي توضاً به . وفي عيادة المريض: فتوضاً النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم صب وضوءه علي " ، وفي لفظ عند أبي داود : فنفخ في وجهى فأفقت .

وهذا يدل على أن الماء المستعمل فيرفع الحدث طاهر ، وهو قول الجمهور، وقال أصحاب أبي حنيفة : نجس . ولنا على طهارته حديث جابر هـــــذا ، وهو متفق عليه . ومنها حديث السائب بن يزيد رضي الله عنسه ، قال: فهبت بي خالتي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت: يارسول الله! ان ابن اختي وجع ، فمسح رأسي ، ودعالي بالبركة ، ثم توضأ فشر بت من وضوئه ، ثم قمت خلف ظهر ه فنظرت الى خاتم النبوة بين كتفيه مثل زر الحجلة . متفق عليه أيضاً .

ومنها عن المسور بن مخرمة رضي الله عنه ، ذكر في حديث صلح الحديبية ، قال : فو الله ما يتنخم رسول الله ولي نخامة إلا وقمت في كف رجل منهم فدلك بها وجهه و جلده ، وإذا توضأ كادوا يقتتلون على وضوئه . رواه البخاري .

ومنها عن عون بن أبي جعيفة عن أبيه قال: أتيت النبي مَنْ الله الابطح وهو في قبـة له ، فخرج بلال بفضل وضوئه فبين ناضح و نائل ، رواه الامام أحمد واللفظ له .

ورواه البخاري ومسلم من حديث شعبية ، عن الحكم ، قال : سممت أبا جحيفة يقول : توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجمل الناس بأخذون فضل وضوئه .

قلت : وطهارة الماء المستعمل في رفع الحدث لا يكاد يسوغ فيها خلاف ، لأنه مما تتوفر الدواعي اليه ، فلو كان نجساً لما ساغ عدم بيانه .

وفي بعض روايات حديث جابر كما في « المسند » و « الصحيحين » قال : جاء رسول الله وسيلية يعودني وأنا مريض لا أعقل ، فتوضأ وصب وضوء علي فعقلت (فقلت : يا رسول الله كيف أصنع في مالي ؟ ) وفي لفظ : ما تأمرني أن أصنع في مالي ؟ وفي رواية شعبة في « الصحيحين » وغيرها : لمن الميراث ? إنما ير ثني كلالة (ولي أخوات ) سبع ، أو تسع كما في « الصحيح » وغيره ، قال في « الفتح » و ه أقف على تسميتهن (قال ) جابر رضي الله عنه : فلم يرد علي شيئاً ، « الفتح » و ه أقف على تسميتهن (قال ) جابر رضي الله عنه : فلم يرد علي شيئاً ،

( فنزلت ) وفي لفظ في « الصحيحين » وغيرها . حتى نزلت ( آيه الميراث ) وهي قوله تمالى : « يستفتو نك قل الله يفتيكم في الكلالة ، (١) ، وفي لفظ ، فقلت ؛ يا رسول الله ؛ إنما يرثني كلالة ، فنزلت آية الميراث . قال شعبة : فقلت لمحمد ابن المنكدر : « يستفتو نك قل الله يفتيكم في الكلالة ، (١) هكذا أنزلت .

وأما ما في « الصحيحين »: فنزلت « يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الانثيين » (٢) كما في رواية ابن خديج ، فقد قبل: انه وهم في ذلك ، وان الصواب أن الآية التي نزلت في قصة جابر هذه الآية الاخيرة من النساء وهي : «يستفتونك » الآية ؛ لأن جابراً (كان) يومئذ (ليس له ولد) ولا والد (و) إعا (له أخوات) والكلالة : من لا ولد له ولا والد . وقد ذكر البخاري في بمض طرقه ما يشمر بأن قوله : فنزلت « يوصيكم الله في أولادكم » مدرجة من كلام ابن عيينة . قال في « الفتح » : وقد أخرجه الامام أحمد ، عن ابن عيينة ، وزاد في آخره . كان ليس له ولد وله أخوات . قال : وهذا من كلام ابن عيينه أيضاً . قال في « الفتح » : وقد اضطرب في تميين الآية ، فأخرجه ابن خزيمة أيضاً . قال في « الفتح » : وقد اضطرب في تميين الآية ، فأخرجه ابن خزيمة بلفظ : حتى نزلت آية الميراث : « ان أمرؤ « هلك ليس له ولد » (۱) وقال مرة : جتى نزلت آية الكلالة . وأخرجه عبد بن حميد ، والترمذي ، حتى نزلت : « يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الانثيين » (۲) .

قَالَ فِي ﴿ الفَتْحِ ﴾ : وأما قوله تعـــالى : ﴿ يَسْتَفْتُونَكُ قُلُ اللَّهُ يَفْتَيْكُمْ فِي الْكَلَّالَةُ أَنْ ) فَمَنْ آخَرُ مَا نزل ، وإن الكلالة لما كانت مجملة في آية المواريث ، السَّفْتُوا عنها فنزلت الآية الا خيرة .

<sup>(</sup>١) سورة النساء، الآية : ١٧٦

<sup>(</sup>٢) سورة الثمة ، الآية : ١١

ومعنى يستفتونك ؛ أي يطلبون الفتيا والفتوى ؛ فها بمعنى واحد ، أي جواب السؤال عن الحادثة التي تشكل على السائل . وهي مشتقة من الفتى ، ومنه الفتى وهو الشاب القوي . والكلالة : من لم يرثه أب ولا ابن ، وهذا قول أبي بكر الصديق كما أخرجه ابن أبي شيبة عنه ، وهو قول جمهور العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعده ، قال عمرو بن شرحبيل : ما رأيتهم إلا تواطؤوا على ذلك وعمرو بن شرحبيل هو أبو ميسرة من كبار التابعين ، وشهرته بكنيته أكثر من اسمه . وفي الكلالة أقوال ، وما ذكرناه هو الصحيح وبالله التوفيق ،

# تتمة في ذكر شيء من آداب عيادة المريض

ينبغي أن تكون من أول المرض ، لحديث : إذا مرض فعده . وقيل : بعد ثلاثة أيام ، لفعله عليه الصلاة والسلام . رواه ابن ماحة باسناد ضعيف من حديث أنس ، ورواه البيهي أيضاً ، ولفظه : كان النبي والمحلية لا يعود مريضاً إلا بعد ثلاث ، وهو حديث ضعيف تفرد به سلمة بن علي وهو متروك ، وقال أبو حاتم : شدث ، وهو حديث ضعيف تفرد به سلمة بن علي وهو متروك ، وقال أبو حاتم : حديث باطل ، والطبراني في و الأوسط » عن ابن عباس مرفوعاً ؛ العيادة بعد ثلاث سنية ، وقال الأعمش : كنا نقعد في المجلس فاذا فقدنا الرجل ثلاثة أيام سألنا عنه ، فان كان مريضاً عدناه .

وأما حديث أبي هريرة مرفوعاً ؛ لا يعاد المريض إلا بعد ثلاث ، فذكره ابن الجوزي في الموضوعات ، واعترض عليه السيوطي بأن ما ذكرنا من الشواهد ينفي عنه الوضع .

وينبغي أن تكون طرفي النهار بكرة وعشياً ، وتكره وسط النهار ، قال الامام أحمد عن قرب وسط النهار: ليس هذا وقت عيادة ، ونص على أنها تكون في رمضان ليلاً ، لأنه ربما رأى من المريض ما يضعفه ، ولأنه أرفق

بالمائد، ومن الغريب ما نقله ابن الصلاح عن بعض العلماء أن العيادة تستحب في الشتاء ليلاً وفي الصيف نهاراً، ولعل الحكمة في ذلك أن المريض يتضرر بطول الليل في الشتاء وبطول النهار في الصيف ، فيحصل له بالعيادة نوع استرواح، ولم أر ذلك في كلام علمائنا.

وتكون غبا ، يوماً ويوماً ، قال في « الاقناع » قال جماعة : ويغب بها ، وجزم بها في « المنتهى » ، وفي « الفروع » مثله ، ثم قال : وظاهر اطلاق جماعة خلافه ، ويتوجه اختلافه باختلاف الناساس ، والعمل بالقرائن وظاهر الحال ، ومرادم في الجملة ، وهي تشبه الزيارة ، وهذا اختيار الناظم ، اكن قال الحسن : الغب في الزيارة في كل اسبوع مرة ؛ زر غبا تزدد حباً . انتهى .

وحديث: زر غبا تزدد حباً ، رواه البزار والبيه من حديث أبي ذر ، وهما والطبراني من حديث أبي هريرة ، والطبراني والحاكم في « المستدرك » من طريق حبيب بن مسلم الفهري ، والطبراني عن ابن عمر ، وابن عمر والدارقطني من حديث عائشة رضي الله عنهم ، وكثرة طرقه تكسبه قوة يبلغ بها درجة الحسن .

وفي حديث : اغبوا في عيادة المريض . أي لا تعودوه في كل يوم لما يجد من ثقل العواد . ذكره ابن الأثير في « النهاية » . وفي « الفروع » ذكر ابن الصيرفي الحراني في « نوادره » الشعر المشهور :

لا تضجرن علي الله عن علي الله عن حليه الله عن حله وادعو الاله له واجلس بقدر فواق بين حلبين من زار غبا أخا دامت مودته وكان ذاك صلاحاً للخليلين

قال في « الفروع » : ويتوجه اختلافه باختلاف الناس ، فان من المرضى من يؤثر من يؤثر تطويل بعض الناس عنده ، ويحب تخفيف بعضهم ، ومنهم من يؤثر

التَّخْفَيْفُ مَطْلَقًا ، ومنهم من يؤثّر التَّطُويُل ، فعلى العائد أَنْ يَرَاعِي حَالَ المَريَّضَ، فيفعل الذي يحبه ويؤثره ، فان كان يؤثر تطويله عنده وزيارته له كل يوم فلا يكره له ذلك ، بل يندب والله أعلم .

وينبغي أن يضع بده على المريض ، ويدعو له بالصلاح والمافية ، قالت عائشة رضي الله عنها : كان عليه إذا عاد مريضاً مسحه بيمينه وقال : أذهب البأس رب الناس ، واشف أنت الشافي ، لا شفاء إلا شفاؤك ، شفاء لا يفادر سقل متفق عليه .

وللامام أحمد ، وأبي داود وغيرها ، عن ابن عباس مرفوعاً ؟ ما من مسلم يعود مريضاً لم يحضر أجله ، فيقول سبع مرات : اسأل الله العظيم رب العرش العظيم أن يشفيك ، إلا عوفي .

وفي « فنون ابن عقيل » رحمه الله تمالى ، إن سألك وضع بدك على رأسه للتشفي ، فجدد توبة، لمله يتحقق ظنه فيك . وقيبح تماطيك ماليس لك ، واهمال هذا وأمثاله بعمى القلوب ، ويخمر العيوب ، ويعود بالرياء .

وفي « المسند » و « سنن الترمذي » ، و « شعب البيهةي » من حديث أبي أمامة ، والطبراني من حديث أبي هريرة ، وابن ماجة من حديث عائشة ، والبيهةي من حديث جابر ؛ أن من تمام العيادة أن تضع بدك على المريض . ولم يصب ابن الجوزي في ذكره له في « الموضوعات » .

وفي خبر ضعيف: إذا دخلتم على المريض فنفسوا له في أجله. وفي آخر من رواية ميمون بن مهران، عن عمر، ولم يدركه، مرفوعاً: سلوه الدعاء، فان دعاء، كدعاء الملائكة. رواه ابن ماجه وغيره.

قال الامام أحمد رضي الله عنه: الامراض تمحيص الذنوب، وقال لمريض عائل: يهنيك الطهور.

وقد روي من حديث ابن مسمود رضي الله عنه مرفوعاً براووا مرضاكم بالصدقة ، وحصنوا أموالكم بالزكاة ، وأعدوا للبلاء الدعاء . والحديثوان كان في سنده من رمي بالكذب ، فقد عمل به جماعة من علمائنا وغيرهم ، وهو حسن وممناه صحيح . والله الموفق .

## الحديث الرابع عشر

٢٩ ـ تنا سفيان ، قال : سمعت ابن المنكدر غير مرة يقول : عن جابر ، وكأني سمعته مرة يقول : أخبرني من سمع جابراً ، فظننته سمعه من عبد الله بن محمد بن عقيل بن المكندر ، وعبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر : أن الذي والله أكل لحماً مشوراً ثم صلى ولم يتوضأ ، وإن أبا بكر أكل لحماً ثم صلى ولم يتوضأ ، وإن عمر أكل لحماً ثم صلى ولم يتوضأ .

قال رضي الله عنه : (ثنا سفيان) بن عيينة (قال سممت) محمد (بن المنكدر غير مرة) واحدة ، بل مرات متمددة (يقول عن جابر) بن عبد الله رضي الله عنها ، قال سفيان : (وكأني سممته مرة) واحدة (يقول : أخبرني من سمع جابرا) رضي الله عنه ، فشك سفيان ان محمد بن المنكدر اثبت بينه وبين حابر واسطة مرة واحدة في تحديثه له بهذا الحديث ، قال سفيان رحمه الله ورضي عنه : (فظننته) الضمير يمو د على محمد بن المنكدر (سممه) اي الحديث الآتي : (من عبد الله بن محمد بن عقيل عن حابر) عبد الله بن محمد بن عقيل عن حابر)

رضي الله عنه ، وحاصله ، ان محمد بن المنكدر حدث به ، تارة عن شماعه من جابر بلا واسطة ، و تارة اثبت الواسطة ، و كأن الشيخين لم يخرجا هذا الحديث من هذا الوجه لهذا الاضطراب ؛ مع انه غير قادح في صحة الحديث (ان النبي عليه أكل لحما ) مشويا ومطبو خا (ثم صلى ) بعد أكله من اللحم ( ولم يتوضأ ) من أكله للحم الذي مسته النار (وان أبا بكر) الصديق خليفته على التحقيق (أكل لحما ثم صلى ولم يتوضأ ) من ذلك (وان عمر) الفاروق ، أمير المؤمنين ، مؤدي الحقوق (أكل لحا الحقوق (أكل لحا الحقوق (أكل لحا )

وروى الامام أحمد أيضاً ، من حديث جابر رضي الله عنه أيضاً ، قال : أكلت مع النبي على الله عنه أيضاً ، من بكر وعمر خبراً ولحما ، فصلوا ولم يتوضؤوا. وعن جابر رضي الله عنه أيضاً قال : كان آخر الأمرين من رسول الله من برك الوضوء مما مسته النار . رواه أبو داود والنسائي وغيرها ، وهو حديث صحيح .

وفي «البخاري»: أكل أبو بكر وعمر وعثمان لحما ولم يتوضؤوا .
وفي « الصحيحين ، وغيرهما ، عن ميمونة أم المؤمنين رضي الله عنها ،

قالت: أكل النبي عَلَيْنَة كَتَف شاة ، ثم قام فصلي ولم يتوضأ .

وفيها عن عمرو بن أمية الضمري رضى الله عنه ، قال: رأيت رسول الله عنه يحتز من كتف شاة ؛ فأكل منها ، فدعي الى الصلاة ، فقال وطرح السكين وصلى ولم يتوضأ . وقال البخاري: من كتف شاة ، فألقاها وألقى السكين.

وفي و الصحيحين ، من حديث ابن عباس رضي الله عنها ، أن رسول الله على ال

ماء. وفي بعض ألفاظ هذا الحديث ؛ تمر أق رسول الله علي كنفا ، وفي أخر انتشل النبي من عرقا من قدر .

وفيها عنه ؛ أن رسول الله عليه ، جمع ثيابه ، ثم خرج الى الصلاة ، فأتي بهدية خبز ولحم، فأكل ثلاث لقم ، ثم صلى بالناس وما مس ماءً . ولف فالبخاري : ولم يتوضأ .

وأخرج عن جابر رضي الله عنه ؟ أنه سأله سمد بن الحارث عن الوضوء مما مست النار ، فقال : لا ، قد كنا زمان رسول الله والمناقبي لا نجد مثل ذلك من الطعام إلا قليلا ، فاذا نحن وجدناه ، لم تكن لنا مناديل ، إلا أكفنا وسواعدنا وأقدامنا ، ثم نصلي ولم نتوضاً .

وقد ورد الأمر بالوضوء مما مسته النار ، فروى الامام أحمد ، ومسلم ، والنسائي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله عليه عليه عليه وله يقول : توضؤ وا مما مست النار.

وعن زيد بن ثابت مثله مرفوعاً ، رواه أيضاً ولفظتُه : الوضوء مما مست النار .

ومثل حديث أبي هريرة ، روي عن عائشة ؛ رواه الامام أحمد ، ومسلم ، وغيرها .

فذهب الجمهور من السلف ، عدم نقض الوضوء ، ووجوب الطهارة ؟ بأكل ما مسته النار ، وهذا مذهب أبي بكر ، وعمر ، وعمان ، وعلي ، وعبدالله ابن مسمود ، وأبي الدراء ، وابن عباس ، وابن عمر ، وأنسابن مالك ، وجابر ابن عبد الله ، وابن سمرة ، وزيد بن ثابت ، وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم ، وذهب اليه جماهير التابمين ، وهو مذهب الأعمة الأربعة ، وإسحاق بن راهوية ، وأبي خيشة ، وغيره .

وذهبت طَائفة الى وجوب الوضوء الشرعي ، بأكل ما مسته النار ، وهنو مروي عن عمر بن عبد العزيز ، والحسن البصري ، والزهري ، وأبي قلابة ، وأبي مجاز ، واحتجوا بما تقدم من الأحاديث . وحجة الجمهور ، ما قدمنا من الأحاديث بترك الوضوء مما مسته النار . وأجابوا عما تعلقوا به من الأحليث بجوابين :

أحدهما: أنه منسوخ ، والدليل على نسخه حديث جابر رضي الله عنه ، كان آخر الأمرين من رسول الله عليه ، ترك الوضوء مما مسته النار . وهو صحيح صريح في المقصود .

الثاني: أن المراد بالوضوء هنا ؛ غسل الفم والكفين . ثم إن هذا الخلاف كان في الصدر الأول ، وأما الآن فقد أجمع العلماء على عــــدم الوجوب . وبالله التوفيق .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية : لم يجيء الوضوء في كلام الذي والله والمم الذي والمراد به الوضوء الشرعي ، ولم يرد لفظ الوضوء بمعنى غسل اليد والفم ؛ إلا في لفة اليهود . كما روي ؛ أن سلمان الفارسي رضي الله عنه ، قال للنبي والله : إنا نجد في التوراة ؛ أن من بركة الطمام الوضوء قبله ، فقال والنبي : من بركة الطمام الوضوء قبله ، والوضوء بعده .

فوع: معتمد مذهب الامام أحمد رضي الله عنه ، نقض الوضوء بأكل لحم الابل ولونيئاً ، خلافا للثلاثة ، والحجة في ذلك لنا ؛ حسديث جابر بن سمرة رضي الله عنه ، أن رجلا سأل النبي عَلَيْكَ : أنتوضاً من لحوم الغنم ؛ قال : لا، قال : أنتوضاً من لحوم الابل ؛ قال : نعم . رواه الامام أحمد ، ومسلم .

وحديث البراء بن عازب رضي الله عنها ، قال : سئل رسول الله عليات

عن الوضوء من لحوم الآبل. فقال: توضؤوا منها ، رواه الامام أحمد ، وأبوداود، والترمذي ، وابن ماجة :

قال الامام إسحق بن راهوية : صح في هذا الباب حديثان عن رسول الله

وكذا روي عن الامام أحمـــد رضي الله عنه ؟ أنه قال : فيه حديثان مخيحان ؟ حديث البراء ، وجابر من شمرة .

وقال ابن خزيمة . لم نر خلافا بين علماء الحديث ؛ ان هذا الخبر صحيح من جهة النقل ، لمدالة ناقليه .

وروي من حديث أسيد بن حضير ؛ أن رسول الله ويُطلِقه قال : توضؤوا من لحوم الابل ، ولا تتوضؤوا من لحوم الغنم . وصلوا في مرابض الغنم ، ولا تصلوا في مبارك الابل . رواه الامام أحمد ، وابن ماجة .

وروى عبد الرحمن بن أبي ليلى عن ذي النسرة ، قال : عرض أعرابي لرسول الله وتعلقه وهو يسير ، فقال : يا رسول الله ! تدركنا الصلاة ؛ ونحن في أعطان الأبل ، فنصلي فها ، فقال رسول الله والله المسلم أعلى : افنتوضاً من لحومها ؟ قال: نعم . رواه عبد الله بن الامام أحمد في «الزوائد» .

قال بمض العلماء: ذو الفرة لا يدرى من هو . وقال ابن أبي حاتم: ذو الفرة الطائي له صحبة . وقال العباس الدوري: سممت يحيى بن معين يقول: ذو الفرة من أصحاب رسول الله عليالية .

وأما ما رواه الدراقطي من حديث أبن عباس رضي الله عنها ؟ أن رسول الله على الله على الله عنها ؟ الوضوء مما يخرج ، وليس مما يدخل . فني سنده شعبة مولى ابن عباس ، قال مالك والنسائي : إنه ليس بثقة ، وقال يحبى بن معين : لا يكتب

حديثه . وفي إسناده أيضاً الفضل بن المختار ، قال أبو حاتم الرازي: إنه مجهول، وأحاديثه منكرة ، يحدث بالاباطيل ، وقال ابن عدي: لعلى البلاء في هذا الحديث من الفضل ، لا من شعبة ؛ لأن له أحاديث منكرة ، وكذا ما يرويه بعض من لا يعرف في علم الحديث ؛ لا وضوء من طعام أحله الله . وهسدا لا يعرف . فلا يلتفت اليه .

وذهب الى القول ؛ بانتقاص الوضوء بأكل لحم الابل ، كمذهب الامام أحمد الامام المسحق ابن راهو يه، و يحيى بن يحيي، وابن المنذر، وابن خزيمة، واختاره الحافظ أبو بكر البيهقي ، وحكي عن أصحاب الحديث مطلقاً ، وعن جماعة من الصحابة وهو أقوى دليلاً من مقابله .

وقد احتج من لم يقل بالنقض بانه منسوخ بحديث جابر المتقدم: كان آخر الامرين من رسول عليه ترك الوضوء مما مست النار . ولا يخفى مافيه و فانه عام، وحديث الوضوء من لحوم الابل خاص ، والخاص مقدم على العام . وفي إنجابه عليه : الوضوء من لحوم الابل دون لحوم الفنم، مايرد زعم الزاعم النسخ ، فانه صحيح صريح لا يحتمل التأويل . وبالله التوفيق .

### الحدبث الخامس عشر

وهم الله على الله عليه وسلم، فقال : أقلني . فقال : لا أقيلك ، ثم أناه فقال : أقلني . قال :

لَا أُقيلَكَ ، ثم أَنَاه فقال: أُقلني قال: لا أُقيلَك، فَفَرَ ، فقالَ النبي صلى الله عليه وسلم: المدينة كالكير تنفي خَبَثَهَا وينصع طيبها .

قال رضي الله عنه (ثنا سفيان) بن عيينة (ثنا) محمد (بن المنكدر قال : سممت جابراً) رضي الله عنه (يقول : جاء الى رسول الله ويتاليه و رجل من الاعراب) لم أر من نبه على اسمه ، وبيض ابن البلقيني له في محلمين من كتابه في «الافهام لما في البخاري من الاعمام» (فاسلم) ذلك الاعرابي (فبايمه) الذي ويتاليه (على الهجرة) ، وفي لفظ في والصحيحين ، وغيرها ، فبايمه على الاسلام (فلم يلبث) ، أي لم يبطى ولم يتأخر ، يقال : لبث يلبث لبناً بسكون الموحدة ، وقد تفتح قليلا على القياس . وقيل : اللبث بالسكون ؛ الاسم ، وبالضم ؛ المصدر (أن تفتح قليلا على القياس . وقيل : اللبث بالسكون ؛ الاسم ، وبالضم ؛ المصدر (أن حم ) ، أي اعترته الحمى ، وفي رواية في والصحيحين » : فأصاب الأعرابي وعك بالمدينة ، والوعك : الحمى ، وقيل : أولها ، يقال : وعكه المرض وعكا فهو موعوك ،

الاقالة: ابطال ماعاقد وبايع عليه ، قال ابن سيدة: الاقالة في البيع: نقضه وإبطاله ، وقال ابن فارس: معنى الاقالة: انك رددت ما أخذت منه ، ورد عليك ما أخذ منك والأفصح: أقاله إقالة ، ويقال: قاله ، بغير الف ، حكاها أبوعبيد، وابن القطاع ، والفواد ، وقطرب ، قال: وأهــــل الحجاز يقولون: قلته ، فهو مقيول ومقيل ، وهو أجود ، ذكره في «المطلع» ، وحكى اللفتــــين في

« القاموس » وقال: أقلته ، فسخته . واستقاله ؛ طلب اليه أن يقيله، وأقال الله عثرتك وأقالها .

قال في السيرة الشامية المساة بروسبل الهدى والرشاد ، المراد بالاقالة هذا ، الاقالة من الاسلام ، وقيل : من الهجرة ، وإلا لكان سار مرتداً وساغ قتله . ولفظ و الصحيح بين ، وقال : أقلني ببيعتي ، فأبى ، ثم جاءه فأبى ، ثم جاءه فأبى ، ثم جاءه فقال : أقلني ببيعتي فأبى ( ففر " ) ، أي هرب . ولفظ و الصحيح بين ، فخر ب الأعرابي (فقال النبي عليه الله عليه الله عليه الله الله عليه الله الله عليه الله وسكون التحتية ، ولفظ و الصحيحين » : إما المدينة (كالكير) بكسر الكاف و سكون التحتية ، وفيه لفة أخرى ؟ كور بضم الكاف ، والمشهور بين الناس أنه الزق الذي ينفح فيه ، لكن أكثر أهل اللغة قالوا : ان المراد بالكير : كانون الحداد والصائغ ، وقيل : الكير هو الزق ، والكانون هو الكور . هكذا في «سبل الهدى» .

وقال في (النهاية): الكيربالكسر: كير الحداد، وهو المبني من الطين، وقيل: الزق الذي ينفخ به النار، والمبني: الكور (تنفي) بفاء مخففة، وروي بقاف مشددة من التنقية (حبثها) بفتح الخياء المعجمة والباء الموحدة والشاء المثلثة. وروي بضم الخياء وسكون الموحدة؛ هو خلاف الطيب، والمراد هنا؛ مالا يليق بها، ولا يصلح لسكناها (وينصع) بنون وصاد مهملتين وعين، أي يخلص ويتميز (طيبها) بفتح الطاء المهملة، وتشديد الياء المثناة التحتية، وفتح الموحدة، وبكسر الطاء وسكون التحتية. والنصوع الخلوص، والمعنى: ان المدينة اذا وبكسر الطاء وسكون التحتية والنصوع الخلوص، والمعنى: ان المدينة اذا على وجهي تشديد التحتية وتخفيفها، وبالتاء الفوقانية. وفي بعض روايات على وجهي تشديد التحتية وتخفيفها، وبالتاء الفوقانية. وفي بعض روايات «الصحيح» ينصع بالتحتانية، كرواية الامام، ورفع طيبها على الفاعلية، بل

قال القاضيعياض : كالأهذا مختص بزمانه ، لأنه لم يكن يصبرعلى الهجرة والمقام ممه بها الا من ثبت إيمانه . قال النووي : ايس هذا بظاهر ؛ لان عند مسلم : « لا تقوم الساعة حتى تنفي المدينة شر ارها كما ينفي الكير خبث الحديد » وهذا والله أعلم زمن الدجال .

قال الحافظ ابن حجر: ومحتمل أن يكون المراد كلاً من الزمنين ، وكان الامر في حيات موالية السبب المذكور ، ويؤيده قصة الاعرابي حيث استقاله ، فانه والمالية ذكر هذا الحديث معللاً به خروج الأعرابي وسؤاله الاقالة عن البيعة ، مم يكون ذلك في آخر الزمان عندما ينزل الدجال السبخة ؛ فترجف بأهلها ، فلا يبقى منافق ولا كافر إلا خرج اليه .

قال السيد: قد أبعد الله عنها أرباب الخبث الكامل، وهم الكفار، وأما غيرهم فقد يكون إبعاده إن مات بها بنقل الملائكة ، أشار اليه بعض العلماء، أو المراد أهل الخبث الكامل فقط، وهم أهل الشقاء لعدم قبولهم الشفاعة ، أو المراد فيما عدا قصة الاعرابي والدجال أنها تخلص النفوس من شرها وظلمات ذنوبها بما فيها من اللا واء أو المشقات ومضاعفة المثوبات ؛ إذ الحسنات يذهبن السيئات ، أو المراد من كان في قلبه خبث وفساد ميزته عن القلوب الصادقة ، وأظهرت ما يخفى من عقيدتهم كما هو مشاهد بها ، ويؤيده قوله والمالية عند رجوع المنافقين في غزوة أحد : « المدينة كالكير ». ولفظ « الصحيحين » والترمذي من حديث زيد بن ثابت رضي الله عنه ، قال : قال الذي والمنافقة : « إنما طيبة تنفي الرجال كما ينفى الكير خبث الحديد »

قال في « سبل الهدى » : والذي يظهر لي أنها تنفي خبثها بالماني الاربعة ، وفي حديث عن جابر ، وأبي هريرة وغيرها عند الامام أحمد وغيره وفي آخره : « والذي نفسي بيده لا يخرج أحد منهم رغبة عنها إلا أخلف الله فيها خيراً منه ،

<sup>(</sup>١) لفظ « الصحيحين » المدينة تنفي الناس كما ينفي الكبر خبث الحديد .

ألا ان المدينة كالكير بخرج الحبث ، لا تقوم الساعة حتى تنفي المدينة شرارها كما ينفى الكير خبث الحديد » .

قال بمض العلماء : المراد به الخارجون من المدينة رغبة عنها كار هين لها ، وأما من خرج لحاجة و تجارة أو جهاد أو نحو ذلك ؛ فليس بداخل في معنى الحديث . وفي الحديث دليل على فضل المدينة النبوية ؛ لنفيها أهل الخبث وعدم قبولها لهم .

وفي فضائلها عدة أحاديث في أنواع من الفضائل والمناقب؛ فني « مسلم » عن أبي سعيد مولى المهدي: أنهم أصابهم بالمدينة جهد وشدة ، وأنه أتى أبا سعيد فقال له : إبي كثير العيال ، وقد أصابتنا شدة ، فأردت أن أنقل عيالي الى بعض الريف فقال أبو سعيد رضي الله عنه : لا تفعل ، الزم المدينة . الحديث .

<sup>(</sup>١) ساقطة من الاصل ، ولا يستقيم المني بدونها .

وفي و مسلم ، عن زيد بن ثابت رضي الله عنه ، أن رسول الله والله الله والله والل

وفي « موطأ ألامام مالك » .. و « صحيح البخاري » . . عن أم المؤمنين حفصة بنت أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنها ، قالت : قال عمر رضي الله عنه : اللهم ارزقني شهادة في سبيلك ، واجعل موتي في بلد رسولك ، فقلت : أنى يكون هذا ؟ قال : يأتيني به الله إذا شاء .

وروى الامام أحمد والشيخان عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : لما قدم رسول الله ويالله وعك أبو بكر وبلال وفي لفظ : قدمها وهي أوبأ أرض من الحمى ، فأصاب أصحابه منها الله وسقم ، وصرف الله ذلك عن نبية والحمد ، قالت : فكان أبو بكر وعام بن فهيرة وبلال موايا أبي بكر في بيت واحد ، فاستأذنت رسول الله ويسله في عيادتهم ، فأذن لي ، فدخلت اليهم أعوده ، وذلك قبل أن يضرب علينا الحجاب، وبهم ما لا يعلمه إلا الله من شدة الوعك ، فدنوت من أبي بكر فقلت : كيف تجدك يا أبت ، فقال :

كل امرىء مصبح في أهله والموت أدنى من شراك نعله قالت : فقلت : والله ما يدري أبي ما يقول ، ثم دنوت الى عامر بن فهيرة فقلت : كيف تجدك يا عامر ؟ فقال :

لقد وجدت الموت قبل ذوقه إن الجبان حتفه من فوقه كل امرىء مجاهد بطوقه .

فقلت : والله ما يدري عامر ما يقول . قالت : وكان بلال اذا أدركتـــه الحمى اضطجع بفناء البيت ثم يرفع عقيرته ويقول :

ألا ليتشعري هل أبيتن ليلة بواد وحولي اذخر وجليــل

وهل أردن يوما مياه مجنة وهل يبدون لي شامة وطفيل قالت عائشة: فجئت رسول الله وقال: « اللهم حبب الينا المدينة وما يمقلون من شدة الحمى ، فنظر الى الساء وقال: « اللهم حبب الينا المدينة كحبنا مكة أو أشد ، اللهم وصححها ، وبارك لنا في مدها وصاعها ، وانقلل حبًاها فاحملها بالمحفة ، وزاد في رواية بعد بيتي بلال من قوله: « اللهم العن شيبة بن ربيعة ، وأمية بن خلف كما أخرجونا من أرضنا الى أرض الوباء .

وفي « الصحيحين ، وغيرها من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، وغيره من الصحابة رضي الله عنه ، أن رسول الله ويتلاقه قال : « على أنقاب المدينة ملائكة ، لا بدخلها الطاعون ولا الدُّجال » .

وفي « الصحيحين » وغيرها من حديث أبي هربرة وغيره من الصحابة رضي الله عنهم أن رسول لله والله والل

وفي « الصحيحين » أيضاً من حديث عبد الله بن زيد رضي الله عنه ، قال: قال رسول الله وسيالية : « ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة » . وفيها من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أنه على قال : « ما بين منبري و بيتي روضة من رياض الجنة ، ومنبري على حوضي » . وقد وقع في رواية ابن عساكر : « ما بين قبري » بدل « بيتي » قال في « الفتح » وهو خطأ ، ثم قال : نعم وقع في حديث سعد بن أبي وقاص عند البزار بسند رحاله ثقات ، وعند الطبراني من حديث ابن عمر بلفظ : « القبر » فعلى هذا المراد بالبيت أحد بيوته لا كاما ، وهو

بيت عائشة \_ رضي الله عنها \_ الذي صار فيه قبره . وقــــد ورد الحديث بلفظ:

« ما بين المنبر وبيت عائشة روضة من رياض الجنه في نزول الرحمة وحصول

« الأوسط » والمراد أنه كروضة من رياض الجنة في نزول الرحمة وحصول

السعادة ، بما يحصل من ملازمة حلق الذكر والقرآن ، ولا سيما في عهده عليه

الصلاة والسلام ، والأظهر أنه على ظاهره حقيقة ، بأن ينقل ذلك الموضع بعينه

في الآخرة الى الجنة . وسيأتي ذكر ذلك ، في آخر الثلاثيات ، والله الموفق .

#### الحدنت السادس عشر

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لوجا مال البحرين لقد أعطيتك هكذا وهكذا وهكذا ، فلما جا مال البحرين بعد وفاة رسول الله عليه و بكر : من كان له عند رسول الله عليه و بكر : من كان له عند رسول الله عليه و عدة ؛ فليأتنا . قال : فجئت ، فقلت : إن رسول الله عليه قال :

لو جا مال البحرين أعطيتك هكذا وهكذا وهكذا ثلاثا . قال : فخد ، قال : فأخذت . قال بعض من سممه : فوجدتها خمائة ، ثم أتيته الثالثة فلم يعطني . قلت :

إما أن تعطيني ، وإما أن تبخل عني . قال : أقلت : تبخل عني ، وأي داء أدوأ من البخل ؛ ما سألتني مرة إلا وأردت أن أعطيك .

قال رضي الله عنه: (ثنا سفيان) ابن عيبنة (قال:) أي سفيان (سمع) عدد (ابن المنكدر جابراً) رضي الله عنه (يقول: قال رسول الله على الله وربي الله عنه (لو) كلة يؤتى بها للربط لتعليق ماض عاض ، كقو اك: لو زرتني لأكرمتك وقوله من الله وربي و الله البحرين لقد أعطيتك ) ضمير الخطاب لجابر رضي الله عنه ، ولهذا لم تجزم لو إذا دخلت على مضارع ، لأن «لو » وضع للماضي لفظاً ومعنى ، ، كقو لك : لو يزورني زيد لأكرمته ؛ فهي في الشرط نظير إن في الربط بين الجلتين ، لا في العمل ولا في الاستقبال . وأنكر تاج الدين الكندي كون «لو » حرف شرط ، وغلط الزنخشري في عدها في أدوات الشرط .

قال الاندلدي في « شرح المفصل » فحكيت ذلك لشيخنا أبي البقاء، فقال : غلط تاج الدين في هذا ، فان لو تربط شيئًا بشيء كما تفعل إن .

قال الامام ابن القيم في كتابه و بدائع الفوائد ، : النزاع لفظي ، فان أريد بالشرط الربط الممنوي الحكمي ؛ فالصواب ما قاله أبو البقاء والزنخشري ، وان أريد بالشرط ما يعمل في الجزءين فليست من أدوات الشرط، والبحرين . بلفظ التثنية : بلاد معروفة باليمن ، وهو عمل فيه مدن بها متجر .

قال في « شرح مشارق الانوار ، والبحرين موضع معروف ، يسلك اليه من البصرة ، وكان هذا الحامل لبعض المؤرخين . على قوله : هو ناحيـــة من البصرة ، بها مناص اللؤلؤ .

وقال الحوهري في وصحاحه »: البحرين بلد ، والنسبة الها محراني. وقال الأزهري: إنما سمى البحرين ؟ لأن في ناحية قراها محيرة على باب الأحساء وقرى هجر ، بينها وبين البحر الأعظم الأخضر عشرة فراسخ، وقدرتالبحيرة ثلاثة أميال في مثلها، ولا يفيض ماؤها وهو راكد زعاق (١)، وهذه النواحي كلها بلاد المرب، وهي وراء البصرة ، تتصل بأطراف الحجاز، وهي على ساحل البحر المتصل باليمن والهند، بالقرب من حزيرة قيس بن عميرة، وهيالتي تسميها المامة : كبش ، ومن قرى البحرين جنَّابة : بفتح الجيم وتشديد النون ، فألف فموحدة ، فهاء تأنيث: بلدة من أعمال فارس ، متصلة بالبحر بن عند سيراف، ومنها نبع أول القرامطـة ، ومن قرى: البحرين الأحساء ؛ بفتح الهمزة وسكون الحاء المهملة ، و بعدها سين مهملة ، ثم همزة ممدودة ، وهي كورة في تلك الناحية، فها بلاد كثيرة ، منها جنابة المذكورة ، وهجر ، والقطيف، وكان بدو القرامطة سنة ستوثمانين ومائتين ، فظهر أنو سعيد الجنابي بالبحرين ، واحتمع اليه جماعة من الأعراب والقرامطة وقوي أمره ، فقتل من حوله من أهل تلك القرى ، وقربوا من نواحي البصرة ، فجهز الهم الخليفة المعتضد بالله جيشاً بها تلهم ، مقدمهم المباس بن عمرو المننوي ، فتو اقمو ا وقمة شديدة ، فأنهزم أصحاب العباس وأسر هو ، وذلك سنة سبع وثمانين ومائنين بالبصرة والبحرين ، وقتل أبوسميد الاسرى وأحرقهم ، واستبقى العباس ثم أطلقه بعد أيام ، وقال له: امض الى صاحبك وعر فه مارأيت ، فدخل بقداد وحضر بين بدي الخليفة المتضد ، فخلم عليه . ثم إن القرامطة دخلوا بلاد الشام في سنة تسع وثمانين ومائتين ، وجرت بين الطائفتين وقعات يطول شرحها ، ثم قُتُل أبو سميد المذكور في سنة إحدى و ثلاثمائة ، قتله خادم له في الحمام ، وقام مقامه ولده أبو طاهر سلمان بن أبي سميد ولما قتل أبو سعيد كان قد استولى على هجر والقطيف وسائر بلاد البحرين، ومنها

<sup>(</sup>١) الزعاق ، كفر اب : الماء المر الفليظ لا يطاق شربه .

قصد أبو طاهر وعسكره البصرة وملكوها بغير قتال ، بل صعدوا الها ليلا بسلالم الشمر ، فلما حصلوا بها وأحسوا بهم ، ثاروا البهم فقتلوا متولي البلد ، ووضعوا السيف في الناس فهر بوا منهم ، وأقام أبو طاهر ستة عشر يوماً محمل منها الاموال ، ثم عاد الى بلده ، ولم يزالوا يعيثون في الأرض ويكثرون في البلاد الفساد من القتل والسي والنهب والحريق الى سنة سبع عشرة وثلاثمائة ، فحج الناس وسلموا في طريقهم ،ثم وافاهم أبو طاهر القرمطي عكم يوم التروية ، فنهبوا أموال الحجاج وقتلوم حتى في المسجد الحرام ، وقلع الحجر الاسود وأنفذه الى هجر ؟ فخرج اليه أمير مكة في جماعـة من الاشراف ؟ فقاتلوه فقتلهم أجمعين . وقلع باب الكمبة وأصعد رجلا ليقلع الميزاب؟ فسقط الرجل فمات، وطرح القتلي في بشر زمزم ، ودفن الباقين في المسجد الحرام من غير كفن ولا غسل ولاصلاة على أحد منهم ، وأخذ كسوة البيت فقسمها بين أصحابه ، ونهب دور أهل مكة ، فلما بلغ ذلك المهدي عبيد الله صاحب افريقية جد الفاطميين الذين ملكوا مصر بعد ذلك ؛ كتب اليه ينكر عليه ويلومه ويلعنه ، ويقول له: حققت على شيمتنا ودعاة دولتنا الكفر واسم الالحاد لما قد فعلت ، وان لم ترد على أهل مكة وعلى الحجاج ما أخذت منهم ، وترد الحجر الاسود الى مكانه ، وترد كسوة البيت ، و إلا فأنا بريى. منك في الدنيا و الآخرة ، فلما وصله الكتاب أعاد الحجروماأمكنه من أموال أهل مكة. وقال: أخذناه بأمر وردناه بأمر، وكان قد مذل فيرده خمسين الف دينار، فلم يردوه وردوه بأمر عبيد الله المهدي مجاناً ، وذكروا أنه تفسخ تحته ثلاث جمال قوية من ثقله ، ولما ردوه أعادوه على جمل واحد ضعيف فوصل به سالمًا ، ولما أرادوا رده حملوه الى الكوفة وعلقوه مجامعها حتى رآه الناس ، ثم حملوه الى مكة وكان مكثه عندهم اثنين وعشر بن سنة .

و لفظ ( الصحيحين ، لو قد جاءً مال البحرين ؛ لقد أعطيتك ( هكذا وهكذا وهكذا وهكذا ) يبسط يديه عليالله ثلاث مرات .

(قال) جابر رضي الله عنه (فلها جاء مال البحرين) من قبل العلاء ابن الحضر مي عبدالله الحضر مي عبدالله الحضر مي عبدالله كان عاملا لرسول الله ويسلخ على البحرين ، وأقره الشيخان : أبو بكر وعمر ، رضي الله عنها ، عليها ؛ الى أن مات سنة اربع عشرة (بعد وفاة رسول الله ويسلخ متملق بجاء . ولفظ والصحيحين فقبض النبي ويسلخ قبل أن يجبي مال البحرين ، متملق بجاء . ولفظ والصحيحين فقبض النبي ويسلخ قبل أن يجبي مال البحرين ، فقدم على أبي بكر رضي الله عنه بعده (قال أبوبكر) وفي لفظ في «الصحيحين» فقدم على أبي بكر رضي الله عنه منادياً فنادى : (من كان له عند رسول الله ) فأمر ، أي أبو بكر رضي الله عنه منادياً فنادى : (من كان له عند رسول الله عنه أبي أبو بكر رضي الله عنه والوعيد ، فالوعد يستعمل في الخير والشر . وقد أوعده وعده (فلما تنا) لنقضي يقال : وعدته خيراً ؛ ووعدته شراً ، فاذا أسقطوا الخير والشر ؛ قالوا في الخير : النبي ويتالخ النبي والتر النبي وا

(قال) جابر رضي الله عنه (فجئت فقلت) لابي بكر رضي الله عنه: ان رسول الله والله والله

قال الكرماني: الوعد كالشهادة على نفسه. قال المهلب: انجاز الوعد مأمور به، مندوب اليه عند الجميع، وليس بفرض لاتفاقهم ؟ على أن الموغود

لا يضرب له بما وعد به مع الفرماء ، ولا خلاف في ذلك . أنه مستحسن ، وقد أثنى إلله تمالى على من صدق وعده ووفى بنذره ، وذلك من مكارم الأخلاق .

ولما كان الشارع والمستخيرة أمر الناس بها ، و ندبهم اليها ؟ أدى ذلك عنه خليفته الصديق ، وقام فيه مقامه . ومذهب مالك : إن ارتبط الوعد بسبب ؟ وجب الوفاء به ، وإلا فلا . فمن قال لآخر : تزوج ولك كذا ، فتزوج لذلك ؟ وجب الوفاء به ، وكذا: إحلف لا تشتمني ، ولك كذا .

وفي « الفروع » : لا يلزم الوفا ، بالوعد ، نص عليه الامام أحمد ، وفاقل لابي حنيفة والشافمي ، إلا أنه يحرم بلا استثناء ؛ لقوله تمالى : « ولا تقولن الشيء » (١) الآبة ؛ ولأنه في معنى الهبة قبل القبض . قال : وذكر شيخنا ، يعني شيخ الاسلام ابن تيمية وجها : يلزم ، واختاره . قال : ويتوجه أنه رواية من تأجيل العارية والصلح عن عوض المتلف عؤجل ، ولما قيل للامام أحمد : بم يعرف الحذابون ؟ قال : بخلف المواعيد ، وهذا متجه ، وقاله من الفقها ، ابن شهرمة .

وقال ابن العربي المالكي: أجل من قاله عمر بن عبد العزيز؛ لقوله تمالى: «كبر مقتا» (١) الآية ، ولخبر «آبة المنافق ثلاث: اذا وعد أخلف» الحديث. متفق عليه من حديث أبي هربرة رضي الله عنه ، وحمد لا على وعد واجب ، ولما روى ابو نعيم في « الحلية » من حديث ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً: « العدة عطية » قال في « الفرروع » : إسناده حسن . وفي « أوسط الطبراني » من حديث علي وابن مسعود رضى الله عنها مرفوعاً: « العدة دين »

<sup>(</sup>١)سورة الكهف ، الاية : ٣٣ ، والاية بتمامها « ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غداً الا أن يشاء الله » .

<sup>(</sup>١) سورة الصف، الآية :٣ والآية بتمامها « كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالاتفعلون»

في إسناده جهالة . وروى ابن عساكر ، والديلمي عن على رضي الله عنه مرفوعاً والعدة دين، ويللن وعد ثم خلف، ويل لمن وعدثم أخلف، ويل لمن وعدثم أخلف، ويل لمن وعدثم أخلف، ويال لمن وعدثم أخلف، ويال لمن وعدثم أخلف، ويال المن وعدثم ألا يمد الرجل صلته ثم يخلفه. ورواه ابن ماجه من حديث ابن مسعود باسناد حسن: «ثم لا يني له ، فان الكذب بهدي الى الفجور ، وفيه : « والسعيد من وعظ بغيره » وفي سنده عبيد بن ميمون ، روى عنه غير واحد ، ووثقه ابن حبان ، وقال الوحاتم : مجهول .

وعن ابن عباس رضي الله عنها مرفوعاً: « لا تمار أخاك ولا تمازحه ، ولا تمده ثم تخلفه » . رواه الترمذي وغيره ، وقال : غريب . وروى أبو داود ، والترمذي من حديث ابن أرقم رضي الله عنه مرفوعاً : « اذا وعد الرجل أخاء ومن نيته أن يني فلم يف ، ولم يجيء للميماد ؛ فلا إثم عليه » . قال الترمذي : غريب وقال غيره : إسناده ليس بالقوي .

(قال) جابر رضي الله عنه : (فأخذت) مائة (قال بمض من سممه): فمددتها (فوجدتها) أي تلك الأخذة (خميهائة) درهم.

وفي لفظ في « الصحيحين » : « فحثى أبو بكر مرة ثم قال لي : عدها ، فمددتها ، فاذا هي خمسهائة ، فقال : خذ مثليها » . وفي بعض ألفاظ البخاري : « فعد في يدي خمسهائة ، ثم خمسهائة ، ثم خمسهائة » . وفي بعض طرق البخاري ؟ كما في لفظ الامام هنا : (ثم أتيته) \_ أي أبا بكر بعد أن أعطاني الحفنة الاولى ، وقدر ها خمسهائة \_ "انياً ( فلم يعطني ثم أتيته ) المرة (الثالثة فلم يعطني).

(قلت) له بعد مجي المرة الثالثة ولم يعطني : (إما أن تعطيني) كال عدتي (وإما أن تبخل عني) بأن تقول: لاأعطيك بعد المرة الأولى شيئًا فـتريحني من تعلق أملي بالشيء ، فانه أحد الراحتين . ولفظ البخاري : « فقلت له : قد أتيتك

فلم تعطني، ثم أتيتك فلم تعطني، ثم أتيتك فلم تعطني، فاما أن تعطيني، وإما أن تعطني، وإما أن تبخل عني». (قال) أبو بكر رضي الله عنه: (أقلت) بالاستفهام الانكاري (تبخل عني، أقلت: تبخل عني؟) كرره مبالغة في الانكار لما نسبه الى الصديق الأعظم من البخل، ثم قال أبو بكر رضوان الله عليه : (وأي داء أدوأ من البخل) ولفظ البخاري: «أي داء أدوأ من البخل، قالها ثلاثًا (ما سألتني مرة إلا وأردت أن أعطيك) ولفظ البخاري: «ما منعتك من مرة إلا وأنا أريد أن أعطيك، أي كمال عدتك، ولكن أتشاعل عنك، ثم أعطاه عدته، فكمل له ألفاً وخميهائة ؛ لانه لما عد المرة الاولى فو جدها خميهائة صار باقي العدة معلوماً. وفي إنكار الصديق الأعظم نسبة البخل اليه مع قوله: «أي داء أدوأ من البخل» أي لا داء أدوأ منه، يريد التنفير عنه. والتحذير منه.

والبخل مقابل للجود ، والشح مقابل للسخاء .قال ابن عقيل: البخل يورث التمسك بالموجود ، والمنع من احراجه لألم يجده ، والشح يفوت النفس كل لذة، ويجرعها كل غصة . انتهى .

وظاهر كلام أبي بكر الآجري والقاضي أبي يملى ، أن البخل والشح مترادفان ، وقد ورد في الحديث: أن الشح يحمل على البخل ، عن عبد الله ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنها (١) قال: « خطب رسول الله والمالية ، فقال: إياكم والشح، إما أهلك من كان قبلكم الشح، أمر هم بالبخل فبخلوا ، وأمر هم بالقطيمة فقطموا ، وأمر هم بالفجور ففجروا » . رواه الامام أحمد ، وأبو داود والنسائي والحاكم .

قال الخطابي: الشح أعم من البخل ، فكان الشح جنس ، والبخل نوع . قال المناوي: الشح قلة الافضال بالمال ، فهو رديف البخل أو أشده .

<sup>(</sup>١) في الاصل عبد الله بن عمرو بن العاص ، والتصحيح من «الترغيب والترهيب »

وفي و آداب ابن مفلح »: أكثر ما يقال: البخسل في افراد الأمور ، والشيخ عام كالوصف اللازم وما هو من قبل الطبع. قال النووي: الشيخ أشد من البخل وأبلغ في المنغ من البخل. وقيل: هو البخل مع الحرص. وقيل: النخل بالمال خاصة ، والشيخ بالمال والمعروف. وقيل: الشيخ الحرص على ما ليس عنده ، والبخل بما عنده .

وفي « آداب ابن مفلح » ما ملخصه : اختلف في تمريف البخيل ، فقيل : من منصع الزكاة ، روي ذلك عن أبن عمر ؛ فانه قال : من أدى زكاة ماله فليس ببخيل .

الثاني : من منع الواجبات من الزكاة والنفقة فهو بخيل ، فلو أخرج الزكاة فقط كان بخيل .

الثالث: الواجبات والمكارمات ، فلو أخل بالثاني كان بخيلاً ، وهذا قول أبي بكر من علمائنا ، وحكاه عن القاضي . روى أبو بكر عن أنس رضي الله عنه ، أن النبي عليه قال : « برى من الشح من أدى الزكاة ، وقرى الضيف ، وأعطى في النائبة » فلم ينف عنه وصف الشح إلا عند الأوصاف الثلاثة ، رواه أبو يعلى الموصلي ، والطبراني ، والحافظ الضياء . قال القاضي أبو يعلى : ولأن هذا حده في اللغة .

تتمة: قد جاء في ذم البخـــل والشح والتنفير منها ، وفي مدح الجود والسخاء والحث على الانفاق بها عدة أحاديث. وقد استعاذ النبي وقي من البخل ؛ كما في مسلم وغيره من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه ، أن النبي وقيلة كان يقول: « اللهم إني أعوذ بك من البخل والكسل ، وأرذل العمر ، وعذاب القبر ، وفتنة المحيا والمات ، وفي مسلم من حديث جابر رضي الله عنه ، أن رسول الله وقيلة قال: « اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة ، واتقوا

الشيخ فان الشيخ أهلك من كان قبله على أن سفكوا دمائهم واستحلوا عالم الشيخ فان الشيخ أن سفكوا دمائهم واستحلوا عارمهم ». وفي « سنن أبي داود » و « صحيح ابن حبان » عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله وينايين : « شر ما في الرجل شيخ هالع ، وجبن خالع » .

قوله : شح هالع : ، أي محزن ، والهلم أشد الفزع .

وقوله: و « جبن خالع » الجبن : شدة الخوف وعدم الاقدام ، ومعناه أنه يخلع قلبه من شدة تمكنه منه . وفي « سنن النسائي » و « صحيح ابن حبان » و « الحاكم » من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله عليه ؛ ولا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان حهنم في حوف عبد أبداً ، ولا يجتمع شح وإيمان في قلب عبد أبداً » .

وفي «أوسط الطبراني » عن نافع مولى ابن عمر ، قال : سمع ابن عمر ، رضي الله عنها رجلا يقول : « الشحيح أعذر من الظالم ، فقال ابن عمر : كذبت ، سمعت رسول الله من يقول : « الشحيح لا يدخل الحنة » . وروى الترمذي وقال : غريب من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، عن النبي من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، عن النبي من حديث أبي بكر العديق رضي الله عنه ، عن النبي من حديث أبي بكر العديق رضي الله عنه ، عن النبي من حديث أبي بكر العديق رضي الله عنه ، عن النبي من حديث أبي بكر العديق رضي الله عنه ، عن النبي من حديث أبي بكر العديق رضي الله عنه ، عن النبي من حديث أبي بكر العديق رضي الله عنه ، عن النبي من حديث أبي بكر العديق رضي الله عنه ، عن النبي من حديث أبي بكر العديق رضي الله عنه ، عن النبي من حديث أبي بكر العديق رضي الله عنه ، عن النبي الله منه ، عن النبي بكر العديق رضي الله عنه ، عن النبي بكر العديق رضي الله بكر العديق رضي الله العديق رضي الله بكر العديق العديق رضي الله بكر العديق الله بكر العديق ال

الحب بفتح الخاء المعجمة و بكسرها: هو الخداع الحبيث. و في « كبير الطبراني » و « الأوسط » وأحد إسناديه حيد ، عن ابن عباس رضي الله عنها قال : قال رسول الله عليه : خلق الله جنة عدن بيده ، و دلى "فيها ممارها ، وشق فيها أنهارها ، ثم نظر اليها فقال لها : «تكلمي ، فقالت : قد أفلح المؤمنون . فقال: وعزتي و حلالي لا يجاورني فيك بخيل » ورواه ابن أبي الدنيا في صفة الجنة من حديث أنس رضي الله عنه .

وفي حديث ابن عمر رضي الله عنها مرفوعاً : ﴿ ثَلَاثُ مَهَلَـكَاتُ : شَــَـَحَ

مُطّاع، وهوى متبع، وإعجباب المرء بنفسه،. الحُديثُ رواه الطبرائي في ﴿ الأوسط ﴾ .

وفي حديث أبي در رضي الله عنه : « ثلاثة يبغضهم الله : الشيخ الزاني ، والمنتخبل ، والمتكبر ، . رواه ابن حبان في « صحيحه » وفي حديث أبي سميد الخدري مرفوعاً : خصلتان لا يجتمعان في مؤمن : البخل وسوء الخلق » رواه الترمذي وغيره .

وفي حديث أبي هريرة مرفوعاً: «السخي قريب من الله ، قريب من الحنة ، قريب من الحنة ، قريب من الناس ، بعيد من النار ، والبخيل بعيد من الله ، بعيد من الخاة ، بعيد من الناس ، قريب من النار . ولجاهل سخي أحب الى الله من عامد بخيل ، رواه الترمذي . وروي عن أبي هريرة مرفوعاً: «ألا إن كل جواد في الجنة ، حتم على الله وأنا به كفيل ، ألا وإن كل بخيل في النار ، حتم على الله وأنا به كفيل ، ألا وإن كل بخيل في النار ، حتم على الله وأنا به كفيل ، ألا وإن كل بخيل في النار ، حتم على الله وأنا به كفيل » . قالوا يارسول الله : من الجواد ومن البخيل ؟ قال : الجواد من جاد بحقوق الله في ماله ، والبخيل من منع حقوق الله و يخل على ربه ، وليس الجواد من أخذ حراماً وأنفق إسرافا » . رواه الاصهاني في « الترغيب والترهيب » .

وروى الترمذي من حديث أبي هريرة مرفوعاً: « إذا كان أمراؤكم خياركم وأغنياؤكم سمحاءكم ، وأموركم شورى بينكم؛ فظهر الارض خير لسكم من بطنها ، وإذا كانت أمر اؤكم شراركم وأغنياؤكم بخلاءكم ، وأموركم الى نسائكم؟ فبطن الأرض خير لسكم من ظهرها » .

وروي عن ابن مسعود مرفوعاً: « تجافوا عن ذنب السخي ؟ فان الله آخذ بيده ما عثر ، رواه ابن أبي الدنيا ، والاصهاني .

قال ابن مفلح في أواخر « الآداب ، : قيل للاحنف بن قيس ؛ ما الجود ؟

قال: بذل الندى ، وكف الأذى . قيل : فما البخل ؟ قال: طلب اليسير ، ومنع القليل .

وسئل الحسن عن البخل ، فقال : هو أن يرى الرجل ما ينفقه تلفاً ، وما يمسكه شرفاً .

قال أبو المتاهية:

ولم يأمنوا منه الاثنى للثيم ولو كانت الدنيا له لمديم

وان امرءًا لم يرتج الناس نفعه وان امرءًا لم يجعل البر كنزه وبالله التوفيق .

# الحديث السابع عشر

٣٢ – ثنا سفيان ، قال عمرو: سممت جابراً يقول: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: هل نكحت ؛ قلت: نعم ، قال: أبكراً أم ثيباً ؟ قلت : ثيب ، قال: فهلا بكراً تلاعبها وتلاعبك ؛ قلت : يارسول الله! قتل أبي يوم أحد ، وترك تسع بنات ، فكرهت أن أجمع إليهن خرقا مثلهن ، ولكن امرأة عشطهن وتقيم عليهن . قال : أصبت .

قال رضي الله عنه لم (ثنا سفيان) ابن عيينة (قال عمرو) ابن دينار تقدمت ترجمته في الحديث الحادي عشر من أحاديث ابن عمر رضي الله عنها (سممت جابراً) رضي الله عنه (يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: هل

نكحت؛) أي تزوجت ياجار (قلت: نعم) نكحت (قال: أبكراً أم ثيبا) أي نكحت بكراً أم ثيباً ( قلت : ثيب ) كذا بالرفع خبر مبتدأ محذوف تقدره التي تزوجتها ثيب ، هكذا وقع عند الامام أحمد ، وكذا عند مسلم من طريق عطاء عن جابر ، ووقع في « الصحيحين ، من طريق شعبة عن محارب عن جابر رضى الله عنـ ه قال: قال لي رسول الله ما ين عليه عندها: تزوجت ، وفي لفظ عندها: هل تزوجت ؟ قلت: نعم. قال: أبكراً أم ثيباً ؟ قلت: « ثيباً » بالنصب بفعل محذوف تقديره تزوجت ثيباً كما هو موجود في بعض روايات البخاري، مهذا اللفظ: تزوجت ثيباً ، وفي لفظ في «مسلم » عن عمرو من ديناد عن جابر ابن عبد الله رضى الله عنها أن عبد الله « هلك » أي مات ، يمني استشهد يوم أحسد وترك تسع بنات، أو قال سبعاً ، فتزوجت امرأة ثيباً ،فقال لي رسول الله عليه وترك يا جاء تزوجت ؟ قال: قلت : نعم ، قال : ببكر أم ثيب ? قال : قلت : بل ثيب (قال) ﷺ : (فهلاً) تزوجت جارية (بكراً)، وفي رواية : أفلا جارية بالنصب ( تلاعبها و تلاعبك ) زاد في روانة في ( الصحيحين ) : و تضاحكها وتضاحكك ، وفي بعض روايات ( مسلم ، : تضاحكك وتضاحكها وتلاعبك و تلاعبها ، وهو مما يؤيد أنه من اللعب ، ووقع عند الطبراني من حديث بن عجرة وفيه : وتمضها وتمضك ، ووقع في رواية لأبي عبيد : تذاعما وتذاعبك « بالذال الممجمة بدل اللام كذا في « فتح الباري ، قلت : والذي يظهر أنه بالذال المهملة من المداعبة وهي المازحة والملاعبة ، يقال : داعبه مازحه كما في القــــاموس ، وداعب لاعب ، وأما بالذال المعجمة فيقال: تذعبته الجن :أفزعته ، وانذعب الماء: سال واتصل جريانه ، قال في والمطالع، : المداعبة الملاعبة ، كما جاء في الحديث تلاعبها وتداعبها ، والدعاية المزح ، ووقع في رواية محارب بن دَّيار عن حَّار كما 

ولمامها » فضبط للا كثر بكسر اللام، وهو مصدر من الملاعبة يقال: لاعب لما با وملاعبة ، مثل قاتل قتالاً<sup>(١)</sup> ومقاتلة ، ووقع في رواية المستملي « بضم اللام » والمراديه الريق، وفيه اشارة الى مص لسانها، ورشف شفتها، وذلك يقم عنـــد الملاعبة والتقبيل ، وليس هو ببعيد كما قال القرطي. ويؤيد أنه معنى آخر غير المعنى الأول قول شعبة: أنه عرض ذلك على عمرو من دينار ، فقال اللفظ الموافق للجاعة ، وفي روانة مسلم التلويح بانكار عمرو رواية محارب بهذا اللفظ، ولفظه : أنما قال جابر تلاعبها وتلاعبك ، فلو كانت الروايتان متحدتين في المعنى لما أنكر عمرو ذلك ، لأنه كان ممن مجبز الرواية بالممني ( قلت : يا رسول الله قتل أبي ) شهيداً ( يوم ) غزوة ( أحدُ ) وكانت في الثالثة من الهجرة ( وترك تسع بنات ) وفي رواية : وترك سبح بنات ، أو تسع بنـات وهي في ﴿ الصحيحين ﴾ ( فكرهت أن أجمع البهن ) جارية ( خرقاء ) ﴿ بِفتْحِ الْحُـاء المُعجمة وسكون الراء بعدها قاف » وهي التي لا تحسن العمل بيدها ، وهي تأنيث الأخرق وهو الجاهل عصلحة نفسه وغيره ، وقيل : الذي لا رفق له ولا سياسة عنده (مثلهن) لأنهن لا يحسن العمل (ولكن) تزوجت (امرأة) ثيبا (تمشطهن) أي تسرح شمورهن (وتقيم عليهن) وفي لفظ: تقوم عليهن ، أي في غير ذلك من مصالحهن وهو من المام بعد الخاص (قال) عَلَيْنَهُ لِجَاءِ رضي الله عنه (أصبت)أي بتزو مجك امرأة ثيبا قد احتنكت الأمور ومارست الخدمة ، لتقوم على مصالح اخواتك وتحمين.

قال في « الفتح » : ولم أقف على تسميتهن ، وأما امرأة جابر المذكورة فاسمها : « سهلة بنت مسعود بن أوس بن مالك الأنصارية الأوسية » ذكره ابن سعد .

<sup>(</sup>١) في الاصل : مقاتلا . ولعله تصحيف من الناسخ .

الأول: النيب من النساء من أزيلت بكارتها ، وقد تطلق على البالغة وإن كانت بكراً مجازاً واتساعاً ، والمراد هنا الاول. والبكر العذراء ، وهي الباقية العذرة ، والعذرة ما للبكر من الالتحام قبل الافتضاض. فالبكر: التي لم توطأ واستمرت على حالها الاولى.

الثاني: دل الحديث على فضيلة تزويج البكر على الثيب، والحث على ذلك، وقد ورد بأصرح من ذلك عند ابن ماجة من طريق عبد الرحمن بن سالم بن عتبة ابن عويم بن ساعدة عن أبيه عن حده بلفظ: «عليكم بالأبكار فانهن أعدب أفواها وأنتق أرحاماً» أي أكثر حركة، والنتق بنون ومثناة الحركة، ويقال أيضاً للدمى، ولعله أراد أنها كثيرة الأولاد. وأخرج الطبراني من حديث ابن مسعود نحوه وزاد: و «ارضى باليسير» ولا يعارضه حديث: «عليكم بالولود» من جهة كونها بكراً، فلا يعرف كونها كثيرة الأولاد، فان الجواب عن ذلك أن البكر مظنة كونها ولودا، فيكون المراد بالولود؛ إما من هي كثيرة الولادة وإما من حربت فظهرت عقيماً، وكذا الآيسة، فالخبران متفقان على مرجو حيبها.

الثالث: يؤخذ من الحديث: أنه إذا تزاحمت مصلحتان ؛ قدم أهمها ، قان جابراً رضي الله عنه قدم مصلحة أخواته لشفقته علمهن ورحمته لهن على حظنفسه وآثرهن على تمام لذته وقضاء وطره ، والنبي عليه صوب فعله ، ودعى له لأجل ذلك ، فقال: بارك الله لك ، أصبت .

ويؤخذ منه الدعاء لمن فعل خيراً وان لم يتعلق بالداعي . وفيـــه سؤال

الامام أصحابه عن أمورهم وتفقده أحوالهم ، وإرشاده الى مصالحهم ، وتنبيههم على و جه المصلحة ، ولو كان في باب النكاح وفيا يستحيى من ذكره .

وفيه مشروعية خدمة المرأة زوجها ، ومن كان منه بسبيل من ولد وأخ وعائــــلة ، وأنه لا حرج على الرجل في قصده ذلك من امرأته وإن كان ذلك لا يجب عليها ، لكن يؤخذ منه أن العادة جارية بذلك ، فلذلك لم ينكره النبي وطحن وطبخ و عليه المحاؤ الوغير هم : ليس على المرأة خدمة زوجها في عجن وخبز وطحن وطبخ و نحوه ، نص عليه الامام أحمد لكن الأولى لها فعل ما جرت الهـــادة بقيامها به . وأوجب شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله ورضي عنه المعروف من مثلها لمثله ، وأما خدمة نفسها في ذلك فعليها الا أن يكون مثلها لا تخدم نفسها ، وقال أبو ثور : على الزوجة أن تخدم الزوج في كل شيء وقال ابن حبيب في وقال أبو ثور : على الزوجة أن تخدم الزوج في كل شيء وقال ابن حبيب في الفروع ليس عليها عجن وخبز وطبخ و نحوه ، نص عليه خلافاً للجوزجاني والجوزجاني من أئمة علمائنا وبالله التوفيق .

## الحديث الثامن عشر

على مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يرجع ُ فيؤمنا وقال يصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يرجع ُ فيؤمنا وقال مرة: ثم يرجع فيصلي بقومه ، فأخر النبي صلى الله عليه وسلم ليلة ، قال مرة الصلاة ، وقال مرة العشاء ، فصلى معاذ مع النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم جاء يؤم قومه ، فقرأ البقرة ، فاعتزل صلى الله عليه وسلم ، ثم جاء يؤم قومه ، فقرأ البقرة ، فاعتزل صلى الله عليه وسلم ، ثم جاء يؤم قومه ، فقرأ البقرة ، فاعتزل

رجل من القوم فصلى ، فقيل له : أنافقت يافلان ما الله على معك ثم فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إن معاذاً يصلى معك ثم يرجع الينا فيؤمنا ، يارسول الله إعا نحن أصحاب نواضح ، ونعمل بأيدينا ، وإنه جاء يؤمنا فقرأ سورة البقرة ، فقال : يامعاذ ، أفتان أنت ؟! أفتان أنت ؟! إقرأ بكذا وكذا . قال أبو الزبير : بسبح اسم ربك الاعلى ، والليل إذا يغشي . فذكرنا لعمرو فقال : أراه قد ذكره :

قال رضي الله عنه (ثنا سفيان) هو ابن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (سممه) أى الحديث الآتي (من جابر) بن عبد الله رضي الله عنها قال: (كان معاذ) « بالذال المعجمة » بن جبل بن عمرو بن أوس الخزرجي الأنصاري أبو عبد الرحمن ، أسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة ، وشهد مدراً والمشهاهد كلها ، وهو أحد الذين جمعوا القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهم أربعة : معاذ ، وأبي بن كعب ، وزيد بن ثابت ، وأبو زيد « متفق عليه » . روي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : والله يامعاذ إني أحبك ، قال : والله وأنا أحبك يارسول الله ، قال : فلا تدع أن تقول دبركل صلاة : « اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك » . مات سيدنا معاذ بن جبلرضي الله عنه بناحية الاردن في طاعون عمواس، وعمواس « بفتح العين المهملة والمم ، قرية بين الرملة و بيت المقدس ، نسب الطاعون اليها لانه أول ما بدا منها ، وكانت وفاته سنة ثمان عشرة ، وقيل سبع عشرة ، وهو ابن ثمان وثلاثين سنة ، وقيل

ثلاث، ورجحــه النووي، وقيل أربع، وقيل غير ذلك، وكان قد أرسله عمر رضي الله عنها على الشام بعد أبي عبيدة بن الحراح « قاله البرماوي » وقبره شرقي غور بيسان قاطع نهر الاردن في السفح وهو مشهور ، وفد زرناه مراراً. وهو أحد السبعة الذين شهدوا العقبة ، و بعثـــه النبي والله اليمن قاضياً ومعلماً ، و جمل اليه قبض الصدقات من المال الذين في اليمن ، روى عنه عمر وابن عمر ، وابن عباس ، وأنس وغيرهم ، روي له عن رسول عليالله مائة وسبعة وخمسون حديثًا ، مناجاته في الليل اذ اتهجد: « اللهم قد نامت العيون ، وغارت النجوم ، وأنتحي قيوم ، اللهم طلبي الحنة بطيء وهر بي من النار ضعيف ، اللهم احمل لي عندك هدى تؤده الي" يوم القيامة ، انك لا تخلف الميماد » . وهو سيد الفقهاء ، فقد قال عليه : « أعلم امتي بالحلال و الحرام معاذ بن حبل » . رواه أنو نميم في « الحلية » من حديث أبي سميد ، و لفظه : « معاذ بن جبل أعلم الناس بحلال الله و حرامه »، وروى الطبراني في ( الكبير ، ، وأبو نعيم في ( الحلية ، ، عن محمد بن كعب مرسلا ان النبي مساللة قال : « معاذ بن جبل امام العلماء يوم القيامة برتوة » ، وهي بفتح الراء وسكون المثناة الفوقية ، أي : « رمية سهم ، ، وقيل عميل ، وقيل عسل البصر ، وقيل مخطوة ، ، وقيل مدر حية ، وقال ابن مسعود رضي الله عنه و ان معاذ بن جبل كان أمة قانتا لله حنيفا، فقيل له : وان ابراهم كان أمة قانت لله حنيفًا ، فقال : ما نسيت ، هل تدرى ما الأمة ؟ وما القانت ؟ الأمة الذي يعلم الناس الخير ، والقانت المطيع ، وكان معاذ بن جبل يعلم الناس الخير ، وكان مطيعا لله ولرسوله ، وقال شهر بن حوشب ؟ كان أصحاب رسول الله عليه اذا تحدثوا وفيهم معاذ ، نظروا اليه هيبة له .

ومن كلام معاذ رضي الله عنه : اذا صليت ؟ فصل صلاة مودع ، لا تظن

انك تعود اليها. وقال: لاغنى بك عن نصيبك من الدنيا، وأنت الى نصيبك من الآخرة افقر، وآثر نصيبك من الآخرة ، على نصيبك من الدنيا، حتى ينتظم لك وتزول به معك، اينها زلت. وقال: أخوف ما أخاف عليكم فتنهية النساء؛ اذا استورن الذهب، ولبسن رياط الشام، وعصب اليمن، فأتعبن الغني، وكلفن الفقير ما لا يجد.

قال في «صفوة الصفوة»: لما أصيب أبو عبيدة رضي الله عنه ، في طاعون عمواس استخلف معاذ بن جبل رضي الله عنه ، واشتد الوجع ، فقال الناساس لمعاذ: ادع الله أن يرفع هذا الرجز عنا . قال : انه ليس برجز ، ولكنه دعوة نبيكم ، وموت الصالحين قبلكم ، وشهادة يختص الله بها من يشاء ( يصلي مع رسول الله عليه في زاد مسلم من رواية «منصور» عن عمرو بن دينار عشاء الآخرة ( ثم يرجع ) أي معاذ (فيؤمننا) وفي لفظ فيؤم قومه ، وفي رواية «منصور» المذكورة . فيصلي بهم تلك الصلاة ( وقال ) جابر رضي الله عنه : (مرة ثم يرجع فيصلي بقومه ) وفي رواية : فيصلي بهم الصلاة . أي المذكورة ( فأخر النبي الله المناء ) أي صلاة العشاء ليلة ، قال مرة ) فأخر ( الصلاة وقال مرة ) أخرى فأخر ( العشاء ) أي صلاة العشاء لله الما .

وفي رواية ( الحميدي ، عن سفيان بن عيينة : فصلى ليلة مع النيون المساء ( فصلى معاذ) رضي الله عنه ( مع النبي من ) وفي رواية ( الحميدي ، عن ابن عيينة : فصلى ليلة مع النبي علي المشاء . كما في معظم الروايات ( شم جاء ) معاذ رضي الله عنه ( يؤم قومه ) بني سلمة . وفي رواية ( الحميدي ، عن ابن عيينة : شم يرجع إلى بني سلمة فيصلها بهم ، وقوم معاذ هم ( بنو سلمة » منسو بون الى سلمه مير بكسر اللام - بن سعد بن على بن أسد بن ساردة - بالسين المهملة والراء والدال المهملة فهاء تأنيث بن تزيد ( ) بفتح المثناة فوق ، بن جشم بن الخزرج والنسبة والدال المهملة فهاء تأنيث بن تزيد ( ) بفتح المثناة فوق ، بن جشم بن الخزرج والنسبة

<sup>(</sup>١) في الاصابة : يزيد .

اليه بالمي بفتح السين المهملة وفتح اللام وياساً على نظائره ، هربا من تواني الكسرات ، وأكثر أصحاب الحديث يكسرون اللام في النسب ، مثلها قبل النسب ، وفي رواية الشافعي ، ثم يرجع فيصليها بقومه في بني سلمة (فقرأ) معاذ في أول ركعة من صلاته بقومه ، بعد فاتحة الكتاب (البقرة) استدل به على من يكره أن يقول: البقرة ، بل يقول سورة البقرة ، أو السورة التي تذكر فيها البقرة ، لكن في رواية : فقرأ سورة البقرة . كما في و مسلم ، وغيره ، وللبخاري في و الادب ، فقرأ بهم البقرة ، واستظهر في والفتح ، أن ذلك من تصرف الرواة ، والمراد أنه ابتدأ في قراءتها ، وبه صرح مسلم ، ولفظه : و فافتتح سورة البقرة ، وفي رواية عارب بن دار عن جابر : و فقرأ بسورة البقرة أو النساء على الشك ، وفي رواية مسمر عن محارب : و فقرأ البقرة والنساء ، بالواو ، فان كان مضبوطاً ، احتمل أن يكون ؛ قرأ في الاولى بالبقرة ، وفي الثانية بالنساء ، ووقع عند الامام أحمد من حديث بريدة ، باسناد قوي : «فقرأ اقتربت الساعة » وهي شاذة ، إلا أن محمل على التعدد .

(فاعترل رجل من القوم) أي انصرف واحد من الرجال ، ووقع في رواية الا مماعيلي: «فقام رجل فانصرف » وفي رواية: «فتجوز رجل فصلى صلاة خفيفة » وغالب الروايات ، بل كلها ، إلا النذر منها ، لم يقع فيها تسمية هذا الرجل نعم روى ابو داود الطيالسي في «مسنده » والبرار من طريقه ، عن غالب ابن حبيب ، عن عبد الرحمن بن جابر ، عن أبيه قال : «مر حزم بن أبي كمب عماذ ابن جبل. وهو يصلي بقومه صلاة ... القصة ، فافتت جيسورة طويلة ، ومع حزم ناضح له ... الحديث » قال البرار : لا نعلم أحدا سماه عن جابر ، إلا ابن جابر «انتهى ».

وقد رواه أبو داو دفي «السنن»من وجه آخر: عن طالب فجمله عن ابن جابر

عن حزم صاحب القصة ، وأبن جابر لم يدرك حزما . ورواه أبن لهيمة ، عن أبي الزبير عن جابر فسه حازما و كأنه صحفه ، و روى الامام أحمد من حديث عن أنس رضي الله عنه قال : كان مماذ يؤم قومه ، فدخل حرام ، وهو يريد أن يستي نخله . . الحديث . وحرام و بالحاء المهملة والراء ، بن ملحان خال انس بن مالك واسم ملحان و بكسر الميم ، مالك بن خالد ، هكذا ذكره غير واحد ؛ ويأتي في الثاني والثلاثين من مسند أنس رضي الله عنه . وفي و الفتح ، بعد ذكر حديث أنس عند الامام أحمد ، ظن بعضهم ؛ أنه حرام بن ملحان خال أنس ، وبذلك جزم الخطيب في المبهات ، قال الحافظ ابن حجر : لكن لم اره منسوبا في الرواية ، ويحتمل أن يكون مصحفا من حزم ، فتجمع الروايات ، كما يومى اليه صنيع ابن عبد البر ، يوسلمه . ووقع عند ابن حزم ان اسمه سلم و بفتح أوله وسكون اللام ، وكأنه بني سلمه . ووقع عند ابن حزم ان اسمه سلم و بفتح أوله وسكون اللام ، وكأنه تصحيف . وقد جمع بعضهم بتعدد القصة ، فان لم نقل بالتمدد ، فأقوى ما تنسب القصة لسلم بن الحارث من بني سلمة . والله أعلم .

وفيه دليل على جواز مفارقة المأموم للامام لمذر ، قال علماؤنا : وانأحرم مأموما ، ثم نوى الانفراد لعذر يبيح ترك الجماعة ، كتطويل امام ومرض وغلبة نماس أوشيء يفسد صلاته ، أو خوف على أهل ، أو مال أو فوات رفقة ، ونحو ذلك ، صح ان استفاد بمفارقته تمجيل لحوقه لحاجته ؟ قبل فراغ إمامه ، فان كان الامام يمجل ؟ ولا يتميز انفراده عنه بنوع تمجيل لم يجزفان زال المذر ، وهو في الصلاة ؟ فله الدخول مع الامام ، كما في « الاقناع » وغيره من كتب المذهب .

وكذا استدل الرافعي من الشافعية في وشرح مسند ، الامام الشافعي بالحديث على أن للمأموم أن يقطع القدوة ، ويتم صلاته منفرداً ، ونازع النووي في ذلك ؛ بأنه لا دلالة في الحديث عليه. لأنه جاء مصــــر حاً ، في رواية عند مسلم فانحرف رجل ، فسلم ؛ ثم صلى وحده ، وهو ظاهر في أنه قطع الصلاة . لكن ذكر الامام الحافظ البهتي ؛ أن محمد بن عباد شيخ مسلم ، تفرد عن ابن عيينة بقوله « سلم » وان الحافظ من أصحاب بن عيينة ، وكذا من أصحاب شيخه عمرو بن دينار ، وكذا من أصحاب جابر ، لم يذكروا السلام . وكأنه فهم أن هذه اللفظة ؛ تدل على أن الرجل قطع الصلاة ، لأن السلام يتحلل به من الصلاة ، وسائر الروايات ؛ تدل على أنه انما قطع القدوة فقط ، ولم يخرج من الصلاة ، بل استمر فها منفرداً ، فهذا يبطل قول النووي ، ان فيه دليلا على قطع الصلاة من أصلها ، وابطالها لعذر ، لأنه إنما قطع القدوة بماذ رضي الله عنه . (فصلي) أي أتم صلاته منفرداً . وعند أبي حنيفة لا يجوز أن ينفرد المأموم محال ، فان فعل ؛ بطلت صلاته ، وفي هذا الحديث ؛ وفي صلاته صلى الله عليه وسلم مهم ركعة في الحوف ، شم انتظره حتى اتموا لانفسهم ما يرد ذلك .

( فقيل له ) أي لذلك الرجال ( أنافقت يا فلان ؟ ) « باثبات همزة الاستفهام ، وفي بعض النسخ بحاذها » وفي « الصحيحين » وغيرها : فكان معاذ يتناول منه ، وفي بعض الروايات فكأن « بالهمز وتشدمد النون ، معاذ تناول منه ، أو نال منه . وفي بعض الروايات : فبلغ ذلك معاذاً ، فقال انه منافق ( قال ) الرجل : لا والله ( مانافقت ) من النفاق ، وهو اسم إسلامي لم تعرفه العرب بالمعني المخصوص به ، وهو الذي يستر كفره ، ويظهر إعانه ، وإن كان أصله في اللغة معروفا يقال : نافق ينافق منافقة ، ونفاقا وهو مأخوذ من النافقاء . أحد جحرة (١) اليربوع ، اذا طلب من واحد هرب الى الآخر ، وخرج منه . وقيال هو من النفق ، وهو السرب الذي يستتر فيه ، استره كفره ، وربما أطلقوا النفاق على الرياء . ومنه حديث : « أكثر منافقي استره كفره ، وربما أطلقوا النفاق على الرياء . ومنه حديث : « أكثر منافقي

<sup>(</sup>١) في الاصل: أجحرة ، وفي القاموس: جحرة جمع جحر .

هُذُه الامة قر الوها » فإنه أراد بالنفاق هنا الرياء ؛ لأجماعها في اظهار ما في الباطن خــ الله عَمَانِي ) ذلك الرجل ( النبي عَمَانِي ) وفي لفظ فقــ ال : « لا والله ، أي ما نافقت ، ولا تين وسول الله عليه فلا خبرنيَّه ، وكان مماذ قال ذلك أولاً ، ثم قاله أصحاب معاذ للرجل ، وفي رواية عند النسائي فقال معاذ : لئن أصبحت لاذكرن ذلك لرسول الله علي ، فذكر ذلك له فأرسل اليه فقال: « ما حملك على الذي صنعت ؟ » ( فقال ) يارسول الله : ( ان معاذاً يصلي معك ثم يرجع ) من عندك ( فيؤمُّننا ) أي يصلي بنا تلك الصلاة التي صلاها ممك إماماً ( يارسول الله إنما نحن أصحاب نواضح) وهي الابل التي يستقى علمها واحدها ناضح (ونعمل) أعمالنا وما نحتاج من أشغالنا ( بأمدينا ) لأنه لاخدم لنا ( وانه ) أي معاذ ( جاء يؤمُّنا فقرأ ) بعد فاتحة الكتاب ( سورة البقرة ، فقال ) النبي مَنْكُلُّهُ : ( يامعاذ أفتان أنت أفتان أنت ؟ ) زاد محارب: ثلاثاً ، وهو « بالرفع » مبتدأ و خبر ، وفي رواية : أَفَا تَنَا « بَالنصب » على أنه خبر لكان المقدرة . وفي رواية أبي الزبير : « أتربد أن تكون فاتناً ؟ » . وفي رواية عند الامام أحمد رضي الله عنه من حديث معاذ بن رفاعة ، عن رجل من بني سلمة يقال له سلم أنه أنى الني عليه فقال : ياني الله انا نظل في أعمالنا فنأتي حين عسى فنصلى ، فيأتي معاذ بن جبل فينادي بالصلاة فنأتيه ، فيطول علينا... الحديث ». وفيه : يامعاذ لاتكن فتاناً . زاد في حديث أنس ولا تطول مهم » . ومعنى الفتنة هنا ان التطويل يكون سبباً لخروجهم من الصلاة ، وللتكره للصلاة في الجماعة .

وروى البيهقي في «شعب الايمان» باسناد صحيح عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه اله قال : « لا تبغضوا الله الى عباده ، يكون أحدكم إماماً فيطيل على القوم الصلاة حتى يبغض اليهم ماهم فيه » . قال الداودي : يحتمل ان يريد بقوله

فَتَاكُ ، أَي مَعَذَبِ لَأَنَهُ عَذَبِهِمَ بِالتَّطُويِلَ · وَمَنْتُـهُ قُولُهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ الْذَيْنَ فَتُنُواْ المؤمنين ع(١) ، قيل معناه عذبوهم .

(اقرأ بكذا وكذا فال أبو الزبير) محمد بن مسلم الأسدي الذي تقدمت ترجمته في الاول من أحاديث جار رضي الله عنه (بسبح اسم ربك الاعلى والليل اذا يغشي) قال سفيان بن عيينسة : (فذكرنا) ماقاله أبو الزبير (الممرو) بن دينار (فقال) عمرو (أراه) بضم الهمزة أي أظنه يمني عمرا (قد ذكره) كما قال أبو الزبير ، وكذا في مسلم ولفظه . قال ابن عيينسة : فقلت لممرو : ال أبا الزبير حدثنا عن جابر انه قال : «اقرأ بالشمس وضحاها ، والليل اذا يغشي ، وسبح اسم ربك الاعلى » فقال عمرو نحو هذا ، وجزم بذلك محارب في حديشه بسور تين من أوسط المفصل » ، قال عمرو لاأحفظها . وفي رواية الليث عن أبي بسور تين من أوسط المفصل » ، قال عمرو لاأحفظها . وفي رواية الليث عن أبي الزبير عند مسلم مع الثلاثة المتقدم ذكرها «باسم ربك » زاد ابن جريج عن أبي الزبير: «والضحي» اخرجه عبد الرزاق. وفي رواية الحميدي عن ابن عيينة مع الثلاثة الأول «والساء ذات البروج ، والساء والطارق » وفي « المفصل » أقوال أصحها أنه من أول قاف الى آخر القرآن .

واستدل بهذا الحديث على صحة اقتداء المفترض بالمتنفل ، بناء على ان معاداً كان ينوي بالاولى الفرض ، وبالثانية النفل ، وبدل عليه ما رواه عبد الرزاق الصنعاني والامام الشافعي وابو جعفر الطحاوي والدار قطني وغيرهم ، من طريق ابن جريج عن عمرو بن دينار عن جابر في هذا الحديث زاد « وهي له تطوع ولهم فريضة ، وهو حديث صحيح ، رجاله رجال « الصحيحين » ، وقد خرج ابن جريج في رواية عبد الرزاق بساعه منه فانتفت تهمة تدليسه ، فقول الامام الحافظ

<sup>(</sup>١) سورة البروج، الآية : ١٠

أبن الجوزي: أنه لا يصح مروود، وتعليل أبي جففر الطفحاوي له بان ابن عيينة ساقه عن عمرو أتم من سياق ابن جريج ، ولم يذكر هذه الزيادة ليس بقادح في صحته ، لان ابن جريج اسن وأجل من ابن عيينة وأقدم أخذاً عن عمرو منه ولو لم يكن كذلك فهي زيادة من ثقة حافظ ليست منافية لرواية من هو أحفظ منه ولا أكثر عدداً ، فلا معني للتوقف في الحكم بصحتها . وأما رد الطحاوي لها باحتمال أن تكون مدرجة ، فجوابه: ان الأصل عدم الادراج حتى بثبت التفصيل فهما كان مضموماً الى الحديث فهو منه ، ولا سيما اذا روي من وجهين . والأم هنا كذلك ، فان الشافهي أخرجها من وجه آخر عن جابر متابماً لممرو بن دينار عنه ، وقول الطحاوي هو ظن من جابر مردود ، لان جابراً كان فيمن يصلي مع معاذ ، فهو محمول على أنه سمع ذلك منه ، ولا يظن في جابراً أن يخبر عن شخص معاذ ، فهو محمول على أنه سمع ذلك منه ، ولا يظن في جابراً أنه يخبر عن شخص بامر غير مشاهد الا بان يكون ذلك الشخص أطلعه عليه .

واعلم أن هده المسألة وهي اقتداء المفترض بالمتنفل من مسائل الحلاف ، وقد روي عن الامام أحمد فيها روايتان ، فروى صحة ذلك عنه أبو داود ضاحب والسنن ، واسماعيل بن سعيد . قال الامام الموفق و وهو أصح، ونقل عنه حنبل وابو الحارث و أنه لا يصح ، اختاره الاكثر من علماء المذهب ، وهو قول الزهري ومذهب أبي حنيفة ومالك وغيرها ، واحتجوا بحديث: وإنما حمل الامام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه ، رواه الامام أحمد والبخاري ومسلموغيره.

قلت: لا دلالة في هذا الحديث على عدم جواز اثنام المفترض بالمتنفل ، لأن المراد به عدم الاختلاف في الافعال لانه الما ذكر في الحديث الافعال فقال: واذا سجد فاسجدوا ، ولهذا صح اثنهام المتنفل بالمفترض ، وأجابوا عن حديث جابر المذكور: بأنه قضية في عين ، فيحتمل أن يكون معاذ بن جبل رضي الله عنه كان يصلى مع رسول الله عليه نافلة .

قال الحجد في و المنتقى ، في قوله والمائة والمائة والمائة المحسد . احتج به من منع اقتداء المفترض بالمتنفل ، لا به يدل على أنه متى صلى معه امتنعت امامته ، وبالاجماع لا يمتنع بصلاة النفل معه ، فعلم انه أراد بهذا القول صلاة الفرض ، وان الذي كان يصلي معه كان ينو يه نفلا ، كذا قال ، وهذا بسيد ، لا نه لا يظن بمعاذ أن يترك فضيلة الفرض خلف أفضل الا عمة في مسجده الذي هو من أفضل المساجد، يترك فضيلة الفرض خلف أفضل الا عمة في مسجده الذي هو من أفضل المساجد، فانه قيل من الحائز أن يكون ذلك بأمر النبي والمسابقية ، فالحواب هو مع بعده يرده قوله والمسابقية : و إذا اقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة . » رواه الامام أحمد ومسلم وأصحاب السنن الاربع ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، وفيرواية للامام أحمد : « فلا صلاة الا التي اقيمت . » ولهمذا قال ابن حزم عن المانمين الفرض خلف النفل : هم لا يحيزون لمن عليه فرض ، إذا أقيم أن يصليه منطوعاً ، فكيف ينسبون الى معاذ ما لا يجوز عندهم ؟! وقد يجاب عن هذا بأن أن يصلي فرضه مع إمامها .

قال أبو جعفر الطحاوي منتصراً له حدم صحة الفرض خلف النفل: لا حجة في قصة معاذ رضي الله عنه لانها لم تكن بأمر النبي والمسلمة ولا تقريره، كذا قال، وجوابه أنهم أي الحنفية وكذا أصحابنا لا يختلفون ان رأي الصحابي الذي لم يخالفه غيره حجة . والواقع هنا كذلك، فان الذين كان يصلي بهم معاذ كلهم صحابة، وفيهم ثلاثون عقبياً، وأربعون بدريا، قاله ابن حزم، قال: ولا يحفظ عن غيرهم امتناع ذلك، وقال معهم بالجواز عمر وابن عمر وأبو الدردا، وأنس وغيره.

قال الطحاوي: لو سلمنا جميع ذلك لم يكن فيه حجة ، لاحمال أن ذلك

كَانَ فِي الوقت اللَّذِي كَانت الفريضة فيه تصلى مرتين، أي فيكُون منسوخا.
و تعقبه ابن دقيق العيد: بانه يتضمن اثبات النسخ بالاحتمال و هو لا يسوغ فيانه يلزمه اقامة الدّليل على ما ادعاه من اعادة الفريضة. انتهى.

وَكَأَنَ ابْنَ دَقِيقَ الفيد لَم يَطْلَعْ عَلَى كَتَابَ الطَّجَاوِي ، قانه قد ساق فيه ذلك مَن حَدَيْثُ ابْنَ عَمَن رَفْعُه : ﴿ لَا تَصَلُّوا الصَّلَاةُ فِي الْيُومُ مَرْ تَيْنَ . ﴾ ومن وجنه آخر مَرْ سَل : ﴿ اَنْ أَهِلَ الْعَالَيْـةَ كَانُوا يَصَلُّونَ فِي بِيُوتِهُم ، ثُم يَصَلُّونَ مَع النّبِي فَبَلُمْهُ ذَلِكُ فَنْهَا هُ ﴾ .

وقد نظر الحافظ ابن حجر في « الفتح » في الاستدلال بذلك على تقدير سيحته ، لاحتمال أن يكون النهي عن ان يصلوها مرتبين على أنها فريضة ، وبذلك جزم البيهقي جمعًا بين الحديثين .

قال في « الفتح » : بل لو قال قائل : هذا النهي منسوخ بحديث مماذ ، لم يكن بميداً ولا يقال : القصة قديمة ، لان صاحبها استشهد بأحد ، لانا نقول : كانت أحد في أواخر الثالثة فلا منع أن يكون النهي في الأولى ، والأذت في الثانية . كذا قال ، ولا يخفى أنه يرد عليه في ذلك بأولى ما رد كلام الطحاوي .

ويشعر كلام البيهي بأنهم كانوا يصلون الفرض مرتين ، على أنه في المرتين فرض وهواثبات لما ادعاه الطحاوي ، كما لا يخفى على من أنعم النظر. وفي والسنن، أنه مرتبية قال المرجلين اللذين لم يصليا معه : « اذا صليبا في رحالكما ثم أتيبا مسجد جماعة فصليا معهم فأنها لكما نافلة . » أخرجوه من حديث يزيد بن الاسود الفامدي ، وصححه ابن خزيمة وغيره. وكان ذلك في حجة الوداع في أو اخر حياة النبي ويدل على الجواز أمره ويسلين لمن أدرك الائمة الذين يأتون بعده ويؤخرون الصلاة عن ميقاتها ، ان صلوها في بيوتكم في الوقت ثم اجعلوها معهم ناقلة .

ومذهب الامام الشافمي وأبي ثور وابن المنذر صحة الفرض خلف النفل،

وهو رواية عن الامام أحمد ، وصحح هذا موفق الدين ، وهو قول عطا ، والاوزاعي واختاره في والنصيحة ، والنوراعي واختاره في والنصيحة ، ووالتبصرة » ، وشيخنا يمني شيخ الاسلام ابن تيمية وغيرهم .

وفي الحديث استحباب تخفيف الصلاة ، قال علماؤنا: يسن تخفيف الصلاة مع اتمامها ما لم يؤثر المأموم التطويل ، فان آثروا كلهم استحب ، واستشكل عليه بان الامام قد لا يعلم حال من يأتي فيأتم به بعد دخوله في الصلاة ، فالا ولى إطلاق الكراهة إلا إذا كان إمام قوم محصورين راضين ، في مكان لا يدخله غيره .

وفيه دليل على وجوب صلاة الجاعة ولا ينافي ذلك جواز الصلاة منفرداً، ولا ربب أن صلاة الجاعة من أو كد العبادات وأجل الطاعات وأعظم شمائر الاسلام، وقد حض النبي صلى الله عليه وسلم عليها، وندب أمنه اليها. فهي واحده واجبة على الأعيان على معتمد مذهب الامام أحمد، والمعتمد أن من صلى وحده لفير عذر تصح صلاته مع إنمه بالترك، وهذا هو المأثور عن الامام أحمد وأكثر أصحابه، وحملوا قوله من الله وحده أصحابه، وحملوا قوله من الله وحده بسبع وعشرين درجة، على غير الممذور، بخمس وعشرين درجة، على غير الممذور، لأن الممذور يكتب له أجره لو كان صحيحاً مقيماً. وجعلوه حجة على صحة صلاة المنفرد مع ما في حديث قصة معاذ من انفراد الرجل بالصلاة، وعدم أم النبي صلى الله عليه وسلم له بفعلها ثانياً، ولا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاحة.

وقالت طائفة من قدماء أصحاب الامام أحمد وبعض متأخريهم، وطائفة من السلف: لا تصح حيث لا عذر، وحملوا حديث التفضيل على المعسدور، قالوا: وليس كل ممذور يكتب له ما كان يعمل ، بل إنما يكتب لمن كان نيشه لولا المذر أن يعمل ومن عادته ذلك ، فهذا الذي يكتب له ما كان يعمل. فاما

من لم يكن له نية ولا عادة فكيف يكتب له ما لم يكن من عادته العمل به .

وقد قال بوجوب الجاعة على الأعيان: عطاء والأوزاعي وجماعة من محدثي الشافعية وغيرهم ، كابن خزيمة وابن المنذر وابن حبان ، وبالغ داود ومن تبعله فجعلها شرطاً لصحة الصلاة ، وقد بينت أدلة وجوبه في « شرح العمدة» ، وبالله التوفيق .

# الحديث التاسع عشر

قال رضي الله عنه (ثنا سفيان) بن عيينة (قال): (سمع عمرو) بن دينار (جابر بن عبد الله) رضي الله عنها (وقال) سفيان (مرة عمرو) ابن دينار (سممه) أي الحديث الآني (من جابر) رضي الله عنه (يقول: قال رسول الله

ضبطالاصلخدعة، بضم الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة ، وعن يونس ضم الخاء وفتح الدال ، وعن عياض فتحها ، وقال القزاز بفتح الخاء وسكون الدال لغة النبي صلى الله عليه وسلم ولغته أفصح اللغات . وقالوا : الخدعة : المرة

الواحدة من الخداع ، فمعناه أن من خدع فيها مرة واحسدة عطب وهلك ولا عودة له .

قال الجلال السيوطي: خدعه بضم الخاء و فتحها مع سكون الدال، و بضمها مع فتح الدال، فالفتح مع سكون الدال معناه: أن الحرب ينقضي أمرها بخدعة واحدة من الخداع، يمني أن المقاتل إذا خدع مرة واحدة لم يكن لها إقالة ، وهو أفصح الروايات وأصحها. ومعنى الضم مع الاسكان: أنه اسم من الخداع. ومعنى ضم الأول و فتح الثاني أن الحرب تخدع الرجال و تمنيهم ولا تفي لهم ، كما يقال فلان لعبة و ضحكة ، للذي يكثر اللعب والضحك. انتهى .

قال الحافظ ابن حجر والامام النووي: اتفق على أن فتح الخاء وسكون الدال أفصح ، حتى قال ثملب: بلغنا أنها لفة النبي صلى الله عليه وسلم ، وبذلك جزم أبو ذر الهروي والقزاز ، قال أبو بكر بن طلحة : أراد ثملب أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يستعمل هذه البنية كثيراً لوجازة لفظها ، ولكونها تعطى معنى البنيتين الاخريين. انتهى .

قال في الفتح: وأصل الحدع: اظهار أمر واضمار خلافه. قال السيوطي أمر باستمال الحيلة مها أمكن. وقال ابن المنير: ممناه الحرب الكاملة في مقصودها البالغة إنما هي المخادعة لا المواجهة، وحصول الظفر مع المخادعة بغير خطر. وفيه التحريض على أخذ الحذر في الحرب والندب الى خداع الكفار، وان لم يتيقظ الى ذلك لم يأمن أن ينمكس الأمر عليه. قال النووي: واتفقوا على جواز الخداع، أي مخادعة الكفار في الحرب كيفا أمكن ، إلا أن يكون فيه نقض عهد أو أمان فلا يجوز.

قال ابن المربي: الخداع في الحرب، بل الاحتياج اليه آكد من الشجاعة، قال ويكون بالتورية ، ويكون بالكين ، ويكون بخلف الوعد ، وذلك من

المستقى الجائز المخصوص من المحرم، قال: والكذب حرام بالاجماع، جائز في مواطن بالاجماع، أصلها الحرب الذي أذن الله فيه وفي أمثاله رفقاً بالعباد لضعفهم، وليس للمقل في تحريمه ولا في تحليله أثر، إنما هو الى الشرع، ولو كات تحريم الكذب كما يقوله المبتدعون عقلا، والتحريم صفة نفسية كما يزعمون ؛ ما انقلب حلالاً أبداً، والمسألة ليست معقولة، فتستحق جواباً، وخفي هدذا على علمائنا. انتهى.

قال الملامة ابن مفلح في و الآداب الكبرى » : يحزم الكذب لغير إصلاح وحرب وزوجة ، ويحرم المدح والذم بالباطل كذا قال في « الرعاية » .

قال ابن الجوزي: وضابطه ان كل مقصود مجمود لا يمكن التوصل اليه إلا بالكذب فهو مباح ان كان ذلك المقصود مباحاً، وإن كان واجباً فهو واجب، قال : وهو مراد الأصحاب، ومرادهم هنا لغير حاجة وضرورة، فانه يجب الكذب إذا كان فيه عصمة مسلم من القتل. وعند أبي الخطاب: يحرم أيضاً، لكن يسلك أدنى المفسد تين لدفع أعلاها. وذكر ابن عقيل أنه - أي الكذب حسن حيث جاز لا اثم فيه، وهو قول أكثر العلماء.

قال شيخ الاسلام ابن تيمية روحالة روحه: المسألة مبنية على القبح المقلي فمن نفاه وقال: لا حكم إلا لله فان الكذب بختلف بحسب مكانه ، ومن أثبته وقال الاحكام لذات الفعل قبحه لذاته . انتهى .

قال الطبري: إنما يجوز في المعاريض دون حقيقة الكذب فانه لا يحل. قال النووي: الظاهر إباحة حقيقة الكذب لكن الاقتضاء على التعريض أفضل. وفي و الآداب الكبري ، : مها أمكن المعاريض حرم الكذب. وهو ظاهر كلام غير واحد ، وصرح به آخرون لعدم الحاجة إذن . وظاهر كلام أبي الحطاب أنه يجوز ولو أمكن المعاريض ، قال : والظاهر أنه مراد .

وفي والهدي الامام ابن القيم: يجوز كذب الانسان على نفسه وعلى غيره ، إذا لم يتضمن ضرر ذلك الفير إذا كان يتوصل بالكذب الى حقه ، كا كذب الحجاج بن علاط على المسلمين حتى أخذ ماله من مكة من غير مضرة لحقت بالمسلمين من ذلك الكذب ، وأما ما نال من عكه من المسلمين من الاثنى والحزن فمفسدة يسيرة في جنب المصلحة التي حصلت بالكذب ، ولا سيا تكميل الفرح وزيادة الا عان الذي حصل بالحبر الصادق بعد هذا الكذب ، وكان الكذب سبباً في حصول المصلحة الراجحة .

قال: ونظير هـذا الامام والحاكم يوم الخصم خلاف الحق ليتوصل بذلك الى استمال الحق ، كما أوم سليمان بن داود عليها السلام إحدى المرأتين بشق الولد نصفين حتى يتوصل بذلك الى ممرفة عين أمه .

قال في « الآداب »: تباح المماريض ، وقيد ابن الجوزي الجواز عند الحاجة ، وقدم في « الرعاية » عند الحاجة وغيرها ، وتكره من غير حاجة ، والمراد بمدم تحريم المماريض لغيرالظالم ، وفي الخبر : « ان في المماريض لمندوحة عن الكذب » وهذا ثابت عن ابراهيم النخمي . وقد روي مرفوعاً ، ولكنه ليس في مسند الامام أحمد ولافي الصحاح والسنن ، وانما رواه أبو بكر بن أبي الدنيا في كتاب « المماريض » من حديث عمران بن حصين مرفوعاً . وقد ذكر الامام الموفق في « المفني » هدا الخبر تعليقاً بصيغة الجزم محتجاً به ولم يمزه الى كتاب .

قال في « الآداب الكبرى » : قال الامام أحمد رضي الله عنه : «الكذب لايصلح منه جد ولا هزل، قال حنبل: فقلت له فقول النبي والمسلح بين اثنين ، أو رجل لام أنه يريد بذلك رضاها ، وفي الحرب كذلك ،

قال : ابتداء الكذب منهي عنه ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : الحرب خدعة .

قال أبو طالب ، قال أبو عبد الله رضي الله عنه : لا بأس أن يكذب لينجو « يمني الأسير » . وذكر حديث : الحرب خدعة ، قال : « وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أراد غزوة وراًى بنيرها » ، فلم ير الامام أحمد بذلك بأساً في الحرب .

فاما الكذب بعينه ؛ فقال النبي والكذب مجانب الإيمان » . و في ومسند » الامام أحمد من حديث أسماء بنت يزيد مرفوعاً : « كل الكذب يكتب على بني آدم ، إلا ثلاث خصال : إلا رجل كذب لامرأته ايرضها ، أو رجل كذب في خديمة حرب ، أو رجل كذب ما بين امرأين مسلمين ليصلح بينها ، ورواه الترمذي بلفظ : لا يحل الكذب ، وفي رواية لا يصلح الكذب .

قال في و الآداب الكبرى ، وظاهر كلام الامام أحمد والاصحاب ، جواز الكذب في الصلح ، بين كافرين . كما هو ظاهر الاخبار ، وأما رواية: بينها مسلمين فظاهره غير مراد ، لأنه يجوز بين مسلم وكافر لحق المسلم كالحكم بينها ثم هو مفهوم اسم ، وفيه خلاف ، ويحتمل اختصاص جواز الكذب في الصلح بين المسلمين لظاهر الخبر ، واستظهره في « الآداب الكبرى ، لأن الكذب إنما جاز لمصلحة شرعية ، والقول بأن الصلح بين أهل الكتاب والتأليف بينهم مصلحة شرعية يفتقر الى دليل ، والاصل عدمه ، ثم يقال: لو كان مصلحة شرعية ؟ لجاز دفع الزكاة في الغرم فيه كالصلح بين المسلمين .

وقال المهلب: الخداع في الحرب جائز كيفها كان ؟ إلا بالايمان والمهود والتصريح بالإيمان فلا يحل شيىء من ذلك.

## الحديث العشرون

وم الجمعة والنبيُّ صلى اللهُ عليه وسلم بخطبُ ، فقال له: صليت ؟ قال: لا . قال: صل ركعتين .

قال رضي الله عنه (ثنا سفيان) هو ابن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار أنه (سمع جاراً) هو ابن عبد الله الانصاري رضي الله عنها يقول: (دخلرجل) قال الامام النووي في « المبهات»: هو سليك الفطفاني، وقيل النهان بن قوقل، وكذا ابن البلقيني في « الافهام» والخطيب في « مبهاته» وغيره، وقال البرماوي في « مبهات العمدة» هو سليك « بضم السين الهملة وفتح الام وآحره كاف، بن عمرو، وقيل بن هدية « بضم الهان الهملة وفتح المراحدة» الفطفاني « بفتح الفين المحمة والطاء المهملة وبالفاء» نسبة الى غطفان بن سعد بن الفطفاني « بفتح الفين المهمة والطاء المهملة وبالفاء» نسبة الى غطفان بن سعد بن ولا فقيل « جاء سليك الفطفاني » (يوم الجمة والني والمين عمره الله في رواية لمسلم ولفظا « جاء سليك الفطفاني » (يوم الجمة والني والمين عمره الله عليه النهان بن قوقل ، والاصح الاول . قال ابن الامير سليك بن عمرو ؛ (فقال له) عن صحيح مسلم ، ومسند « الحميدي » وقيل ابن هدية ، وقال الخطيب : قيل إنه النهان بن قوقل ، والاصح الاول . قال ابن الامير سليك بن عمرو ؛ (فقال له) النهان بن هكذا بفير هزة الاستفهام ، وهي مقدرة (قال لا) أي ما صليت (قال) النهائي هكذا بفير هزة الاستفهام ، وهي مقدرة (قال لا) أي ما صليت (قال) المنه بله به بليك قم وفي رواية عند مسلم : « يا سليك قم والمين إله به وي المهان وفي لفظ قم . وفي رواية عند مسلم : « يا سليك قم والمناه به الميك قم واله به المهان وفي لفظ قم . وفي رواية عند مسلم : « يا سليك قم والمناه الميك قم والميد و الهمان وفي لفظ قم . وفي رواية عند مسلم : « يا سليك قم والميد و الهمان وفي لفظ قم . وفي رواية عند مسلم : « يا سليك قم والمهمان وفي لفظ قم . وفي رواية عند مسلم : « يا سليك قم والميد و المهمان وفي لفظ قم . وفي رواية عند مسلم : « يا سليك قم والميد و المهمان وفي لفظ قم . وفي رواية عند مسلم : « يا سليك قم والميد و المهمان و المهمان

فاركع ركمتين تحية المسجد » ولفظ فأركع ركمتين في و الصحيحين » وغيرها ، وكذا فصل ركمتين ، وعدلول هذا الحديث، أخذ الامام أحمد، والامام الشافعي، وأكثر أصحاب الحديث.

قال في و شرح المقنع ، ومن دخل والامام يخطب لم يجلس حتى يركسع ركمتين يوجز فيهما . وبه قال الحسن ، وابن عيينة ، والشافمي ، وإسحاق ، وأبو ثور ، وابن المنذر .

وقدروى الامام أحمد ، ومسلم ، وأبو داود من حديث جابر رضي الله عنه قال : وقال رسول الله عليه : اذا جاء أحدكم يوم الجمعة ، والامام يخطب فليركم ركمتين ، وليتجوز فيهما ، فان جلس قبل أن يركسع ، استحب له أن يقوم فيركع ، .

وروى الامام أحمد ، والبخاري ، ومسلم ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه من حديث أبي سميد الخدري رضي الله عنه : « أن رجلا دخل المسجد يوم الجمعة ورسول الله على المنبر ، فأمره أن يصلي ركمتين ، ولفظ الترمذي وصححه : « أن رجلا جا ، يوم الجمعة في هيئة بذا ، والنبي مالينية يخطب ،

قال الامام مجد الدن بن تيمية في «منتقى الاحكام» (١) هذا تصريح بضعف ما روي: انه عليه المسك عن خطبته ،حتى فرغ من الركعتين ، ولم يقل عادل عليه هذا الحديث شريح وابن سيرين والنخمي وقتادة والثوري ومالك والليث وأبو حنيفة ، بل قالوا: يكره أن يركع ، لأن النبي عليه قال الذي جاء يتخطى رقاب الناس « اجلس فقد آذيت » رواه أبو داود والنسائي من حديث عبد الله ابن بشر . ورواه الامام أحمد والنسائي وزادا: وآنيت « عد الهمزة و بعدها نون فقد آذيت وأوذيت ، قالوا ولأن الركوع يشغله عن استماع الحطبة ، فكره كغير فقد آذيت وأوذيت ، قالوا ولأن الركوع يشغله عن استماع الحطبة ، فكره كغير فقد آذيت وأوذيت ، قالوا ولأن الركوع يشغله عن استماع الحطبة ، فكره كغير (١) وهو المعروف بـ « المنتقى من أخبار المصطفى » .

الداخل، ولأنه على الداخل، والأنه على الداخل، والأنه على الداخل، ولأنه على الداخل، والمام تخطب أنصت، فقد لفوت ورواه الامام أحمد والشيخان وغيرهم من حديث الى هريرة، وروى الامام أحمد وأبو داود من حديث على رضوان الله عليه قال: ( من دنا من الامام فلفا، ولم يستمع ، ولم ينصت ، كان عليه كفل من الوزر، ومن قال: صه، فقد لفا، ومن لفا فلا جمة له ، ثم قال: هكذا سمت نبيكم على وروى الامام أحمد من حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله على الدي يقول له تكلم يوم الجمة والامام مخطب ؛ فهو كمثل الحار يحمل أسفاراً، والذي يقول له أنصت ليس له جمة .

قالوا: اذا منع من هذه الكلمة ، مع كونها أمرا بمروف ، ونهيا عن منكر في زمن يسير، فلا أن يمنع من الركمتين مع كونها مسنو نتين في زمن طويل أولى ، واعتذروا عن الحديث بوجوه ضعيفة ، فمن مشهورها: ان هذا مخصوص بذاك الرجل الممين، الذي هو سليك الغطفاني ، قالوا: و إنما خص بذلك لأنه كان فقيرا فأريد قيامه لأجل أن يشاهد فيتصدق عليه ، ولا يخفى بقد هدذا الحمل مع ما عرف ان التخصيص خلاف الاصل ، ولا سيا مع قوله عليه : « إذا جاء أحدكم يوم الجمة والامام بخطب ... الحديث « فانه تعميم مزيل لتوم التخصيص الرجل المذكور ، ولهذا قال النووي عن التأويل الذي ذكروه هو تأويل باطل، وسريح قوله والتنظيق : « إذا جاء أحدكم ... الحديث « هذا بين لا يتطرق اليه تأويل، وصريح قوله والنظن عالماً يبلغه هذا اللفظ صحيحاً فيخالفه » .

وفي الحديث جواز الكلام في الخطبة لحاجة ، وللخطيب ولمن يكلمه الخطيب ، وفيه الاثمر بالمعروف ، والارشاد الى المصالح في كل حال وموطن ، وأن تحية المسجد ركمتان، وأنها لا تفوت بمجرد الجلوس ، وأنها لا تسقط في وقت النهى هذا ، ومن جوز ذات السبب يحتج بهذا لكل ذات سبب ، ولكن علماؤنا

خصوا ها تين الركمتين لورود النص فيها ، وأبقوا النهي على عمومه فيما عداها ، وما عدا ركمتي الطواف لورود الاذن فيها ايضاً، وبالله التوفيق .

### الحديث الحادي والعشرون

٣٦ – ثنا سفيان ، قال : قلت لعمرو ، سمعت جابراً يقول : من رجل في المسجد معه سهام ؛ فقال له النبي والمسائلة : أمسك بنصالها . قال : نعم .

قال رضي الله عند (ثنا سفيان) ابن عيينة (قال) أي سفيان (قلت لعمرو) ابن دينار (سمت) بالاستفهام المقدر، أي أسمت (جابراً) يمني ابن عبدالله الانصاري رضي الله عنها (يقول: مر رجل في المسجد) قال الحافظ ابن حجر في د الفتح»: دلم أقف على اسمه. انتهى ولم يذكره النووي في د المبهات » وبيض له ابن البلقيني (معه) أي مع ذلك الرجل (سهام) جمع سهم وهو القدح وواحد النبال والنبل بفتح النونوسكون الموحدة بعدها لام، والسهام العربية وهي مؤنثة لا واحد لها من لفظها. وفي لفظ في د الصحيحين »: أن رجلا مر في المسجد بأسهم قد أبدى نصولها (فقال له والمناه المناه المناه

سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنها. قال ذاك فبــــان بقوله نعم إسناد الحديث ، وقد أخرجه الشيخان من طريق سفيان وغيره .

 رضي الله عنه : ان المار المذكور كان يتصدق بالنبسل في المسجد ، وروي من حديث أبي موسى الاشمري رضي الله عنه أيضاً ولفظه : قال رسول الله متالية : « اذا مر أحدكم في مسجدنا أو سرقنا ومعه نبل ، فليمسك على نصالها بكفه لا يعقر مسلما » رواه مسلم والبخاري وأبو داود وابن ماجة .

قوله: ﴿ فِي مسجدنا أو سوقنا هو تنويع من الشارع ، وليس شكاً من الراوي ، وقوله: لا يعقر ، أي لا يجرح وهو مجزوم نظراً الى أنه جواب الامر ، ويحوز الرفع . قال النووي فيه من الادب : الامساك على النصال عند ارادة المرور بين الناس في مسجد أو سوق أو غيرها ﴿ انتهى » .

والمطلوب انه يستحب لمن ممه نبل باد ان يمسك على نصالها ، وفي الحديث الشارة الى تمظيم كثير الدم وقليسله ، و تأكيد حرمة المسلم ، و جواز ادخال المسجد السلاح ، وقد روى الطبراني من حديث أبي سعيد رضي الله عنه قال : « نهى رسول الله عنه تقليب السلاح في المسجد، والمهنى فيه ما تقدم ، كيلا يجرح مسلماً ، وفي رواية : « اذا مر أحد كم في مسجد نا... الحديث فليأخذ بنصالها ، فليأخذ بنصالها ، كرره للحمالفة في الاحتراز . والله أعلم .

### الحديث الثاني والعشرون

٣٧ – ثنا سفيان ، عن عمرو: سمع جابراً: باع النبي و الله و

قال رضي الله عنه: (ثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) ابن دينار أنه (سمع جاراً) رضي الله عنه يقول: (باع النبي علين مدبراً) وبضم الميم وفتسح الدال المهملة والباء الموحدة مشددة ، فراء ، من التدبير ، وهو مصدر دبر العبد والأمة ، تدبيرا اذا عليق عتقه عوته، لانه يمتق بعد ما يدبر سيده ، والمات دبر الحياة ، يقال عتق عن دبر أي بعد الموت ، ولا يستعمل في كل شيىء بعد الموت من وصية ووقف وغيره ، بل هو لفظ خص به المتق بعد الموت ، والحديث في دالصحيحين ، وغيرها . ولفظ « الصحيحين » : وعن جار رضي الله عنه قال ديس ، وفي لفظ أعتق رجل من الانصار »

قال النووي: يقال له ابو مذكور، ونقله ابن بشكوال عنرواية مسلم، وكذا ابن البلقيني في والافهام، والبرماوي في و مبهمات العمدة، غلاماله وفي لفظ: و بلغ النبي عليه ان رجلا من أصحابه اعتق غلاماله عن دبر لم يكن له مال غيره، فقال النبي عليه في من يشتريه مني (فاشتراه) أي الغلام (ابن النحام) كذا في النسخ، وكذا وقع في رواية عند البخاري وغيره، قال القاضي عياض: والصواب النحام باسقاط ابن، وهو نعيم بن عبد الله القرشي العدوي، من أفاضل الصحابة (۱)، وأيما قيل له النحام «بفتح النونوتشديد الحاء المهملة فألف فميم، لأن النبي وسكون الحاء المهملة وفتح الميم، صوت يخرج من الجوفوهي السعلة، وقيال النحنحة (عبداً) بالنصب بدل من الضمير في اشتراه (قبطياً) منسوباً الى

<sup>(</sup>١) اسلم قديماً ، يقال: إنه اسلم بعد عشرة انفس قبل اسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وكان يكتم اسلامه ومنعه قومه لشرفه فيهم ، لانه كان ينفق على ارامل بني عدي واشباههم ويمونهم ، فقالوا أقم عندنا على أي دين شئت ، واقم في ربعك واكفنا ما انت كافمن أمر أراملنا ، فوالله لا يتعرض لك أحدالا ذهبت انفسنا جميعاً دونك ، وزعموا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له حين قدم عليه : « قومك يانعيم كانوا خيراً له من قومي -

القبط من أهــــل مصر ، وأسم الفلام « يعقوب القبطي » (مات) الفلام (عام الاول) أي في العام الذي قبل عام تحديث جابر بن عبد الله رضي الله عنها بحديثه هذا (في يد إمرة) عبد الله (بن الزبير) رضي الله عنها ، هو أبو بكر عبد الله ابن الزبير بن العوام الاسدي القرشي ، وقد تقدم نسبه عند ذكر أبيه في الحديث الثاني عشر .

كناه الذي علي الاسلام المهاجرين بالدينة ، أول سنة من الهجرة ، ولدته أمه أول مولود ولد في الاسلام المهاجرين بالدينة ، أول سنة من الهجرة ، ولدته أمه أسماء بقباء ، وأتت به الذي علي فوضعته في حجره فدعا بتمرة فمضغها ، ثم تفل في فيه وحنكه ، فكان أول شيء دخل جو فه ربق رسول الله عليه ، وكان أطلس لا شعر له في وجهه ولا لحيته ، وكان كثير الصيام والصلاة ، شها ذا أنفة شديد البأس ، قتله الحجاج بن يوسف التقني بمكة ، وصلبه يوم الثلاثاء لسبع خلت من جمادى الآخرة سنة ثلاث وسبعين ، وقيل اثنين وسبعين ، وكان بويع له بالحلافة سنة اربع وستين ، وكان قبل ذلك لا يخاطب بالحلافة ، واجتمع على طاعته أهل الحجاز واليمن والعراق وخراسان وغير بالحلافة ، واجتمع على طاعته أهل الحجاز واليمن والعراق وخراسان وغير فجمل ما عدا الشام أو بعضه . وحج بالناس ثماني حجج ، وحدد عمارة الكعبة ، فجمل لها بابين على قواعد اراهيم ، وادخل فيها ستة أذرع من الحجر ، لما حدثته خالته أم المؤمنين عائشة الصديقة رضي الله عنها عن الذي علي النبي علي قواعد اراهيم ، وادخل فيها ستة أذرع من الحجر ، لما حدثته خالته أم المؤمنين عائشة الصديقة رضي الله عنها عن الذي علي قواعد المنه الصديقة رضي الله عنها عن الذي علي قواعد المنه الصديقة ولي الله عنها عن الذي علي قواعد المناه الصديقة ولي الله عنها عن الذي علي قواعد المناه الصديقة ولي الله عنها عن الذي عالية ولي الله عنها عن الذي علي الله عنها عن الذي علي الله عنها عن الذي عليه الله عنه النه المناه المؤلفة المنه المؤلفة ا

وكانت بيعة ابن الزبير بعد موت يزيد بن معاوية ، وكان ابن الزبير. لم يبايع

لى ،قال بل قومك خير يارسول الله ، قومك أخر جوك الى الهجرة ، وقومي حبسوني عنها ، وكانت هجرة نعيم عام خيبر ، وقيل ايام الحديبيه ، وقيل اقام بمكة الى يوم الغتج . واستشهد باجنادين سنة ثلاثة عشر في آخر خلافة الصديق ، وقيل يوم البرموك ، في رجب سنة خمس عشرة في خلافة عمر رضي الله عنهم اجمعين .

يزيداً فوجد عليه وجدا شديدا ، فلما أمات يزيد بويع لأبن الزبير بالخلافة ، ولم يبق خارجاً عنه إلا الشام ومصر ، فأنه بويع بهما لماوية بن يزيد ، فلم تستمر مدته ، فلما مات أطاع أهلها ابن الزبير أيضاً ، ثم خرج مروان ابن الحكم ففلب على الشام ثم مصر واستمر الى أن مات سنة خمس وستين ، وقد عهد الى ابنسه عبد الملك .

والأصح كما قال الذهبي : ان مروان لا يمد من امراء المؤمنين ، بل هو باغ خارج على ابن الزبير ، فانه أقام بمكة خليفة الى أن تغلب عبدالملك فجهز القتاله الحجاج في أربعين ألفاً ، فحصره بمكة شهراً ، ورمى عليه بالمجنيق، فخذل ابن الزبير أصحابه ، وتسللوا الى الحجاج فظفر به ثم قتله وصلبه في التاريخ المار.

وكان ابن الزبير فارس قريش في زمانه ، له المواقف المشهورة . وقد أخرج أبو يملى الموصلي في « مسنده » عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنها قال : «احتجم النبي والله فلما فرغ قال لعبد الله : اذهب بهذا الدم فارقه حيث لايراك أحد ، فلما ذهب به شربه ، فلم ارجم قال : ماصنعت بالدم ؟ قال : عمدت الى أخفى موضع علمته فجملته فيه . قال : لملك شربته ؟ قال نعم ، قال : ويل للناس منك ، وويل لك من الناس » . فكانوا يرون ان القوة التي به من ذلك .

قال عمرو بن دينار : مارأيت مصلياً أحسن صلاة من ابن الزبير ، وقال البكالي : اني لأجد في الكتاب المنزل ان ابن الزبير فارس الخلف ا ، وكان ابن الزبير يصلي في الحجر والمنجنيق يصيب طرف ثوبه فما يلتفت اليه . وقال مجاهد: د ما كان باب في الصلاة يمجز الناس عنه إلا تكلفه ابن الزبير » .

ولقد جاء سيل طبق البيت فجمل يطوف سباحة ، وكان صواماً قواماً ، طويل الصلاة، مواصلا للرحم ، شجاعاً ، قسم الدهر ثلاث ليال ، ليلة يصلي قائماً حتى الصباح(١)، وكان لاينازعفي ثلاث: شجاعة و بلاغة وعبادة ، وكان سيّتاً اذا

<sup>(</sup>١) كذا في الاصل ، لم يذكر بقية الانسام الثلاث .

خطب ، تجاوبت الجبلان ، وهو أول من كسى الكعبة الديباج ، وكانت كسوتها المسوح والانطاع ، وكان لابن الزبير مائة غلام يكلم كل غلام منهم بلغة اخرى ، وكنت اذا نظرت الى ابن الزبير في أمر دنياه قلت هسدا رجل لم يرد اله طرفة عين ، واذا نظرت اليه في أمر دينه قلت هذا رجل لم يرد الدنياطرفة عين . وأخرج ابن عساكر عن هشام ابن عروة بن الزبير قال : كان أول ما أفصح به عمي عبد الله بن الزبير وهو صغير السيف ، فكان لا يضعه من فيه ، وكان أبوه اذا سمع ذلك منه يقول : أما والله ليكونن "لك منه يوم ويوم وأيام .

وروي لابن الزبير رضي الله عنها عن رسول الله ويكان ثلاثة و ثلاثون حديثاً ، وروى عنه أخوه عروة ، وابن ابي مليكة ، وعباس بن سهل ، وثابت ابن سهل البناني ، وعطاء وعبيدة السلماني ، وخلائق آخرون.

وفي أيامه كان خروج المختار الكذاب الذي ادعى النبوة ، فجهز ابن الزبير لقتاله ، الى ان ظفر به سنة سبع و ستين فقتله . ومناقب ابن الزبير كثيرة ومآثره غررة ، وفيا ذكر نا كفاية (دبره) أي دبر يمقوب القبطي (رجل من الأنصار) وهو أبو مذكور المتقدم ذكره (ولم) أي والحال انه لم (يكن له) أي لأبي مذكور (مال غيره) أي غير يمقوب القبطي ، فباعه علي لنميم بن عبدالله رضي الله عنه بثما يما تأة درهم ، الظاهر بالدراهم البغلية أو الطبرية ، لأن الدراهم كانت مختلفة ، وغلية منسوية الى ملك يقال له رأس البغل ، كل درهم أمانية دوانف ، وطبرية منسوية الى طبرية الشام ، كل درهم أربعة دوانف ، فلما كان في زمن بني أمية ، وقيل زمن عمر ، والاول أشهر ، جموا الوزنين : وها اثنا عشر دانقاً وقسموها ، في الدرهم ستة دوانق ، وأجم أهل المصر الاول على هذا ، ثم أرسل النبي في أمانه ، عن العبد الذي دره أبو مذكور وهو ثما عائه درهم اليه .

### تنبي ات

الأول : قال بمضمون هذا الحديث الامام أحمد ، والامام الشافعي ، ومن وافقها، فصححوا بيع المدبيَّر ولو أمة ، ولو في غيردين ، وله هبته ووقفه ، وسواء كان التدبير مقيداً ، كأن مت من مرضى هذا فانت حراً ، أو مطلقاً .

وقال أبو حنيفة: لايصح بيمه اذا كان التدبير مطلقاً ، وان كان مقيداً من سفر أو مرض بمينه فبيمه جائز .

وقال مالك : لا يجوز بيعه في حال الحياة ، و يجوز بيعه بعد الموت ، ان كان على السيد دين ، وان لم يكن عليه ، وكان يخرج من الثلث ؛ عتق جميعه ، وان لم يحتمله الثلث ؛ عتق ما يحتمله ، ولا فرق عند مالك بين المطلق والمقيد .

الثاني : يمتبر خروج المدبر من الثلث بعد الديون ، ومؤن التجهيز يوم موت السيد ، سواء دبره في الصحة أو في المرض ، فان لم يف الثلث بها وبولدها اقرع بينها ، فايها خرجت له القرعة عتق ان احتمله الثلث ، وإلا عتق منه بقدره ،

فان فضل من الثلث بعد عتقه شيء كمل من الآخر ، وان اجتمع العتق والتدبير في المرض قدم العتق .

الثالث: لو باع المدر أو زال ملكه عنه بنحو هبة مثلا، ثم عاد الى ملكه عاد الله علم التدبير، لانه علق العتق بصفة فلم يبطل هذا التعلميق بالبيع حيث عاد الى ملكه، كالتعلميق بدخول الدار، وعند الشافعية: لا يعود التدبير بعوده الى ملكه والله الموفق.

### الحديث الثالث والعشرون

٣٨ – ثنا سفيانُ عن عمرو ، عن جابر ، عن النبي : 'يخرج الله من النار قوماً فيُدخلهم الجنة .

قال رضي الله عنه: (ثنا سفيان) ابن عيينة (عن عمرو) ابن دينار (عن جابر) ابن عبد الله رضي الله عنها (عن النبي وسيالله: يخرج) بضم الياء المثناة من تحت من أخرج (الله) بالرفع فاعل (من النار) متعلق بيخرج (قوماً) مفعول به (فيدخلهم) الله جل وعلا (الجندة) دار النعيم المقيم ، بعد اخراجهم من نار الجحيم.

واخرجه الشيخان من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنها أيضاً بلفظ:
سممت رسول الله مين يقول: « ان الله يخرج قوماً من النار بالشفاعة ، فيدخلهم
الجنة » . وأخرج البخاري عن عمران بن حصين ، عن النبي عليه قال: «يخرج قوم من النار بشفاعة محمد مين ، و بدخلون الجندة ، ، يسمون الجهنديين » . وأخرج الطبراني عن عبادة بن الصامت ان رسول الله مين قال: « والذي نفسي وأخرج الطبراني عن عبادة بن الصامت ان رسول الله مين قال: « والذي نفسي

بيده إلي السيد الناس يوم القيامة بغير فخر ، وما من الناس الا وهو تحت لوائي يوم القيامة ، ينتظر الفرج ، وان معي لواء الحمد ، أمشي و يمثي الناس حتى آئي باب الحنة ، فاستفتح ، فيقال : من هذا ؟ فأقول : محمد ، فيقول : مرحبا بمحمد ، فاذا رأيت ربي خررت الهساجداً شكراً ، فيقال : ارفعراسك قل تمط ، واشفع تشفع ، فيخرج من قد أجرم برحمة الله وشفاعتي » ، وأخرج أبو داود والترمذي والحاكم والبيهةي ، وصححوه من حديث أنس رضي الله عنه ، قال قال رسول الله وسيالية : «شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي » ، وأخرج الطبراني عن ابن عباس رضي الله عنها عن رسول الله عليه في الله عنه والله عنه الله عنه الله عنها عن رسول الله عليه في الله عنه الله الله عنه الله عنه

قال ابن عباس: السابق بالخيرات يدخل الجنة بغير حساب ، والمقتصد يدخل الجنة برحمة الله ، والظالم لنفسه وأهل الأعراف يدخلون الجنة بشفاعة عد والخلية ، وأخرج الترمذي والحاكم والبهقي عن جابر رضي الله عنه ، قال ؛ قال رسول الله والحيد والحاكم والكبائر من أمتي » ، قال جابر رضي الله عنه : « من زادت حسناته على سيئاته ، فذاك الذي يدخل الجنة بغير حساب ، ومن استوت حسناته وسيئاته فذاك الذي يحساسب حساباً يسيراً ، ثم يدخل الجنة ، وإنما شفاعة رسول الله والله والله

وأخرج الامام أحمد والطبراني ، واللفظ له واسناده جيد ، من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنها ، عن النبي وسيالية قال : « خيرت بين الشفاعة أو يدخل نصف أمتي الحنة ، فاحترت الشفاعة لأنها أعم وأكني ، أما انها ليست للمؤمنين المتقين ، واكنها المذنبين الخاطئين المتلوثين » ورواه ابن ماجه من حديث أبي موسى الأشهري بنحوه .

إذا علمت هذا فاعلم أن اخراج من أدخل النار من عصاة هذه الامة منها، وادخالهم الحنة برحمة أرّحم الراحمين ، أو شفاعة خاتم النبيين ، وإمام المرسلين ،

أو شفاعة غيره من النبيين والصديقين ، والعلماء العاملين ، والشهداء والمقربين أو نحو ذلك ، أصل من أصول أهل السنة ، يجب اعتقاده ، وانه صحيح واقع للنصوص الصريحة ، والاخبار الصحيحة ، وخالف في ذلك الخوارج والممتزلة ، فقالوا: من دخل النار لا يخرج منها أبداً ، بل عندهم كل من دخلها لا يخرج منها أبداً ، بل عندهم كل من دخلها لا يخرج منها أبداً ، بل عندهم كل من دخلها لا يخرج منها أبد الآباد .

قال الامام ابن القيم في كتابه «حادى الأرواح الى منازل الافراح»:
السنة المستفيضة أخبرت بخروج من في قلبه مثقال ذرقة من إعان، دون الكفار،
وأحاديث الشفاعة من أولها الى آخرها صريحة بخروج عصاة الموحدين من النار،
وات هذا حكم مختص بهم دون الكفار، وهي التي ينكرها أهل الابتداع
ويكذبون بها

وفي « البخاري » عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه خطب فقال: انه سيكون في هذه الائمة قوم يكذبون بالرجم وبالدجال ، ويكذبون بطلوع الشمس من مفريها ، ويكذبون بقوم يخرجون من النار بعد ما امتحشوا . وفي حديث أنس بن مالك رضي الله عنه : « من كذب بالشفاعة فلا نصيب له فيها » رواه سعيد بن منصور والبيه في وغيرها . وروى البيه في عنه أنه قيل له : « إن قوماً يكذبون بالشفاعة ، قال : لا تجالسوا أو ائك » ، وأخرج البيه في عن أنس رضي الله عنه أيضاً قال : يخرج قوم من النار ، ولا نكذب بها كما يكذب بها أهل حروراء ، « أي الخوارج » .

# الحديث الرابع والغشرون

٣٩ – ثنا سفيان ، عن عمرو ، سمع جابراً قال : كنا يوم الحديبية ألفاً وأربعائة فقال لنا رسول الله عليه : أنتم اليوم خير أهل الأرض .

والحديبية : مكان يسمى بيشر كانت هناك ثم عرف المكان كله بذلك ، وهو قريب من مكة ، أكثره في الحرم وبينه وبين مكة نحو مرحلة واحدة ، ومن

المدينة تسعمراحل، وكانت غزوة الحديبية سنة ست في ذي القمدة على الصحيح. (الفاً) واحدة (وأربمائة) ورواه البخاري ومسلم وغيرهماً عن عمرو بن دينار أنه سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنها ... الحديث.

وفي «الصحيحين» وغيرها من حديث عبد الله بن أبي أوفى قال: «كان أصحاب الشجرة الفا و ثلاثمائة »، وأخرج مسلم والترمذي والنسائي من حديث أبي الزبير أنه سمع جابراً رضي الله عنه يسأل: كم كانوا يوم الحديبية ؟ قال: «كنا أربع عشرة مائة ، فبايعناه وسيلي ، وعمر رضي الله عنه أخذ بيده ، تحت الشجرة وهي سمرة » وكذا في حديث معقل في «صحيح» مسلم ولفظه: «لقد رأيتني يوم الشجرة والنبي وسيلي ببايع الناس ، وأنا رافع غصناً من أغصانها عن رأسه ، ونحن أربع عشرة مائة ».

واختلفت الروايات في عدة من كان مع رسول الله وَاللَّهُ يُومَنُّكُ ، فقيل ألف وخمسائة .

قال الحافظ ابن حجر في والفتح، والجمع بين هذا الاختلاف انهم كانوا أكثر من ألف وأربعائة ، فمن قال: إنهم ألف وخمسائة جبر الكسر ، ومن قال : هم ألف وأربعائة ألفاه ، ويؤيد هذا قول البراء في رواية عنه : كنا الفا وأربعائة أو أكثر ، واعتمد على هذا الجمع النووي ، وأما البيهي فمال الى الترجيح ، وقال : ان رواية من قال ألفا وأربعائة أرجح ، ووقع في رواية معقل بن يسار عن أسلمة بن الأكوع عند ابن سعد : زهاء ألف وأربعائة ، وهو ظاهر في عسم التحديد ، وأما قول عبد الله بن أبي أوفى : كنا ألفا وثلثائة كما رواه البخاري ومسلم فيحمل على ما اطلع عليه ، واطلع غيره على زيادة ناس لم يطلع هو عليهم ، وزيادة الثقة مقبولة ، أو العدد الذي ذكره عدد المقاتلة ، والزيادة عليها من الاتباع وزيادة الثقة مقبولة ، أو العدد الذي ذكره عدد المقاتلة ، والزيادة عليها من الاتباع

من الخدم والنساء والصبيان الذين لم يبلغوا الحلم ، وأما قول ابن اسحق : انهم كانوا سبمائة ، فلم يوافق عليه .

قال الامام ابن القيم في و الحدي ، : ما ذكره ابن اسحق غلط بين ، وما استدل به من أنهم نحروا سبمين بدنة ، البدنة جا، إجزاؤها عن سبمة وعن عشرة لا يدل على ما قاله ، فانه قد صرح : أن البدنة في هذه العمرة عن سبمة ، فلو كانت السبمين عن جميمهم كانوا أربعائة وتسمين رجلا ، وقد قال جابر في عام الحديث الذي استدل به ابن اسحق بمينه : انهم كانوا ألفاً وأربعائة ، هذا وقد جزم ابن عقبة : بأنهم كانوا ألفاً وستمائة ، وفي حديث سلمة بن الاكوع عند ابن أبي شيبة ألفاً وسبمائة ، وحكى ابن سعد أنهم كانوا ألفاً وخسمائة وخمسائة وخمسة وعشر بن، وهذا إن ثبت تحديد بالغ؛ ورواه ابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنها ، وفيه رد على ابن دحية ، حيث زعم : أن سبب الاختلاف في عدده ، عنها ، وفيه د كره بالحدس والتخمين .

قال جابر بن عبد الله رضي الله عنه (فقال لنا): معشر من كان معه في الحديبية من أصحابه (رسول الله والله والله الموم خير أهل الارض) يعني: أهل بيعة الرضوان.

وقد أخرج الامام أحمد ، وأبو داود ، والترمذي من حديث جار ابن عبد الله رضي الله عنها ، ومسلم عن أم بشر رضي عنها أن رسول الله ويتناؤ قال : « لا يدخل النار أحد بايع تحت الشجرة » ، وروى الامام أحمد بسند رجاله ثقات ، عن أبي سميد الحدري رضي الله عنه قال : « لما كان يوم الحديبية ؛ قال رسول الله عليه الله عنه قال : فلما كان بعد ذلك قال : أوقدوا واصطنعوا ، فانه لا يدرك قوم بعد كم صاعكم ولا مدكم » .

وكان أول من بايع النبي عَلَيْكُ يومئذ أبو سنان الأسدي، فقال للنبي

وَاللَّهُ : ( ابسط بدك أبايمك . فقال النبي وَاللَّهُ : علام تبايه في الله : على ما في الله الله الله الله الله أو أقتل . فبايمه وبايمه الهناس على بيمة أبي سنان .

وفي وصحيح » مسلم والترمذي والنسائي من حديث جابر رضي الله عنه قال: فبايمناه « يمني النبي والترمذي والنسائي من حديث جابر رضي الله عنه : « فكأني أنظر اليه لاصقا بميره ، وعند ابن استحاق قال جابر رضي الله عنه : « فكأني أنظر اليه لاصقا بابط ناقته ، قد ضبأ اليها » ، وهو بفتح الضاد المعجمة والموحدة مهموز بمعنى اختفى نها ، يستتر بها من الناس ، فهذا مستثنى فليس له فضيلة ، وكان برمى بالنفاق ، وقد عده الحافظ ابن الجوزي في كتابه « منتخب المنتخب » في المنافقين، ونزل في حقه في غزوة تبوك ما يشمر بذلك ، وهو ابن عمة البراء بن معرور ، وكان سيد بني سلمة ، بكسر اللام في الجاهلية .

وقد قال الذي صلى الله عليه وسلم لبني سلمة : من سيدكم ؟ قالوا : الجد

ا من قيس على مخل فيه ، قال: وأي داء أدوأ من البخل! ثم قال: بل سيدكم عمرو من الجموح . وقيل: أنهم قالوا: يا رسول الله: من سيدنا ؟ قال: سيدكم بشر بن البراء بن معرور . ومأل اليه ابن عبد البر، وبدل للا ول قول شاعى الأنصار:

وقال رسول الله والحق قوله لمن قالمنا من تسموه سداً ؟ بيخله فها ، وإن كان أسودا فقالواله: جد نقيس على التي فتى ما تخطُّى خطوة لدنيَّة فسود عمرو بنالجموح لحوده إذا جاءه السؤ"ال أنهب ماله ولو كنت ياجد بن قيس على التي

ولا مد يوماً ما الى سوأة بدا و حق لعمر و بالندى أن يسو "دا وقال خذوه انه عائد غيدا على مثلها عمرو، لكنت المسودا

قال ابن الأثير في « جامع الأصول »: أبو عبد الله الجد بن اقيس بن صخر الانصاري السلمي هو خال جار بن عبد الله ، يقال: انه مات في خلافة عُمَانَ. والله أعلم.

تنبيه : قال ابن عبد البر : ليس في غزوات النبي ملكة ما يمدل بدراً ، أو يقرب منها إلا غزوة الحديبية ، وهذا هو الراجع عندنا ، وأما متكلموا الأشاعرة فقد موا غزوة أحدُد في الفضيلة على الحديبية ، فزعموا أن غزوة أحد هي التي تلي غزوة بدر في الفضيلة ، والا ول أولى ، والله أعلم .

## الحديث الخامس والمشرون

• ﴾ - ثنا سفيان ، عن عمرو ، سمع جابراً يقول : قال رجل يوم أحدُد : إِن قتلت فأين أنا ؛ قال في الجنـــة ، فألقى أَعْرَاتٍ كِنُ فِي يَدُهُ فَقَالُلُ حَتَى قَتَـلُ ، وَقَالَ غَيْرِ عَمْرُو : تَخَلِّى مَن طعام الدنيا . تَخَلِّى مَن طعام الدنيا .

قال رضي الله عنه ( ثنا سفيان ) ابن عيينة ( عن عمرو ) ابن دينار أنه ( سمع جابراً ) رضي الله عنه ( يقول: قال رجل ) قال الخطيب: هو عمير بن الحمام – بضم الحاء المهملة والميم الحففة فألف فميم – الأنصاري ، ذكره الامام النووي في د مبهاته» ( يوم) غزوة جبل (أحد) المتقدم فكره في الحديث العاشر من أحاديث جابر رضي الله عنه ، وهو بقرب المدينة الشريفة ، قال النووي في « تهذيبه » : على نحو ميلين . وفي الحديث : « ان أحداً على ترعة من ترع الجنة » وفي الفظ : « على باب من أبواب الجنة » ، ويقال : ان فيه قبر هارون أخي موسى بن عمران عليها السلام ، قلت : وهذا ليس بشيء ، وإنما كان عليها السلام ، قلت : وهذا ليس بشيء ، وإنما كان عليها السلام ، قلت : وهذا ليس بشيء ، وإنما كان عليها بكثر ذكره في التشبيه به ، كحديث : « من صلى على جنازة وحضرها ، كان له قيراطان ، أدناهما مثل أحد ، مع أن في الأرض من الجبال ما هو أكبر منه ، لأنه عرائه السفلى .

تنبيه: عمير بن الحمام الانصاري ، الذي ذكره الخطيب أنه الرجل المبهم في هذا الحديث ، استشهد يوم بدر ، ولهذا قال النووي تبعاً للخطيب : وكانت قصته يوم بدر لا يوم أحد . قال ابن البلقيني في والانهام » : قيل : ان هذا الرجل يمني المبهم في الحديث ، هو عمير بن الحمام . كذا قاله ابن بشكوال ، قال لكنه ساق ما لا حجة فيه ، فأخرج ما يقتضي ان ذلك كان في بدر ، من طريق مسلم عن أنس رضي الله عنه ، وساق فيه : أن عمير بن الحمام عبد الوعد بالحنة ، أخرج تمرات ، فجمل يأكل منهن " ، ثم قال : و المن حييت بعد الوعد بالحنة ، أخرج تمرات ، فجمل يأكل منهن " ، ثم قال : و المن حييت

حتى أكل تمراتي هذه ، انها لحياة طويلة ، ثم قاتل حتى قتل قال ابن بشكواك؛ ووقع في حديث أنس: ان ذلك كان يوم بدر ، والله أعلم أي ذلك كان .

وفي «أسد الفابة » أن عمير بن الحمام قتل بيدر ، وهو أول قتيك من الأنصار في الاسلام في حرب ، وكان رسول الله والله والله عليه و بين عبيدة بن الحارث ، فقتلا يوم بدر جميعاً ، قتله خالد ابن الأعلم ، فعلى هذا يكون تفسير ما في قصة جابر بغير عمير بن الحمام فليتطلب. انتهى .

وفي «الشامية » قال ابن إسحق وغيره: ثم تزاحف الناس ؟ يمني يوم بدر، ودنا بمضهم من بعض ، فخرج رسول الله والله الناس فحرضهم ، فقال: «قوموا الى جنة عرضها السموات والارض ، والذي نفسي بيده ، لا يقاتلهم اليوم رجل ، فيقتل صابراً محتسبا ، قبلا غير مدبر ، إلا أدخله الله الحنة » فقال \_ كا في «صحيح مسلم » وغيره من حديث أنس \_ عمير بن الحمام ، أخو بني سلمة ، وفي يده تمرات يأكلهن: « بخ بخ يا رسول الله ! عرضها السموات والارض ؟! قال : نمم. قال: أنها بيني و بين النادخل الحنة ، إلا أن يقتلني هؤلا ؟!. وفي رواية قال : لئن حبيت الى أن آكل تمراتي هذه ، انها لحياة طويلة ، ثم قذف التمرات من يده ، وأخذ سيفه ، فقاتل القوم حتى قتل ،

وذكر ابن جرير ان عميرا قاتل وهو يقول:

ركضا الى الله بغير زاد إلا التقى وعمل الماد والصبر في الله على الجهاد وكل زاد عرضة النّفاد غير التّقى والبرّ والرشاد

قال ابن عقبة : فكان أول قتيل قتل من المسلمين ، وقال ابن سعد : أول قتيل قتل : مهجع مولى عمر ابن الخطاب رضي الله عنه ، والجمع ما أشر لا اليه :

انْ أُولَ قَتيكُ مِن الأنصار عمير ، واما أول قتيل مطلقا فمهجع.

(إن قتلت) شهيداً في يومي هذا (فأين أنا ?) أي الى أي الدارين أصير ؟ (قال) وَ الله الله قتلت مقبلاً غير مدبر ، صابرا محتسباً : فأنت (في الجنة) المهودة التي عرضها السموات والارض (فألقى) الرجل (تمرات) قليلة (كن في يده) يأكل منهن . وقال : « بنخ ، جنة عرضها السموات والارض ، مابيني و بين أن أدخلها إلا أن يقتلني هؤلاء» (فقاتل) في سبيل الله ، لاعلاء كلية الله (حتى قتل ) « بالبناء للمجهول » أي حتى قتله اعداء الله صابرا محتسبا ، مقبلا غير مدبر ، مصدقاً بوعد الله ورسوله والتي قيله . وهذا أعني حسديث حابر باللفظ المذكور في « الصحيحين » وسنن النسائي وغيرها .

(وقال غير عمرو) بن دينار عن جابر رضي الله عنه: (تخلى) ذلك الرجل أي تفرغ (من طعام الدنيا) يقال: « تخلى منه وعنه » إذا أثركه رغبة عنه ، لأنه بالنسبة الى طعام الجنة لا يعد ، وإن كان هو في نفس الامر شهيا ، لذيذ ألحلاوته ، فطعام الجنة أشهى وألذ: «كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا: هذا الذي رزقنا من قبل وأتوا به متشاماً »(١).

وفي الحديث: « ان من قتل في سبيل الله فهو في الجنة ، قال الله تمالى: «إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأمو الهم بأن لهم الجنة ، يقاتلون في سبيل الله ، في قتلون ويثقتلون ، وعداً عليه حقا » (٧) وقال تمالى: « يا أيها الذين امنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم ، تؤمنون بالله ورسوله ، وتجاهدون في سبيل الله ، بأمو الكم وأنفسكم ، ذلكم خير لكم إن كنتم تملمون . يغفر لكم ذنو بكم ، ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ، ومساكن طيبة في جنات عباس ذنو بكم ، ذلك الفوز العظيم » (٣) الى قوله : و بشر المؤمنين ، قال ابن عباس عباس

<sup>(</sup>١) سورة البقرة ، الاية ٢٠ . (٢) سورةالتوبة ، الاية : ١١١ ، وفي الاصل : زيادة : « إلى قوله : « وبشر المؤمنين » ، وهو خطأ لائن هذه الزيادة في سورة الصف .

<sup>(</sup>٣) سورة الصف، الايات : ١٠ – ١٢ ·

رضي الله عنها: انهم قالوا: لو نعلم أحب الأعمال الى الله لعملناها ، فنزأت هذه الآبة.

وفي « الصحيحين » و «السنن » من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه .
قال : قيل: يا رسول الله أي الناس أفضل ؟ فقال والله الشعاب ، يتي الله ،
الله بنفسه وماله ، قالوا : شم من ؟ قال : مؤمن في شعب من الشعاب ، يتي الله ،
ويدع الناس من شره » وفي حديث أبي هر برة رضي الله عنه » سممت رسول الله والله ويقول : « مثل المجاهد في سبيل الله \_ والله أعلم بمن مجاهد في سبيله \_ كثـل الصائم القائم ، وتوكل الله للمجاهد في سبيله بأن يتوفاه أن يدخله الجنه ، أو يرجعه سالما مع أجر أو غنيمة » وفي رواية « إن توفاه » بان الشرطية لا المصدرية ، يرجعه سالما مع أجر أو غنيمة » وفي رواية « إن توفاه » بان الشرطية لا المصدرية ،

وقد قال المفيرة بن شعبة رضي الله عنه :أخبرنا نبينا والله عنه رسالة ربنا: « من قتل منا صار الى الجنة ، رواه البخاري وغيره . وفي حديث المقسدام بن معدي كرب رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله والله والله عنه الله ست خصال : يغفر له في أول دفعة ، وبرى مقعده من الجنة ، ويجار من عذاب القبر، ويأمن من الفزع الأكبر ، ويوضع على رأسه تاج الوقار ، الياقوتة منه خير من الدنيا وما فيها ، ويزوج ثنتين وسبعين زوجة من الحور الدين ، ويشفع في سبعين من أقاربه ، رواه ابن ماجة ، والترمذي ، وقال : حديث حسن صحيح غريب . والاحاديث في هذا الباب كثيرة جداً .

## الحديث السادس والعشرون

رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاثمائة راكب، أميرنا - ٢٨٢ -

أبو عبيدة بن الجراح ، فأقمنا على الساحل حتى فني زادنا ، حتى المنابع ، ثم إن البحر ألقى دامة يقال لها : المنبع ، فأكلنا منه نصف شهر حتى صلحت أجسامنا ، فأخذ أبو عبيدة ضلما من أضلاعه فنصبه ، ونظر الى أطول بعير ، فجاز تحته ، وكان رجل نحر ثلاث جزر ، ثم ثلاث جزر ، فنهاه أبو عبيدة

قال رضي الله عنه : (ثنا سفيان) بن عيينة (قال:) أي سفيان (سمع عمرو) بن دينار (جابراً) رضي الله عنه (يقول: بمثنا) أي أرسلنا ، يقال: بمثه كمنمه اذا أرسله (رسول الله علي الله عنهم أجمعين (أميرنا) أمين المهاجرين والانصار، فيهم عمر بن الخطاب رضي الله عنهم أجمعين (أميرنا) أمين الأمة (أبو عبيدة) عام بن عبد الله (ابن الجراح) رضي الله عنه .

تقدمت ترجمته في الحديث الاول من « مسند » جابر بن عبد الله رضي الله عنها ، و تقدم شرح هذا الحديث هناك ، ولكن أحلنا هناك على تمام الكلام عليه هنا ، و تقدم هناك ذكر الخلاف في كون هذه السرية ، كانت في الثامنة من الهجرة ، وفي كونها كانت في شهر رجب من السنة المذكورة .

(فأقمنا على الساحل) أي سيف البحر وشاطئه ،سمي بذلك لأن الماء سحله، وكان القياس مسحولاً، ومعناه ذو ساحل من الماء اذا ارتفع المد ثم جزر، فحذف ما عليه (حتى) أي الى أن (فني) كرضي وسمى فانمدم (زادنا) الذي تزودناه لسفرنا من الطمام، فانتهى الحال بنا والحجاعة (حتى أكلنا الخبط) « بفتح الحاء

الممجمة ، ما يسقط من ورق الشجر ، اذا خبط بالمصى لتعلفه الابل ، قال في « المطالع » : الخبط هو ورق السمر ، ومنه دقيقاً ، وخبطا ، واختبط ، ضرب بالمصا ليسقط، فيبلنونه بالماء فيأكلونه ، كما فيرواية ، وكنا نضرب بعصينا الخبط، ثم نبله بالماء فنأكله . انتهى .

قال جابر رضي الله عند (ثم) بمد إقامتنا بالساحل لحمسة عشر يوماً (ان البحر القي) منه (دابة) وهو حوت قذفه البحر (يقال لها) أي لتلك الدابة (المنبر) قال في د النهاية ، : هي شمكة بحرية يتخذ من جلدها التراس ، ويقال للترس : عنبر .

تتمة في ذكر المنبر وهو الطيب المعروف ، جاء في الحديث عن ابن عباس رضي الله عنها : سئل عن زكاة المنبر فقال : ﴿ إِمَا هُو شَيَّ دُسِرهُ البحر » أي دفعه ورمى به . وفي الحديث : « المنبر ليس بركاز فلا زكاة فيه » خلافا للحسن، لأن الذي يستخرج من البحر لايسمى ركازاً ، لفه ، ولا عرفا ، بل هو لمن وحده ، وهو شيء يقذفه البحر بالساحل ، وهو نبات يخلقه الله في قمره وجنباته أو نبع عين فيه ، أو شجر ينبت في البحر ، فينكسر فليقيه الموج الى الساحل ، أو روث داية بحرية ، ذكر ذلك بهض أهل الملم .

وقال القزويني: زعموا ان بقراً تطلع من البحر، ترعى الزرع، روثها المنبر، والله أعلم بصحة ذلك، فإن الناس ذكروا ان المنبر ينبت في قمر البحر، فإن صح ماقالوه، فروث هذا الحيوان، ينفع الدماغ والحواس والقلب.

قال داود الانطاكي في «تذكرته»: الصحيح الاالمنبر عيون بقمر البحر، تقذف دهنيته، فاذا فارت وصارت على وجه المال جمدت، فيلقيها البحر على الساحل، وقيل: طل يقع على البحر ثم يجتمع، وقيل: روث سماك. قال:

وَهَذَا خَرَافَاتَ ، لأَنْ السمكُ يَبِلَمُهُ فَيَمُوتَ ، ويَقَذَفُ السمكُ فَيُوجِدُ فِي أُجُوافَهُ. انتهى ...

قال الامام ابن القيم ؛ والعنبر أفخر أنواع الطيب بعد المسك ، وأخطأ من قدمه عليه ، قال : وضروبه كثيرة ، وألوانه شتى : أبيض ، وأشهب ، وأصفن ، وأحمر ، وأزرق ، وأسود وهو الأجود .

قال: ومن منافعه: انه يقوي القلب والحواس والدماغ · أخرجه ابن النجار في «تاريخه» ، من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنها . انتهى ، وفي «تذكرة» داود: أجوده الاشهب العطر، ويليه: الازرق، فالاصفر، فالفستقي . قال: والذي عضغ و عمط ولم يقطع خالص . وغهره رديء ، ويغش بالحص ، واللادن ، والشمع ، ولا يعرف تركيبه إلا الحذاق . وموضعه محر عان ، والمندب، وساحل الخليج المغربي، وكثيراً ما يقذف بنيسان. و تبلغ القطعة منه الف مثقال، وخالصه يوجد فيه أظفار الطيور ، لانها تنزل عليه فيجذبها .

قال: وهو حار في الثانية ، يابس في الاولى ، ينفع سائر امراض الدماغ الباردة طبعاً ، وغيرها خاصية ، ومن الجنون ، والشقيقة ، والنزلات ، وأمراض الاذن ، والانف ، وعلل الصحدر ، والسمال ، والربو ، والغثي ، والخفقان ، وقروح الرئة ، وضعف المعدة ، والكبد ، والاستسقاء ، واليرقان ، والطحال ، وامراض الكلى ، والرياح الغليظة ، والفالج ، والاستسقاء ، والمناهما وأكلاً . وأمراض الكلى ، والرياح الغليظة ، والفالج ، والاستسقاء ، فالنفريح ، خصوصاً عمله وكيف كان فهو أجهل المفردات فيا ذكر ، شديد التفريح ، خصوصاً عمله بنفسج ونصفه صمغ ، و يحفظ الارواح ، وينعش القوى ، ويعيد ما أذهبه الدواء والجماع ، ويهيج الشهو تين ، وانلوزم عاء العسل أعاد الشهوة بعدالياً س ، وكذا ان من ج (ا) به مع الغالية .

ومن خواصه : ان الطلاء به عند الفعل ، يجدد اللذة مالا عكن بمدد

<sup>(</sup>١) في الاصل : مزوج ، ، والتصحيح من « التذكر  $\mathbf{a}_{\infty}$  .

المفارقة ، وذخانه يطرد الهوام ، ويصلح الهواء ، ويمنع الوباء . والمبلوغ منه سهك ردي . وشربته دانق وهو يحدث الما شرى في المحرور ، ويصلحه الكافور ، ويضر المعى ويصلحه الصمغ ، وهو بادزهر (١) السموم مطلقاً ، وإذا خلي عنه المعجون ضمف مطلقاً . والله أعلم .

قال جابر رضي الله عنه: (فأكلنا منه) أي من الحوت الذي يقال له المنبر الذي القاه البحر (نصف شهر) تقدم الكلام على هذا ، واختلاف الروايات فيه، وطريق الجمع بينها في الحديث الاول من مسند جابر (حتى صلحت أجسامنا) وسمننا (فأخذ أبو عبيدة ضلماً من أضلاعه (۲) فنصبه) أي أقامه (ونظر الى أطول بعير) فاركبه أطول رجل في الركب، قيل: هو قيس بن سعد بن عبادة (فجاز تحته) ما يطأطيء رأسه. قال جابر رضي الله عنه: (وكان رجل) وهو قيس بن سعد بن عبادة ، ابن دليم الأنصاري الخزرجي، الجواد بن الجواد (نحر ثلاث جزر) ، وفي لفظ: ثلاث جزائر والجزائر والجزر جمع جزور ، وفيه نظر ، فان جزائر جمع جزيرة ، والجزور إنما يجمع على جزر « بضمتين » فلمله جمع الجمع كما في « الفتح » جزيرة ، والجزور إنما يجمع على جزر « بضمتين » فلمله جمع الجمع كما في « الفتح » وكان قيس بن سعد رضي الله عنها اشترى الجزر من اعرابي جهني ، كل جزور يوسق من تمر ، يوفيه إياه في المدينة .

وفي د الفيلانيات ، : لما رأى قيس بن سعد مابالناس من الجهد قال : من يشتري مني تمراً بجزر أنحرها ههنا وأوفيه التمر بالمدينة ؟ فجعل عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول : واعجباه لهذا الفلام ! لامال له يدان في مال غيره . فوجد قيس رجلا من جهينة ، فقال قيس : بعني جزراً وأوفيك شقة تمراً بالمدينة ، قال

<sup>(</sup>١) في الاصل : بازهر ، والتصحيح من «تذكرة داود» .-

الجهيني : والله ما أعرفني بنسبك ، أما انه بيني و بين سمد خلة ، سيد أهل يثرب، فابتاع منه خمس جزائر ، كل جزور بوسق ، من تمر يشترط عليه البدوي ، تمر ذخرة مصلبة من تمر آل دليم ، فيقول قيس : نمم .

قال الجهني: فأشهد لي ، فأشهد له نفراً من الانصار ، ومعهم نفر من المهاجرين ، فقال عمر: لا أشهد هذا يدان ولا مال له ، إنما المال لأبيه ، فقال الجهيني: والله ما كان سعد يخني (١) بابنه في شقة « بكسر الشين المعجمة » الشظية والقطعة من تمر . قال: وأرى وجها حسنا ، وفعلا شريفا ، فأخذ قيس الجزر فنحرها لهم في مواطن ثلاث ، كل يوم جزوراً ، والاصح مافي « الصحيحين » : كل يوم ثلاث جزر، فلما كان اليوم الرابع نهاه أميره وقال: تريد أن تخفر ذمتك ولا مال لك .

وفي رواية من حديث رافع بن خديج رضي الله عنه ، أن أبا عبيدة رضي الله عنه قال لقيس : عزمت عليك أن لاتنجر ، أتريد أن تخفر ذمتك ولامال لك؟ فقال قيس رضي الله عنه : يا أبا عبيدة ، أترى أبا أبابت وهو يقضي ديون النياس، ويحمل الكل ويطعم في المجاعة ، لا يقضي عني شقة من تمر تقويم مجاهدين في سبيل الله ؟! فكاد أبو عبيدة يلين له ويتركه ، حتى جعل عمر يقول له : اعزم عليه، فعزم عليه ، وأبى عليه أن ينجر ، فبقيت جزوران معه ، فقدم المدينة فعزم عليه يتماقبون عليها ، وبلغ سعد بن عبادة ما كان أصاب الناس من المجاعة ، فقال رضي الله عنه : ان يكن قيس كما أعرف ، فسوف ينجر للقوم ، فلما قدم قيس بن سعد بن عبادة لقيه أبوه ، فقال ما صنعت في مجاعة القوم حيث أصاب بهم قال : أصبت ، ثم ماذا ؟ قال : نحرت . قال : أصبت ، ثم ماذا ؟ قال : نحرت . قال : أصبت ، ثم ماذا ؟ قال : نهيت . فقال من نهاك ؟ قال أبو عبيدة قال : نحرت . قال : أصبت ، ثم ماذا ؟ قال : نهيت . فقال من نهاك ؟ قال أبو عبيدة

<sup>(</sup>١)وعلى هامش الاصل: قوله يخنى عليه وهو بفتحالتحثية وسكون الحاء المعجمة، بمعنى يسلمه.

ابن الجراح ، قال : ولم ؟ قال : انه لا مال لي ، وأنما المال لأبيك ، قال : فلك أربعة حوائط ، أدنى حائط منها يجلة خمسين وسقا ، وكتب بذلك كتابا ، واشهد أبا عبيدة وغيره ، وقدم الجهني مع قيس فأوفاه شقته ، وحمله وكساه .

وعند ابن خزيمة عن جابر قال: بلغ رسول الله وسلية فعل قيس فقال: « ان الجود لم أن شيمة أهل ذلك البيت » ولما بلغ سعد بن عبادة ما قال عمر وسؤال أبا عبيدة بالعزم على قيس أن لا ينحر ، جاء الى رسول الله وسؤال: من يمذرني من ابن الخطاب ؟ يبخل علي ابني . و تقدم الكلام على فقه هاذا الحديث ، وبالله التوفيق .

# الحديث السابع والعشرون

قال رضي الله عنه : (ثنا سفيان) ابن عيينة (عن عمرو) بن دينار أنه (سمع جابر بن عبد الله) الانصاري رضي الله عنها (قال : لما نزات) هذه الآية الكريمة من سورة الانمام (قل هو القادر على أن يبعث عليكم) معشر أمة محمد والكريمة من فوقكم) (١) من الصيحة والريح والحجارة والطوفان ، كماد (١) سورة الانمام ، الآية : ١٥٠

وقد روى ابن مردويه ، من حديث ابن عباس رضي الله عنها ، ما يفسر به حديث جابر رضي الله عنه ، ولفظه : « عن النبي والله قال : دعوت الله أن يرفع عن أمتي أربعا ، فرفع عنهم اثنتين ، وأبى أن يرفع عنهم اثنتين ، دعوت الله أن يرفع عنهم الرجم من السماء ، والخسف من الأرض ، وان لا يلبسهم شيما ، وأن لا يدنيق بعضهم بأس بعض ، فرفع عنهم الخسف والرجم ، وأبي أن يرفع عنهم الأخريين ».

فيستفاد من هذه الرواية المراد بقوله: من فوقكم ، ومن تحت أرجلكم ، ويستأنس له أيضاً بقوله تمالى: « أفأمنتم أن يخسف بكم جانب البر ، أو يرسل عليكم حاصبا ، (٢) ووقع أصرح من ذلك عند ابن مردويه، من حديث أبي بن كمب رضي الله عنه ، قال في قوله تمالى: « عذابا من فوقكم » قال: الرجم « او من تحت أرجلكم » الحسف .

<sup>(</sup>١) سورة الانعام ، الاية : ٥٦

<sup>(</sup>٢) سورة الاسراء ، الآية : ٢٨

ويروى ان المراد بالفوق أثمة السوء ، وبالتحت خدم السوء ، رواه السدي عن ابن عباس، وقيل المراد بالفوق: حبس المطر ، وبالتحت : منع الثمرات ، والاول هو المعتمد .

وفي الحديث دليل على أن الحسف والرجم لايقمان في هذه الأمة ، وفيه نظر ، فقد روى الامام أحمد ، والطبري ، من حديث أبي بن كعب في هذه الآية وقل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فو قكم (١) قال : «هن أربع، وكلهن و اقع لا محالة ، فمضت اثنتان بعد وفاة نبيهم بخمس وعشرين سنة ، لبسوا شيعا ، وذاق بعضهم بأس بعض ، وبقيت اثنتان ، واقعتان لا محالة : الحسف والرجم .

وقد أعل هذا الحديث: بأن أبي بن كمب لم يدرك سنة خمس وعشرين من الوفاة النبوية ، فكأن حديثه انتهى عند قوله: لا محالة ، والباقي كلام بمض الرواة . وأعل أيضاً: بانه مخالف لحديث جابر وغيره .

وأجيب بان طريق الجمع : ان الاعادة المذكورة في حديث جابر وغيره ، مقيدة بزمان مخصوص ، وهو وجود الصحابة ، والقرون الفاضلة ، وأما بعدد ذلك فيجوز وقوع ذلك فيهم .

وقد روى الامام أحمد ، والترمذي من حديث سعيد بن أبي وقاص رضي الله عنه ، قال : سئل رسول الله والقادر الى الحرها ، فقال : أما إنها كائنة ، ولم يأت تأويلها بعد » وهذا يحتمل أن لا يخالف حديث جابر : بأن المراد تأويلها : ما يتعلق بالفتن ونحوها ، وعند الامام أحمد أيضاً باسناد صحيح ، من حديث صحار « بالمهملتين أوله مضموم مع التخفيف ، العبدي رفعه » قال : « لا تقوم الساعة حتى يخسف بقبائل » ... الحديث .

وللترمذي من حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعا: ويكون في آخر الامة خسف ، ومسخ ، وقذف ، » ولابن أبي خيثمة من طريق هشام بن الغازي

<sup>(</sup>١) سورة الانعام ، الآية : ٥٦

این ربیه الجرشی ، عن آبیه ، عن جده ، رفعه : « یکون فی آمتی الجسف والقذف ، والمسخ ، وذکر فیه آیضا عن علی عند الترمذی ، وعن عثان ، وعن أبی هریرة ، وعن ابن مسعود ، وابن عمر ، وابن عمر و ، وسهل ابن سعد ، عند ابن ماجة . وعن آبی آمامة ، عند الامام أحمد . وعن قتادة ، عند ولده . وعن آبی ماجة . وعن أبی آمامة ، عند الامام أحمد . وعن قتادة ، عند ولده . وعن آبس عند البرار . وعن عبد الله بن بسر ، وسعید بن آبی راشد ، عند الطبرانی . وعن ابن عباس ، وابی سعید، عنده فی والصغیر» . وفی آسانیدها مقال غالبا ، کا فی د الفتح ، لکن بدل مجموعها : علی آن لذلك أصلا ، و محتمل فی طریق الجمع مقید بزمان ، کا فی خصلتی العدو الكافر ، والسنة العامة ، فانه ثبت فی صحیح» مقید بزمان ، کا فی خصلتی العدو الكافر ، والسنة العامة ، فانه ثبت فی صحیح» مسلم ، من حدیث ثوبان رفعه فی حدیث آوله : د إن الله زوی لی مشارق الارض ومفاریها ، وسیدلمغ ملك آمتی ما زوی لی منها » . الحدیث وفیه : د وانی سألت ربی آن لا یهلك آمتی بسنة عامة ، وان لا یسلط علیهم عدواً من غیر آنفسهم ، وان لا یلبسهم شیعاً ، و بذیق بعضهم بأس بعض ، فقال یا محمد : انی اذا قضیت قضاء فانه لا بر د ، وانی أعطیتك لامتك ان لا أهلكهم بسنة عامة ، وان لا أسلط علیهم عدواً من غیر ه ، فیستبیح بیضتهم ، حتی یكون بعضهم بهلك بعضا .

وأخرج الطبري من حديث شداد نحوه ، باسناد صحيح: « فلما كان تسليط المدو الكافر قد يقع على بعض المؤمنين ، لكنه لا يقع عموماً . كذلك الحسف والقذف ، ويؤيد هذا الجمع ، ما روى الطبري من مرسل الحسن قال : «لما نزلت قلهو القادر» (١) الآية ، سأل النبي صلى الله عليه وسلم ربه ، فببط جبريل فقال : يا محمد : انك سألت ربك أربعاً ، فأعطاك اثنتين ، ومنعك اثنتين : أن يأتيهم عذاب من فوقهم ، أو من تحت أر جلهم فيستأصلهم ، كما استأصل الأمم الذين كذبوا أنبياء هم ، ولكنه يلبسهم شيها ، ويذبق بعضهم بأس بعض ، وهذان

<sup>(</sup>١) شورة الانعام ، الاية : ٥٦

عذابان لأهل الاقرار بالكتب ، والتصديق بالأنبياء » . انتهى . وقد وردت الاستعادة من خصال أخرى : منها عن ابن عباس ، عند ابن مردويه مرفوعاً ، و سألت ربي لأمتي أربعا ، فأعطاني اثنين ، ومنعدي اثنين ، سألته: أن يرفع عنهم الرجهمن السها ، والفرق من الارض ، فرفعها » ... الحديث ومنها حديث سعد بن أبي وقاص ، عند مسلم مرفوعاً : و سألت ربي أن لا يهلك أمتي بالغرق، فأعطانيها ، وسألته أن لا يهلك أمتي بالغرق، فأعطانيها ، وسألته أن لا يهلك بأسهم بينهم فمنعنيها » وعند الطبري ، من حديث جار بن سمرة نحوه ، لكن بلفظ: بأسهم بينهم فمنعنيها » وعند الطبري ، من حديث جار بن سمرة نحوه ، لكن بلفظ: وأن لا يهلكوا حوعاً » .

وهذا أيضاً مما يقوي الجمع المذكور ، فان الغرق والجوع ، قد يقع لبعض دون بعض ، لكن الذي حصل منه الأمان : ان يقع عاما . وعند الترمذي ، وابن مردويه ، من حديث خباب نحوه ، وفيه : , أن لا يهلكنا عا أهلك الامم قبلنا ، وكذا في حديث نافع بن خالد الخزاعي ، عن أبيه ، عند الطبري ، وعند الامام أحمد ، من حديث أبي بصرة نحوه . لكن قال : بدل خصلة الاهلال . , أن لا يجمعهم على ضلالة » وكذا الطبري من مرسل الحسن ، ولابن أبي حاتم ، من حديث أبي هربرة رضي الله عنه رفعه : , سألت ربي لامتي أربعا ، فأعطاني ثلاثا، ومنعني واحدة ، سألته أن لا يكفر أمتي جملة فأعطانيها ، وسألته أن لا يظهر عليم عدواً من غيرهم فأعطانيها ، وسألته أن لا يجمل بأسهم بينهم فمنعنيها ، وللطبري من طريق السدي فأعطانيها . وسألته أن لا يجمل بأسهم بينهم فمنعنيها ، وللطبري من طريق السدي مرسلا نحوه .

ودخل في قوله: بما عذب به الامم قبلهم ، الغرق كقوم نوح و فرعون ، والحلاك بالريح كماد ، والخسف كقوم لوط وقارون ، والصيحة كثمود ،

وأصحاب مدين ، والرجم كأصحاب الفيل ، وغير ذلك مسا عذبت به الامم عموماً .

وادا جمعت الخصال المستعاد منها ، من هذه الاحاديث التي سقناها ، بلغت نحو العشرة ، وفهم من الحديث ، ومما سقناه من الاحاديث ، من كونه والله إلى المعالمة والعملية المناه المعالمة والمعالمة والمعالمة

## الحديث الثامن والعشرون

 قال رضي الله عنه : (ثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) بن دينار (ذكروا الرجل) اذا أحرم (يُهيلُ ) أي يرفع صوته محرما ملبيا (بممرة فيحل) بأن يطوف بالبيت (هل له أن يأتي) يمني امرأته (قبل أن يطوف) أي يسمى (بالصفا وللروة ؟) أي بينها ، قال عمرو بن دينار (فسألت جابر بن عبد الله) رضي الله عنهما عن ذلك : (فقال) جابر : (لا) يأبي امرأته (حتى يطوف) يمني يسمى (بين الصفا والمروة) سبمة أشواط ، لانه لا يفرغ من عمرته إلا بالطواف بالبيت سبماً ، وبالسمي بين الصفا والمروة سبماً ، ثم محلق أو يقصر ، فيحل له كل شيء كان قد منع منه باحرامه ، لانه قد حل منه ، قال عمرو بن دينار (وسألت) أبا عبد الرحمن عبد الله (بن عمر) رضي الله عنهاعن ذلك (فقال) ابن عمر رضي الله عنها : (قدم رسول الله ويشيئ ) مكة المشرفة (فطاف بالبيت سبماً وصلى خلف المقام) يمني مقام ابراهيم (ركمتين ، وسمى بين الصفا والمروة ) سبمة أشواط (ثم قال) ابن عمر رضي الله عنها : (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ) و تقدم شرح هذا الحديث في الثاني عشر من أحاديث ابن عمر رضي الله عنها .

# الحديث التاسع والعشرون

الله على عهد رسول الله علي والقرآن بنزل .

قال رضي الله عنه : ( ثنا سفيان ) ابن عيينة ( عن عمرو ) بن دينار (عن

جار ) بن عبد الله رضي الله عنها (١) قال: (كنا ) معشر الصحابة ( نمزل ) أي فر زمنه ، نزع بعد الايلاج ، لنزل خارج الفرج ، (على عهد رسول الله ويست المناولة على إلى فر زمنه ، وهو بين أظهر م ( والقرآن ينزل ) عليه ، ووقع في رواية « المستميمي » من « صحيح » البخاري : كان يعزل « بضم أوله ، وفتح الزاي ، على البناء الهجهول » وكان ابن عيينة حسدت به مرتين ، وأسقط في رواية ؛ « على عهد رسول الله » واقتصر على قوله : « كنا نعزل ، والقرآن ينزل » قال سفيان حين روى هسدا الحديث : « ولو كان شيئا ينهى عنه ، انها نا عنه القرآن » قد أخرج هده الزيادة مسلم عن إسحاق بن راهوية ، عن سفيان ولفظه ؛ كنا نعزل والقرآن ينزل ، قال سفيان ؛ لو كان شيئا ينهى عنه الخ . فهذا ظاهر في أن سفيان قاله استنباطا ، وأو م كلام الامام الحافظ أبي عبد الله عبد الذي المقدسي في « عمدته » ومن تبعه ان الزيادة المذكورة من نفس الحديث ، فأدرجها فيه ، وليس الأمر كذلك ، كا ان الزيادة المذكورة من نفس الحديث ، فأدرجها فيه ، وليس الأمر كذلك ، كا ينت ذلك في « شرح الممدة » واذا قال الصحابي : كنا نفعل الشيء الفلاني ، في زمن الذي عند الله عبد الاكثر ، لأن الظاهر اطيلاع الذي وأما أذا غلى وأما أذا أله عند الاكثر ، لأن الظاهر اطيلاع الذي وأما أذا على يضفه لزمن الذي عند الله عند الاكثر ، لأن الظاهر اطيلاع الذي وأما أذا ألم يوضفه لزمن الذي عند الله و فهند قوم له حكم الرفع أيضاً ، وما هنا ألم يضفه لزمن الذي عند الله عند قوم له حكم الرفع أيضاً ، وما هنا

<sup>(</sup>١) وعلى هامش الاصل: هكذا وقع في «المسند» في النسخ المتأخرة و الذي في «الصحيحين» وغير هما قال عمر و بن دينار و اخبر في عطاء: انه سمع جابرا فهو من الاحاديث التي نزل فيها عمر و بن دينار، فانه سمع الكثير من جابر نفسه ، ثم ادخل بينها في هذا و اسطة، وهو عطاء ، وقد تو اردت الروايات من اصحاب سفيان على ذلك الا ما وقع في «مسند الاهام احمد» في النسخ المتأخرة ، فانه ليس في الاسناد عطاء ، لكن اخرجه ابو نهيم من طريق «المسند» باثباته وهو المعتمد ، فيكون هذا الحديث بهذا الاعتبار رباعيا ، لا من الثلاثيات فتنبيه له ، ويحتمل ان يكون رواه عمر و بن دينار اولا بو اسطة عطاء ، ثم سمعه من جابر وبالعكس ، فحدث به مرة هكذا ، ومرة هكذا وعلى كل حال هو من زيد الاسانيد والله أعلم .

من الأول ، فان جاراً رضي الله عنه صرح بوقوعه في عهده ويا ، وقد وردت عدة طرق تصرح باطيلاعه على ذلك ، ولهذا قال جار : « والقرآن يستزل ، أي فعلمناه في زمن التشريع و ولو كان حراماً لم يقر عليه ، والى هذا يشير كلام ابن عمر رضي الله عنها : « كنا نتقي الكلام والانبساط الى نسائنا ، هيمة أن ينزل فينا شيء على عهد رسول الله عليا ، فلما مات الذي عليا تكلمنا وانبسطنا ، أخر حه البخاري .

وأخرج مسلم ، من طريق أبي الزبير ، عن جابر رضي الله عنه قال : ركنا نمزل في عهد رسول الله والله وا

وفي « الصحيحين » وغيرها من حديث أبي سميد الخدري رضي الله عنه قال : « غزونا مع رسول الله والله عزوة بني المصطلق ، فسبينا كرائم العرب ، فطالت علينا العزبة ، ورغبنا في الفداء ، فاردنا أن نستمتع ونعزل ، فقلنا : نفعل ورسول الله والله عليه بين أظهر نا لانسأله ، فسألنا رسول والله وقال : « لاعليكم أن لا تفعلوا ، ما كتب الله عز و حل خلق نسمة هي كائنة الى يوم القيامة ، إلا

ستكون ». وفي لفظ قال انا : « وانكم لتفعلون ، وانكم لتفعلون ، مامن لسمة كائنة الى يوم القيامة إلا هي كائنة » وفي آخر : « لاعليكم ان لاتفعلوا ذلكم فانما هو القدر ، أو إنكم لتفعلون ، لاعليكم أن لاتفعلوا ».

وأخرج مسلم من حديث جار رضي الله عنده قال: «كنا نعزل على عهد وسول الله والله و

وقد اختلف السلف في حكم العزل ؟ قال ابن عبد البر: لاخلاف بين العلماء أنه لايعزل عن الزوجية الحرة إلا باذنها ؟ لائن الجماع من حقها ؟ ولهما المطالبة به ؟ وليس الجماع إلا مالا يلحقه عزل. ووافقه في نقل هذا الاجماع ابن هبيرة من علما ئنا ؟ وعبارته : واجمعوا على ان للمالك العزل عن أمته ، وان لم يستأذنها ؟ وأجمعوا على أنه ليس له العزل عن الحرة إلا باذنها . انتهى .

و تعقب بأن المعروف عند الشافعية: ان المرأة لاحق لها في الجماع أصلا ، ثم في خصوص هذه المسألة عند الشافعية خلاف مشهور في جواز العزل عن الحرة بغير اذنها . قال الغزالي وغيره: يجوز وهو المصحح عند المتأخرين ، واحتج الجمهور لذلك بحديث عن عمر ؛ اخرجه الامام أحمد ؛ وابن ماجة بلفظ: «نهى عن العزل عن الحرة إلا باذنها » . وفي اسناده ابن لهيعة . والوجه الآخر للشافعية: الجزم بالمنع اذا امتنعت . وفيم اذا رضيت وجهان : أصحهما الجواز . هذا في الحرة . وأما الأمة ، فان كانت زوجة فهي مرتبة على الحرة ؛ ان جاز فيها ، ففي الامة أولى ؛ وان امتنع فو حهان : أصحهما الجواز تحرزاً من إرقاق الولد وان كانت

سرية جاز بلاخلاف عندهم إلا في وجه حُكاه الروياني منهم في المنع مطلقاً ؟ كَلَّذُهَبُ ابن حزم . وان كانت السرية مستولدة ؟ فالراجح الجوازفيها مطلقاً، لا مها ليست راسيخة في الفراش . هذا تحرير مذهبهم كما ذكره الحافظ ابن حجر في «الفتح».

واتفقت المذاهب الثلاثة: على ان الحرة لايمزل عنها إلا باذنها ؛ وان الاثمة يمزل عنها بنير إذنها ؛ واختلفوا في المزوجة : فمند المالكية كمذهبنا يحتاج الى اذن سيدها ؛ وهو قول أبي حنيفة أيضاً ؛ وقال أبو يوسف ومحمد : الاذن لها . وهي رواية عن الامام أحمد . وعنه بإذنها .

قال الامام الملامة ابن مفلح في و فروعه ، و يحرم المزل بلا اذن حرة ، وسيد أمة ، وقيل واذنها ، وقيل يباح مطلقاً ، وقيل عكسه ، ولا اذن السريته. وفي ام الولد و جهان : قلت : المعتمد هي سرية فله المزل عنها . قال علماؤنا : واذا عن له أن ينزع قبل الانزال ، لا على قصد الانزال خارج الفرج ، لم يحرم في السكل .

## تنبي ات

الأول: يجب عليه المزل عن الكل بدار حرب، ولو بلا اذن لله المستولى على ولده . كما في « الاقناع » وفي «المنتهى» يسن . قال الملامة مرعي (١) في «غايته»: يكون المزل في دار الحرب وجو با، إن حرم ابتداء النكاح. وأما ان جاز ابتداء النكاح فيسن المزل ، وكذا في « شرح المنتهى » لمرض .

الثاني: أنكر بعض علما الشافعية التفصيل بين حرمة الدول عن الحرة إلا باذنها ، وعدم الحرمة عن السرية . وقال: أنى هـ ذا والجواب: ان عند عبد الرزاق ، بسند صحيح ، عن ابن عباس رضي الله عنها . قال: تستأمر المرأة

<sup>(</sup>١) في الاصل : قال الملامة : م ع .

في العزّل، ولا تستأمر الأممة السرية ،فان كانت أمة تحت حر، فعليه أن يستأمرها وهذا نص في المسألة. فلو كان مرفوعا، لم يجز العدول عنه ·

الثالث: اختلف في الوط : هل للمرأة حق فيه أولا ؟ فمذهبنا لها حق في الوظ . وقد استنكر ابن المربي من المالكية القول بمنع المزل عمن يقول بان المرأة لا حق لها في الوط . ونقل عن مالك ؛ ان لها حق المطالبة به ؟ اذا قصد بتركه إضرارها ، وعن الشافعي وأبي حنيفة : لا حق لها فيه ؟ إلا في وطئة واحدة ، يستقر بها المهر . قال : فاذا كان الامر كذلك ، فكيف يكون لها حق في المزل ؟ فان خصو ، بالوطئة الاولى فيه كن ، وإلا فلا يسوغ فيا بعد ذلك إلا على مذهب مالك . بالشرط المذكور . « انتهى » .

قال في « الفتح » : وما نقله عن الشافهي غريب ، والمهروف عند أصحابه ان لا حق لها أصلا . نعم جزم ابن حزم بوجوب الوط ، و بتحريم العزل ، واستند الى حديث جدامة (۱) بنت وهب (۲) ان النبي عليه سئل عن العزل ، فقال : « ذلك الوأد الخني » أخرجه مسلم . وهذا معارض محديثين : أحدها أخرجه النسائي ، والترمذي ، وصححه من طريق معمر ، عن يحيى بن أبي كثير عن محد بن عبد الرحمن بن توبان ، عن جابر رضي الله عنه . قال : « كانت لنا حواري، و كنا نعزل، فقالت الهود : ان تلك الموؤودة الصغرى ، فسئل رسول الله عن خد بن عبد الله . فقال : كذبت الهود : لو أراد الله خلقه لم يستط حده ، وأخرجه النسائي من طريق هشام ، وعلى بن المبارك وغيرها ، عن محيى ، عن وأخرجه النسائي من طريق هشام ، وعلى بن المبارك وغيرها ، عن محيى ، عن

<sup>(</sup>١) وعلى هامش الاصل : « بضم الجيم وبالدال المهملة ، ويروى بالذال المعجمة ايضا ، وقال الدارقطني هو يعنى بالمعجمة ، تصحيف».

<sup>(</sup>٢) وعلى هامش الاصل : وكانت تحت انيس بن قتادة من بني عمر و بنعوف روت عنها عائبة . رضي الله عنها

محمد بن عبد الرحمن ، عن أبي مطيع ابن رفاعة ، عن أبي سميد تحوه ، وعن أبي هريرة نحوه أيضا ، والحديث الثاني في النسائي ، من وجه آخر ، عن محمد بن عمرو ، عن أبي سلمة ، عن أبي هربرة . وهذه طرق يقوى بمضها ببعض . ويجمع ببنها وبين حديث جدامة ، محمل حديث جدامة في التنزيه ، وهسده طريقة البيهقي ،

ومنهم من ضعف حديث جدامة بأنه معارض ، بما هو اكتر طرقا منه ؟ وكيف يصرح بتكذيب اليهود في ذلك ، ثم يثبته ؟ وهذا دفع للاحاديث الصحيحة بالتوه. والحديث صحيح لا ريب فيه ، والجمع ممكن.

ومنهم من ادعى أنه منسوخ ، ورد بعدم معرفة التاريخ :

وقال الطحاوي: يحتمل أن يكون حديث جدامة على وفق ما كان عليه الاثمر أولاً من موافقة أحل الكتاب ؛ لانه كان عليه يجب موافقة أحل الكتاب فيا لم ينزل عليه ، ثم أعلمه الله بالحركم ، فكذب اليهود فيما كانوا يقولونه.

و تعقبه ابن رشد ، ثم ابن العربي ، بأنه لا يجزم بثيء تبعاً لليهود ، ثم يصرح بتكذيبهم فيه .

ومنهم من رجح حديث جدامة اثبوته في و الصحيح » وضعف مقابله بأنه حديث واحد اختلف في إسناده ، فاضطرب ، ورد بأن الاختلاف إيما يقدح حيث لا يقوى بعض الوجوه ، فمتى قوي بعضها عمل به ، وهو هناكذلك ، والجمع ممكن .

ورجح ابن حزم العمل بحديث جدامة بأن أحاديث غيرها موافق أصل الاباحة ، وحديثها يدل على المنع . قال : فمن ادعى أنه أبيح بعد أن منسع ؟ فعليه البيان . . . .

وتعقب بأن حديثها ايس صريحًا في المنسع ؛ إذ لا يلزم من تسميته وأدًا

خفياً على طريق التشبيه أن يكون حراماً ، وخصه بعضهم بالعزل عن الحامل ؟ لزوال المعنى الذي كان يحذره الذي يعزل من حصول الحمل ، لكن فيه تضييع للحمل ؟ لأنه يغذوه ، فقد يؤدي العزل الى موته ، أو الى ضعفه المفضي الى موته ، فيكون وأداً خفياً ، وجموا أيضاً بين تكذيب اليهود في قولهم ؛ الموؤودة الصغرى ، وبين إثبات كونه وأداً خفياً في حديث حدامة بأن قولهم ؛ الموؤودة الصغرى يقتضي أنه وأد ظاهر ، لكنه صغير بالنسبة الى دفن المولود بعد وضعه حياً ، فلا يعارض قوله ؛ إن العزل وأد خفي ؟ فانه يدل على أنه ليس في حكم الظاهر أصلاً ، فلا يترتب عليه حكمه ، وإنما حمله وأداً من جهة اشتراكها في قطع الولادة .

وقال بمضهم: قوله: الوأد الخني، ورد على طريق التشبيه، لا نه قطع طريق الولادة قبل مجيئه، فأشبه قتل الولد بمد مجيئه.

وقال الامام ابن القيم ؛ الذي كذبت فيه اليهود، زعمهم أن العزل لا يتصور معه الحمل أصلاً ، وجعلوه بمنزلة قطع النسل بالواد ، فأكذبهم وأخبر أنه لا يمنع الحمل إذا شاء الله خلقه ، وإذا لم يرد خلقه لم يكن واداً حقيقة ، وإنما سماه وأداً خفياً في حديث جدامة ؛ لائن الرجل إنما يمزل هرباً من الحمل ، فأجرى قصده لذلك مجرى الواد ، لكن الفرق بينها ؛ أن الواد ظاهر بالمباشرة ، احتمع فيه القصد والفعل . والعزل يتعلق بالقصد صرفاً ، فلذلك وصفه بكونه خفياً ؛ فهذه عدة أجوبة أشار اليها في « الفتح » .

الرابع: اختلفوا في علة النهي عن العزل ، فقيل: لتفويت حق المرأة ، وقيل: لماندة القدر ، وهذا هو الذي يقتضيه معظم الأخبار الواردة في ذلك ،

والأول مبني على صحة الحبر ، المفرق بين الحرة والأفمة؛ وقد على علماؤنا تحريم المنزل ، لأن لها في الولد حقا ،وعليها في المزل ضرر ، فلم يجز إلا باذنها ، وقاسوا على ذلك سيد الامة واستوجه في « الفاية» أن العزل عن الامة معضررها ، يحرم بلا إذنها . والله أعلم .

#### الحديث الثلاثوب

وابن المنكدر، سمما جابراً يزيد أحدهما على الآخر، قال: قال رسول الله والله: وابراً يزيد أحدهما على الآخر، قال: قال رسول الله والله: وخلت الجنة، فرأيت فيها قصراً أو داراً، فسممت فيها صوتا، فقلت: لمن هذا ؛ فقيل: لعمر، فأردت أن أدخلها، فذكرت غيرتك يا أبا حفص، فبكى عمر، وقال مرة: فأخبر بها عمر، فقال: يا رسول الله، وعليك يغار؛

قال سفيان : سممته ، ابن المنكدر وعمرو سمما جاراً.

قال رضي الله عنه: (ثنا سفيان) بن عيبنة (عن عمرو) بن ديناو (و) محمد (بن المنكدر) أنها (سمما جاراً) رضي الله عنه (يزيد أحدها على الآخر. قال) جار رضي الله عنه (قال رسول الله عنه في دخلت الجنه ) محتمل أن يكون دخوله لها يقظة أو مناما، وقد جاء الحديث بهذا اللفظ في و الصحيحين، وغيرها، وحاء فيها كنيرها. قال رسول الله عليه : رأيتني دخلت الجنة. وفي لفظ:

بينا أما نائم، رأيتي في الجنة. وهذا يمين أحد الاحتمالين في اللفظ الذي أحرجه الامام هنا، بأنه كان مناماً (فرأيت فيها) أي الجنة (قصراً) زاد في رواية في والصحيحين، من ذهب (أو داراً) وفي رواية فيها: دخلت الجنة، ورأيت فيها داراً أو قصراً. والقصر: المنزل أو كل بيت من حجر، والحصن (فسممت فيها) أي الجنة (صوتاً) وفي لفظ خشفة \_ بفتح الجاء والشين الممجمتين والفاء، فهاء تأنيث \_ صوت حركة ليس بالشديد، قاله أبو عبيد.

وقال الفراء: الواحد بتحريك الشين المعجمة الحركة ، كما في « المطالع » وفي و القاموس »: الخشف والخشفة ويحرك: الصوت والحركة والحس الخفي، أو الخشفة: صوت دبيب الحيات ، وصوت الضبع ، وقد غلب عليه السهولة.

قال رسول الله والله وال

قلت: وكأنه لم يستحضر حديث أنس بن مالك رضي الله عنه عند ابن أبي الدنيا مرفوعاً: دخلت الجنة فاذا فيها قصر أبيض ، قال: قلت لجبريل: لمن هذا القصر ؟ قال لرجل من قريش ، فرجوت أن أكون أنا ، فقلت: لائي قرشي (فقيل) أي قال جبريل عليه السلام: هو (لعمر) بن الخطاب رضي الله عنه ، ولا ينافي حديث أنس هذا حديثه في و الصحيحين »: أنه عليه قال: دخلت الجنه فاذا أنا بقصر من ذهب ، فقلت: لمن هذا القصر ؟ قالوا لشاب من قريش ، فظننت أني أنا هو ، فقلت: ومن هو ؟ قالوا: لعمر بن الخطاب .

وفي و الصحيحين ، من حديث جابر رضي الله عنه : فأتيت على قصر مربع مشرف من ذهب .

قال الامام المحقق ابن القيم في كتابه «حادي الا'رواح الى منازل الافراح» \_ س.س \_ وهذا أي حديث أنس الذي عند ابن أبي الدنيا إن كان محفوظاً ، فبياضه : نوره وإشراقه وضياؤه .

وقال الحسن : قصر من ذهب لا يدخله إلا نبي ، أو صديق ، أو شهيد ، أو حكم عدل ، رفع بها صوته .

وقال الاعمش عن مالك ابن الحارث عن أبي سمي ، قال: ان في الجنة قصوراً من ذهب ، وقصوراً من فضـة ، وقصوراً من لؤلؤ ، وقصوراً من ياقوت ، وقصوراً من زبرجد ( فأردت أن أدخلها ) أي تلك الدار .

وفي لفظ في « الصحيحين » وغيرها ، فأردت أن أدخله فأنظر اليه ، أي القصر ( فذكرت غيرتك يا أبا حفص ) الفيرة - بفتح الفين المعجمة وسكون التحتية بعدها راء - قال القاضي عياض وغيره : هي مشتقة من تغير القلب ، وهيجان الفضب ، بسبب المشاركة فيا به الاختصاص ، وأشد ما يكون ذلك بين الزوجين ، هذا في حق الآدمي . وأما في حق الله تعالى . فقال الخطابي : أحسن ما يفسر به في حديث أبي هريرة ، وهو قوله عيالية : وغيرة الله أن يأتي المؤمن ما حرم الله عليه .

قال عياض: ويحتمل أن تكون الغيرة في حق الله تعالى الاشارة إلى تغيير حال فاعل ذلك ، وقيل : الغيرة في الاصل الحمية والانفـة ، وهو تفسير بلازم التغيير ، فرجع الى الفضب ، وقد نسب سبحانه وتعالى الى نفسه في كتابه العزيز الفضب والرضى .

قال ابن المربي: التغيير محال على الله بالدلالة القطعية ، فيؤو "ل بالوعيد، أو المقوبة بالفاعل ، ونحو ذلك .

ومذهب السلف: الايمان بما أخبربالمنى الذي أراده ، لاكما يخطر في عقول البشر ، ومن أشرف وجوه غيرته تمالى اختصاصه قوماً بمصمته ، يمني فمن أدعى شيئاً من ذلك لنفسه ، عاقبه تمالى .

وأشد الآدميين غيرة رسول الله وللينه ؛ لأنه كان يفار لله ولدينه ، ولهذا كان لا ينتقم لنفسه ( فبكا عمر ) بن الخطاب رضي الله عنه .

وروي من حديث أنس ، ومن حديث أبي هربرة رضي الله عنها ، ولفظ حديث أبي هربرة رضي الله عنها ، ولفظ حديث أبي هربرة : قال رسول الله عليه : بينا أنا نائم رأيتني في الجنة ، فاذا امرأة تتوضأ الى جانب قصر ، فقلت : لمن هذا ؟ قالوا : لعمر ، فذكرت غيرته فوليت مدراً ، فبكي عمر رضى الله عنه .

( وقال ) جابر رضي الله عنه ( مرة ، فأخبر ) بالبناء لما لم يسم فاعله ( بها ) أي بالرؤيا ( عمر ) بالرفع نائب الفاعل ( فقال ) عمر رضي الله عنه ( يا رسول الله وعليك يغار ؟ ) برفع المثناة ، مبنياً لما لم يسم فاعله .

وفي لفظ حديث أبي هريرة في « الصحيحين ، وقال : عليك أغار يارسول الله ؟ بالبناء للمعلوم . وفي رواية :قال أبو هريرة : فبكى عمر ونحن جميماً في ذلك الحجلس مع رسول الله عليه الحجلس مع رسول الله عليه عليه أغار ؟ بأبي أنت يا رسول الله ، أعليك أغار ؟ بالتصريح بأداة الاستفهام الانكاري ، أخرجه البخاري ومسلم .

وفي « الصحيحين » من حديث جابر رضي الله عنه ، فقال عمر : بأبي أنت وأمي يارسول الله ، أعليك أغار ؟ بالتصريح بأداة الاستفهام أيضاً . (قال سفيان) بن عيينة (سممته) أي الحديث المتقدم ذكره من محمد (بن المنكدر ، و) من (عمرو) بن دينار ، وها (سمما جابراً) رضي الله عنه صرح بذلك ، لنفي توهم التدليس بالمنعنة .

### تنبي ات

الأول: في هذا الحديث دليل على منقبة سيدنا عمر رضي الله عنه ، وفيه أن من علم من صاحبه خلقاً لا ينبغي أن يتمرض لما ينافره ، وفيه أن رسول الله

واعلم أن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، هو عمر الفاروق ابن الخطاب بن نفيل بن عبد المزى بن رياح بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدي بن كعب بن لؤي بن غالب ، كما تقدم في نسب ابنه عبد الله رضي الله عنها ، القرشي العدوي وأمه حنتمة بنت هاشم بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم ويعرف هاشم بذي الرمحين .

قال الامير ابن ما كولا : ومن قال فيه : بنت هشام فقد أخطأ .

أسلم سيدنا عمر رضي الله عنه سنة ست من النبوة ، وقيل : سنة خمس بمد أربعين رجلاً وإحدى عشرة امرأة ، ويقال : به تمت الاربعون ، وظهر الاسلام يوم إسلامه ، وسمي الفاروق لذلك ، وشهد المشاهد كلما مع النبي صلى الله عليه وسلم .

وهو أول خليفة دعي بأمير المؤمنين ، وأول من كتب التاريخ للمسلمين وأول من جمع القرآن في الصحف ، والصحيح الصديق ، وأول من جمع الناس على قيام رمضان ، وكان أبيض تعلوه حمرة ، وقيل : آدم طوالاً أصلع ، شديد حمرة المينين ، في عارضه خفة ، أعسر يسر (۱) ، يخضب بالحناء والكتم ، قام بالأمر بعد موت الصديق بعهده اليه ، ونصه عليه .

وقال والمسلم أعن الله عمر عند الترمذي: اللهم أعز الاسلام بأحب هذين إليك ، بأبي حهل ، أو بعمر بن الخطاب . قال: فكان أحمها اليه عمر . قال الترمذي : حديث حسن صحيح .

<sup>(</sup>١) أي يعمل بكاتنا يديه .

وأخرج الترمذي من حديث ابن عمر ، أن رسول الله والله قال : إن الله تمالى جمل الحق على لسان عمر وقلبه .

قال ابن عمر : مانزل بالناس أمر قط ، فقالوا فيه ، وقال فيه عمر ، أوقال: ابن الخطاب ، شك خارجة إلا نزل فيه القرآن على نحو ما قال عمر , قال الترمذي: حديث حسن صحيح .

وأخرج أبو داود من حديث أبي ذر الففاري رضي الله عنه ، أن رسول الله وأخرج أبو داود من حديث الله وألي الله وألي والله والل

وفي « الصحيحين » من حديث أبي هربرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله والله والله عنه كان فيمن كان قبلكم من الامم ناس محدثون ، من غير أن يكونوا أنبياء ، فان يكن في أمتي أحد ؛ فانه عمر .

قال ابن و هب تفسير محدثون: ملهمون، وأخرجه مسلم من حديث عائشة، والترمذي، وقال: حسن سحيح. وقال ابن عيينة: محدثون: مفهمون. وأخرج البخاري، عن ابن مسمود رضي الله عنه قال: مازلنا أعزة منذ أسلا عمر.

وفي « الصحيحين » و « سنن الترمذي » و « النسائي » من حديث أبي سعيد الحدري رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله والله يقول بينا أنا نائم رأيت الناس يعرضون عليهم (۱) قمص، فمنها ما يبلغ الثدي ، ومنها ما يبلغ دون ذلك، وعرض علي عمر بن الحطاب وعليه قميص بجره ، قالوا : فما أو لته يارسول الله ؟ قال : الدين .

<sup>(</sup>١) كذا في الاصل : وفي «صحيح مسلم »يمرضون وعليهم قمس .

وفي « الصحيحين » والترمذي أن رسول الله ويتاليه قال : بينا أنا نائم أتيت بقدح لبن ، فشر بت منسه حتى إني لأرى الري بخرج من أظفاري ، ثم أعطيت فضلي عمر بن الخطاب قال من حوله ، فما أولته يارسول الله ؟ قال : العلم وفي « الصحيحين » من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمت رسول الله وقيل : بينا أنا نائم رأيتني على قليب وعليها دلو ، فنزعت منها ما شاء الله ، ثم أخذها ابن أبي قحافة فنزع منها ، ذنوباً أو ذنوبين . وفي نزعه ضمف ، والله يغفر له ، ثم استحالت غر ما الناس بعطن ، وأخر جاه من عبقرياً من الناس بنزع نزع عمر ، حتى ضرب الناس بعطن ، وأخر جاه من حديث ابن عمر .

قال في «النهاية» عبقري القوم: سيدهم وكبير هم وقويهم، والاصل في العبقري فيا قيل: إن عبقر قرية يسكنها الجن فيما يزعمون، فكلما رأوا شيئًا فائقاً غريبًا مما يصعب عمله ويدق، أو شيئًا عظيمًا في نفسه؛ نسبوه اليها، فقالوا: عبقري، ثم اتسع فيه حتى سمي به السيد والكبير.

وقوله: يفري فرية (٢)، أي يعمل عمله ويقطع قطعه. ويروى: يفري فريه ، بسكون الراء والتخفيف ، ويحكى عن الخليل أنه أنكر التثقيل ، وغلط قائله وأصل الفري: القطع ، يقال: فريت الشيء أفريه فرياً، إذا شققته وقطعته للاصلاح ، فهو مفري ، وأفريته إذا شققته على جهة الافساد .

والعطن: مبرك الابل حول الماء، يقال: عطنت الابل فهي عاطنية، وعواطن، اذا سقيت وبركت عند الحياض لتقاد الى الشرب مرة اخرى، وأعطنت الابل اذا فعلت بها ذلك مثلا، لاتساع الناس في زمن عمر رضي الله عنه ومافتح عليهم من الامصار.

<sup>(</sup>١) الغرب ؛ الدلو العظيمة .

<sup>(</sup>٢) لقد نقل المؤلف رواية مسلم ، وشرح هنا مافي رواية البخاري ، وهو قوله : فاستحالت غرباً فلم أر عبقرياً يفري فريه .

وفي الترمذي من حديث بريدة رضي الله عنه قال: خرج رسول الله والله و

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع وجب الشكر علينا ما دعا الله داع

ثم اتفقا ، فدخل أبو بكر رضي الله عنه وهي تضرب ، ثم دخل علي رضي الله عنه وهي تضرب ؛ ثم دخل عمر الله عنه وهي تضرب ؛ ثم دخل عمر رضي الله عنه فقال رسول الله عليه ؛ أن رضي الله عنه فألقت الدف تحت استها وقعدت عليه ، فقال رسول الله عليه ؛ إن الشيطان ليخاف منك ياعمر ، إني كنت جالساً وهي تضرب ، فدخل أبو بكر وهي تضرب ، فلما وهي تضرب ، فلما دخلت أنت ياعمر ألقت الدف و جلست عليه . قال الترمذي : حديث حسن صحيح غريب .

وفي و الصحيحين » من حديث سعد ابن أبي وقاص رضي الله عنه قال : قال رسول الله متناه ابن الخطاب والذي نفسي بيده مالقيك الشيطان سالكا فجاً إلا سلك فجاً غير فجك ، وأخرجه مسلم من حديث أبي هريرة أيضاً .

والاحاديث في فضله كثيرة ، ومناقبه ومزاياه غزيره ، وقد كناه النبي والاحاديث في فضله كثيرة ، ومناقبه ومزاياه غزيره ، وقد كناه النبي والتبيئ أبا حفص ، وذلك لما قال والتبيئ في أسارى الكفار ببدر : ان رجالاً من بني هاشم قد أخرجوا كرها لاحاجة لهم بقتالنا ، فمن لقي أحداً من بني هاشم فلا يقتله . قال أبو حذيفة : أنقتل أبانا وإخواننا وعشيرتنا ونترك المباس ، والله لئن لقيته لالجمنية السيف ، فبلغ النبي والتبيئ ذلك ، فقال : يا أبا حفص يضرب وجه عم النبي والتبيئ بالسيف ، فقال عمر : والله انه لأول يوم كناني فيه رسول الله والته انه والله انه يؤيل و عنين و عنين .

والحفص في اللغة ولد الأسد، ويلقب بالفاروق، لأن الله فرق به بين الحق والباطل، ولما هاجر عمر رضي الله عنه الى المدينه هاجر جهراً، وقال لمشركي قريش: من أراد أن تشكله أمه، وييتم ولده، ويرمل زوجته فليلقني وراء هذا الوادي، فما تبعه منهم أحد، وذلك بعد ما تقلد سيفه و تنكب قوسه، وطاف بالكعبة سبعاً، ثم صلى ركعتين عند المقام، ثم أتى حلق المشركين من قريش واحدة واحدة، فقال: شاهت الوجوه، من أراد أن تشكله أمه الخ. أخرجه ابن عساكر عن على بن أبي طالب رضي الله عنه، قال: ما علمت أحداً هاجر إلا مختفياً، إلا عمر بن الخطاب، فانه لما هم بالهجرة تقلد سيفه ... الخبر.

قال الامام النووي وغيره: شهد عمر رضي الله عنه مع النبي والله الله عنه مع النبي والله الماهد كلها .

وأخرج ابن سمد والطبراني عن ابن مسمود رضي الله عنه . قال : كان إسلام عمر فتحاً ، وكانت هجرته نصراً . وأخرج ابن سمد والحاكم عن حذيفة رضي الله عنه قال : لما أسلم عمر كان الاسلام كالرجل المقبللا يزداد إلا قرباً ، فلما قتل عمر كان الاسلام كالرجل المدر لا يزداد إلا بعداً .

وكان رضي الله عنه شديداً على الكفار والمنافقين ، ووافق ربه في أحكام ممروفة مأثورة .

ولي رضي الله عنه بعد أبي بكر رضي الله عنه باستخلافه إياه عشر سنين وستة أشهر ونصف شهر ، ففتح الله به الفتوح ، ودون الدواوين ، ورتب الناس في ذلك ، وحج بالناس عشر سنين متوالية ، وحج في آخرهن بأمهات المؤمنين ،

وَهُو أُولَ مِن نُوْر الْمَسَاجِـــد أَصَلاَة التَّرَاوِيح ، وأُولَ قَاضَ فِي الأَسلام ، فَانْ الصديّيق ولاه القضاء في خلافته .

قتل عمر رضي الله عنه شهيداً سنة ثلاث وعشرين من الهجرة . طمنه أبو لؤلؤة ، فيروز غلام المفيرة بن شعبة في صلاة الصبح ست طعنات ، فمكث ثلاث ليال ومات يوم الاربعاء اثمان ليال بقين من ذي الحجة ، وهو ابن ثلاث وستين سنة .

روي له عن رسول الله والله وال

وفي و جامع الاصول »: إن أبا لؤلؤة لهنه الله طمن سيدنا عمر رضي الله عنه مصدر الحاج بالمدينة يوم الاربعاء لأربع بقين من ذي الحجة ، سنة ثلاث وعشرين ، ودفن يوم الاحد غرة المحرم ، سنة أربع وعشرين ، وصلى عليه صهيب، ودفن الى جانب أبي بكر الصديق رضي الله عنها في الحجرة الشريفة عند النبي صلى الله عليه وسلم .

روى عنه أبو بكر وباقي المشرة رضي الله عنهم ، وابنه عبد الله وأبوهريرة وابن عباس وابن الزبير وأنس بن مالك وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم ،ومن التابه علقمة بن وقاص الليثي ، ومالك بن أوس ، الحدثان ، وهما معدو دان من الصحابة .

و نفيل في نسبه ، بضم النون و فتح الفاء ، ورياح بكسر الراء و بالياء التحتية والحاء المهملة ، و ورزاح تقدم ضبطه في ترجمة ابنه عبد الله ، و تقدم ضبط بمض هذه الاسماء ، و الله أعلم .

الثاني : قال الخطابي رحمه الله تمالى في قوله عَلَيْنَةٍ ، كما في « الصحيحين »

وغيرهما من حديث أبي هربرة: رأيتني في الجنة ، فاذا امرأة تتوضأ الى جانب قصر: ان هذه اللفظة تصحيف ، وعزا القرطبي هذا لابن قتيبة ، وارتضاه ابن بطال ، قال لان الحور طاهرات لا وضوء عليهن ، وكذا كل من دخل الجنهة ، لا يلزم مل طهارة ، وقد استدل الداوودي بهذا الحديث على أن الحور في الجنة يتوضأن ويصلين .

قال الحافظ ابن حجر في « الفتح » : ولا يلزم من كون الحنة لا تكليف فيها بالمبادة أن لا يصدر من أحد من المباد باحتياره ما شاء من أنواع المبادة .

الثالث : دل على أن الحنة موجودة الآن ، وكذا الحور المين ، وهذا الحق الذي لا محيد عنه .

قال الامام ابن القيم في كتابه «حادي الارواح»: لم يزل أصحاب رسول الله ويتاليه و و الله و اله و الله و الله

قالوا: ومن المعلوم أن ملكاً لو اتخذ داراً وأعد فيهــــا ألوان الأطعمة والآلات والمصالح، وعطلها من الناس، ولم يمكنهم من دخولها قروناً متطاولة لم

يكن ما فعله واقماً على وجه الحكمة ، ووجد العقلاء سبيلاً الى الاعتراض عليه . قال ابن القيم : فحجروا على الرب تعالى بعقولهم الفاسدة وآرائهم الباطلة ، وشبهوا أفعاله بأفعالهم ، وردوا من النصوص ما خالف هذه الشريعة الباطلة التي وضعوها للرب ، وحر "فوها عن مواضعها ، وضائلوا ، وبد عوا من خالفهم فيها ، والتزموا لها لوازم أضحكوا عليهم فيها العقلاء .

قال أبو الحسن الأشمري في كتابه «مقالات الاسلاميين واختلاف المضلين» جملة ما عليه أصحاب الحديث وأهل السنسة ، الاقرار بالله وملائكته وكتبه ورسله ، وما جاء من عند الله ، وما رواه الثقات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لا يردُّون من ذلك شيئاً . قال فيه : ويقر أون أن الجنة والنار مخلوقتان ، وقد قال تمالى : « ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى» (١) وقد رأى النبي والله على أنه المنتهى ، ورأى عندها الجنة ، كما في « الصحيحين » وقد رأى النبي والله عنه في صفة الاسراء ، وفي آخره ، ثم انطلل في بعريل حتى أتى سدرة المنتهى ، ففشها ألوان لا أدري ما هي . قال : ثم دخلت الجنة ، فاذا فها جنابذ اللؤلؤ ؛ وإذا ترابها المسك .

قال في « المطالع» فستروا الجنابذ بالقباب ،واحدتها جنبذة بالضم ،والجنبذة ما ارتفع من البناء.

وفي و صحيح مسلم ، عن عائشة رضي الله عنها في حديث الكسوف ، وفيه: ولقد رأيت جهنم يحطم بمضها بمضاً ، حين رأيتموني تأخرت .

<sup>(</sup>١) سورة النجم ، الآيات : ١٤-١٦

وفي و الصحيحين ، من حديث ابن عباس رضي الله عنها . قال : انخسفت الشمس على عهد رسول الله عنها ، فذكر الحديث وفيه ، فقالوا : يا رسول الله ورأيناك تناولت شيئاً في مقامك ، ثم رأيناك تكمكمت ، فقال : إني رأيت الجنة ، وتناولت عنقوداً ، ولو أصبته لأكلتم منه ما بقيت الدنيا ، ورأيت الناسار فلم أر منظراً كاليوم قط أفظع ، ورأيت أكثر أهاها النساء . قالوا : بم يا رسول الله . قال : بكفرهن قيل : أيكفرن بالله ؟ قال : يكفرن العشير ، ويكفرن الاحسان، لو أحسنت الى إحداهن الدهر كله ، ثم رأت منك شيئاً قالت : ما رأيت منك خيراً قط .

وفي « البخاري » عن أسماء بنت الصديق رضي الله عنهما في حسديث الكسوف. قال عليها لجئتكم بقطاف من الكسوف. قال عليها لجئتكم بقطاف من قطافها . . . الحديث ، وروى مسلم من حديث جابر نحوه ، وروى الامام أحمد وأبو داود والنسائي من حديث بن عمر نحوه .

وقد ذكر الله قصة خلق آدم وإسكانه الجنة وإهباطه له منها ، وكرر ذلك في كتابه المزبز، وعلى كل حال فالحق الذي عليه أهل السنة والجماعة ، أن الجنة والنار موجودتان الآن .

وقد قال سيدنا الامام أحمد رضي الله عنه في كتـــابه الذي يرد فيه على الجهمية والزنادقة . قال رضي الله عنه : هذه مذاهب أهل العلم وأصحاب الأثر ، وأهل السنة المتمسكين بمروتها ، المعروفين بها ، المقتدى بهم فيها من لدن أصحاب نبينا عملية الى يومنا هذا .

قال: وأدركت من أدركت ، من علماء أهل الحجاز والشام وغــــيرهم عليها ، فمن خالف هذه المذاهب ، أو طمن فيهـا ، أو عاب قائلهـا ؛ فهو مخــالف مبتدع ، خارج عن الجماعة ، زائل عن منهج السنة وسبيل الحق ، وساقرضي الله عنه أقوالهم ، الى أن قال: وقد خلقت الجنة وما فيها ، وخلقت النار وما فيها ، خلقها الله عز وجل ، وخلق الخلق لهما ، لا يفنيان ولا يفني ما فيهما أبداً . فان احتج مبتدع أو زنديق بقول الله عز وجل: «كل شيء هالك إلا وجهه » (١) ونحو هذا من متشابه القرآن ، قيل له : كل شيء مما كتب الله عليه الفناء والهلاك هالك ، والجنة والنار خلقتا للبقاء ، لا للفناء ولاللملاك ، وهما من الآخرة ، لا من الدنيا ، والحور المين لا يمن عند قيام الساعة ، ولا عند النفخة ولا أبداً ، لأن الله عز وجل خلقهن للبقاء لا للفناء ، ولم يكتب عليهن الموت ، فمن قال خلاف هذا فهو مبتدع ، وقد ضل عن سواء السبيل .

وقال في رواية أبي جمفر الطائبي محمد بن عوف ابن سفيان الحصي - قال الحلال عنه: إنه حافظ، إمام في زمانه ، معروف بالتقدم في العلم والمعرفة ، وكان الامام أحمد رضي الله عنه يعرف له ذلك \_ فمن زعم أنها لم يخلقا ، فهو مكدب رسول الله عليه وبالقرآن ، كافر بالجنة والنار ، يستتاب ، فان تاب وإلا قتل . وقال الامام أحمد في رواية عبدوس بن مالك العطار ، وذكر رسالته في السنة ، قال فيها : والجنة والنار مخلوقتان ، كا جاء عن رسول الله وسيالية : «اطلمت في المخلة فرأيت اكثر أهلها الجنة فرأيت اكثر أهلها كذا وكذا ، واطلمت في النار فرأيت أكثر أهلها كذا وكذا ، والله عن زعم انها لم تخلقا ؛ فهو مكذب بالقرآن ، وأحاديث رسول الله عن عن النار فرأيت أكثر أهلها والرسول . وبالله التوفيق .

<sup>(</sup>١) سورة القصص ، الآبة : ٨٨

مُسند أبي هَوْة آنس بن مالك الانصاري رضي الله عنه خادم وسول الله عليه وعدة الاحاديث الثلاثيات الواقعة في مسند سيدنا الامام أحمد وضي الله عنه من مسند من مسند سيدنا أنس بن مالك وضي الله عنه : ماثة وأربعة وستون حديثاً

وَ لَهِدَا أُولاً بِتَرْجِمَةً أَنْسَ بِنَ مَا لَكُ رَضِي اللَّهُ عَنْهُ ، فَنَفُولُ :

هو أنس بن ماليك ، بن النضر \_ بالصاد المعجمة \_ بن ضمضم \_ بفتح المعجمة ين \_ ابن زيد ، بن حرام \_ بالحاء والراء المهملة بن \_ النون والحيم المسددة \_ بالحاء المعجمة والزاي فراء بمدها جيم \_ النجاري \_ بالنون والحيم المسددة والراء ، لأنه من ولد النجار ، وهو تيم اللات بن ثملية بن عمرو بن الخزرج قيل : سمي به لأنه اختتن بقدوم ، وقيل : لأنه ضرب رجلا بقدوم ، والخزرج هذا هو الخزرج الاكبر ، وهو أخو الاوس ، والانصار كلهم من أولاد الاوس والخزرج ، من الازد . سماهم اللة تعالى بذلك لما نصروا رسول الله من أولاد الاوس وم جمع نصير ، كاشراف وشريف ، ونسب اليه بلفظ الجمع على غير قياس ، لخروجه مخرج الملم عليهم . قال ابن الاتربير : الاكثر والاعرف ان واحد كنسبتهم الى مدائن : مدائني .

ولما قدم النبي ويُلِينِي المدينة ، كان عمر أنس رضي الله عنه عشر سنين ، أو تسما أو تمانيا على خلاف في ذلك ، فخدم النبي ويُلِينِي مدة اقامته بالمدينة ،وهي

عشر سنين ، وقيل تسعسنين ، وكان انس رضي الله عنه يعرف بخادم رسول الله والله وا

وأمه أم سليم بنت ملحان \_ بكسر اليم وبالحاء الهملة \_ وفي و البحداري ومسلم ، وغيرها عن أنس رضي الله عنه . قالت أم سليم رضي الله عنها : يارسول الله خادمك أنس ، ادع الله له . فقال : و اللهم أكثر ماله وولده ، وبارك له فيما أعطيته ، وللبخاري : دخل الذي والله وعلى أم سليم ، فاتنه بتمر وسمن ، فقال : وأعيدوا سمنكم في سقائه ، و تمركم في وعائه ، ثم قام الى ناحية البيت فصلى غدير المكتوبة ، فدعا لأم سليم وأهل بينها ، فقالت أم سليم : يا رسول الله إن لي خويصة . قال : ما هي . قالت : خادمك أنس . قال : فما ترك خدير آخرة ولا دنيا إلا دعا به . اللهم ارزقه مالاً وولداً ، وبارك له ، فاني لمن أكثر الانصار مالاً . وحدث ابنتي أمية : أنه دفن الصلي الى مقدم الحجاج البصرة ، بضع وعشرون ومائة . ويروى: خويصتك أنس ، ومعنى الخويصة : ما مختص به ، وأصله خاصة ، فصفر ته لصفر سنه يومئذ . وروى الترمذي عن أبي خلاة قال : قلت لا بي العالية فصفر ته لسمن رسول الله والمنات الفاكهة مرتين ؛ وكان فيها ريحان يجيء منه ربح المسك ، واسم أبي خلاة خالد بن دينار ، وهو ثقة عند أهل الحديث، وأدرك ربح المسك ، واسم أبي خلاة خالد بن دينار ، وهو ثقة عند أهل الحديث، وأدرك ربح المسك ، واسم أبي خلاة خالد بن دينار ، وهو ثقة عند أهل الحديث، وأدرك ربح المسك ، واسم أبي خلاة خالد بن دينار ، وهو ثقة عند أهل الحديث، وأدرك ونس مالك وروى عنه .

وحمل أنس رضي الله عنه حديثاً كثيراً ، فروي له الفا حديث ومائتان وستة وثمانون حديثاً ، اتفق الشيخان على مائة وثمانية وستين . وانفر دالبخاري

بثلاثة وثمانين ، ومسلم بأحد وستين ، فهو أحــد المكثرين .
مات رضي الله عنه بالبصره ، في موضع يمرف بقصر أنس خارجها ، على فرسخ ونصف منها ، وهو آخر من مات بها من الصحابة رضي الله عنهم ، سنة إحدى و تسمين او اثنين او ثلاث . وعمره مائة وثلاث سنين ، او سنة اوسنتان روى عنه الزهري ، وابن سيرين ، وقتادة ، وثابت ، وحميد ، وجماعة من أولاده و أولاد أولاده ، و خلق كثير من النا بمين رضى الله عنه .

### الحديث الاول

73 — حدثنا اسماعيل ، يعني ابن ابراهيم بب علية ، ثنا عبد العزيز ، يعني ابن صهيب ، عن أنس بن مالك أن النبي عبد العزيز ، يعني ابن صهيب ، قال عبد العزيز : حسبت أنه قال : من عرس ، فقام نبي الله عبد الله عبد الناس إلي ، اللهم أنتم من أحب الناس إلي ، يعني الأنصار .

قال الامام أحمد رضي الله عنه: (حدثنا) أبو بشر (اسماعيل يعني أبن ابراهيم) بن مقسم الأسدي ، مولاهم من أسد خزيمة ويعرف بـ (ابن عليسّة) بضم المين المهملة وفتح اللام ، وتشديد الياء تحتها نقطتان ، وهي أمه ، الحافظ الثبت المتقن . روى عن عبد العزيز بن صهيب ، وأبوب السختياني ، وابن عون، وسلمان التيمي ، وحميد الطويل ، وعنه ابن جريج ، وشعبة ، وحماد بن زيد ، وابن

مهدي، والامام أحمد بن حنبل، ويحيى بن معين، وعلى بن المديني، واسحاق ابن راهويه، وبندار، ومسدد، ويمقوب الدورقي وغيره.

قال شعبة : ابن عليية سيد المحدثين ، وريحانة الفقها ، . وقال الامام أحمد : اليه المنتهى في التثبت بالبصرة . وقال عندر : ليس أحد مقدم عليه في الحديث . وقال ابن معين : كان ثقة ، مأمونا ، صدوقا ، ورعا ، تقيا . وقال قتيبة : كانوا يقولون : الحفاظ أربعة ؛ ابن علية ، وعبد الوارث ، ويزيد بن فديم ، ووهب . وقال أبو داود : ما أحد من المحدثين إلا قد أخطأ إلا ابن علية ، وبشر ابن المفضل . وقال ابن المديني : كان ثقة في الحديث حجة ، ولد سنة عشسر ومائة ، ومات ببغداد ، سنة ثلاث وتسمين ومائة . (ثنا عبد العزيز يعني ابن وبنائة ، ومات ببغداد ، سنة ثلاث وتسمين ومائة . (ثنا عبد العزيز يعني ابن وبنائة بطن من قريش كما في «الكرماني» وقال ابن الأثير في «جامع الأصول » : المنسوبون الى بنائة وهم ولد سعد بن لؤي ، وأم سعد اسمها بنائة ، وقيل : بل هي أمنة لسعد ، كانت حضنت بنيه ، وقيل : بنائة أم بني سعد بن ضبيمة بن نزار . قال : وعن ينسب المهم ثابت البناني وغيره . فأما عبد العزيز بن صهيب نزار . قال : وعن ينسب المهم ثابت البناني وغيره . فأما عبد العزيز بن صهيب بنائة بالبصرة . انتهى . وقال ابن قتيبة : عبد العزيز وأبوه كانا مملوكين ؛ وأجاز البناني فليس منسوباً الى القبيلة ؛ وإنما قيل له البناني لا نه كان ينزل سكة بنائة بالبصرة . انتهى . وقال ابن قتيبة : عبد العزيز وأبوه كانا مملوكة ي وأجاز إلى بنائة بالبصرة . انتهى . وقال ابن قتيبة : عبد العزيز وأبوه كانا مملوكة ي ؛ وأجاز إلى بن معاوية شهادة عبد العزيز وحده .

(عن أنس) ابن مالك رضي الله عنه (ان النبي عليه رأى صبياناً) جمع صبي ، و يجمع أيضاً على صبوان ، وعلى صبوة و صبية ، والواو القياس ، وان كانت الياء اكثر استمالاً ، والصبي من لم يفطم بعد ، والمراد هنا : رأى غلماناً مراهقين (ونساء) جمع امرأة من غير لفظها ، و يجمع أيضاً على نسوة ، بالكسر والضم ، ونسوان ونسون كنساء بالكسر لاغير . (مقبلين) حال من الصبيان والنساء ،

وعلب المذكر اشرفه ، ولأنه الاصل . (قال عبد العزيز) بن صهيب (حسبت) بفتح الحاء وكسر السين المهملتين ، أي ظننت (أنه) أي أنس بن مالك رضي الله عنه (قال) مقبلين ضد مدبرين (من عرس) لهم (فقام النبي والمنافق المالية وقاله النبي والمنافق المنافقة . وضبط أيضاً بفتح الميم الثانية وتشديد المثلثة . وصبط أيضاً بفتح الميم الثانية وتشديد المثلثة . ويروى بكسر الثاء المثلثة وفتحها ، أي منتصباً قائماً . هكذا شرح . قال في د النهاية » : وفيه نظر من جهة التصريف . وفي رواية فمثل قائماً ، ولا يرد حديث : دمن سره أن عشل له الناس قياماً ، فليتبوأ مقمده مقمده من النار » أي يقومون له قياماً ، وهو جالس ، يقال : مثل الرجل عثل مثولاً اذا انتصب قائماً ، لأنه بمعزل عن هذا ؛ لأن قيامه صلى الله عليه وسلم انما ويتمثل الرجل بين بديه قياماً ، على أتم خضوع وأدب ، والحامل عليه الكبيس وإذلال النساس . (فقال) النبي والمنافق : (اللهم) الميم عوض من النداء ولهذا وإذلال النساس . (فقال) النبي والمنافق : (اللهم) الميم عوض من النداء ولهذا وإذلال النساس . (فقال) النبي والمنافق : (اللهم) الميم عوض من النداء ولهذا وإذلال النساس . (فقال) النبي والمنافق : (اللهم) الميم عوض من النداء ولهذا وإذلال النساس . (فقال) النبي والمنافق : (اللهم) الميم عوض من النداء ولهذا وإذلال النساس الرقال النساس . (فقال) النبي والمنافق : (اللهم) الميم عوض من النداء ولهذا والمنافق اللهم اللهمان الاضرورة ، كقول الشاعر :

أقول: يا اللهم يااللهما.

<sup>(</sup>١) وعلى هامش الاصل: وفي « البخاري » : ممتنا بضم الميم، بمدها ميم ساكنة ومثناة مفتوحة ، فنون ثقيلة ، بعدها اللف، أي : قام قياماً قوياً مأخوذ من المتنة ، بضم الميم وهي القوة ، أي قام اليهم مسرعاً مشتداً في ذلك ، فرحاً بهم ، وقال ابومروان بن سراج ، ورجحه القرطي : انه من الامتنان ، لان من قام له النبي صلى الله عليه وسلم واكرمه بذلك ، فقد امتن عليه بشيء لا أعظم منه . ونقل ابن بطال عن القابسي قال : قوله ممتناً ، يمني متفضلا عليهم بذلك ، فكأنه قال : يمن عليهم بمحبة . ووقع في رواية اخرى : متينا ، بوزن عظيم ، وهو أي قام قياماً مستوياً ، منتصباً طويلا . وفي رواية : قام لهم مثيلا بوزن عظيم ايضاً ، وهو فعيل من ماثل .

ما كان من هذا الضرب عوضاً ؛ إذ هو في غير محل المحذوف ، فان كان في محله سمي بدلاً ؛ كالالف في قام وباع، فانها بدلعن الواو والياء، ولا يجوز عند سيبويه أن يوصف هذا الاسم أيضاً ، فلا يقال : اللهم الرحمن الرحم ارحمني ، والضمة التي على الهاء ضمة الاسم المنادى المفرد ، فان التقليم عن الله ، و فتحت الميم لسكونها ، و سكون الميم التي قبلها . و هذا من خصائص هذا الاسم الكريم. كما اختص بالتالي القسم ، وبدخول حرف النسداء عليه مع لام التعريف . و بقطع همزة وصله في النداء ، و تفخيم لامه وجو باً غير مسبوقة بحرف إطباق . وقيل : الميم عوض عن جملة محذوفة ، والتقدير : يا الله أمينا بخير ،أي اقصدنا ، ثم حذف الميم عوض عن جملة محذوفة ، والتقدير : يا الله أمينا المهم ، وهذا قول الفراء، لكثرة دوران هذا الاسم في الذعاء على ألسنتهم فبقي يا اللهم ، وهذا قول الفراء، وهو يجوز دخول ياء عليه ، واحتج بقول الشاع :

أقول يا الله على اللها أردد علينا شيخنا مسلماً و يقول الآخر:

اني إذا ما حَدَث أَلَيَّا أَقُولَ يَا اللهِمَّ يَا اللهَا وَاللهُمَّا اللهُمَّا وَاللَّهُمَّا اللهُمَّا وَاللَّمُولِ اللَّولِ .

(أنتم) معشر الأنصار (من أحب الناس إلي") من هنا للتبعيض، ووقع في وصحيح مسلم ، من طريق ابن عليه ، عن عبد العزيز: اللهم انهم، أي الانصار. وتقديم لفظ اللهم للتبرك ، أو للاستشهاد بالله في صدقه ، كما في والفتح ، (اللهم أنتم من أحب الناس إلي" ) كرره ثلاثاً لزيد النأكيد ، وفي و مسلم »: كررها مرتين. وفي رواية ابن علية ، عن عبد العزيز عنده : أعادها ثلاث مرات. (يمني) بقوله وسيالية : أنتم من أحب الناس إلي" (الانصار) وه : الأوس والخزرج رضي الله عنهم. جمع ناصر ،

كأصحاب جمع صاحب، أو جمع نصير، كأشراف وشريف. واللام للمهد، الى أنصار رسول الله عليه وكانوا قبل ذلك يعرفون: بابني قيلة ، اسم امرأة ، بقاف مفتوحة ، وياء تحتانية ساكنة . وهي الأم التي تجمع القبيلتين ، فساهم النبي الله الأنصار ، فصار ذلك علم علمهم ، وأطلق ذلك على أولادهم وحلفائهم ومواليهم. وخصوا بهذه المنقبة المظمى ؟ لما فازوا به دون غيرهم من القبائل من إيواء النبي عَلَيْكُ ومن معه ، والقيام بأمرهم ، ومواساتهم بأنفسهم وأموالهم ، وإيشارهم إياهم في كثير من الا مور على أنفسهم . فكان صنيمهم ذلك موجباً لفاداتهم جميع الفرق الموجودين من عرب وعجم، والعداوة تجر البغض، ثم كان ما اختصوا به مما ذكر موجباً للحسد ، والحسد يجر البغض ، فلهذا جاء الحث على حبهم ، والتحذير من بفضهم ، حتى جمل ذلك آية الإيمان والنفاق ، كما في ﴿ الصحيحين ، وغيرها ، من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله علي : «آية الاعان حب الأنصار ، وآية النفاق بغض الأنصار » وفي « الترمذي ، ، من حديث ابن عباس رضي الله عنها ، أن رسول الله منا قال : « لا يبغض الأنصار أحـــد يؤمن بالله واليوم الآخر » قال الترمذي : حديث حسن صحيح . ورواه مسلم أيضاً ، من حديث أبي سعيد الخدري ومن حديث أبي هريرة رضي الله عنها ، قال في « الفتح » : قوله : آنة الا مان ، هو مهمزة ممدودة ، وياء تحتانية مفتوحة ، وهاء تأنيث ، والاعان مجرور بالاضافة ، هذا هو المعتمد في ضبط هذه الكلمة في جميع الروايات ، في ( الصحيحين ، ، و « السنن » و « المستخرجات » ، و « المسانيد » . والآنة: العلامة، ووقـــع في « إعراب الحديث ، لأبي البقاء المكبري : انه الاعان ، مهمزة مكسورة ، ونون مشددة ، وها، والاعان مرفوع خبر إن ، قال والتقدير : أن الشأن الاعان حب الا أنصار ، وهذا تصحيف منه .

وفي « الصحيحين » وغيرهما ، من حديث البراء بن عازب رضي الله عمها قال: سمت رسول الله علي يقول في الأنصار: ﴿ لَا يَجْبُهُمُ إِلَّا مُؤْمَنَ ، ولا لا يقع حب الأنصار إلا لمؤمن . فان قيل : هل يكون من أبغضهم منافقاً ؟ وإن صدق بالله وكتابه ورسله ؟ واعترف بأن ما جاء به الرسول حق من عند الله ؟ فالجواب: من أبغض الا نصار من جهة كونهم آووا الرسول ومن معه و نصروه ؟ أثر ذلك في تصديقه ؟ ودل ذلك على دسيسة باطنية ، وعلة كفرية ، في صمم قلبه، وسويداء لبُّه . ويقرب هذا الحمل زيادة أبي نعيم في ﴿ المِسْتَخْرِجِ ، في حديث البراء: «من أحب الانصار فبحي أحمم ؛ ومن أبغض الانصار فببغضي يراد ظاهره ، ومن ثم لم يقابل الإعان بالكفر الذي هو ضده ؟ بل قابله بالنفاق ، إشارة الى أن الترغيب والترهيب إنحـــا خوطب به من يظهر الاعان، أما من يظهر الكفر فلا ، لانه مرتكب ما هو أشد من ذاك ، فجعل رسول الله علي حب الانصار آية الايمان، وبفضهم آية النفاق، تنويها بعظيم فضلهم ، وتنبيها على كريم فعلهم ، وان كان من شاركهم في معنى ذلك مشاركا لهم في الفضل المذكور ، كل بقسطه . وقد ثبت في « صحيح مسلم » ، عن علي رضوان الله عليه ، ان النبي متعلقه قال له : ( لا يحبك الا مؤمن ، ولا يبغضك الا منافق ، وهذا جار باطراد في أعيان الصحابة رضى الله عنهم ، لتحقق مشترك الالزام ، لما لهم من حسن الفناء في الدين .

 المجتهدين في الاحكام ، للمصيب أجران ، وللمخطى ، أحر واحـــد .

وفي الصحيحين، وغيرها، من حديث زيد بن أرقم رضي الله عنه، قال قال رسول الله ويالله الله ما عفر الانصار، ولأبناء الانصار، ولأبناء الانصار، وراه الترمذي، وزاد: وولنساء الانصار، وقال: حديث حسن غريب من هذا الوجه. وفي رواية البخاري، عن عبد الله بن الفضل، أنه سمع أنس بن مالك يقول: حزنت على من أصيب من أهلي بالحرة؛ فكتب الى زيد بن الارقم، وبليّه شدة حزني، يذكر أنه سمع النبي ويولي يقول: «اللهم اغفر للانصار» فذكره، فسأل أنسا بمض من كان عنده، عن زيد فقال: هو الذي يقول له رسول الله ويولي إلى أنس بن الذي أوفي الله له باذنه » وفي الترمذي: ان زيد بن أرقم، كتب الى أنس بن مالك يمزيه فيمن أصيب من أهله وبني عمه يوم الحرة، فكتب اليه: اني أبشرك بيشرى من الله، إني سمت رسول الله ويولي يقول: «اللهم اغفر للانصار، ولدراري الانصار، ولدراري ذراريهم» وقال هذا حديث حسن صحيح. وفي مسلم، عن أنس رضي الله عنه ، ان رسول الله استغفر الانصار وأحسبه قال: هسلم، عن أنس رضي الله عنه ، ان رسول الله استغفر الانصار وأحسبه قال:

وفي « الصحيحين، و «سنن الترمذي » من حديث انس رضي الله عنه ، أن رسول الله وين الله وين الانصار كرشي و عيبتي ، وان الناس سيكثرون و يقلون فاقبلوا من محسم ، وتجاوزوا عن مسيئهم » . وفي لفظ : « واعفوا عن مسيئهم » وفي الترمذي من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه و حسنه أن رسول الله وين الترمذي من حديث أبي التي آوي اليها أهل بيتي ، وان كيرشي الانصار ، فاعفوا عن مسيئهم ، واقبلوا من محسنهم » .

 و القاموس، وفي و النهاية ، قوله: عيبتي أي: خاصتي ، وموضع سرسي ، والعرب تكني عن القلوب والصدور بالعياب ، لانها مستودع السرائر ، كما أن العياب مستودع الثياب. وقال في قوله: كرشي وعيمتي : أراد انهم بطانته ، وموضع سرس وأمانته ، والذين يعتمد عليهم في أموره . واستعار الكرش والعيبة لذلك ، لان المجتر يجمع علف في كرشه ؟ والرجل يضع ثيابه في عيبته ، وقيل : أراد بالكرش الجاءة ، أي جماعتي وصحابتي . يقال : عليه كرش من الناس ، أي جماعة . وبالله التوفيق .

## الحديث الثاني

٧٤ – ثنا اسماعيل ، ثنا سليمان النيمي ، ثنا أنس ، قال : عطس رجلان عند النبي علي الله ، فشمت او قال : فسمت – أحد هما وترك الآخر ، فقيل : هما رجلان عطسا ، فشمت – أو قال : فسمت و أحد هما وتركت الآخر ، فقال : إن هذا حمد الله عن وجل ، وان هذا لم يحمد الله ، فال سليمان : أراه نحوا من هذا .

قال رضي الله عنه : (ثنا) ابو بشر (اسماعيل) بن ابراهيم بن عليبّة قال : (ثنا) ابو المعتمر (سليمان) بن طرخان بفتح الطاء المهملة والراء وبالحاء المعجمة فنون (التيمي) نسبه الى بني تيم ، وكان مولى لبني مرّة ، ونازلاً بينهم ، فلما تكلم باثبات القدر أخرجوه فقبله بنوا تيم وقد موه ، فصار إمامهم ، ونسب اليهم.

سمع أنس بن مالك رضى الله عنه ، والحسن البصري ، وأبا عثمان النهدي ، وأبا نضرة . روى عنه ابنــه المعتمر ، والثوري ، وشعبة ، قال في « جامع الاصول » عنه : كان اماماً رَّبانياً ، زاهداً ورعاً عالماً . قال محيى بن سعيد : ما حلست الى أحد كان أخوف الله منه . قال رقبة بن مصقلة : رأيت ربُّ المزةفي المنام ، فقال: وعزتي وجلالي ؛ لأكرمن مثوى سلمان التيمي ، مات سنة ثلاث وأربعين ومائة. قال الحافظ ابن الجوزي في ﴿ صفوة الصفوة ﴾ : كان سلمان التيمي من العبُّاد المجتهدين ، يصلي الفـــداة بوضوء العشاء الآخرة ، وكان هو وابنه المعتمر ؟ يدوران بالليل في المساجد ، فيصليان مرة في هذا ، ومرة في هذا ، حتى يصبحا. قال المعتمر : مكث أبي أربعين سنة يصوم نوماً ويفطر يوماً ، ويصلي الصبح بوضوء العشاء . وقال حماد بن زيد : ما أتينا سلمان التيمي في ساعة يطاع الله فيها الا و حدناه مطيعاً ، ان كان في ساعة صلاة و حدناه مصلياً ؟ وان لم تكن ساعة صلاة و حدناه إما متوضئاً ، أو عائداً لمريض ، أو مشيعاً لجنازة ، أو قاعداً يسبح في المسجد ، وكنا نرى انه لا يعصى الله . وقال المعتمر : قال لي أبي حين حضره الموت: يامعتمر حدثني بالرخص ؟ لعلى ألقى الله وأنا حسن الظن به . وقال رقبة : رأيت سليمان التيمي في المنام ، فقلت: ما فعل الله بك ؟ قال غفر لي ، وأدناني وقربني وغلفني ، وقيال : هكذا أفعل بابناء ثلاث وثمانين رحمه الله ورضي عنه .

قال سليمان التيمي (ثنا أنس) بن ما الك رضي الله عنه (قال عطس) بفتح الطاء المهملة في الماضي، وبكسرها وضمها في المضارع (رجلان) قال في «الفتح، في حديث ابي هربرة، عند النجاري في «الأدب المفرد» وصححه ابن حبان، في حديث ابي هربرة، وان الشريف لم يحمد، وللطبراتي من حديث سهل احدها أشرف من الآخر، وان الشريف لم يحمد، وللطبراتي من حديث سهل ابن سعد: انها عامر بن الطفيلي وابن أخيه (عند النبي صلى الله عليه وسلم،

فُشَمْتُ ) بفتح الفاء والشين المعجمة والميم المشددة ؛ قال أبن مفلح في و الآداب الكبرى ، التشميت بالمعجمة هي الفصحى ، ومعناها أبعدك الله عن الشاتة ، قال ابن الانباري ؛ كل داع بخير فهو مشمت ؛ (أو قال : فسمت ) بالسين المهملة قال في و الفتح ، : وقع في رواية الامام احمد ، عن سليان التيمي ، فشمت أو سمت ، بالشك في المعجمة والمهملة ، وهو من التشميت . قال الخليل وأبو عبيد وغيرها : بقال : بالمعجمة والمهملة . قال ابن الانباري : والعرب تجمل الشين والسين في اللفظ الواحد عمني . انهي .

قال في « الفتح »: وهذا ايس مطرداً ، بل هو في مواضع معدودة ، قال: وقد جمها شيخنا بجد الدين صاحب « القاموس » في جز الطيف . وقال ثملب: الاختيار اله بالمهملة ، لأنه مأخوذ من السمت ، وهو القصد والطريق القويم . ورجحه ابن دقيق العيد . وقال القزار: التسميت: التبريك ، والعرب تقول: سمته: اذا دعا له بالبركة ، وسمت عليه : اذا برك عليه ، وفي الحديث ؛ في قصة تزويج علي بفاطمة: سمت عليها ، أي دعا لهما بالبركة . ونقل ابن التعين ، عن أبي عبد الملك قال: التسميت بالمهملة أفصح ، وهو من سمت الابل في المرعى اذا جمعت فيمناه على هذا: جمع الله شملك ، و تعقبه : بأن سمت الابل انما هو بالمعجمة ، وكذا نقله غير واحد انه بالمعجمة ، فيكون معني سمته : دعا له بأن يجمع شمله . وقيل: بالمعجمة من الثمانة ، وهي فرح الشخص على السوء عدوه ، فكأنه دعا له أن لا يكون في حال من يشمت به ، أو أنه إذا حمد الله أدخل على الشيطان ما يسوؤه ، فشمت هو بالشيطان ما يسوء عدو القائمة ، يقال: لا ترك الله له شامتة ، أي قائمة .

رأسه ، وما يتصل به من العنق و مُخوه ، فكأنه اذا قيل له برخمك الله ؛ كان معناه أعطاك الله رحمية يرجع بها بدنك الى حاله قبل العطاس، ويقم على حاله من غير تغيير . فان كان التسميت بالمهملة ؛ فمعناه : رجع كل عضو الى سمته الذي كان عليه . وان كان بالمحمة ؟ فمعناه : صان الله شوامته ، أي قوائمه التي مها قوام بدنه عن خروجها عن الاعتدال. قال: وشوامت كل شيء قوائمه التي بها قوامه ، فقوام الدابة بسلامة قوائمها التي ينتفع بها اذا سلمت ، وقوام الآدمي بسلامة قوائمه التي بها قوامه و هو رأسه ، ومايتصل به من عنق وصدر كما في « الفتح » وفي « مفتاح دار السمادة، للامام ابن القيم روح الله روحه: التسميت بالمهملة: تفعيل من السمت الذي براد به حسن الهيئة والوقار ، فيقال : لفلان سمت حسن ، فمنى سمتت الماطس؛ وقدَّرته وأكرمته وتأدبت ممه بأدب الله ورسوله في الدعاء له ، وقيل: سميَّته ، دعاله أن يعيده الله الى سمته قبل العطاس من السكون والوقار وطمأنينــة الاعضاء، فإن في العطاس من انزعاج الاعضاء واضطرامها ، ما يخرج العاطس عن سمته ، فاذا قال له السامع برحمك الله ، فقد دعا له ان يميده الله الى سمته و هيئته . وأما بالمعجمة فقال ابن السكيت وجمع: إنه بمعنى التشميت وانها لفتان ، ذكره في كتاب « القلب والابدال » ولم مذكر أمها الأصل ، ولاأمها البدل . وقال أبو على الفارسي: المهملة الأصلفي الكلمة، وعكس تلميذه ابن جني. ثم قال في « مفتاح دار السمادة ، : ومما كان في الجاهلية يتطيرون به ويتشاءمون منه ؛ العطاس ، كما يتشاءمون البوارح والسوانح. قال رؤبة بن العجَّاج يصف فلاة:

قطمتها ولا أهاب المطاسا .

وقال امرؤ القيس:

وقد اعتدى قبل العطاس بهيكل شديد مسد الجيب نعم المنطق أراد: أنه تنبه للصيد قبل أن ينتبه الناس من نومهم ، لئلا يسمع عطاساً

فيتشاءم به . وكَانُوا اذا عَطْسَ من تحبُّونه قالوا له: عمراً وشباباً ، واذا عطس منن يكرهونه قالوا له: ورياً وقحاباً. والوري كالرمى دا. يصيب الكبد فيفسدها ، والقحاب كالسمال وزناً ومغني ، فبكان الرجل اذا سمع عطاساً ، فتشامم بـــه ، يقول : بكلابي، أي أسأل الله أن مجمل شؤم عطاسك بك لابي ، وكان تشاؤمهم بالمطسة الشديدة أشد . فلما جاء الله بالاسلام ؟ وأبطل رسو له متلكة ما كان عليه الجاهلية الطغام من الضلال والمهتان والآثام ، نهى أمته عن التشاؤم والتطير ، وشرع لهم أن يجملوا مكان الدعاء على الماطس بالمكروه ، دعاء له بالرحمة . ولما كان الدعاء على الماطس نوعاً من الظلم والبغي ، جمل الدعاء له بلفظ الرحمة المنافي للظلم ، وأمر العاطس أن يدعو لسامعه ومشمته بالمغفرة والهداية وإصلاح البال. فيقول: يغفر الله لنا ولكم ، ويهديكم الله ويصلح بالكم . فالدعاء بالهداية لأنــــه اهتدى الى طاعة الرسول ، ورغب عما كانت عليه الجاهلية ، فدعا له أن يثمته الله عليها ، ويهديه اليها، وكذلك الدعاء باصلاح البال ، وهي كلة جامعة . وأماالدعاء بالمُفرة ، فجاء بلفظ يشمل العاطس والمشمت ، فيقول : يغفر الله انه ولكم ، ليتحصل من مجموع دعوتي العاطس والمشمت لهما المففرة والرحمة مماً ، فصلوات الله وسلامه على المبعوث بصلاح الدنيا والآخرة . انتهى ملخصاً . وقد ذكرت في كتابي : ﴿ غذاء الالباب لشرح منظومة الآداب ، من ذلك طرفاً صالحاً من راحمه و فهمه ظفر بما تريد والله أعلم.

(أحدها) والمسائل عن ذلك هو العاطس الذي لم يحمد، وقع كذلك في حديث أبي هريرة والسائل عن ذلك هو العاطس الذي لم يحمد، وقع كذلك في حديث أبي هريرة رضي الله عنه في و الأدب المفرد، للبخاري ولفظه: فسأله الشريف. وكذا في رواية عند البخاري عن أنس رضي الله عنه: عطس رجلان عند النبي والمستني في في الله عنه أنس رضي الله عنه عطس رجلان عند النبي والمستني قال في في مسمت أحدها، ولم يشمت الآخر، فقال الرجل: شمت هذا ولم تشمتني . قال في

و الفتح ، : و هذا قد يمكر على مافي حديث سهل بن سعد ان الشريف المذكور ، هو عامر بن الطفيل ، فانه كان كافراً ، ومات على كفره ، فيبعد أن يخاطب النبي بقوله : يارسول الله كما في رواية ، و يحتمل ان تكون القصة لعامر ابن الطفيل غير المذكور ، ففي الصحابة عامر بن الطفيل الأسلمي ، له ذكر في الصحابة ، وحديث رواه عنه عبد الله بن بريدة الأسلمي . حدثني عمي عامر بن الطفيل ، وفي الصحابة أيضاً عامر بن الطفيل الازدي ، ذكره و ثيمة في كتاب والردة » وأورد له مرثية في النبي عمليات ، فان لم يكن في حديث سهل بن سعد ما يدل على أنه العامري المشهور ؟ احتمل أن يكون احد هذين .

قال الحافظ ابن حجر في دالفتح، يثم راجمت دمهجم الطبراني، فو جدت سياق حديث سهل بن سعد، الدلالة الظاهرة على أنه عامر بن الطفيل بن مالك بن جعفر بن كلاب ، الفارس المشهور ، وكان قدم المدينة و جرى بينه و بين أبت ابن قيس بحضرة النبي والمنته كلام ، ثم عطس ابن أخيه فحمد فسمته النبي والمنته ثم عطس عامر فلم يحمد فلم يسمته فسأله. (ها) أي العاطسان (رجلان عطسا) أي كل واحد منها قد عطس (فشمت أو قال فسمت) بالمحمة أو المهملة (أحدها وتركت الآخر) فلم تشمته ، أي فلا أي شيء فعلت هذا ؟ (فقال) والمنته (ان هذا) الذي شمته (حمد الله عز وجل) فاستحق بحمده لربه أن يشمت (وان هذا) الذي لم أشمته (لم يحمد الله ) عز وجل عقب عطاسه فاستحق أن لايشمت (قال سليان) النيمي رحمه الله ورضي عنه (أراه) بضم الهمزة وفتح الراء والهاء بعد الألف ، أي أظنه يعني الحديث الذي سمقه من أنس بن مالك رضي والهاء بعد الألف ، أي أظنه يعني الحديث الذي سمقه من أنس بن مالك رضي الله عنه (نحواً) بالنصب مفعول ثان لأرى، والأول: الضمير في أراه (من هذا) الحديث الذي سمقة إن لم يكن عنه . وفي « الأدب المفرد » للبخاري من حديث الحديث الذي سمة الذي سمقة إن لم يكن عنه . وفي « الأدب المفرد » للبخاري من حديث أبي هربرة رضي الله عنه ؛ وان هذا ذكر الله فذكرة ، وأنت نسيت الله الله عنه ، وأنت نسيت الله الهري ورضي الله عنه ، وأنت نسيت الله الهري ورضي الله عنه ، وأنت نسيت الله الهري المهري ورضي الله عنه ، وأنت نسيت الله المهري ورضي الله عنه و المهر و الله ورضي الله عنه و المه ورضي الله عنه و وأنت نسيت الله المهرد و وأنت نسيت الله ورضي الله ورضي الله عنه و وأنت نسيت الله ورضي اله ورضي الله ورضي اله ورضي الله ورضي الله ورضي الله ورضي الله ورضي اله ورضي الله ورضي الله ورضي الله ورضي الله ورضي اله ورضي الله ورضي

وفي الحديث دليل على أن التشميت إنما يشرع لمن حمد الله تمالى ، قال ابن العربي: وهو مجمع عليه ، وفي « صحيح مسلم » ، من حديث أبي موسى الا شمري رضي الله عنه مر فوعاً: « إذا عطس أحدكم فحمد الله فشمتوه ، وان لم يحمد الله فلا تشمتوه » . قال النووي: ومقتضى هذا الحديث أن من لم يحمد الله لم يشمت . قال في « الفتح » : هو منطوقه ، لكن هل النهي فيه للتحريم أو التنزيه ؟ الجهور على الثاني . قال يحيى بن أبي كثير عن بعضهم : حق على الرجل إذا عطس أن يحمد الله تمالى ، وأن يرفع صوته ، وأن يسمع من عنده ، وحق عليهم أن يشمتوه . انتهى . فان شمت من لم يحمد كره . ويؤخذ من الأحاديث: أن العاطس لو أتى بلفظ آخر غير الحمد لا يشمت ، كما في « صحيح البخاري » وغيره : « اذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله ويصلح بالكم، فان زاد ويدخلكم وغيره : « اذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله ويصلح بالكم، فان زاد ويدخلكم الله ، فاذا قال له : يرحمك الله ، ولانه روي عن الحسن أنه قاله ، كما ذكر في الخداب » لابن مفلح . وظاهر الاحاديث وجوب الحمد على العاطس ، لثبؤت الأمر الصريح به . ولكن نقل النووى الاتفاق على استحبابه .

وأما لفظه: فنقل ابن بطال وغيره ، عن طائفة ان لا يزيد على الحمد لله ، وعن طائفة يقول: الحمد لله على كل حال ، كما جاء عن ابن عمر ، وقال: هكذا علمنا رسول الله على الحرجه البزار والطبراني ، وأصله في الترمذي ، وعند

الطُّبُواتِّي من حديثُ أبي ما لك الأشفري رفعه : إذا عطس أحدُّكم فليقل : الحمُّد لله على كل حال ، ومثله عند أبي داود . وللامام أحمد والنسائي من حديث سالم ابن عبيد رفعه : ﴿ اذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله على كل حال ، أو الحمد لله رب الفالمين ﴾ وعن طائفة يقوك : الحمد للهرب الفالمين . كما ورد في حديث النمسمود، رواه البخاري في و الادب المفرد ، والطبراني . وورد الجمع بين اللفظتين ، فمند البخاري في « الأدب المفرد » عن على رضوان الله عليه قال : « من قال عند عطسة سممها الحديد رب العالمين على كل حال ، لم مجد وجع الضرس ولا الأذن أبدأ ، وهو موقوف ، رجاله ثقات . ومثله لا يقال من قبل الرأي ، فله حكم الرفع . وقد أخرجه الطبراني من وجه آخر عن علي مرفوعاً بلفظ : « من بادر الماطس بالحمد ؟ عوفي من وجع الخاصرة ؟ ولم يشك ضرسه أمداً » وسنده ضعيف. وللبخاري في والأدب المفرد ، والطبراني بسند لا بأس به ، عن ابن عباس قال: «اذا عطس الرجل فقال: الحد لله. قال الملك: رب العالمين ، فان قال: رب المالمين. قال الملك : رحمك الله ، وعن طائفة ما زاد من الثناء فما يتملق بالحمد كَانَ حسناً. فقد أخرج أبو جمفر في « التهذيب، بسند لا بأس به ، عن أم سلمة رضي الله عنها قالت: « عطس رجل عند النبي عليه فقال الحد لله ، فقال له النبي علاته : رحمك الله ، وعطس آخر فقال: الحمد لله رب العالمين ، حمداً كثيراً طيباً مباركا فيه ، فقال : ارتفع هذا على هذا تسم عشرة درجة ، وأخرج ابن السني بسند ضميف ، عن أبي رافع قال: « كنت مع رسول الله مايكية . فعطس فخلي مدي ، ثم قام فقال شيئًا لم أفهمه ، فسألته فقال : اتاني حبريل فقال : اذا أنت عِطْسَتَ فَقُلُ : الحَمْدُ لللهِ لكرمه ، الحَمْدُ لللهُ لمزة حِلاله ، فإنَّ اللهُ عز وجل يقول : صدق عبدي ثلاثاً ، مغفور له ، .

ولا أصل لما اعتاده كثير من الناس من استكمال قراءة الفاتحة بعدد قوله الحد لله رب العالمين ، وكذا العدول عن الحمد الى أشهد أن لا إله إلا الله ، أو تقديمها على الحمد ، فهو مكروه . وفي « الأدب المفرد » للبخاري عن مجاهد ، ان ابن عمر رضي الله عنها سمع ابنه عطس ، فقال : أب فقال وما اب ؟ ان الشيطان جعلها بين العطسة والحمد » وأخرجه ابن أبي شيبة بلفظ : اش بدل أب ، ونقل ابن بطال عن الطبراني : ان العاطس يتخير بين أن يقول الحمد لله ؟ أو يزمد رب العالمين ، أو على كل حال ، والذي يتحرر من الأدلة أن كل ذلك مجزى ، اكن ما كان أ كثر ثناء ؟ كان أفضل بشرط أن يكون ما ثوراً .

وأما التشميت، فمداره على عدة الفاظ: يرحمك الله، ويهديكم الله، ويمديكم الله ويصلح بالكم، وبدون زيادة: ويصلح بالكم، وبزيادة: ويدخلكم الجنة عرفها لكم وينففر الله لنا ولكم. وكانابن عمر اذا عطس فقيل له: يرحمك الله، قال: يرحمنا الله واياكم، ويغفر لنا ولكم، وقال الامام أحمد: التشميت يهديكم الله ويصلح بالكم، وقال: همذا عن النبي ويحيله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لفظان: أحدها يهديكم الله ، وااثاني يرحمكم الله . كذا قال . وصوب شيخ الاسلام ابن تيمية، ويغفر الله لكم . قال القاضي: ويختار أصحابنا ، يهديكم الله ، لأن معناه يديم هدايتكم . واختار بعض العلماء: يغفر الله لنا ولكم . وقال مالك والشافعي : يخير بين هذا ؛ وبين يهديكم الله ويصلح يغفر الله لنا ولكم . وقال مالك والشافعي : يخير بين هذا ؛ وبين يهديكم الله ويصلح عباس رضي الله عنها اذا شمت يقول : عافانا الله وايا كم من النار ، ويرحمكم الله . وفي «الموطأ» عن نافع ، عن ابن عمر: أنه كان اذا عطس فقيل له : يرحمك الله ، قال ابن دقيق الميد : ظاهر الحديث أن السنة لا تتأدى إلا بالمخاطبة ، وأما ما اعتاده كثير من الناس من قولهم للرئيس : يرحم الله سيدنا إلا بالمخاطبة ، وأما ما اعتاده كثير من الناس من قولهم للرئيس : يرحم الله سيدنا إلا بالمخاطبة ، وأما ما اعتاده كثير من الناس من قولهم للرئيس : يرحم الله سيدنا إلا بالمخاطبة ، وأما ما اعتاده كثير من الناس من قولم للرئيس : يرحم الله سيدنا

فَخُلافُ السَّنَةَ . قَالَ : وَبَلَغْنِي عَنْ بَعْضَ الْفَضَلاء ، انه اذا شَيْتَ رَئِيسًا فَقَالَ لَه : يرحمك الله ياسيدنا ، فجمع بين الا مرين وهو حسن .

# (ice3):

الأول: تشميت عاطس مسلم حمد، واجابته فرض. ومن جمع كفاية ، وقيل: فرض عين مطلقاً ، وقال به ابن مزين من المالكية ، وجهور أهل الظاهر، وقال ابن أبي حمزة: قال جماعة من علمائنا: إنه فرض عين ، وقواً الامام ابن القيم في «حواشي السنن ، فقال : جاء بلفظ الوجوب الصريح ، وبلفظ الحق الدال عليه ، وبلفظ على الظاهرة فيه ، وبصيغة الأمر التي هي حقيقة فيه ، وبقول الصحابي: أمر نا رسول الله والمناتجة قال : ولا ريب أن الفقهاء اثبتوا وجوب أشياء كثيرة بدون مجوع هذه الأشياء ، وذهب عبد الوهاب من المالكية الى أنه مستحب، ويجزى الواحد عن الجماعة ، وهو قول الشافمية ، والراجح أنه فرض كفاية ، وهو مذهب معظم الحنابلة والحنفية والمالكية . والله أعلم .

ومن آداب العاطس : أنه اذا عطس خمر وجهه ، وغضصو ته ،ولايلتفت عيناً وشمالاً ، وحمد الله جهراً ؛ بحيث يسمع جليسه ليشمته .

الثاني: اذا نسي العاطس الحمد لم يذكره جليسه ، لكن يعلم الصغير أن يحمد الله ، وكذا حديث عهد باسلام ونحوه . ذكره علماؤنا وهو ظاهر قوله واذا لم يحمد فلا تشمتوه » وقال الامام النووي من الشافعية : يستحب لمن حضر من عطس فلم يحمد أن يذكره الحمد ، ليحمد فيشمته ، وقد ثبت ذلك عن ابراهيم النخمي ، وهو من باب النصيحة ، والامر بالمعروف . وزعم ابن العربي : انه جهل من فاعله ، وخطاً اه النووي واستصوب الاستحباب . قالوا : ولو

جمع بينها فقال: الحمد لله ، يرحمك الله ، جمع جهالتين: إلزامه نفسه مالا يلزمها ، وإيقاعه التشميت قبل وجود الحمد من العاطس.

وحكي أن رجلا عطس عند الأوزاعي فلم يحمد، فقال له: كيف يقول من عطس ؟ فقال: الحمد لله ، فقال يرحمك الله . ويروى عن النبي علم الله قال : «من سبق العاطس بالحمد ، أمن من الشوص والاوص والعلوص ، وهذه أو جاع اختلف في بعضها ، ذكره ابن الاثير في «النهاية» وغيره ، قال في «التمييز» وغيره ، والحديث في بعضها ، ذكره ابن الاثير في «النهاية» وغيره ، قال في «التمييز» وغيره ، والحديث في بعضها ، ذكره ابن الاثير في «النهاية» وغيره ، قال في «التمييز» وغيره ، والحديث في بعضها ، ذكره ابن الاثير في «النهاية» وغيره ، قال في «التمييز» وغيره ، والحديث في بعضها ، ذكره ابن الاثير في «النهاية» وغيره ، قال في «التمييز» وغيره ، والحديث في بعضها ، ذكره ابن الاثير في «النهاية» وغيره ، قال في «التمييز» وغيره ، والحديث بعضها ، ذكره ابن الاثير في «النهاية» وغيره ، قال في «التمييز» وغيره ، والحديث بعضها ، ذكره ابن الاثير في «النهاية» وغيره ، قال في «التمييز» وغيره ، والمهاية ، وغيره ، قال في «التمييز» وغيره ، والمهاية ، وغيره ، قال بعد المهاية ، في بعد المهاية ، وغيره ، قال بعد المهاية ، وغيره ، وغير

ضميف. وقد نظمه بمضهم في قو له:

شوص ولوص وعلوص كذا وردا يليه ذا البطن والضرسات بمعرشدا

من يستبق عاطساً بالحمد يأمن من عنيت بالشوص ذا الرأس ثم عما وفي بعض الكتب: وهو أولى

فالداء في الضرس شوص ، ثم في أذن

لوص وفي البطن علوص كيذا وجدا

قال في « القاموس » : الشوص : وجع الضرس والبطن ، وقال في الملوص كسنتُّور التحمة ووجع في البطن ، وقال في اللوص: وجع الاذن أو البخر ، ومثل ذلك في « النهامة » .

الثالث: لا يجب تشميت جماعة ، منهم الذمي ، فلا يجب ولا يستحب ، فان قيل له : يهديكم الله جاز . فقد أخرج أبو داود وصححه الحاكم من حديث أبي موسى الاشعري رضي الله عنه قال : « كانت اليهو ديتماطسون عند النبي مستحب رجاء أن يقول : يرحمكم الله ، فكان يقول بهديكم الله ويصلح بالكم » .

ومنهم: الصبي اذا عطس ؛ فانـــه يدعى له بأن يقــال : بورك فيك وحبرك الله .

ومنهم: الشابة فلا تشمت الاجنبي ولايشمتها .

ومنهم المزكوم فانه يشمته ثلاث مرات ، وفي و الادب المفرد للبخاري ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال: وشمته واحدة ، وثنتين ، وثلاثاً ، فما كان بعد ذلك فهو زكام » هكذا اخرجه موقوفا ، واخرجه ابو داود كذلك ، ولفظه : «شمت أخاك ، ورفعه غير واحد ، والاحاديث بذلك متضافرة ، ويدعو له بعد الرابعة بالعافية .

#### فائدتان :

الاولى: قال ابن هبيرة ، قال الرازي من الا طباء: العطاس لا يكون أول مرض أبداً ، إلا أن يكون زكم ــة ، قال : فاذا عطس الانسان استدل بذلك من نفسه على صحة بدنه ، وجودة هضمه ، واستقامة قوته ، فينبغي له أن يحمد الله ، ولذلك أمره رسول الله والله والله الله على علم الله تمالى .

الثانية: ذكر الحافظ ابن حجر في دافتح ،: ان ابن عبد البر قدر أخرج بسند جيد عن ابي داود ، وهو سليمان ابن الاشعث السجستاني ، الامام الحافظ من أصحاب الامام أحد ، وأحد نقلة مذهبه وهو صاحب دالسن ، انه كان في سفينة ، فسمع عاطساً على الشط حمد ، فاكترى قار با بدرهم ، حتى جاء الى الماطس فشمته ثم رجع فسئل عن ذلك ، فقال: لعله يكون مجاب الدعوة فلما رقدوا سموا قائلا يقول في أهل السفينة: إن أباداود اشترى الجنة من الله بدرهم ، رحمه الله ورضى عنه آمين .

### الحديث الثالث

٤٨ - ثنا هشيم ؛ قال أنا حميد ، عن أنس بن مالك قال : أن كانت الأمة من أهل المدينة لتأخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنطلق به في حاجتها .

قال رضي الله عنه: (ثنا هشم) بن بشر السلمي الواسطي الامام الحافظ، تقدمت ترجمته في أول الحديث الأول ، من مسند جابر بن عبد الله رضي الله عنها (قال: أنا) أبو عبيدة (حميد) بن أبي حميد، واسم أبي حميد، مختلف فيه، فقيل: عبد الرحمن، وقيل: طرخان، وقيل: مهران الخزاعي البصري، مولى طلحة الطلحات المعروف بالطويل. قال الأصمي: رأيت حميداً؛ فلم يكن بالطويل، ولكن كان في حيرانه رجل يعرف محميد القصير، فقيل له: حميد الطويل، ليعرف من الآخر. وقيل: كان طويل اليدين، تابعي. سمع أنس بن مالك، وثابت ليعرف من الآخر. وقيل: كان طويل اليدين، تابعي. سمع أنس بن مالك، وثابت البناني، والحسن، وعكرمة، ونافع وعنه: ابن عليية، وهشم، والحادان، وزهير وحميد، وقال حماد بن سلمة: لم يدع حميد لثابت علماً إلا ووعاه وسمعه منه. وقال ابن الأثير في وجامع الاصول، : هو كثير الحديث، واسع الرواية. روى وقال ابن الأثير في وجامع الاصول، : هو كثير الحديث، واسع الرواية، روى ومات سنة ثلاث وأربعين ومائة. وقال الجلال السيوطي في وطبقات الحفاظ، : مات حميد وهو قائم يصلي، في جماد الاولى، سنة أربعين ومائة ، وقيل: اثنتين وأربعين وقيل: ثنتين وأربعين وقيل: ثنة من مالك) رضي الله عنه انه (قال: أن ) بفتح الحمزة وقيل: ثلاث (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه انه (قال: أن ) بفتح الحمزة وقيل: ثلاث (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه انه (قال: أن ) بفتح الحمزة وقيل: ثلاث (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه انه (قال: أن ) بفتح الحمزة

وسكون النون، أي لأن (كانت) وحينئذ تكون اللام في جواب قسم مقدر، أو بلا تقدير اللام، وأن مخففة من الثقيلة (الأمة) بفتح الهمزة والميم المخففة ،خلاف الحرة، والجمع إماء وآم. قال الشاعر:

عولة سوء أهلك الدهر أهلها فلم يبق فيها غير آم خوالف والنسبة اليها اموي، وتصغيرها أمية . وفي والمسنده ووصحيح البخاري: والعبد (من أهل المدينة)، ولفظ البخاري: من إماء أهل المدينة النبوية على صاحبها الصلاة والسلام ، فاللام فيها للمهد ، وهي علم على مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم بالغلبة لا بالوضع ، ولا يجوز نزع « اله منها إلا في نداء أو اضافة، وجمها : مدن ومدن ومدائن بالهمز و دونه ، فمن جملها فميلة من قولهم : مدن بالمكان إذا أقام ؛ همز ؛ ومن جملها مفعلة من دين إذا ملك ، لم يهمز ، كا لم يهمز معايش ( لتأخذ ) الأمة و كذا العبد ( بيد رسول الله في البخاري : « فتنطلق ) أي فتذهب ( به ) أي برسول الله وكذا العبد ( في حاجبها ) ولفظ البخاري : « فتنطلق به حيث شاءت » . وفي لفظ : « فما ينزع يده من يدها حتى البخاري : « فتنطلق به عيث شاءت » . وفي لفظ : « فما ينزع يده من يدها حتى « ان امرأة كان في عقلها شيء ، فقالت يا رسول الله : ان لي اليك حاجة ؛ فقال : يا أم فلان ، انظري أي السكك شئت حتى أقضي لك حاجتك ، فخلا فقال : يا أم فلان ، انظري أي السكك شئت حتى أقضي لك حاجتك ، فخلا الطريق المستوى .

وهذا الحديث يدل على حسن خلق النبي صلى الله عليه وسلم ، ومكارم أخلاقه ، وتوقيرهم واحتشامهم ، أمـــا تعظيمه لأهل المدينة ، وتوقيرهم واحتشامهم ، أمــا تعظيمه لأهل المدينة وتوقيره لهم من الأنصار ، وتقدم طرف صالح في مناقبهم، وما نوه به رسول الله عليه من فضائلهم ، والحث على حبهم ، والتحـذير من

به ضهم . وأما مكارم أحلاق رسول الله والمالية وحسن خلقه و تواضعه ، فهو معلوم عند ذوي الفهوم ، لأنه منبع الاحسان والمكارم ، وينبوع المعارف والمراحم ، فكل مكرمة و جدت ، فهي من بعض مكارمه ، وكل رحمة حدثت ، فهي من طرف مراحمه .

قال القاضي عياض رحمه الله تمالى: من تأمل تدبير النبي والله أمر بواطن الخلق وظواهرهم، وسياسة الخاصة والعامة، مع عجيب شمائله، وبدائع سيره ، فضلاً عما أفاضه من العلم ، وقرره من الشرع ، دون تعلم سبق ، ولا ممارسة تقدمت ، ولا مطالعة للكتب ، لم عمر في رجحان عقله ، وثقوب فهمــه لأول وهلة . وقد روى داود بن الحبر عن ابن عباس رضي الله عنها رفعه : « أفضل الناس أعقل الناس » . قال ابن عباس : وذلك نبيكم صلى الله عليه وسلم . ونقل ابن قتيبة في « العوارف ، عن بعض الأكابر قال : اللب والعقل مائة جزء، تسمة وتسمون في النبي والله ، وحزء في سائر الناس. انتهى . وما بالك عن يقول الله جل ثناؤه فيه: «وإنك لعلى خلق عظم» (١). ولما سئلت عائشة الصديقة رضي الله عنه عن خلاف رسول الله مالية ؟ قالت : , كان خُلافه القرآن ، يرضي لرضاه ، ويغضب لغضبه ، لم يكن فاحشاً ولا متفاحشاً ، (٢) الحديث رواه مسلم ، والترمذي والنسائي وغيره . وروى الامام أحمد والخرائطي وأبو يعلى الموصلي ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله عليالية: « إنما بمثت لأتم الا خلاق ، ، وفي لفظ : ﴿ لأتم حسن الا خلاق ، ، ورواه البزار بلفظ : « مَا رَأَيْتَ رَجَلاً التَّقَمِ أَذَنَ رَسُولَ اللَّهِ مَا يَكُونَ و مَا رَأَيْتَ رَجَلاً التَّقَمِ أَذَنَ رَسُولَ اللَّهِ مَا يَكُونَ الرجل هو الذي ينزع ، وما رأيت رجلاً أخذ بيد رسول الله عليالية فنزع بده ؟ حتى يكون الرجل هو الذي ينزع . ويدخل في حسن الخلق: التحرز من

<sup>(</sup>١) سورة القلم ، الآية : ٤

<sup>(</sup>  $\gamma$  ) في  $\ll$  مسلم والترمذي  $\gg$  : لم يكن فاحشاً ولا متفحشاً .

الشح والبخل والكذب، وغير ذلك من الاخلاق المذمومة. ويستعمل في حسن الخلق: التحبب الى الناس في القول والفعل، والبيدل وطلاقة الوجه مع الأقارب والالمجانب، والتساهيل في جميع الاثمور، والتسامح فيا يلزم من الحقوق، وترك التقاطع والتهاجر، واحتمال الاثنى من الاعلى والاثدنى، مع الحقوق، وترك التقاطع والتهاجر، واحتمال الاثنى من الاثنى والاثدنى، ومكارم الشيم. ولقد كان جميع ذلك في رسول الله والمائة، فلهذا وصفه الله تعالى بقوله: ووإنك لعلى خلق عظيم هذه الاثنية على المقتضية ذلك. قال الجنيد رحمه الله: إنما كان خلقه والمائة، عظيماً؛ لأنه لم يكن همه سوى الله تعالى. وقال الحليمي: إنما وصف خلقه بالعظم؛ مع أن الفالب وصف الخلق بالكرم؛ لاثن كرم الخلق يراد به السماحة والدمائة؛ ولم يكن وقيل الكفار، غليظاً عليهم، مهيماً في صدور الاثعداء، منصوراً بالرعب منهم مسيرة شهر، فكان وصف خلقه بالعظم ايشمل الانعام والانتقام. وقيل: الما وصف بالعظم، لاجتماع مكارم الاثخلاق فيه. والله تعالى الوقق.

# الحديث الوابع

الما عبد العزيز ، عن أنس بن مالك ، قال : قال رسول الله عليه : قال رسول الله عليه المناه على الله على

قال رضي الله عنه : ( ثنـــا هشيم قال : أنا عبد العزيز بن صهيب ، و )
(١) سورة : القلم ، الابه : ٤

حدثنا (إسماعيل) بن عليية قال: (أنبأنا عبد المزيز) بن صهبب ، فللامام أحمد شيخان في هذا الحديث ، كل منها يروي عن عبد المزيز (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه وقال: قال رسول الله علي المن كذب علي متعمداً ) للكذب علي وفليتبو أمقمده من النار) أي ينزل منزله منها ويتخذه ، قيل: على طريق الدعاء، أي بوأه الله ذلك ، و خرج مخرج الائم . وقيل: بل هو على الخبر ، وانه استحق ذلك واستو جبه ، و تقدم الكلام عليه في الحديث الثاني من مسند جابر ابن عبد الله رضى الله عنه .

## الحديث الخامس

وه - ثنا هشيم ، قال: أنا حميد ، عن أنس بن مالك ، قال : لما دخل النبي عليه برينب بنت جحش ، أولم فأطعمنا خبرًا ولحما .

قال رضي الله عنه : ( تنا هشيم قال : أنا حيد ) الطويل (عن أنس بن مالك ) رضي الله عنه (قال ) أنس : (لما دخل الذي والله عنه (قال ) أنس : (لما دخل الذي والله عنه (والبه الموحدة ، والبه الموحدة ، والبه الموحدة ، والبه المتحتية والميم ، ابن صبرة ، بفتح الصاد المهملة وكسر الموحدة ، بن مرة ، بن كبير ، ضد صغير ، بن غنم بفتح المين المعجمة وسكون النون ، ابن دودان ، بضم الدال المهملة الاولى ، ابن أسد بن خزيمة الأسدية وأمها أميمة بنت عبد المطلب ، عمة الذي والله في النه عنها قبل دخول الذي والله عنها ، عند مولاه زيد بن حارثة ، فطلقها زيد رضي الله عنها قبل دخول الذي والله عنها ، عند مولاه زيد بن حارثة ، فطلقها زيد رضي الله

عنه ، فزوجها الله سبحانه لنبيه ومصطفاه صلى الله عليه وسلم من فوق سبع سموات ، وأنزل عليه في محمكم كتابه العزيز: « فلما قضى زيد منها وطرأ زوجنا كها ، (۱) فقام فدخل عليها بلا استئذان ، وكانت تفخر بذلك على سائر أزواجه صلى الله عليه وسلم ، تقول : زوجكن أهاليكن ، وزوجني الله من فوق سبع سمواته . وفي صحيح مسلم من حديثها رضي الله عنها ، أنها لما انقضت عدتها ، قال رسول الله على الله على المنازل المنازل الله على نبيه : « فلما قضى زيد منها وطراً زوجنا كها » (۱) فجاء رسول الله صلى عليه وسلم فدخل عليها بغير إذن . وحديث افتخارها بذلك في البخاري وغيره .

قال الحافظ ابن الجوزي في و المنتخب ، : دخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ثلاث من الهجرة ، وتوفيت بالمدينة سنة عمرين ، ودفنت بالبقيع .

(أولم) هذا محله الجزم جواب الله ، أي الله دخل والميلية بزينب بنت جحش رضي الله عنها أولم عليها بشاه ، والوليمة : اسم لطعام العرس خاصة ، لا تقع على غيره ، وقال بعض الفقها : انها تقع على كل طعام ، والأول : قول أهل اللغة وهم أعرف بلسان العرب وموضوعاته . وفي « المستوعب » : وليمة الثي و كاله وجمعه ، وسميت دعوة العرس وليمة لاجتماع الزوجين كما في « المطلع » . وفي «الصحيحين» وسميت دغوة العرس وليمة لاجتماع الزوجين كما في « المطلع » . وفي «الصحيحين» عن أنس رضي الله عنه قال : « ما أولم النبي صلى الله عليه وسلم على شيء من نسأته ما أولم على زينب ، أولم بشاة » ولفظ مسلم : ما أولم على امرأة من نسائه اكثر وأفضل مما أولم على زينب ، أولم بشاة » ولفظ مسلم : ما أولم قال : (ف) قد (أطعمنا) معشر أصحابه (خبراً ولحماً) ولفظ مسلم قال : « أطعمهم خبراً ولحماً حتى

<sup>(</sup>١) سورة الاحزاب ، الآية : ٣٧

تركوه » وترجم لهذا البخاري: « باب من أولم على بعض نسائه اكثر من بعض وأشار ابن بطال الى أن ذلك لم يقع قصداً لتفضيل بعض النساء على بعض ، بل باعتبار ما اتفق ، وأنه لو وجد الشاة في كل منهن لاولم بها ، لأنه والله كان أجود الناس ، ولكن لا يبالغ فيما يتعلق بأمور الدنيا في التأذق . وقال بعضهم : لعله والناس ، ولكن لا يبالغ فيما يتعلق بأمور الدنيا في التأذق . وقال بعضهم : لعله والناس على بين ولائم نسائه لبيان الجواز . وقال الكرماني : لعدل السبب في الوايمة على غيرها ، كان للشكر لله على ما أنهم به عليه من ترويجه اياها بالوحى .

قال الحافظ ابن حجر في و الفتح ، : ونفي أنس أن يكون لم يولم على غير زينب باكثر مما أولم عليها ، محمول على ما انتهى اليه علمه ؛ أو لما وقع من البركة في وليمتها ،حيث اشبع المسلمين لحماً وخراً من الشاة الواحدة ، واستظهر أن يكون صلى الله عليه وسلم أولم على ميمونة بنت الحارث بأكثر من ذلك، لانه لما تزوجها في عمرة القضية (۱) بمكة ، طلب من أهل مكة ان يحضر وا وليمتها فامتنموا ، يقتضي أن يكون ما أولم به عليها اكثر من شاة ، لوجود التوسمة عليه في تلك الحالة ، لان ذلك كان بعد فتح خيبر ، وقد وسع الله على المسلمين منذ فتحها عليهم . كذا قال . قلت : من الممكن ان يكون صلى الله عليه وسلم انما طلب حضور أهمل مكة لوليمة ليقدم لهم طعاماً قليلا ، فتظهر فيه البركة حتى لا يمكن نفاده و فراغه معجزة له ليؤمنوا به ، ويصدقوه ولم ار ذلك منقولا .

(فروع):

الأول: وليمة المرسسنيَّة مؤكدة ، وأخرج الطهراني من حديث وحشي ابن حرب رضي الله عنه رفعه: « الوليمة حق » وفي مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: « شر الطعام طعام الوليمة ، عنهما من يأتها ، ويدعى

<sup>(</sup>١) وتسمى: عمرة القضاء.

اليها من يأباها ، ومن لم يجب الدعوة فقد عصى الله ورسوله ، وكان أبو هريرة يقول كما في صحيح مسلم : ﴿ بئس الطمام طمام الوليمة ، يدعى لهما الأغنيا ، ويترك المساكين ، ومن لم يأت الدعوة فقد عصى الله ورسوله ، .

وروى الامام أحمد من حديث بريدة قال: لما خطب على فاطمة رضوان الله عليهم ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « إنه لابد للمروس من الوليمة وسنده لا بأس به . قال ابن بطال: قوله صلى الله عليه وسلم: « الوليمة حق » ليست بباطل ، بل يندب اليها ، وهي سنة فضيلة ، وليس المراد بالحق الوجوب ، ثم قال ابن بطال: لا أعلم أحداً أوجها . كذا قال . وغفل عن رواية في مذهبه بوجوبها نقلها القرطبي ، وقال: مشهور المذهب انها مندوبة ، ونقل ابن التين رواية بالوجوب في مذهب الامام أحمد ، والذي في « المغني » للامام الموفق: انها سنة ، بل وافق ابن بطال في نفي الخلاف بين أهل العلم في ذلك ، قال : وقال بعض الشافعية : هي واجبة ، كلان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بها عبد الرحمن ابن عوف ، ولان الاجابة اليها واجبة ، فكانت واجبة . وأجاب بأنه طهام السرور حادث ، فأشبه سائر الأطهمة ، والأثر محمول على الاستحباب بدليل ماذكر ناه ، ولكو نه أمره بشاة ، وهي غيرواجبة اتفاقاً . قال في « الفتح » : ولبعض الذي أشار اليه ، يعني الموفق ، وجه معروف عنده . وقد جزم به سليم الرازي وقال : إنه ظاهر نص الامام ، ونقله عن النص ايضاً أبو إسحاق في « المذهب » وهو قول ظاهر نص الامام ، ونقله عن النص ايضاً أبو إسحاق في « المذهب » وهو قول أهل الظاهر كما صرح به ابن حزم .

الشاني: يجزى، في الوليمة الذي، اليسير، كمدّين من شمير، ويسن أن لا تنقص عن شاة، والا ولى الزيادة عليها، كما في « الصحيحين، وغيرهما من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه أنه قال لعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه لما تزوج: « أولم ولو بشاة ، فيستفاد من السياق طلب تكثير الوليمة ان

يقدر، قال عياض: أجموا على أن لا حد لا كثرها، وأما أقلها فكذلك. ومها تيسر أجزأ، والمستحب أنها على قدر حال الزوج، ولولا ثبوت أنه والمستحب أنها على قدر حال الزوج، ولولا ثبوت أنه وقي قصة على بعض نسائه بأقل من الشاة؛ لكان يمكن أن يستدل بحديث أنس في قصة عبد الرحمن رضي الله عنها على أن الشاة أقل ما يجزى، عن الموسسر، وفي و الصحيح، و أنه والله على بعض نسائه بمد بن من شمير ». وروى الامام أحمد ومسلم من حديث أنس رضي الله عنه في قصة صفية: و أنه صلى الله عليه وسلم جمل وليمتها النمر والإقط والسمن ».

الشاك : تستحب الوليمة بالدخول ، وحرت العادة قبله بيسير . وقد اختلف السلف في وقتها : هل هو عند العقد ؛ أو عقبه ، أو عند الدخول ؛ أو عقبه ، أو موسع من ابتداء العقد الى انتهاء الدخول ، على أقوال ، معتمد مذهبنا ما ذكرناه . وحكى القاضي عياض : أن الأصح عن المالكية استحبابه بعد الدخول . وعن جماعة منهم : أنه عند العقد . وعن ابن حبيب عند العقد و بعد الدخول . وعند الشافعية : عند الدخول . واستحب بعض المالكية أن تكون عند البناء ، ويقع الدخول عقبها . وعليه عمل الناس . كما نقلناه عن مذهبنا . والله أعلم .

الرابع: الاجابة الى وليمة المرس واجبة ، وقد نقل ابن عبد البر ، ثم عياض ، ثم النووي وغيره: الاتفاق على القول بوجوب الاجابة لوليمة المرس . وفيه نظر: نعم المشهور من أقوال العلماء الوجوب، وصرح جمهور علما ثنا كالشافعية بأنها فرض عين، ونص عليه مالك ، وعن بعض الحنابلة والشافعية انها مستحبة . وذكر الليّخمي المالكي: ان ذلك مذهبهم . وكلام صاحب « الهداية ، من الحنفية تقتضي الوجوب ، مع تصريحه بأنها سنة ، فكأنه أراد انها و جبت بالسنة ، وليست فرضا كما هو المعروف من قواعده . وعن بعض الحنابلة والشافعية انها فرض فرضا كما هو المعروف من قواعده . وعن بعض الحنابلة والشافعية انها فرض

كفاية، وإنما تجب الأجابة على معتمد المذهب. اذا عينه داع مسلم نجرم هجره ، ومكسبه طيب في اليوم الاول ، وهي حق الداعي ، تسقط بعفوه ، وقدم في الترغيب »: لا يلزم القاضي حضور وليمة عرس . ومنع ابن الجوزي في «المنهاج» من إجابة ظالم وفاسق ومبتدع ، ومفاخر بها ، أو فيها مبتدع يتكلم ببدعة إلا لواد عليه . وكذا إن كان فيه مضحك بفحش أو كذب ، وإلا أبيح اذا كان قليلاً . وإن كان المدعو مريضاً أو معذوراً لم تجب عليه الاجابة ، كعبد لم يأذن له سيده ، وإلا وجبت لما تقدم من الاحاديث ، وفي حديث ابن عمر مرفوعاً : ه احيوا هذه الدعوة اذا دعيتم لها» . وكان ابن عمر يأتي الدعوة في المرس وغير المرس ، ويأتيها وهوصائم . متفق عليه . ورواه ابو داود وزاد : « فان كان مفطراً فليطعم ، وإن كان صائماً فليدع » وفي « مسلم » : « من دعي الى وليمة عرس فليجب » وفي « مسند الامام احمد » و « صحيح مسلم » و « سنن أبي داود» و «ابن فليجب » وفي « مسند الامام احمد » و « صحيح مسلم » و « سنن أبي داود» و «ابن ماجة » من حديث جار مرفوعاً : « اذا دعي أحدكم الى طعام فليجب ، فان شا، ماجة » من حديث جار مرفوعاً : « اذا دعي أحدكم الى طعام فليجب ، فان شا، ماجة » من حديث جار مرفوعاً : « اذا دعي أحدكم الى طعام فليجب ، فان شا، ماجة » من حديث جار مرفوعاً : « اذا دعي أحدكم الى طعام فليجب ، فان شا، ماجة » من حديث جار مرفوعاً : « اذا دعي أحدكم الى طعام فليجب ، فان شا،

الخامس: قد علم أن الاجابة لوليمة المرسواجبة إن عينه أول مرة ؟ قال في « الفروع »: و تستحب ثاني مرة ، و تكره في الثالثة . و نقل حنبل عن الامام رضي الله عنه : إن أحب أجاب ، ولا يحيب في الثالث . واستحب سيدنا الشيح عبد القادر في « الفنية » إجابة وليمة عرس ، وكره حضور غيرها ؟ إن كان كا وصف و وسف و الفنية عنع المحتاج ، ويحضر الفني . واستدل من عين لاجابة الوليمة وقتا وهم الحنابلة والشافعية بما روى ابو داود والنسائي من حديث قتادة عن عبد الله ابن عثمان الثقفي ، عن رجل من ثقيف . كان ينبى عنه عنه قال البخاري عن قتادة : إن لم يكن اسمه زهير بن عثمان ، فلا أدري ما اسمه ، قال البخاري : ولا تصح لزهير صحبة ، وفي « جامع الاصول»: زهير بن عثمان الأعور الثقني عداده في أهل لزهير صحبة ، وفي « جامع الاصول»: زهير بن عثمان الأعور الثقني عداده في أهل

البصرة ، قال أبن عبد البر : روى عن الني منال حديث الوايمة وليس له غيره ، وفي استاده نظر ، يقال: إنه مرسل . انتهى \_ أن النبي علي قال: « الوليمة أول يوم حق، والثاني ممروف، والثالث رياء وسممة ،وهو ضعيف. ولكن له شواهد منها : عن أبي هريرة رضي الله عنه مثله ، أخرجه ابن ماجة ، ومنها عن أنس رضي الله عنه مثله ، أخرجه ابن عدي ، والبيهق. ومنها: عن ابن مسمود رضي الله عنه بلفظ: « طمام أول يوم حق ، وطمام يوم الثاني سنة ، وطمام يوم الثالث سمعة ، ومن سمتُع سمتُع الله به ، ، وهذه كلها مرفوعة . ومنها عن ابن عباس رضي الله عنها مرفوعاً: « طمام في المرس يوم سنيَّة ، وطمام يومين فضل ، وطمام ثلاثة أيام رياء وسمعة » أخرجه الطبراني. وهذه الأحاديث وان كان كل منهـــا لا يخلو عن مقال ؟ فان مجموعها يدل على أن للحديث أصلاً ، وقد وقع في أثناء حديث أبي داود والدارمي ، قال قتادة : « بلغني عن سعيد بن المسيب أنه دعى أول يوم فأجاب، ودعى ثاني يوم فأجاب، ودعى ثالث يوم فلم يجب، وقال: هذا رياء وسمة ، واعلم أن أصحابنا أطلقو االكراهة في اليوم الشالث ، وقال بمض العلما : إنما يكره إذا كان المدعو في الثالث هو المدعو في الاول ، وكذا صوره الروياني من الشافعية ، واستبعده بعض متـــأخري فقهائهم. قال الحافظ ابن حجر في د الفتح ، وليس ببعيد ،

#### الحديث السادس

ملى الله عليه وسلم صلى في 'بر د حبر َ ق ، قال : أحسبه عقد بين طرفيها .

قال رضي الله عنه ( ثنا هشيم ) بن بشير السلمي (عن) أبي عبيدة (حميد) ابن أبي حميد (عن) أبي حمية ( أن الذي والمسلمي الله عنه ( أن الذي والمسلمي في برد ) بضم الموحدة وسكون الراء ، بمدها دال مهملة \_ قال الجوهري : هو كساء مربع فيه صفر ، يلبسه الاعراب ، والجمع برود . وفي والقاموس » هو كساء مربع فيه صفر ، يلبسه الاعراب ، والجمع برود . وفي والقاموس » البرد \_ بالضم \_ : ثوب مخطط ، والجمع أبراد و رود ، واكسية يلتحف بها ، الواحدة بها ، انتهى (حبرة) قال الجوهري : الحبرة توزن عنبة : برد يماني . قال المروي : مو شاة (۱) مخططة . وقال الداودي : لونها أخضر ، الأنها لباس أهل الحنة ، كذا قال . وقال ابن بطال : هي من برود اليمن ، يصنع من قطن ، وكانت أشرف الثنياب عنده . وقال القرطي : سميت حبرة : لأنها تحبر ، أي تزين ، والتحب ير الثنيان عنده . وفي و المطالم ، البرد الحبر : المزين و ومنه حلة حبرة ، و برد حبرة ، وهي عصب اليمن ، وذكر كلام الداودي ان الحبرة ثوب أخضر . انتهى . وقال ) أنس رضي الله عنه : (أحسبه ) يمني الذي علي النا مؤنث . وأنا أنها : إما باعتبار كونها بردة ؛ أو لأحل لفظ حبرة ، فانه مؤنث . وإنما عقد بين طرفيا ) أنها : إما باعتبار كونها بردة ؛ أو لأحل لفظ حبرة ، فانه مؤنث . البردة ليكون أستر .

والظاهر من سياق هذا الحديث: انه لم يكن عليه سوى البرد. فدل على صحة الصلاة في ثوب واحد. وفي الصحيحين » من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، ان سائلا سأل رسول الله والمحيحين » من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، ان سائلا سأل رسول الله والمحيد في الصلاة في الثوب الواحد فقال: و أو لكلكم ثوبان » زاد البخاري: ثم سأل رجل عمر فقال: و اذا وسع الله عليكم فأو سعوا » يجمع الرجل عليه ثيابه ؛ يصلي الرجل في إزار ورداء ، في إزار و قبيص ؛ في إزار وقباء ، في سراويل وقباء ، في أزار وقباء ، في أزار وقباء ، في أزار وقباء ، في أزار و دداء ، وفي تبان ورداء ، وفي تبان ورداء ، وفي المنان و قبيص قال : في تبان ورداء ، وفي المنان و قبيص قال : في تبان ورداء ، وفي المنان و قبيص المنان و دداء ، وفي المنان و دداء ، وفي المنان و داء ، وفي المنان و المن

<sup>(</sup>١) في الاصل : موشية .

و الصحيحين » عن أبي الزبير المكي ، أنه رأى جابر بن عبد الله رضى الله عنها يصلي في ثوب متوشحاً له ، وعنده ثيابه ، قال جار : انه رأى رسول الله عليه يصنع ذلك : ولفظ البخاري : ملتحفا بدل متوشحا . قال الزهري: الملتحف هو المتوشح، وهو المخالف بين طرفيه ، وهو الاشتمال على منكبيه ، وفي بمضطرقه عن محمد بن المنكدر ، قال : صلى جار بن عبد الله في إزار قد عقده من قبل قفاه ، وثيامه موضوعة على المشجب. وهو \_ بكسر المم وسكون الشين المحمة وفتح الجم بمدها موحدة ـ : عيدان تضم رؤوسها ، ويفرج بين قوائمها ، توضع علم الثياب وغيرها . وقال ابن سيدة : المشحب والشجاب : خشبات ثلاث يملق علمها الراعي دلوه وسقاءه: ويقال في المثل : كان كالمشجب من أبن قصدته وجدته. انتهى . فقال له قائل: تصلى في إزار واحد ؟ قال: إنما صنعت ذلك ايراني أحمق مثلك ، وأينا كان له ثوبان على عهد رسول الله عليه . وفي طريق آخر : رأيت النبي مَنْ يُعْلَى كذا ، زاد البخاري قوله : قد عقده من قبل قفاه ، وأينا كان له ثوبان الى آخره . قال الحافظ ابن حجر في « الفتح » : كان الحلاف في منع جواز الصلاة في الثوب الواحد قديماً . روى ابن أبي شيبة ، عن ابن مسمود رضي الله عنه قال: لا تصلين "في ثوب واحد ، قال: ثم استقر الأمر على الجواز. وفي « سنن » أبي داود والنسائي ، وصححه ان خزعـة وان حبان من حديث مَمَاوِيةً بِنَ أَبِي سَفِيانَ رَضِي اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَأَلَ أَخْتُهُ أَمْ حَبِيبَةً أَمْ المؤمنيين رضي الله عنها: هل كان رسول الله علي في الثوب الذي مجامع فيه ؟ قالت : نعم اذا لم ر قمه أذي .

وفي الحديث إشارة الى وجوب ستر المورة في الصلاة. وقد ذهب الجمهور الى أن ستر المورة من شروط الصلاة ، وعن بمض المالكية : التفرقـــة بين الذاكر والناسي ، ومنهم من أطلق كونه سنة لا يبطل تركها الصلاة ، واحتج

بانه لو كان شرطاً في الصلاة لاختص بها ، ولافتقر الى النية ، ولكان العاجر العريان كالماجز عن القيل والدر فقط الأمام مالك ، وكذا عن الامام أحمد ، في رواية : ان المورة القبل والدر فقط وبه قال أحسل الظاهر ، وابن جرير ، والاصطخري . ونظر في « الفتح » في ثبوت ذلك عن أبي جرير ، لانه ذكر المسألة في « تهذيبه » ورد على من زعم أن الفخذ لبست بمورة . وبالله التوفيق .

### تنبي ات

الأول: هذا الحديث مما ألحقه وزاده الحافظ ضياء الدين المقدسي رحمه الله تعالى ورضي عنه ، من ثلاثيات و مسند الامام أحمد » رضي الله عنه ماخر جه الحب اسماعيل بن عمر المقدسي رحمه الله تعالى . ولم أر هذا الحديث في و الصحيحين » مع أنه على شرطها . نعم حميد الطويل مدلس ، والبخاري يخرج له ما صرح فيه بالتحديث ، وهنا لم يصرح بالتحديث . بل قال عن أنس ، والعنعنة مظنة الدلسة . والله أعلم .

الثاني: ورد في الحديث عن جابر بن سمرة رضي الله عنه انه قال: «رأيت رسول الله عليه عليه حلة حمراء ، فجعلت انظر اليه والى القمر ، فلهو عندي أحسن من القمر ، رواه الترمذي ، وابن الجوزي وغيرها . وفي «الصحيحين ، من حديث البراء بن عازب رضي الله عنها: «كان رسول الله عليه مربوعاً ، إورأيته في حلة حمراء ما رأيت شيئاً أحسن منه » وفي أبي داود ، من حديث هلال بن عامر عن أبيه : «رأيت النبي مربوط بخطب بمني على بمير ، وعليه برد

احمر ، اسناده حسن . ورواه الطبراني باسناد حسن عن طارق المحاربي ، لكن قال : بسوق ذي الحجاز . قال الامام المحقق ابن القيم في و الهدي » : وقد غلط من ظن ان الحلة كانت حمر ا ، بحتا لا يخالطها غيرها ؛ وانما الحلقة الحمراء : بردان يمانيان ، منسو جان بخطوط حمر مع الأسود ، كسائر البرود اليمنية ، وهي معروفة بهدا الاسم باعتبار ما فها من الخطوط ؛ وإلا فالاحمر البحت نهي عنه أشد النهي . انتهى .

وقد تلخص من أقوال السلف في لبس الثوب الأحمر سبمة أقوال: الأول: الجواز مطلقاً. جاء عن علي وطلحة وعبد الله بن جمفر والبراء وغير واحد من الصحابة. وعن سعيد ابن المسيب والنخمي والشعبي وأبي قلابة وأبي وائل وطائفة من التابمين.

مع رسول الله والله والله في سفر ، فرأى على رواحلنا أكسية فيها خطوط عهن حمر فقال: ألا أرى هذه الحمرة قدغلبتكم ؟!. قال: فقمنا سراعاً فنزعناها حتى نفر بعض إبلنا ، وفي سند هذا الحديث راولم يسم.

الثالث: يكره لبس الثوب المشبع بالحمرة دون ماكان صبغه خفيفاً ، جاء ذلك عن عطاء وطاووس ومجاهد ، وكان الحجة فيه حديث ابن عمر رضي الله عنها في المفدّ م .

الرابع: يكره أبس الاحمر مطلقاً لقصد الزينة والشهرة ، وتجوز في البيوت والمهنة . جا، ذلك عن ابن عباس رضي الله عنها . وهذا يشبه قول الامام مالك في ترخيصه في المعصفر والمزعفر في البيوت ، وكراهته لها في المحافل .

الخامس: يجوز لبس ماكان صبغ غزله ثم نسج، ويمنع ماصبغ بعد النسج. جنح اليه الخطابي، واحتج بأن الحلة الواردة في الاخبار في لبسه عليه ، الحلة الحراء إحدى حلل اليمن، وكذلك البرد الاحمر، وبرود اليمن يصبغ غزلها ثم ينسج.

السادس: اختصاص النهي بما يصبغ بالمصفر لورود النهي عنه ، ولا يمنع ماصبغ بغيره من الاصباغ ، ويعكر عليه حديث المفرة في حديث الاسدية قالت: كنت عند زينب أم المؤمنين ونحن نصبغ ثياباً لها بمفرة ، اذ طلع النبي مناها وأي المفرة رجع ، فلما رأت زينب ذلك غسلت ثيابها ، ووارت كل حمرة ، فجاء فدخل ، أخرجه أبو داود . وفي سنده ضعف .

السابع: تخصيص المنع بالثوب الذي يصبغ كله. وأما مافيه لون آخر غير الاحمر، من بياض وسواد وغه يرها فلا . وعلى ذلك تحمل الاحاديث الواردة في الحلة الحمراء، فإن الحلل الهانية غالباً تكون ذات خطوط حمر وغيرها قال الامام ابن القيم: كان بعض العلماء يلبس ثوباً مشبعاً بالحمرة ، ويزعم انه يتبع السنة ،

وهو غلط ، فان الحلة الحمراء من برود اليمن ، والـبرود لا تصبغ أحمر صرفًا . وقال الطبري : الذي أراه جواز لبس الثياب المصبغة بكل لون ، إلا أني لاأحب لبس ماكان مشبعًا بالحمرة ، ولا لبس الاحمر مطلقاً ظاهراً فوق الثياب ، لكو فه ليس من لباس أهل المروءة في زماننا ، فان مراعاة زي الزمان من المروءة مالم يكن إيماً ، وفي مخالفة الزي ضرب من الشهرة ، وباللة التوفيق .

# الحديث السابع

ملى الله عليه وسلم ، كان يطوف على جميـع نسائه في ليـلة بغسل واحد .

قال رضي الله عنه: (ثنا هشيم عن حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (ان النبي عليه الله على جيع نسائه) كنى بالطواف عن الجماع على عادته بالتكنية عن الامور المستفظمة . ولفظ مسلم: «كان يطوف على نسائه بفسل واحد » . وقال البخاري عن قتادة ، عن أنس: «كان النبي عليه يدور على نسائه في الساعه الواحدة من الليل والنهار وهن إحدى عشرة » ، قال قتادة : قلت لأنس أو كان يطيقه ؟ قال: كنا نتحدث أنه أعطي قوة ثلاثين (في ليلة) وفي لفظ للبخاري : «كان يطوف على نسائه في الليلة الواحدة ، وله يومئذ تسع نسوة ( بفسل واحد ) لم يذكر في صحيح مسلم عدد النسوة ، ولاذكر البخاري الفسل ، وذكر البخاري في «الترجمة » : في غسل واحد ، اشارة الى ماذكرناه في هذا الحديث ، وان لم يكن منصوصاً فعا أخر جه البخاري . كا

جرت به عادته ، ولما كان من لازم جماعهن في الساعة الواحدة ، أو الليلة الواحدة ، عود الجماع بلا غسل ، صلح أن يقول : في غسل واحد ، والمراد بالساعة الواحدة ، قدر من الزمان ، لا ما اصطلح عليه أهل الهيئة . وقال الامام ابن القيم في كتابه : « روضة الحبين و نزهة المشتاقين » : ربما كان مسلسلة يطوف عليهن بغسل واحد ، وربما كان يغتسل عند كل واحدة منهن .

وقوله: في عدد نسائه عليه وهن إحدى عشرة، وفي الرواية الاحرى: تسع نسوة. وجمع ابن حبان في « صحيحه » بين الروايتين : بأن حمل ذلك على حالتين ، لكنه وهم في قوله: ان الأولى كانت في أول قدومه المدينية ، حيث كان تحته تسع نسوة ، والحالة الثانية في آخر الامر ، حيت اجتمع عنده إحدى عشرة امرأة ، كما في « الفتح » وموضع الوهم منه: أنه عليه الما قدم المدينة لم يكن تحته امرأة سوى سودة ، ثم دخل على عائشة بالمدينة ، ثم تزوج ام سلمة ، يكن تحته امرأة سوى سودة ، ثم دخل على عائشة والرابعة ، ثم تزوج و ام سلمة ، في الخامسة ، و رينب بنت حيث في الثالثة والرابعة ، ثم تزوج زينب بنت جحش في الخامسة ، و تقدم عن « منتخب » الحافظ ابن الجوزي ، انه والما المرابعة ، ثم شوح بها بعد جو يرية في الخامسة ، ثم صفية وام حبيبة ، وميمونة ـ على مافي المالقمي وغيره - جو يرية في الخامسة ، ثم صفية وام حبيبة ، وميمونة ـ على مافي المالقمي وغيره - واختلف في ريحانة ، وكانت من سبي بني قريظة : فجزم ابن اسحق ؛ بأنه عرض عليها أن يتزوجها ، ويضرب عليها الحجاب ، فاختارت البقاء في ملكه ،

بأنه عرض عليها أن يتزوجها ، ويضرب عليها الحجاب ، فاختارت البقاء في ملكه . والا كثر على انها ماتت قبله في سنة عشر ، وكذا ماتت زينب بنت خزيمة بعد دخولها عليه بقليل . قال ابن عبد البر : مكثت عنده شهرين أو ثلاثة ، فعلى هذا لم يجتمع عنده من الزوجات اكثر من تسع،مع انسودة كانت و هبت يومها لعائشة ، فعلى هامش الأصل : والذي يظهر أن تزويجه صلى الله عليه وسلم بأم حبيبة كان قبل السابعة كما نعلم من السير .

فله المرابة المرابة وريحانة الى الزوجات ، وأطلق عليهن لفظ نسائه تفليما . وقد ذكر الحافظ الدمياطي في «سيرته »: ان جميع من اطلع عليه من ازواجه وقد ذكر الحافظ الدمياطي في «سيرته »: ان جميع من اطلع عليه من ازواجه وقد خل المرابع المرابع الله عليه الله عنه الله

وفي الحديث دليل على فضيلة الجماع وقوة رسول الله والحلية على ذلك ، وانه أعطي قوة ثلاثين رجلا. وفي رواية: أربعين بدل ثلاثين في الجماع. وفي وصفة الحنة » لأبي نعيم من طريق مجاهد: من رجال أهل الجنة . وروي من حديث عبد الله بن عمرو رفعه: «أعطيت قوة أربعين في البطش والجماع » وأخرج الامام أحمد والنسائي وصححه الحاكم ، من حديث زيد بن أرقم رفعه: «إن الرجل من أهل الجنة ليعطى قوة مائة ، في الأكل والشرب والجماع والشهوة » . وفي «سنن الترمذي » من حديث قتادة عن أنس رضي الله عنه ، عن النبي والمحلية وفي «سنن الترمذي » من حديث قتادة عن أنس رضي الله عنه ، عن النبي والمحلية وقوة نبينا «يعطى المؤمن في الجنة قوة كذا وكذا من الجماع ، قيل: يا رسول الله والمحلية وكنا يطيق ذلك ؟ قال: يعطى قوة مائة » هذا حديث صحيح . وبهذا يعلم أن قوة نبينا يطيق ذلك ؟ قال: يعطى قوة سليان بن داود عليها السلام ؟ لأنه محلية يكون قد أعطى قوة ثلاثة آلاف أو أربعة آلاف رجل من أهل الدنيا في الجماع . وفي قد أعطى قوة ثلاثة آلاف أو أربعة آلاف رجل من أهل الدنيا في الجماع . وفي قد أعطى قوة ثلاثة آلاف أو أربعة آلاف رجل من أهل الدنيا في الجماع . وفي

« الصحيح » « أن سلمان عليه السلام طاف في ليلة واحده على تسمين امرأة . قال القاضي عياض في « الشفاء »: لم تزل العرب والحكماء تتمدح بقلة الفذاء من الأكل والشرب والنوم ؟ وتذم بكثرة ذلك ؟ لأن كثرة الأكل والشرب ؟ دايل على النهم والحرص والشره وغلبة الشهوة مسبب لمضار الدنيا والآخرة ، جالب لادواء الجسد ، وخثارة النفس (١) وامتلاء الدماغ ، وقلته دليل على القناعة ، وملك النفس. وقمع الشهوة. مسبب للصحة ، وصفاء الخاطر ، وحدة الذهن. كما أن كثرة النوم دايل على الفسولة والضعف . ثم قال: وما اتفق على التمدح بكثرته ووفوره ؟ النكاح ؟ فانه متفق عليه شرعا وعادة ، فانه دليل الكال وصحة الذكورية ، ولم يزل التفاخر بكثرته عادة معروفة ، والتمادح به سيرة ماضية .وفي حديث أنس رضى الله عنه ، أنه مراقعة قال: « فضلت على الناس بأربع: بالسخاء والشجاعة ، وكثرة الجاع ، وقوة البطش » قال في « الشفاء » : وإنما كانت المرب تتمدح بكثرة النكاح لدلالته على الرجولية ؟ وفيه دليل على كثرة النساء لمن قدر على المدل بينهن. وقد قال ابن عباس رضى الله عنها: أفضل هذه الأمة اكثرها نساء. وفي لفظ: خير هذه الامة أكثرها نساء. قال في « الفتح »: قيد مهذه الأمة ليخرج مثل سلمان عليه السلام ، فانه كان أكثر نساء . وكذا لك أبوه داود. ووقع عند الطبراني ، من طريق سعيد بن جبير ، عن ابن عباس رضي الله عنها: « تزوجوا فان خيركم ما كان أكثر نساء » قيل: المعنى خير أمة محمد من كان أكثر نساء من غيره ، ممن يتساوى معه فما عدا ذلك من الفضائل ، والذي يظهر أن مواد ابن عباس بالخير ؛ الذي عليه ، وبالأمة أخصا. اصحابه ، وكأنه أشار الى أن ترك الترويج مرجوح ؛ اذ لو كان راجحاً ما آثر الني ملك عليه غيره ، وكان \_ مع كونه أخشى الناس لله ؛ واعلمهم به \_ يكثر النزويج لمصلحة

<sup>(</sup>١) في القاموس : خثرت نفسه : غثت واختلطت .

تبليغ الاحكامالتي لا يطلع عليها الرجال. ولاظهار المعجزة البالغة في خرق العادة، لكونه كان لا يجد ما يشبع به من القوت غالباً ، وإن وجد فكان يؤثر بأكثره، ويصوم كثيراً وبواصل ، ومع ذلك فكان يطوف على نسائه في الليلة الواحدة ، ولا يطاق ذلك إلا مع قوة البدن ؟ وقوة البدن تابع ــة لما يقوم به من استعال المقويات ، من مأكول ومشروب ، وهي عنده نادرة أو معدومة .

وفيه دايل على أن القسم لم يكن واجباً عليه ﷺ. وهو قول طوائف من العلماء ، منهم : الامام الحافظ ابن الجوزي من علماء ، والاصطخري من الشافمية ، وفي «الاقناع، : ظاهر كلامهم أنه والله في وجوب القسم والتسوية بين الزوجات كغيره • وظاهر كلام ابن الجوزي : انه غير واجب . انتهى .والمشهور عند علمائنا كالشافعية ، والأكثر الوجرب. والجواب عن الحديث ، بأن ذلك كان باستطابتهن ، أو كان الدوران في يوم القرعة للقسمة ، قبل أن يقرع بينهن ، او كان من خصائصه، وأن الله خصه مجواز دورانه عليهن في ساعة، أو كان الدوران بعد المصر. قال ابن العربي: إن الله خص نبيه باشياء، منها: انه أعطاه ساعة في كل يوم ، لا يكون لازواجه فها حق ، مدخل فها على جميعهن فيفعل ما بريد ، ثم يستقر عند من لها النوبة . وكانت تلك الساعة بعد العصر ، فان اشتغل عنها كانت بعد المغرب. وفي حديث عائشة في ﴿ الصحيح ﴾ : ﴿ كَانَ رَسُولُ اللهُ مِنْكُلُّهُ اذَا انصرف من العصر دخل على نسائه ، فيدنو من إحداهن ، فدخل على حفصة فاحتبس أكرثر ما كان يحتبس ، الحديث . وفيه : انه ما الله خص بالزيادة على نكاح الأربعة . قال علماؤنا كفيره : وأبيح له منظمة أن يتزوج بأي عدد شاء . وفي « الرعاية » : كان له أن يتزوج بأي عدد شاء ، الى أن نزل قوله تعـــالى : و لا محل لك النساء من بمد ولا أن تبدُّل بهن من أزواج ، (١) انتهى . قال في « الاقناع » ثم نسخ يمني عدم الحل والتبدل ؛ لتكون المنة لرسول الله عليه (١) سورة الاحزاب ، الآية : ٢٥ وقد وردت في الاصل : لا تحل . وهي قراءة

أبو عمرو ويعقوب .

بترك التروج عليهن . فقال تعالى: «إنا أحللنا لك أزواجك السلاتي آتيت أجورهن » (۱) الآية . لكن الواقع انه والله النساء من بعد» (۲) قال ابن عباسومن المذكورة ، وهي قوله تعالى «لا يحل لك النساء من بعد» (۲) قال ابن عباسومن وافقه : و ان ذلك وقع مجازاة لهن على اختيارهن إياه » لكن روى الترمتري ، والنسائي ، عن عائشة رضي الله عنها : « ما مات رسول الله والميلية حتى أحل له النساء » وأخرج ابن أبي حاتم ؛ عن أم سلمة مثله فهذا يدل على نسخ المتع . وبالله التوفيق .

### الحديث الثامن

وسول الله عليه وسلم ، كان إذا دخل الحلاء قال : اللهم إني الله عليه وسلم ، كان إذا دخل الحلاء قال : اللهم إني أعوذ بك من الخُبُث والحبائث.

قال رضي الله عنه ( أن رسول الله وسياليه كان ) تفيد تكرار هذا القول منه وسياليه مع تكرار الفعل ، كما هو الغالب على دلالة كان . وقد تفيد مجرد وقوع مدخولها من غير تكرار ، وهو من غير الغالب ( اذا دخل الخيلاء ) أي أراد أن بدخل المكان المهد لقضاء الحياجة . وفي «الأدب المفرد » للبخاري : عن أنس رضي الله عنه ، كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أراد أن يدخيل

<sup>(</sup>١) سورة الاحزاب، الآية: ٥٠

<sup>(</sup>٢) سورة الاحزاب ، الآية: ٢٥

قال الامام ابن القيم في كتابه (بدائع الفوائد»: أعلم ان لفظة عاذ وما تصرف منها ، تدل على التحزر والتحصن والالتجاء، وحقيقة معناها الهروب من شيء تخافه الى من يعصمك منه ، ولهذا يسمى المستعاذ به معاذاً ، كا يسمى ملجأ ، وفي الحديث: « لما دخل النبي والمنافعة على ابنة الجون ، فوضع يده عليها قالت: أعوذ بالله منك ، فقسال: لقد عذت بمعاذ ، الحقي بأهلك ، فمعنى أعوذ: التجأ وأعتصم وأتحرز . وفي أصله قو لان: أحدها مأخوذ من الستر ، لان العرب تقول للبيت الذي في أصل الشجره ؛ قد استتر بها: «عود » بضم العين المهملة وتشديد الواو مفتوحة . فكأنه لما عاذ بالشجرة ، واستتر بأصلها وظلهها ، من اللزوم والمجاورة ، لأن العرب تقول للحم اذا لصق بالعظم فلم يتخلص منه ، عوذ ، لأنه اعتصم به ، واستمسك بالمهاذ به ، واعتصم ولزمه ( بك ) يا الله لا بغيرك ، وأجرى عليه ضمير الحطاب لاستشعاره قربه منه ( ) ، وانه معه بعله بغيرك ، وأجرى عليه ضمير الحطاب لاستشعاره قربه منه (١) ، وانه معه بعله وحفظه له جل شأنه ( من الحبث ) قال الحافظ عبد الغني المقدي الجاعيلي : في وعدة الاحكام » بضم الحاء المعجمة ، والباء الموحدة فمثلثة ، جمع خبيث و عمدة الاحكام » بضم الحاء المعجمة ، والباء الموحدة فمثلثة ، جمع خبيث ( والخبائث ) جمع خبيثة . قال الحافظ عبد الغني المقدمي ، وغلط من سكن الباء ( والخبائث ) جمع خبيثة . قال الخطابي : لا يجوز غيره ، وغلط من سكن الباء ( والخبائث ) جمع خبيثة . قال الخطابي : لا يجوز غيره ، وغلط من سكن الباء

<sup>(</sup>١) في الاصل : ومنه .

الموحدة ، و تعقب: بأنه يجوز الأسكان ؛ كما في نظائره مما جاء على هذا الوجه ، ككتب ورسل وسبل ، فعلى هذا يكون قهد استعاذ من ذكران الشياطين وإناثهم، وإنما كان عَلَيْكُ يستميذ مع المصمة والحفظ والمناية الحاصلة له من الباري جلوعلا اظهاراً للعبودية ، ويجهر بذلك للتشريع والتعلم . وقد روى هذا الحديث الممري من طريق عبد العزيز بن المختار ، عن عبد العزيز بن صهيب بلفظ الامر ، قال : « اذا دخلتم الخلاء فقولوا: باسم الله ، أعوذ بالله من الخبث و الخبائث» واسناده على شرط مسلم، وفيــه زيادة التسمية. قال الحافظ ابن حجر: ولم أرها في غير هذه الرواية . انتهى . قلت : لعله أراد : لم رها في الحديث المذكور، وهو حديث أنس بن مالك ، والا فقد روى ابن ماجة والترمذي ، من حديث على رضي الله عنه أن رسول الله ما الله عليه قال: ستر ما بين الجن وعورات بني آدم « اذا دخل أحدكم الخلاء أن يقول: بسم الله » وروى سعيد بن منصور حديث أنس ، فذكر ( بسم الله ، أعوذ بالله من الخبث والخبائث ، قال الامام أحمد رضي الله عنه : مادخلت المتوضأ ولم أقلها إلا أصابني ما اكره . وروى أبو داود وابن ماجة من حديث زيد بن أرقم رضي الله عنه أن رسول الله مان قال: ﴿ إِنْ هَذُهُ الحشوش محتضرة ، فاذا دخل أحد كم فليقل: اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث ، الحشوش جمـع حش ، وهي في الأصل: البساتين ، كانوا يقضون الحاجة فها ، ثم سمى به موضع قضاء الحاجة. والمحتضرة: التي تحضرها الشياطين ولذلك أم بذكر الله والاستعاذة قبل دخولهـــا ، ليكون ذلك حصناً

ويستحب أن يقدم رجله اليسرى دخولا ، واليمنى خروجا ، لأن اليمين لما شرف ، واليسرى لما خبث ، والخروج من محل الخبث يمن في الجملة ، عكس مسجد ومنزل ، وروى ابن جاجة من حديث ابي أمامة رضي الله عنه مرفوعا :

ولا يعجز أحد من الم الم إني أعود بك من الرجس النجس ، الجبث المجبث المخبث ، السيطان الرجم ، قال في و المطلع ، الرجس القذر ، وقال والنجس اسم فاعل من نجس بنجس فهو نجس ، كفرح يفرح فهو فرح . وقال الفراء : اذا قالوه مع الرجس أتبعوه إياه فقي العام ، فإن الرجس أنجس بكسر النون وسكون الجيم ، وهو من عطف الحاص على العام ، فإن الرجس النجس : الشيطان الرجم ، قد دخل في الحبث و الحبائث ، لأن المراد بهم الشياطين .

### تنبيات

الأول : حديث أنس هذا رواه الجاعة .

الثاني : ضبط لفظ الخبث والخبائث الذي ذكرناه عن الحافظ عبد الغني في «عمدته» وصوبه الخطابي ، صرح جماعة من الأغة وأهل المعرفة : بأن البا في «عمدته » وصوبه الخطابي ، صرح جماعة من الأغة وأهل المعرفة : بأن البا في إلخبث ساكنة ، منهم أبو عبيد ، إلا أنه يقال : ان ترك التخفيف أولاً لئلا بشتبه بالمصدر . قال في « الفتح » : وقع في نسخة ابن عساكر ، يعني من «صحيح البخاري » قال أبو عبد اللة، يعني البخاري : ويقال: الخبث باسكان الموحدة ، فان كانت مخففة من المحركة ؛ فقد تقدم تو جيبه ، يعني أنه جمع خبيث لذكران الشياطين ، وإن كان بعني المفر د فمعناه كما قال ابن الاعرابي : المكروه ؛ قال : فان كان من الكلام فهو الشتم ؛ وإن كان من الملساب فهو الكفر ؛ وإن كان من الشراب فهو الكلام فهو الشتم ؛ وإن كان من الشراب فهو المسار ؛ وعلى هذا فالمراد بالخبائث : المعاصي ، أو مطلق الافعال المذموم سنة أن المحتول التناسب . قال : ولهذا وقع في رواية الترمذي وغيره : « أعوذ بالله من الخبث والخبث و الخبث و الخبث و الخبث و المطلع » : الخبث باسكان الما ، والذكران الشياطين وإنائهم . انتهى . وقال في « المطلع » : الخبث باسكان الما ، النهى . وقال في « المطلع » : الخبث باسكان الما ،

قَالَ أُبُو عبيد : هو النَّسر ، وقال ابن الأنباري : هو الكَّفر ، والخَّبائث: الشياطين. وقال الداودي : الخبث الشيطان ، والخبائث الماصي ، قال : وقيل: الخبائث إناث الحن ، والخبث بضم الباء ذكورهم جمع خبيث . وقيل: استعاد من الخبث نفسه الذي هو الكفر ، ومن الخبائث التي هي الاخلاق الخبيئة .

الثالث: يسن المتخلي اذا خرج أن يخرج برجله اليمني ويقول: غفرانك، الحمد لله الذي أذهب عني الاذي وعافاني ؟ لما روت عائشة رضي الله عنها قاات: كان رسول الله عنها أذا خرج من الخلاء قال: غفرانك ، رواه الامام أحمد، وأبو داود، والترمذي، وابن ماجة. قال الترمذي: انه حديث حسن غريب. وروى ابن ماجة ، من حديث أنس رضي الله عنه قال: «كان رسول الله عنه أذا خرج من الخيلاء قال: الحمد لله الذي أذهب عني الاذي وعافاني، وذكره الامام أحمد.

وكان نوح عليه السلام يقول: الحمدللة الذي أذا قني لذته، وأبقى في منفسه، وأذهب عنى أذاه .

الرابع: المراد بالخلاء: محل قضاء الحاجة ، حتى لو بال أو تغوط في نحو إناء ، لكن إن كان قضاء الحاجة في الأمكنة المعدة لذلك قال الذكر المشروع عند إرادة دخولها ، وإلا فيقوله عند الشروع في ذلك ، كرفع ثيابه . وبالله التوفيق .

# الحديث التاسع

٥٥ - ثنا هشيم قال: أنا عبيد الله بن أبي بكر ، بن

أنس، عن جده أنس بن مالك، قال: قال: رَسُولَ الله عَلَيْكَةُ: إِذَا سَلَمُ عَلَيْكُ وَاللَّهُ عَلَيْكُ وَاللَّهُ عَلَيْكُم الكَمَّابِ فَقُولُوا: وعليكم .

قال رضي الله عنه: (ثنا هشيم قال: أنا عبيد الله بن أبي بكر ، بن أنس ) بن مالك الأنصاري النجاري ، ثقة ثبت من رجال و الصحيحين ، (عن جده أنس بن مالك الإنصاري النجاري ، حدثنا أنس بن مالك يمني جده رضي الله عنه أنس بن مالك يمني جده رضي الله عنه (قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا سلم عليه عليه مهدس المسلمين (أهل الكتاب) من اليهود والنصارى (فقولوا) في الرد عليهم (وعليهم) كذا رواه عبيد الله عن جده مختصراً ، ورواه قتادة عن أنس أتم منه ، أخر جه مسلم ، وأبو داود والنسائي من طريق شعبة عنه بلفظ: وان أصحاب الني والله قالوا: إن أهل الكتاب يسلمون علينا ، فكيف نرد عليهم ؟ قال: قولوا: وعليهم وتقدم هذا الحديث والكلام عليه في الرابع من مسند ابن عمر رضي الله عنها ، وتقدم هذا الحديث والكلام عليه في الرابع من مسند ابن عمر رضي الله عنها ،

### الحديث العاشر

منا هشيم قال : قال عبيد الله بن أبي بكر ، أخبرنا أنس ويونس ، عن الحسن ، قالا : قال رسول الله الله انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً . قيل : يارسول الله ! هذا نصرته مظلوماً ، فكيف أنصره ظالماً ؟ ! قال : تحجزه ، عنمه ، فان ذلك نصره .

قال رضى الله عنه : ( ثنا هشم قال ؛ قال عبيد الله من أبي بكر ) من أنس ابن مالك رضى الله عنه (أخبرنا أنس) بن مالك يمني جده رضى الله عنه ، قال هشيم (و)قال (يونس) هو: ابن عبيد بن دينار البصري، أحد الأعلام قال في « الوافي بالوفيات »: رأى أنس بن مالك ، وروى عن إبراهيم التيمي ، والحسن البصري ، وابن سيرين ، وحميد بن هلال ، وزياد بن حبير ، وعمرو بن سعيد الثقفي ، وثابت البناني ، ونافع، وعدة . هو ثقة حافظ ثبت ، ورع رأس في الملم والعمل ، له مناقب كثيرة . توفي سنة تسع وثلاثين ومائة . روى له الجاعة ، وروى عنه الثوري وشعبة والحادان والسفيانان وهشيم وغيرهم. وقد قال أبو حاتم في يونس: هو أكبر من سليان التيمي ، ولا يبلغ التيمي منزلة يونس ، وقال سميد بن عامر: ما رأيت رجلاً قط أفضل من يونس بن عبيد رحمه الله تمالى (عن ) أبي سميد (الحسن ) بن أبي الحسن ، واسم أبي الحسن يسار البصري ، من سي ميسان ، مولى زيد بن ثابت . ولد لسنتين بقيتا من خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه في المدينة ، وقدم البصرة بعد مقتل عثمان ابن عفان رضى الله عنه ، ورأى عثمان ، وقيل : إنه لقى علياً بالمدينة ، وأما بالبصرة فلم تصح رؤياه له ؟ لأنه كان في وادي القرى ، متوجها نحو البصرة حين قدم على رضى الله عنه البصرة . ويقال : إن الحسن لقى طلحة ، وعائشة ، ولم يصح له منها سماع . وروى عن غيرها من الصحابة مثل أبي بكرة الثقفي ، وأنس بن مالك ، وسمرة بن جندب ، وابن عمر ، وقيس بن عاصم ، وجندب ابن عبد الله ، ومعقل بن يسار ، وعمرو بن تغلب ، بالمناة والغين المعجمة وكسر اللام. وعبد الرحمن بن سمرة ، وأبي برزة الأسلمي ، وعمران بن الحصين ، وعبد الله بن مغفل وغيرهم من الصحالة رضى الله عنهم. قال الفضيل بن عياض : سألت هشام بن حسان ، كم أدرك الحسن من الصحامة ؟ قال :

مَا ثُمَّةً وَأَلاثُمَينَ . وَعَنِ الْحُسَنِ قَالَ ؛ غَزُونًا غَزُوةَ الَّي خَرَاسَانُ مَعَنَا فَيَهَا ثُلاث مَاثُةً من أصحاب رسول الله عليه ، وقد روى الحسن عن أمه أم سلمة رضى الله عنها ، في غسل بول الغلام ، في كتاب الطهارة من « سنن ابي داود » وقد حضر يوم الدار ، وعمره أربع عشرة سنة . وتقدم أن أباه يسار : بفتح المثناة تحت ، و بعدها سين مهملة ، من سي ميسان ؛ بفتح المم ، وسكون التحتية. وبالسين المهملة ؟ قال السمماني : هي بليدة بأسفل البصرة . وكان المفيرة بن شعبة رضى الله عنه افتتحها، قال بن سمد : خيرة (١) فدفع الى المدينة ، فاشترته الربيع ، بالتصفير . بنت النضر ، بالضاد المعجمة ، عمة أنس بن مالك فأعتقته ، ويروى عن الحسن أنه قال: كان أبواي لرجل من بني النجار ، فتروج امرأة من بني سلمة ، فساقها إليها من مهرها فأعتقتها . كذا قال . لكن المشهور أن أمه واسمها خيرة ، بالخاء المجمة المفتوحة ، وبعدها مثناة من تحت ساكنة ، كانت مولاة لأم المؤمنين أم سلمة رضي الله عنها ، زوج النبي والله ، قالوا : فر بما خرجت أمه في شغل فيبكي ، فتعطيه أم سلمة ثديها فيدر عليه ، فيرون أن تلك الفصاحة والحكم من مركة ذلك . قال أنو عمرو بن العلاء : ما رأيت أفصح من الحسن البصري، ومن الحجاج بن يوسف الثقني . فقيل له : فأيها كان أفصح ؟ قال : الحسن. ونشأ بوادي القرى ، وكان أجمل أهل البصرة . وحكى الأصممي ، عن أبيه قال : ما رأيت أعرض زنداً من الحسن ، كان عرض زنده شبراً .

تنبيه: أكثر العلماء والحفاظ من أئمة هذا الشأن، أنكر سماع الحسن البصري من أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضي الله عنه، وتمسك به من الأئمة المتأخرين والحفاظ المعتبرين جماعة، منهم شيخ الاسلام ابن تيمية، وأثبت مجاعة من الحفاظ أيضاً، منهم الامام الحافظ ضياء الدين المقدسي الحنبلي في والمختارة، فانه قال: الحسن روى عن على رضي الله عنه وقيل: لم يسمع والحتارة، فانه قال: الحسن روى عن على رضي الله عنه وقيل: لم يسمع

<sup>(</sup>١) أي: أمه غيرة.

منه . و تُبعه على هذه المبارة : الحافظ من حجر في ﴿ أَطْرَافَ الْحَتَّـَارَة ﴾ . وقد علمت أن الحسن ولد لسنتين بقيتًا من خلافة عمر رضي الله عنه بأتفاق ، وكانت أمه خيرة مولاة أم سلمة رضي الله عنها ، فكانت تخرجه الى الصحالة يباركون عليه ، وأخرجته الى عمر رضي الله عنه ، فدعا له بقوله : اللهم فقهه في الدين ، وحبيه الى النياس. ذكره الحافظ جمال الدين المزي في « التهذيب » ، وأخرجه المسكري في ﴿ كتاب المواعظ ﴾ بسنده ، وتقدم أنه حضر يوم الدار وله أربع عشرة سنة ، كما ذكره المزي وغيره . ومن المعلوم أنه من حين بلغ سبع سنين أمر بالصلاة ، فكان يحضر الجمعة والجماعة ، فكيف يستنكر سماع الحسن من على ؟! مع اجتماعه بالصحابة كل يوم في المسجد خمس مرات من حين مسَّيز الى أن بلغ أربع عشرة سنة؛ مع أن أمير المؤمنين كان يزور أمهات المؤمنين، ومنهن أم سلمة رضي الله عنها ، والحسن في بينها هو وأمه . وأيضاً فقد ورد عن الحسن البصري ما يدل على سماعه من على رضى الله عنــه ، فقد أورد المزي في « التهديب » من طريق أبي نعيم ، عن يونس بن عبيد قال: سأات الحسن ، قلت : يا أبا سميد : إنك تقول : قال رسول الله والله وانك لم تدركه ؟ قال : يا ابن أخي لقد سألتني عن شيء ما سألني عنه أحـد قبلك ، ولولا منزلتك مني ما أخبرتك ، إنى في زمانكما ترى ، وكان في عمل الحجاج ، كل شيء سمعتني أقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، فهو عن علي بن أبي طالب، غير أني في زمان لا أستطيع أن اذكر عليًّا .

وقد روى الامام أحمد في والمسند»: ثنا هشيم ، ثنا يوسف، عن الحسن ، عن علي رضي الله عن الله عن ثلاثة : عن علي رضي الله عن قلانه عن ثلاثة : عن الصغير حتى يبلغ ، وعن النائم حتى يستيقظ ، وعن المصاب حتى يكشف عنه » . وأخر جه الترمذي وحسنه ، والنسائي والحاكم ، وصححه الضياء

المقدسي في و المختارة »: قال الحافظ زين الدين المرافي في و شرح الترمذي »: قال على بن المديني : الحسن رأى علياً بالمدينة وهو غلام . وقال أبو زرعة : كان الحسن يوم بويع لعلي ابن أربع عشرة سنة ، ورأى علياً بالمدينة ، ثم خرج الى الكوفة والبصرة ، ولم يلقه الحسن بعد ذلك . وقال الحسن : رأيت الزبير يبايع علياً . انتهى كلام العراقي .

وقد روى الدارقطني عدة أحاديث عن الحسن عن علي ، وكذاك النسائي روى عن الحسن عن علي ، وروى الطحاوي من أحاديث الحسن عن علي قال : « ليس في مس الذكر وضوء » ، وقد روى جماعة من المصنفين عدة أحاديث عن الحسن عن علي رضوان الله عليه ، قال الحافظ ابن حجر في « تهذيب التهذيب » : قال يحيى بن معين ؛ لم يسمع الحسن من علي بن أبي طالب قيل : ألم يسمع من عثمان ؟ قال : يقولون عنه : رأيت عثمان قام خطيباً . وقال غيرواحد : لم يسمع من علي . وقد روى عنه غير حديث ، وكان علي لما خرج بعد قتل عثمان ، كان الحسن بالمدينة ، ثم قدم البصرة فسكنها الى أن مات .

قال الحافظ ابن حجر: ووقع في « مسند » أبي يعلى الموصلي قال: حدثنا جويريه بن اسرين قال: أخبرنا عقبة بن أبي الصهباء الباهلي قال: سممت الحسن يقول: سممت علياً قال: قالرسول الله وسيسية: «مثل أمتي مثل المطر»...الحديث. قال محسد بن الحسن بن الصيرفي: هذا نص صريح في سماع الحسن من علي رضي الله عنه ، ورجاله ثقاة ، جويرية وثقه ابن حبان ، وعقبة وثقه الامام أحمد وابن معين.

و جلالة الحسن البصري وإمامته ، وزهده وورعه مالايخفى ، ومناقبه ومآثره لا تحصى . قال ابن خلكان كغيره : كان الحسن من سادات التابعيين وكبرائهم وجمع كل فن ، من علم وزهد ، وورع وعبادة . قال أبو بردة : أدركت

الصحابة فما رأيت أحداً أشبه بهم من الحسن . وقال خالد بن رباح الهذلي : سئل أنسابن مالك رضي الله عنه عن مسألة فقال : سلوا مولا ناالحسن ، فقيل له في ذلك ، فقال : انه قد سمع وسمهنا ، فحفظ الحفظ ونسينا . وقال سلمان التيمي : الحسن شيخ أهل البصرة . وقال ابراهيم بن عيسى : مارأيت أطول حزناً من الحسن ، ومارأيت عمل المحسنة حديث عهد عصيبة . وقال غيره : لو رأيت الحسن لقلت : قد بث عليه حزن الخلائق ، وقال يزيد بن حوشب : مارأيت أخوف من الحسن ، وعمر ابن عبد العزيز ، كأن النار لم تخلق إلا لهما . وقال ابن أسباط : مكث الحسن ثلاثين سنة لم يضحك ، وأربعين سنة لم عزح .

ومن كلامه: نضحك ولمل الله قد اطلع على بمض أعمالنا! فقال: لا أقبل منكم شيئًا. وقال: ماسمع الخلائق بيوم قط أكثر عورة بادية، وعينًا باكية، من يوم القيامة، المؤمن أسير في الدنيا يسمى في فكاك رقبته، لايأمن شيئًا حتى يبلغ الله.

ومآثر الحسن البصري كثيرة جداً ، رحمه الله ورضي عنه . توفي بالبصرة مستهل رجب سنة عشر ومائة ، وكانت جنازته مشهودة . قال حميد الطويل : توفي الحسن عشية الحميس ، وأصبحنا يوم الجمعة ففرغنا من أمره ، وحملناه بعد صلاة المجمعة ودفناه ، فتبع الناس كلهم جنازته ، واشتغلوا به فلم تقم صلاة العصر بالحامع ، قال : ولا أعلم أنها تركت مذكان الاسلام إلا يومئد ، لأنه لم يبق في بالحامع ، قال : ولا أعلم أنها تركت مذكان الاسلام إلا يومئد ، لأنه لم يبق في

<sup>(</sup>١)وعلى هامش الاصل: قوله: وأقدعوا، قدعه كمنعه كفه، وقدع فرسه: كبحه.

المسجد من يصلي العصر و كان أغمي على الحسن قبيل موته ثم آفاق فقال: لقد نبهتموني من جنات وعيون ومقام كريم. وقال رجل قبل موت الحسن لابن سيرين: رأيت كان طائراً أخذ أحسن حصاة بالمسجد ؟ فقال: إن صدقت رؤياك مات الحسن ، فلم يكن إلا قليلا حتى مات الحسن ، ولم يحضر ابن سيرين جنازته لشيء كان بينها ، ثم توفي ابن سيرين بعده عائة يوم . واللة أعلم .

(قالا) يمني أنس بن مالك رضي الله عنه ، والحسن البصري رحمه الله: فارسله الحسن ، لكنه متصل الاسناد مرفوع ، من حديث أنس رضي الله عنه ، ورواه البخاري في (صحيحــه ، : ثنا عَمَانُ بن أبي شيبة ، ثنا هشيم ، أخبرنا عبيد الله من أبي بكر بن أنس، وحميد الطويل سمع انس بن مالك رضي الله عنه يقول: (قال رسول عليه: انصر أخاك) وأخرجه أبو نميم في « المستخرج» من الوجه الذي أخر جه البخاري ، من حديث جار رضى الله عنه مرفوعا بلفظ: « أعن أخاك ، ، أي في الدين، و النصرة الاعانة ، يقال : نصره ينصره نصراً ، اذا أعانه على عدوه ، وشد متنه حال كو نه الأخ المحتاج الى النصرة ( ظالماً ) بأن تمنعه من الظلم ، من تسمية الشيء عا يؤول اليه (أو مظلوماً) بأن تعينه على ظالمــه ، وتخلصه منه (قيل) وفي « البخاري » : قالوا . وفي لفظ عند البخاري : فقال رجل. وبمضهم فسره بأنس (يارسول الله هــــذا) إشارة الى مافي الذهن من الرجل الذي أمر ويولية بنصرته ( نصرته ) في حال كونه ( مظاوماً ) بالاعانة والخلاص من ظالمه ( فكيف أنصره ) حال كونه ( ظالماً ؟ ) يارسول الله (قال) عَلَيْكُ (تحجزه) بفتح التاء المثناة من فوق ، من حجزه محجزه حجز أو حجازة : أي منمه وكفه ، فالحجز أي ( تمنمه ) من ظلمه ، وتحول بينه وبينـــه ، ولفظ البخاري: « تأخـــــ فوق مديه » · قال شراحه: أي تمنمه من الظلم ، قالوا: ولفظة فوق مقحمة ، أو ذكرت إشارة الى الاخذ بالاستملاء والقوة . وفيروالة

الاسماعيلي من حديث حميد عن أنس رضي الله عنده قال: « تكفه عن الظلم فذاك نصره إياه » ورواه السترمذي أيضاً . وفي بمض ألفاظه عند البخاري والترمذي فقال: « فقال رجل يارسول الله انصره اذا كان مظلوماً ، أفرأيت ان كان ظالماً كيف أنصره ؟ قال: تحجزه أو تمنمه عن الظلم ( فان ذلك نصره ) . ورواه مسلم من حديث جابر رضي الله عنه ، عن النبي عليه قال: « ولينصر الرجل أخاه ظالماً أو مظلوماً ، إن كان ظالماً فلينهه ؛ فانه له نصرة ، وإن كان مظلوماً فلينصره » . وقال ابن بطال: النصر عند المرب الاعانة . و تفسيره لنصر الظالم عنمه من الظلم ، من تسمية الشيء بما يؤول اليه ، وهو من وجين البلاغة . وقال البيهقي : مهناه ان الظالم مظلوم في نفسه ، فيدخل فيه ردع المؤمن عن ظلمه لنفسه حساً ومعنى ، فلو رأى إنساناً يريد أن يجب نفسه ، لظنه ان ذلك يزيل مفسدة ظلمه للزنا مثلا ؛ منعه من ذلك ؛ وكان ذلك نصراً له ، واتحد في هذه الصورة الظالم والمظلوم .

## تنبيهات

الأول: أصل الظلم الجور، ومجاوزة الحـــد، ومعناه الشرعي: وضع الشيء في غير موضعه الشرعي وقيل: التصرف في ملك الغير بغير إذنه. وقد نقل هذا عن أياس بن معاوية، والظلم نوعان:

أحدها: ظلم النفس ، وأعظمه الشرك كماقال تمالى: «إن الشرك لظلم عظيم» (١) فان المشرك جمل المخلوق بمنزلة الخالق ، فمبده و تألهه ، فوضع الاشياء في غير موضعها ، واكثر ماذكر في القرآن من وعيد الظالمين ؟ إنما أريد به المشركون ،

<sup>(</sup>١) سورة لقيان ، الاية : ١٣

كما قال تمالى : « والكافرون هم الظالمون ه (۱) . شم يليــــه المماصي على اختلاف أجناسها من كبائر الذنوب وصفائرها .

الشاني : الظالم : هو الممتدي ، والمظلوم : الممتدى عليه . وعلى الظالم أن يتزع عن ظلمه ، ويدفع للمظلوم ظلامته ان كانت مالية ، لامكان المماوضة عنها ، أو

<sup>(</sup>١) سورة البقرة، الاية: ٤٥٢

<sup>(</sup>٢) سورة هود ، الآية :١٠٢

يتحلله من تلك الظلامة . وفي و صحيح البخاري ، من حديث أبي هر ررة رضي الله عنه ، عن الذي مرفي اله قال : « من كانت عنده مظلمة لأحيه فليتحلله منها ، فانه ليس تُمَّ دينار ولا درهم ، من قبل أن يؤخذ لأخيه من حسناته ، فان لم تكن له حسنات أخذ من سيئات أخيه فطرحت عليه ، فال في ﴿ الآداب الكبرى ، . اذا اغتاب إنساناً ؛ إن علم به المظلوم استحله ؛ وإلا دعا له واستففر ولم يعلمه. وذكر شيخ الاسلام ابن تيمية: انه قول الاكثرين · قال في « الآداب »: ذكر غير واحد : ان تاب من قذف انسان أو غيبته قبل علمه به ، هل يشترط لتو بته إعلامه والتحليل منه ؟ على روايتين . واختار القاضي أبو يعلى : أنه لايلزمه ، لما روى الخلال باسناده ، عن أنسمر فوعاً : ﴿ كَفَارَةُ مِنْ اغْتَيْبِ ، أَنْ يَسْتَغْفُرُ لِهِ ﴾ ولأن في إعلامه ادخال غم عليه . قال القاضي: فلم يجز ذلك ، وكذا قال الشيخ عبــد القادر قدس الله سره: إن كفارة الاغتياب ما روى أنس...الحديث. وخبر أنس المذكور ، ذكره ابن الحوزيفي « الموضوعات » مع أنه ذكره في «الحداثق» وقال: إنه لا يذكر فيها إلا الحديث الصحيح. وقال ابن عبدالبر في كتاب ومجة المجالس » : قال حذيفة رضي الله عنه : « كفارة من اغتبته ان تستغفر له » وقال عبد الله بن المبارك لسفيان ابن عيينة : التوبة من الغيبة أن تستغفر لمن اغتبته ، فقال سفيان ابن عيينه : بل تستغفره مما قلت فيه ، فقال ابن المارك : لا تؤذه مرتين . ومثل قول ابن المبارك ، اختار شيخ الاسلام ابن تيمية ، وابن الصلاح من الشافمية في فتاويه ، قال شيخ الاسلام ابن تيمية بعــد أن ذكر الروايتين في المسألة المذكورة ، قال : كل مظلمة في العرض ، من اغتياب صادق ، وبهت كاذب، فهو في ممنى القذف ، اذ الفذف قد يكو ن صادقاً فيه ، فيكون في المفيب غيبة ، وقد يكون كاذباً فيكون مهتاً ، قال : واختار أصحابنا انـــه لايملمه ، بل مدعو له دعاء يكون إحساناً اليه في مقابلة مظلمته · قال في ﴿ الآداب » : وهذا أحسن من

إعلامه ، فان في إعلامه زيادة إبداء له. فان تضرر الانسان عا علمه من شتمه أبلغ من تضرره بما لا يملم ، ثم قد يكون ذلك سبب المدوان على الظالم أولاً ، إذ الفسادان ، مع زوال ما بينها من كمال الألفة والمحبة ، أو تجدد القطيمة والبفضة ، مع أن الله أمر بالجاعة ، ونهى عن الفرقة ، وليس في إعلامه فائدة إلا تمكينه من استيفاء حقه ، كما لو علم فان له أن يماقب ، إما بالمثل إن أمكن ، أو بالتمزير، أو بالحد، وإذا كان في الايفاء من الحنس مفسدة ، عدل الى غير الحنس كما في « القذف » وقد قال شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه : سئلت عن نظير هذه المسألة ، وهو أن رجلا تمرض لامرأة غيره ؟ فزني بها ، ثم تاب من ذلك، وسأله زوجها عن ذلك فأنكر ، فطلب استحلافه ، فان حلف على نفي الفعل ؟ كانت عينه غمو ساً ، وإن لم محلف قويت الهمة ، وإن أقر جرى عليه وعليها من الشر أمر عظيم ، قال : فافتيته أنه يضم الى التونة فيما بينه و بين الله تمالي الاحسان الى الزوج بالدعاء والاستغفار ، أو الصدقـة عنه ، ونحو ذلك ممياً يكون بازاء إيذائه له في أهله ، فان بالزنام المتعلق حق الله ، وحق زوجها من جنس حقه في عرضه ، وليس هو مما يجبر بالمثل كالدماء والاموال ، بل هو من جنس القذف الذي جزاؤه من غير جنسه ، فتكون توبة هـذا ، كتوبة القاذف، وتمريضه كتمريضه، وحلفه على التمريض كحلفه، وأما لو ظلمه في رضي الله عنه على الفرق بين توبة القاتل ، وتوبة القاذف. قال: وهذا الباب ونحوه ، فيه خلاص عظيم ، وتفريج كربات النفوس، من آثار المماصي والمظالم ، فان الفقيه كل الفقيه الذي لا يؤيس الناس من رحمة الله عز وجل ، ولا يجرئهم على معاصى الله تعالى ، وجميع النفوس تذنب ، فتعريفها بما مخلصه\_ ا من الذنوب

بالتوبة ،والحسنات الماحيات ،كالكفارات والعقوبات ؛ من أعظم فوائد الشريمة. وبالله التوفيق .

الثالث: نصر المظلوم فرض كفاية ، وتنمين فرضيته على السلطان ، وقد دل الحديث على أن المؤمن مأمور أن ينصر أخاه ، والمسلم أخو المسلم في الدين ، وكل شيئين بينها اتفاق يطلق عليها اسم الاخوة ، ويتناول قوله والله والله والمسلم من ذكر وأنثى وحر وعبد وبالغ ومميز .

وأخرج أبو داود من حديث أبي طلحة الانصاري، وجابر بن عبد الله رضي الله عنهم، عن النبي والله قال: «ما من إمرى مسلم يخذل امراً مسلماً في موضع تنتهك فيه حرمته، وينتقص فيه من عرضه، إلا خذله الله في موضع ينتقص فيه من عرضه، يحب فيه نصرته، وما من إمري مسلماً في موضع ينتقص فيه من عرضه، وينتهك فيه من حرمته والا نصره الله في موطن يحب فيه نصرته .

وأخرج الامام احمد من حديث أبي أمامة بن سهل عن أبيه عن النبي عن النبي وأخرج الامام احمد من حديث أبي أمامة بن سهل عن أبيه عن النبي على أن ينصره ؟ أذله الله على رؤوس الخلائق يوم القيامة .

وأخرج البزار من حديث عمران بن حصيين عن النبي والله قال : « من نصر أخاه بالنبيب وهو يستطيع نصره ؛ نصره الله في الدنيا والآخرة » .

ومن ذلك كذب المسلم لا خيه ، فلا يحل له أن يحدثه فيكذبه ، بل لا يحدثه إلا صدقاً .

 على مظاوم فلم تنصره . وروى أبو الشيخ أيضاً من حديث ابن عباس رضي الله عنها مرفوعاً ، قال الله تبارك و تعالى : « وعزتي و جلالي لأنتقمن من الظالم في عاجله وآجله ، ولأنتقمن ممن رأى مظلوماً فقدر أن ينصره فلم يفعل » .

الرابع: جا، في عدة أحاديث إجابة دعوة المظلوم ؛ فني «الصحيحيين» وغيرها من حديث ابن عباس رضي الله عنها: أن رسول الله وين به مماذاً الى اليمن ، فقال: « التق دعوة المظلوم ؛ فانه ليس بينها و بين الله حجاب».

وأخرج الامام أحمد، والترمذي وحسنه ، وابن ماجه ، وابن خزيمة وابن حزيمة وابن حبان في « صحيحيها » وغيرهم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله عنه ، قلائة لا ترد دعوتهم ، الصائم حتى يفطر ، والامام العادل ، ودعوة المطلوم ، يرفعها الله فوق النهام ، وتفتح لها أبواب السهاء ، ويقول الرب : «وعزتي لأنصرنك ولو بعد حين » .

وروى الحاكم عن ابن عمر رضي الله عنها ، قال : قال رسول الله ويُعَلِينُهُ : « اتقوا دعوة المظلوم ؛ فانها تصعد الى السهاء كأنها شرارة » قال الحاكم : رواته متفق عليهم ، إلا عاصم بن كليب ، فاحتج به مسلم وحده .

وروى الامام أحمد باسناد حسن ، عن أبي هربرة رضي الله عنـه . قال : قال رسول الله عليه : « دعوة المظلوم مستجـابة ، وإن كان فاجراً ففجوره على نفسه » . وروى الامام أحمد أيضاً عن أبي عبد الله الأسدي قال : سممت أنس بن مالك رضي الله عنـه يقول : قال رسول الله عليه الله عنـه المناه عنـه يقول الله يقول اله يقول الله يقو

وروي الطبراني في « الصغير ، و « الأوسط » عن أمير المؤمنين علي بن

# الحديث الحادي عشر

و إسماعيل ، عن المشيم ، قال : أنا عبد العزيز ، وإسماعيل ، عن عبد العزيز ، عن أنس قال : قال رسول الله عليه الله عليه الله عليه والله عليه الله عليه الله عليه الله على الله عل

قال رضي الله عنه: (ثنا هشيم) بن بشير الواسطي (قال أنا عبد العزيز) بن صهيب (و) قال الامام أحمد: حدثنا (إسماعيل) هو ابن عليية ، وقد تقدمت ترجمته في الحديث الأول من « مسند أنس رضي الله عنه » (عن عبد العزيز) المذكور (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه قال: (قال رسول الله والمنافي والنماجة ، تسحروا فان في السحور بركة) ورواه الشيخان والترمذي والنسائي والنماجة ، كلهم من حديث أنس . ورواه النسائي أيضاً من حديث أبي هريرة ، وحديث بن مسعود رضي الله عنها ، ورواه الامام أحمد أيضاً من حديث أبي سعيد الحدري رضى الله عنه .

قال ابن الاثير في « نهايته » الستحور بالفتح: اسم لما يتسحر به من الطعام والشراب ، وبالضم: المصدر ، أي الفعل نفسه ، وأكثر ما يروى بالفتح ، وقيل: إن الصواب بالضم ، لانه بالفتح الطعام المأكول في السحر . والسبركة والانجر والثواب في الفعل لافي الطعام . انتهى .

وفي « المطلع » و « المطالع »: السحور بالفتح : اسم ما يؤكل في السحر ،

وبالضم : اسم الفعل ، وأجاز بعضهم أن يكون اسم الفعل بالوجهين ، والأول أشهر . انتهى .

قال الحافظ بن حجر: هو بفتح السين و بضمها ، لائن المراد بالـــبركة: الأجر والثواب ، فيناسب الضم ، لائنه مصدر بمعنى التسحر ، أو البركة لكونه يقوي على الصوم ، وينشط له ويحفف المشقة فيه ، فيناسب بالفتح ، لائنه ما يتسحر به ، وقيل : البركة ما يتضمن من الاستيقاظ والدعاء في السحر .

والأولى أن البركة في السحور تحصل بجهات متعددة ، وهي اتباع السنة ، ومخالفة أهل الكتاب ، والتقوي به على العبادة ، والزيادة في النشاط ، والتسبب بالمدقة على من يسأل إذ ذاك ، أو يجتمع معه على الاكل ، والتسبب المذكو والدعاء، وفيه فطنة الاجابة و تدارك نية الصوم لمن أغفلها قبل أن ينام .

وقال ابن دقيق العيد : هذه البركة يجوز أن تمود الى الأمور الأخروية، فان إقامة السنة توجب الأجر وزيادته ، ويحتمل أن تمود الى الامور الدنيوية ، كقوة البدن على الصوم ، وتيسره من غير إضرار بالصائم.

قال: ومما يملل به استحباب السحور ، المخالفة لأهمل الكتاب ، لانه ممتنع عندهم ، وهذه أحد الوجوه المقتضية للزيادة في الأجور الأخروية وقال أيضاً: وقع للمتصوفة في مسألة السحور كلام من جهة اعتبار حكمة الصوم ، وهو كسر شهوة البطن والفرج ، والسحور قد يباين ذلك .

قال: والصواب أن يقال: ما زاد في المقدار حتى يمدم هـذه الحـكمة بالكلية ، فليس بمستحب ، كالذي يضمه المترفون من التأنق في المأكل وكثرة الاستمداد لها ، وما عدا ذلك تختلف مراتبه .

# (فروع):

الاول: قال علماؤنا كالشافعية: يدخل وقت السحور بنصف الليل ،

وفيه نظر ، لأنه مضاف الى السحر ، وهو قبيل الصبح ، ومن ثمَمُّ خصه بعضهم بالسدس الأخير ، والمراد: الا كل والشرب فيذلك الوقت، لأن التسحر تفعل من السحر الذي هو قبيل الفجر ، فهو مصوغ من لفظه ، فانه من معاني تفعيل كتفدي اذا أكل في الفدوة ، وتعشي اذا أكل عشية.

الثاني: تحصل فضيلة السحور بأكل أو شرب بالحديث أبي سعيد رضي الله عنه مرفوعاً: « ولو أن يجرع جرعة من ماء » وفيه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ، ضعيف ، رواه الامام أحمد وغيره .

وروى الامام أحمد ايضاً من حديث جابر رضي الله عنه مرفوعاً: «من أراد أن يصوم فليتسحر ولو بشيء».

وكمال فضيلة السحور تحصل بالا كل ؟ لحديث عمرو بن الماص رضي الله عنه مرفوعاً : « إن فصل مابين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر، رواه احمد ومسلم وغيرها ، والأمر به للندب .

قال في « الفروع ، : ولا يجب السحور، حكاه ابن المنذر وغيره إجماعاً ، ويدل على كونه للندب قوله والله الله عن السحور بركة ، وعند الطبراني عن أبي أمامة مرفوعاً : « ولو بتمرة ، ولو بحبات زبيب ، وفي حديث عن أبي هربرة رضي الله عنه كما في « الفردوس » : « ثلاثة لا يحاسب عليها العبد ، أكلة السحر، وما أفطر عليه ، وما أكل مع الاخوان .

الثالث: يسن تأخير السحور ما لم يخش طلوع الفجر الثاني، ويكره تأخير الجماع مع الشك في طلوع الفجر، أي يكره الجماع وقتئذ لا الأكل والشرب.

قال الامام احمـــد: إذا شك في الفجر يأكل حتى يستيقن طلوعه. قال الآجري وغيره: ولو قال لما لمين: أرقبا الفجر، فقال أحدها: طلع، وقال

الآخر: لم يطلع ؛ أكل حتى يتفقاً . قال في « الفروغ » : يسن تأخير السحور إجماعاً ما لم يخش طلوع الفجر اتفاقاً .

### الحديث الثاني عشر

و السيم ، عن حميد الطويل قال : سمعت أنس بن مالك يقول : رأيت خاتم النبي علياتية من فضة .

قال رضي الله عنه (ثنا هيثم عن حميد الطويل) المتقدمة ترجمته في الحديث الثالث من « مسند أنس ، (قال) أي حميد ( سمعت أنس بن مالك) رضي الله عنه ( يقول : رأيت خاتم النبي ويتفيي ) الذي كان متختماً به ، ويقال : خاتم ، بوزن ساباط ، ويجوز بفتح تا ، خاتم و كسرها ، وفي المة رابعة وهي : خيتام ، بوزن بيطار ، وزاد صاحب « القاموس » خامسة ، وهي الختم محركة ، وسادسة وهي : الخاتيام ، وزاد بعضهم سابعة ، وهي : ختام ، وثامنة وهي : خيتوم .

و نظمها الحافظ ابن حجر في « الفتح » قال:

خذ نظم عد الفات الخاتم انتظمت ثمانيا ما حواها قط نظام خاتم ختم خاتم وختا م خاتيام وخيتوم وخيتام

مُم زاد بيتاً اللها:

وهمز مفتوح تاء تاسع وإذا ساغ القياس أتم العشر خاتام والحق أن الختم والختام مختص بما واقتصر كثير من العلماء على أربعة ، والحق أن الختم والختام مختص بما يختم به ، وجمع الخاتم خواتم وخواتيم ، وكان خاتم النبي على الذي رآه أنس بن مالك رضي الله عنه ( من فضة ) لا من ذهب ، فيماح خاتم الفضة ولو زادت زنته على مثقال ،

قال ابن خمدان من علما ثمنا في و رعايته ، ويسن دون مثقال ، وظاهر كلام الامام أحمد والاصحاب : لا بأس بأكثر من ذلك ، لضعف خبر بريدة ، وهو أن النبي عليه سئل عن الخاتم ، من أي شيء اتخذه ؟ قال : و من فضة ولا تشه مثقالاً ، رواه الامام أحمد وأصحاب « السنن » . قال الامام أحمد عديث منكر .

قال في « الفروع » : والمراد ما لم يخرج عن المادة ، وإلا حرم ، لأن الأصل التحريم ، خرج الممتاد لفعله عليه وفعل الصحابة رضي الله عنهم .

قال في و الفروع ، إقال الامام أحمد رضي الله عنه في خانم الفضة للرجل: ليس به بأس اتفاقاً ، واحتج بأن عمر رضي الله عنها كان له خاتم ، وهدا رواه أبو داود وغيره ، وأنه كان في اليسرى ، ورواه عن النبي والمنات ، وسواء كان ذا سلطان أولا ؛ لضعف خبر أبي رمحانة ، وهو ما رواه الامام أحمد في والمسند، ثنا يحيى بن غيلان ، ثنا الفضل بن فضالة ، ثنا عياش بن عباس ، عن أبي الحصين الهيثم بن شقي أنه سمعه يقول : خرجت أنا وصاحب لي يسمى أبا عام ، رجل من المهافر لنصلي بايلياء و وكان قاضهم رجلا من الأزد يقال له : أبو رمحانة من الصحابة رضي الله عنهم . قال أبو الحصين : فسبقني صاحبي الى المسجد ، ثم أدركت قصص أبي رمحانة ؟ فقلت : لا، أدركت قصص أبي رمحانة ؟ فقلت : لا، فقال : سمعته يقول :

أنهى رسول المسلطة عن عشرة: عن الوشر (١) والوشم، والنتف، وعن مكاممة (٢) الرجل الرجل بغير شمار، ومكاممة المرأة المرأة بغير شمار، وأن يجمل الرجل في أسفل ثوبه حريراً مثل الأعاجم، وأن يجمل على منكبه حريراً مثل الأعاجم، وعن النهى، وعن ركوب النمور، ولبوس الخاتم إلا لذي سلطان، ورواه أبو داود والنسائي.

قال في د الفروع » : حديث جبد حسن ، لم يضعفه ابن الجوزي في د جامع المسانيد ، ولما بلغ الامام أحمد في حديث أبي ريحانة الخاتم إلا لذي سلطان، تبسم كالمتعجب وقدم في د الرعاية ، أن التختم بالخاتم مستحب ، وجزم ابن تميم من علمائنا : أنه يكره بقصد الزينة ، وذكره في « الرعاية ، قولاً واحداً .

#### تنبي ات

الأول: في « الصحيحين » من حديث أنس رضي الله عنه قال: كان خاتم رسول الله ويلينه من ورق ، وكان فصه حبشياً ، كذا في « مسلم » ، وقال البخاري: وكان فصه منه ، ولم يقل: حبشياً .

وفي « الصحيحين » من حديث أنس أيضاً : أنه رأى في يد رسول الله عليه خاتماً من ورق ، وفيها عنه : كان خاتم رسول الله عليه في هذه ، وأشار الى الخنصر من يده اليسرى ، ولم يقل البخاري : من يده اليسرى .

وفي ( مسلم » : أن رسول الله والله الله الله الله الله عليه ، فيسه فضة في عينه ، فيسه فص حبشي ، كان يجمل فصه مما يلي كفه . وفي رواية من حديث أنس : كان

<sup>(</sup>١) الوشر : تحديد المرأة أسنانها وترقيقها .

<sup>(</sup>٢) المكامعة : أن يضاجع الرجل الرجل لا ستر بينها .

خاتمه من فضة ، وفي رواية أبي داود من طريق زهير بن مُعاوية عن حميد ؛ منْ فضة كله . فهذا نص في أنه كله من فضة .

وأما ما أخرجه أبو داود والنسائي، من طريق أياس بن الحارث بن معيقيب عن جده قال: كان خاتم الذي والحالي من حديد ملوياً ، عليه فضة ، فربما كان في يدي . قال: وكان معيقيب على خاتم الذي والحليقية ، يمني كان أميناً عليه ، فيحمل على التعدد .

وقد أخرج له ابن سعد شاهداً مرسلاً عن مكحول: أن خاتم رسول الله والله كان من حديد ملوي ، عليه فضة ، غير أن فصه باد ، وآخر مرسلاً عن ابن العاص: ان خالد بن سعيد ، يعني ابن العاص ، أتى وفي بده خاتم ، فقال رسول الله : ما هذا ؟ اطرحه ، فطرحه ، فاذا خاتم من حديد ملوي ، عليه فضة . قال : فما نقشه ؟ قال : محمد رسول الله . قال ؛ فأخذه فلبسه . ومن وجه آخر عن سعيد بن عمرو المذكور أن ذلك جرى لعمرو بن سعيد أخي خالد بن سعيد وقد قال النقاشي في « كتاب الأحجار » : خاتم الفولاذ مطردة للشيطان ، إذا لوى عليه فضة ، كذا في « الفتح » . وقد نص علماؤنا على كراهية خاتم الحديد . ورصاص . نص عليه الامام أحمد في رواية جماعة ، ونقل مهنا عنه رضي الله عنه : أن النبي عليه قال لرجل : « هذه حليه أهل النبار ، وسأله الأثرم عن خاتم الحديد ، فذكر خبر عمرو بن شعيب : أن النبي من قال لرجل : « هذه حليه أهل النبار » . وابن مسعود قال : لبسة أهل النبار . وابن عمر رضي الله عنها قال : النبار » . وابن مسعود قال : لبسة أهل النبار . وابن عمر رضي الله عنها قال : النبار » . وابن مسعود قال : لبسة أهل النبار . وابن عمر رضي الله عنها قال : المهد عمر و من شعيب : أن النبي عليه النبار . وابن عمر رضي الله عنها قال : المه عنه خاتم من حديد .

وروى الامام أحمد في ﴿ المسند ﴾ : ثنا يحيى ، عن ابن عجلان ، عن عمرو

بن شعيب ، عن أبيه عن جده : أن الذي على الله والحدة والماد و هدا شر ، من ذهب ، فأعرض عنه ، فألقاه والخذ خاتماً من حديد ، فقال : وهدا شر ، هذا حلية أهل النار ، فألقاه والخذ خاتماً من ورق ، فسكت عنه ، حديث حسن . ورواه الامام أحمد أيضاً من طريق أخرى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، ولم يقل فيه : حليه أهل النار ، ومن لم يقل بكراهة خاتم الحديد كالشافعية ، استدل للاباحة بقوله والمناز : والتمس ولو خاتماً من حديد ، ولا دلالة فيه على الاباحة ؟ إذ لا يلزم من الاتخاذ الاستمال ، إذ ليس كل ماجاز اتخاذه جاز استماله كما لا يخفى ، والله سبحانه و تعالى الموفق .

الثاني: يحرم خاتم الذهب على الذكور اتفاقاً ، كما في « الفروع » قال: وذكره بمضهم إجماعاً ، ويباح للنساء إجماعاً .

وفي « الصحيحين » من حديث أبي هريرة رضي الله عنه : أن النبي عليان رأى خاتماً من ذهب في يد رجل ، فنزعه فطرحه ، وقال : « يممد أحدكم الى جمرة من نار جهم فيجملها في يده » . فقيل للرجل بعد أن ذهب رسول الله ويتيان : خذ خاتمك انتفع به ، فقال : لا والله لا آخذه أبداً وقد طرحه رسول الله ويتيان . ورواه الشيخان أيضاً من حديث البراء ، ومسلم من حديث ابن عباس رضي الله عنهم ، وروى الامام أحمد ، والطبراني من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهم مرفوعاً : « من مات من أمتي وهو يلبس الذهب حرم الله عليه ذهب الحنة » .

وفي « سنن أبي داود » و النسائي » من حديث أمير المؤمنين علي بن أبي طااب رضوان الله عليه ، قال : رأيت رسول الله والله والله الله أخـذ حريراً ، فجمله في عينه ، وذهباً جمله في شماله ، ثم قال : « إن هذين حرام على ذكور أمتي » .وفي « سنن النسائي » عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه : أن رجلا قدم من نجران « سنن النسائي » عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه : أن رجلا قدم من نجران

الى رسول الله والله وال

الشاك : قال أكثر العلماء : يباح التختم بالعقيق ، وقيل : يستحب ، ومشى عليه في « المستوعب » و « التلخيص » وان تميم ، وقدمه في « الرعاية » و « الآداب » و « الفروع » ، وجزم به في « المنتهى » واختيار ابن الجوزي الاباحــة .

قال الحافظ ابن رجب في «كتاب الخواتم»: ظاهر كلام الاكسشر: لا يستحب، قال: وهو ظاهر كلام الامام أحمد رضي الله عنه في رواية مهنا، وقد سأله ما السندَّة، يمني في التختم، قال: لم تكن خواتيم القوم إلا فضة وقال المقيلي: لا يصح في التختم بالمقيق عن النبي والنبي والمناه المحاديث الواردة في ذلك في «كتابه» وأعلما، وكذا ما روي في « الياقوت والمقيق » كأمير (۱) .

قال في « القاموس » . خرز أحمر يكون باليمن وبسواحــــل بحر روميَّة ، منه جنس كدر كماء يجري من اللحم المملَّح ، وقال : من تختم به سكنت روعته عند الخصام ، وانقطع عنه الدم من أي موضع كان .

تتمسة: استحب علماؤنا لبس الخاتم في خنصر بده اليسرى اقتسداة بالني والني المنى كمكسه والانصاف من كتب المذهب: لا فضل في البسه في اليسرى على اليمنى كمكسه وقدمه في « الرعاية الكبرى » و و الرعاية الكبرى » و و الوسطى ، ثم قال: والصحيح من المذهب: أن التخم في اليسار أفضل و و الوسطى ، ثم قال: والصحيح من المذهب: أن التخم في اليسار أفضل و من عليه الامام أحمد في رواية صالح ، والفضل بن زياد . قال الامام أحمد في رواية صالح ، والفضل بن زياد . قال الامام أحمد و رضى الله عنه : هو أقر وأثبت ، وأحب إلى " .

<sup>(</sup>١) أي عقبق علي وزن أمير .

قال الحافظ ابن رجب: وقد أشار بمض أصحابنا الى أن التختم في اليسار كان آخر الائمرين من رسول الله والله عليه أعلم .

#### الحديث الثالث عشر

٥٨ - تنا هشيم : عن حميد قال : تنا أنس بن مالك، قال : لما اتخف رسول الله صلى الله عليه وسلم صفية ، أقام عندها ثلاثاً ، وكانت ثيباً .

قال رضي الله عنه: (ثنا هشيم) بن بشير (عن حميد) الطويل (قال: ثنا أنس بن مالك) رضي الله عنه (قال: لما انخذ رسول الله وسيحية صفية) بنت حيي، بضم الحاء المهملة، وفتح المثنات تحت، بعدها مثلها مشدودة، تصغير حي، بضم الحاء المهملة، وفتح المثنات أبن أخطب، بفتح الهمزة وسكون الخاء المعجمة، ويجوز كسر الحاء أيضاً، ابن أخطب، بفتح الهمزة وسكون الخاء المعجمة، ابن سعيه بفتح السين وسكون العين المهملة في وفتح المثناة تحت، من بني إسرائيل، من سبط هارون بن عمران، على نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام، ومفعول اتخذ محذوف تقديره: زوجة، يمني الماعتة المسلمة وجمل عتقها صداقها كما يأتي قريباً، فهي إحدى أمهات المؤمنين، وكانت قبله عند سلام بن مشكم، وكان شاعراً، ففارقها، ثم تزوجها كنانة بن أبي الحقيق، فقتل يوم خيبر، فتزوجها سيد شاعراً، ففارقها، ثم تزوجها كنانة بن أبي الحقيق، فقتل يوم خيبر، فتزوجها سيد المرسلين، وخير العالمين، نبيه الأمين والتي عند صفية دون سائر نسائه (ثلاثاً) من الليالي بأيامها أيام الزفاف.

قال أنس رضي الله عنه: (وكانت) صفية بنت حيى بن أخطب رضي الله عنها ، لما تزوجها الرسول صلى الله عليه وسلم (ثيباً) لانها كانت مع كنانة بن أبي الحقيق ، فقتل يوم خيبر ، فسباها النبي والمسلم ولله تزوج النبي والنبي والمسلم المنه المخروم بن عبد عمرو بن مخزوم القرشية المخزومية ، أقام عندها ثلاثة أيام ، وقال ؛ إنه ليس بك هوان على أهلك ، فان شئت سعيت لك ، وإن سعيت لك سعيت لنسائي . رواه الامام أحمد ، ومسلم، وأبو داود وابن ماجة . ورواه الدار قطني و الفظه : ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها حين دخل ورواه الدار قطني و الفظه : ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها حين دخل شئت سعيت لك وسعيت انسائي ، . قالت : تقيم معي ثلاثاً خالصة . وفي رواية : شئت سعيت لك وسعيت انسائي » . قالت : تقيم معي ثلاثاً خالصة . وفي رواية : أنه صلى الله عليه وسلم لما أراد أن يخرج أخذت أم سلمة بثو به ، فقال : « إن شئت زدتك وحاسبتك به ، للبكر سبع ، ولاثيب ثلاث » ، رواه مسلم .

وفي و الصحيحين » عن أنس رضي الله عنه قال: من السنسة إذا تزوج البكر على الثيب ، أقام عندها سبعاً وقدم ، وإذا تزوج الثيب على البكر ، أقام عندها ثلاثاً وقدم ، قال أبو قلابة : لو شئت لقلت : إن أنساً رفعه الى النبي منسلة . وقد صرح برفعه ابن خزيمة ، وابن حبان ، والدارمي ، والدارقطني .

قال الامام ابن القيم في و الهدي » : وهذا الذي قاله أبو قلابة ، قد جاء به مصرحاً عن أنس ، كما رواه البزار في و مسنده » : من طريق أيوب السختياني عن أبي قلابة ، عن أنس : أن النبي والمالية جمل للبكر سبماً ، وللثيب ثلاثاً ، وكذا رواه غيره ، انتهى .

وفي هذا حجة على الكوفيين في تسويتهم بين البكر والثيب في الثلاثة فقط، وعلى الأوزاعي في قوله: للبكر ثلاث، وللثيب يومان. وفيه حديث مرفوع عن عائشة رضي الله عنها، أخرجه الدارقطني بسند ضعيف جداً، وخص

من عموم الحديث ما لو أرادت الثيب أن يكمل لها السبع ؛ فانه إذا أجابها سقط حقها من الثلاث ، وقضى السبع لغيرها .

قال علماؤنا ومن وافقهم: ويقيم عند الثيب ثلاثًا ، وإن شاءت ـ وقيل : أو هو ـ سبماً ؟ فعل وقضى الكل ؟ لحديث أم سلمة رضى الله عنها .

تنبيه: قد تكام بعض العلماء في حكمة اختصاص البكر بسبع ، والثيب بثلاث ، فقيل: هو حق الهرأة على الزوج لا جل إيناسها به ، وإزالة الحشمة عنها لتجدده ، ولهذا لما كانت البكر أشد نفوراً ، وأبعد إيناساً ؛ زيدت على الثيب لتقدم ارتياضها وألفها للرجال في الجملة .

وفي « شرح الوجيز » من متأخري علمائنا : إنما خصت البكر بالزيادة ؛ لائن حياءها أكثر ، والثلاث مدة معتبرة في الشرع ، والسبع لانها أيام الدنيا ، وما زاد عليها متكرر ، وحينئذ يقطع الدور . انتهى .

وقيل: حق للزوج على المرأة ، وليس بشيء ، وأفرط بعض المالكية فجمل مقامه عندها عذراً في إسقاط الجمعة ·

وقال ابن دقيق الميد: وهو ساقط مناف للقواعد.

وفي د الفتر عن السبع أو الثلاث عن صلاة الجماعة وسائر أعمال البر التي كان يفعلها . نص عليه الشافعي . الثلاث عن صلاة الجماعة وسائر أعمال البر التي كان يفعلها . نص عليه الشافعي . وقال الرافعي : وهذا في الهار ، وأما في الليل فلا ، لائن المندوب لا يترك له الواجب ، فعدوا هذا من الاعذار في ترك الجماعة ، وهذا على أصلهم ومذهبهم ، من كون الجماعة سنة أو فرض كفاية على الخلاف ، وأما على قواعد مذهبنا ؟ فليس هذا عذراً في ترك جمعة ولا جماعة ، اللهم إلا أن تخاف عليها ضرراً ، والله الموفق .

# الحديث الوابع عشر

منا هشيم ، عن عبد العزيز بن صهيب ، عن أنس : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعتق صفية بنت حيي ،
 وجعل عتقها صداقتها .

قال رضي الله عنه: (ثنا هشم، عن عبد المزيز بن صبيب، عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (أن رسول الله عليه أعتق صفية بنت حيي) بن أخطب لما سباها يوم خيبر في أول السابعة من الهجرة (وجعل عتقها) من الرق (صداقها) أخذ مهذا الامام أحمد رضي الله عنه.

قال الامام ابن القيم في و الهدي ، ثبت عنه والله أعتق صفية ، و جمل عتقها صداقها ، قيل لا نس بن مالك ؛ ما أصدقها ؟ قال ؛ أصدقها نفسها ، وقد ذهب الى جواز ذلك أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضي الله عنه ، وفعله أنس رضي الله عنه ، وهو مذهب أعلم التابعين وسيدم سميد بن المسيب ، وأبي سلمة عبد الرحمن ، والحسن البصري ، والزهري ، واسحق . انهى .

وفي و الفتح ، للحافظ ابن حجر: انه ذهب الى القول بصحة ذلك أيضا ابراهيم النخمي ، وطاووس ، ومن فقها و الا مصار النووي ، وأبو يوسف ، فكل هؤلاء قال : إذا أعتق أمته وجعل عتقها صداقها ، صح العتق والمقد والمهر على ظاهر الحديث .

وفي قول أنس رضي الله تمالى عنه: مهرها نفسها ما يدفع وهم المتوهمين ؟

قانه أحبر أن المجمول مهراً هو نفس العتق ، فني « البخساري » و « مسلم » « والنسائي » و « ابن ماجة » ، عن أنس رضي الله عنه : أن الذي والنسائي » و « ابن ماجة » ، عن أنس رضي الله عنه : أن الذي والنسائي » و « ابن ماجة » ، عن أنس رضي الله عنه ، أعتقبا و تزوجها ، فقال له ثابت ؛ سمعت أنساً قال : سبى الذي والنسوي صفية ، وفي رواية عبد العزيز بن صهيب ، سمعت أنساً قال : سبى الذي والنسوي و عنه المنازي من « صحيحه » . وفي رواية حماد بن ثابت ، همذا أخرجه البخاري في المغازي من « صحيحه » . وفي رواية حماد بن ثابت ، وعبد العزيز ، عن أنس في حديث قال : وصارت صفية لرسول الله والنسوي ، ثم تزوجها و جمل عتقها صداقها ، فقال عبد العزيز لثابت : يا أبا محمد أنت سألت أنساً ما أمهرها ؟ قال : أمهرها نفسها ، فتبسم ؛ فهذا ظاهر حداً في أن المجمول مهراً هو نفس العتق .

وأجاب من لم يقل بمقتضى هذا الحديث بأجوبة ، منها : بأنه أعتقها بشرط أن يتزوجها ؟ فوجب له عليها قيمتها ، وكانت معلومة فتزوجها بها .

ومنها: أن نفس العتق هو المهر ، ولكن هذا من خصائصه ، وجزم بذلك الماوردي من الشافعية .

وقال آخرون: قوله: أعتقها وتزوجها ، معناه أعتقها ثم تزوجها ، فلما لم يعلم أنس أنه ساق لها مهراً ، قال : أصدقها نفسها ، أي لم يصدقها شيئاً فيما أعلم ، ولم ينف أصل الصداق .

ومن ثم قال أبو الطيب الطبري من الشافعية ، وابن المرابط من المالكية ، ومن تبعها: إن أنساً قال ماقاله ظناً من قبل نفسه ، ولم يرفعه ، وربما تعلقوا بما أخرجه البيهي ، من حديث أميمة ، ويقال : أمة الله بنت رزينة ، عن أمها ، أن النبي صلى الله عليه وسلم أعتق صفية ، وخطبها و تزوجها ، وأمهر ها رزينة ، وكان أتى بها سبيه من قريظة والنضير ، وهذا لا تقوم به حجة ؛ لضعف إسناده

ويمارضه ما أخرجه الطبراني ، وأبو الشيخ ، من حديث صفية نفسها قالت : أعتقني رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجعل عتقي صداقي ، ورواه الأثرم أيضاً، وهذا موافق لحديث أنس ، وفيه رد على من قال : إن أنساً قال ذلك بناءً على ماظنه .

قال الحافظ ابن حجر في و فتح الباري »: وقد خالف البيهقي في هذا الحديث ماعليه كافة أهل السير ، من أن صفية من سبي أهل خيبر ، لامن سبي قريظة والنضير .

قال في و الفتح »: و بمن قال بقول الامام أحمد من الشافعية : ابن حبان ، صرح بذلك في و صحيحه » ، قال ابن دقيق العيد : الظاهر مع الامام أحمد ومن وافقه ، والقياس مع الآخرين ، فيتردد الحال بين ظن نشأ عن قياس ، وبين ظن نشأ عن ظاهر الخبر ، مع كون ما تحتمله الواقعة من الخصوصية ، وهي وإن كانت على خلاف الأصل ، لكن يتقوى ذلك بكثرة خصائص النبي صلى الله عليه وسام في النكاح .

<sup>(</sup>١) امله يقصد بذلك الضجة .

الأول: معتمد مذهب الامام أحمد رضي الله عنه أنه اذا قال لأمتيه القي، أو المدرة ، أو المكاتبة ، أو أم ولده أو المعلق عنقها على صفة بشرط كونها تحل له ، إذن أعتقتك وحملت عنقك صداقك ، أو جملت عنق أمتي صداقها ، أو صداق أمتي عنقها ، أو قسد أعتقها وجملت عنقها صداقها ، أو أعتقها على أن عنقها صداقها ، أو أعتقتك على أن أنزوجك ، وعتقك صداقك ؛ صح بشرط كونسه متصلا ، نص عليه الامام أحمد رضي الله عنه ، وأن يكون بحضرة شاهدين ؛ نص عليه أيضاً .

الشاني: الصداق المذكور في قوله: وجمل عتقها صداقها؟ هو الموض المسمى في عقد النكاح، وماقام مقامه، وفيه خمس لغات: فتح الصاد المهملة وكسرها، وصدقة: بسكون وكسرها، وصدقة: بفتح الصاد المهملة وضم الدال المهملتين، وصدقة: بسكون الدال مع ضم الصاد وفتحها كما في « المطلع» وله ممانية أسماء: الصداق ؛ والمهر؛ والنحلة، والفريضة؛ والأجر ؛ والمقر بضم المين المهملة وسكون القاف ؛ والحباء بكسر الحاء المهملة ممدوداً ؛ والملائق ؛ ونظمها صاحب « المطلع » في قوله ؛

صداق ومهر نحلة وفريضة حباء وأجرثم عقر علائق

والأصل في مشروعية الصداق: الكتاب، حيث قال تمالى: « وأحل لكم ماورا، ذلكم أن تبتغوا بأموالكم محصنين غير مسافحين » (١) وقوله: « وآتوا النساء صدّ قاتهن نحلة » (٣) « وآتوهن أجورهن فريضة » (٣) والسنسَّة كما في قوله

<sup>(</sup>١) سورةالنساء ، الآية : ٤٢

<sup>(</sup>٢) سورة النساء ، الآية : ٤

<sup>(</sup>٣) سورة النساء ، الآية : ٢٤

على الله عليه وسلم : « التمس ولو خاتماً من حديد » ، وقد أجمع المسلمون على مشروعيته .

الثالث: لا يتقدر الصداق على الصحيح ، وقد حكى ابن عبد البر الاجماع على ذلك ؛ لقوله تعالى : « وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج وآ تيتم إحداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً ه (۱) قال أبو صالح : القنطار مائة رطل ، وهو عرف الناس الآن ، وقال أبو سعيد الخدري: مل مسك ثور ذهبا ، وعن مجاهد : سبعون ألف مثقال ، ويروى أن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : خرجت وأنا أريد أن أمي عن كثرة الصداق ، فذكرت هذه الآبة ، وروى أبو حفص باسناده أن أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه أصدق أم كلثوم ابنة علي من فاطمة الزهرا ، رضو انالة عليهم أربعين ألفاً ، وقد نقل القاضي عياض الاجماع على أن مثل الشبى الذي لا يتمول ولا له قيمة لا يكون صداقاً ، وقد خرق هذا الاجماع أبو محمد بن حزم ، فقال : يصح بكل ما يسمى شيئاً ونو حبة من شعير ، وأقل ما ورد من الصداق ، ما عند الدار قطني من حديث أبي سعيد في المهر ولو على سواك من أراك ، وأقوى شيى ورد في ذلك حديث جابر عند مسلم : كنا نستمتع من أراك ، وأقوى شيى ورد في ذلك حديث جابر عند مسلم : كنا نستمتع ما قبضة من التمر والدقيق على عهد رسول الله صحيلة عن نهى عنها عمر .

قال البيهقي: إنما نهي عمر عن النكاح إلى أجل ، لاعن قدر الصداق.

قال في « الفتح » : وهو كما قال . قلت : الذي اعتمده علماؤنا كالشافعية : كل ما صح ثمناً أو أجرة ، صح أن يكونمهراً ، وإنقل من عين أو دين ومؤجل ومنفعة معلومة ، كرعاية غنمها مدة معلومة ، وخياطة ثوب ، لامالاً يتموال عادة ، كحبة حنطة وشعير .

نمم ، قال في « الاقناع » : يجب أن يكون له نصف يتمو ل عادة ، ويبذل

البوض في مثله عرفاً ، والمراد نصف القيمة ، لانصف عين الصداق.

وفي « شرح الوجيز » : ظاهر إطلاق الامام أحمد وعامة علمائنا أنه لا فرق بين أن يكون له نصف متمو ًل ، أولا ، وشرط الخرقي أن يكون له نصف يحصل ، و تبعه على ذلك الامام الموفق في « المغني » .

قال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه : ما علمت رسول الله عني أكثر من ثنتي عشر والمؤلفة نكح شيئاً من بناته على أكثر من ثنتي عشر أوقيه . قال الترمذي : حديث حسن صحيح . والأوقية أربعون درهماً .

وفي « الصحيح » من حديث سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه أن النبي وَلِيَّالِيَّهُ قَالَ لَرْجَلَ : « تزوج ولو بخاتم من حديد » وفي « مسند الامام احمد » من حديث عائشة رضي الله عنها عن النبي وَلِيَّالِيُّهُ : إن أعظم النكاح بركم أيسره مؤنة . وأما أم المؤمنين أم حبيبة رضي الله عنها فأمهرها النجاشي أربعة آلاف ، ومهرها من عنده ، وبعث بها مع شر حبيل بن حسنة ، ولم يبعث رسول الله وَلِيَّالِيُّهُ بِسُيْءَ كَا في « مسند الامام أحمد » و « سنن النسائي » وغيرها ، فكل هـذه الأحاديث وأضعافها مما لم نذكره ؟ يدل على عدم اعتبار تحديد الصداق .

وقال الامام مالك: لا يكون المهر أقل من ربع دينار، أو ثلاثة دراه، أو قدمة أو قيمتها، ومذهب أبي حنيفة: أن أقله عشرة دراه. وقال بعضهم: أقله خمسة دراه، ولا دليل على هذه الأقوال، من كتاب، ولا سنة، ولا إجماع، ولا قياس، ولا قول صحابي. وهذا سيد التابعين سعيد بن المسيب زوج ابنته على قياس، ولا قول صحابي. وهذا سيد التابعين سعيد بن المسيب زوج ابنته على

در همين ، ولم ينكر عليه أحد ، بل عد ذلك في مناقبه وفضائله ، ولا سبيل الى إثبات المقادير إلا من جهة صاحب التمسرع صلى الله عليه وسلم . انتهى كلام و الهدي ، ملخصاً .

قال المازري: قاسه مالك على القطع في السرقة. قال القاضي عياض: تفرد مهذا مالك عن الحجازيين ، لكن مستنده الالتفات الى قوله تمالى: « أن تبتغوا بأمو الكم » (١) و بقوله: « ومن لم يستطع منكم طولا » (٢) فانه يدل على أن المراد ماله بال من المال ، وأقله ما استبيح به قطع العضو المحترم.

قال القاضي: وأجازه الكافة بما تراضى عليه الزوجان، أو من المقد اليه عليه منفعة. كالسوط والنعل، وإن كانت قيمته أقل من دره، قال: وبه قال يحيى بن سعيد الانصاري، وأبو الزناد، وربيعة، وابن أبي ذئب وغيرهم من أهل المدينة غير مالك ومن تبعه، وابن جريج، ومسلم بن خالد من أهــــل مكة، والاوزاعي في أهل الشام، والليث في أهل مصر، والثوري، وابن أبي ليلى وغيرها من العراقيين، غير أبي حنيفة ومن تبعه، والشافعي، وداود، وفقها أصحاب الحديث، وابن وهب من المالكية.

قال القرطبي: استدل من قاسه بنصاب السرقة بأنه عضو آدمي محترم فلا يستباح بأقل من كذا ، قياساً على يد السارق ، وتعقبه الجمهور بأنه قياساً على يد السارق ، وتعقبه الجمهور بأنه قياساً على مقابلة نص ، فلا يلتفت اليه ، وبأن اليد تقطع وتبين ، ولا كذلك الفرج ، وبأن القدر المسروق يجب على السارقرده مع القطع عند الجمهور ، ولا كذلك الصداق ، وقد ضعف جماعة من المالكية هذا القياس ، فقال أبو الحسن المستخمي : قياس قدر الصداق بنصاب السرقة ليس بالبيين ، لأن اليد إنما قطعت في ربع دينار ، قدر الصداق بنصاب السرقة ليس بالبيين ، لأن اليد إنما قطعت في ربع دينار ،

<sup>(</sup>١) سورة النساء ، الآية : ٥٧

<sup>(</sup>٢) سورة النساء ، الآية : ٤٢

نكالا للمعصية ، والنكاح مستباح بوجه جائز ، ونحوه لأبي عبد الله ابن الفخار منهم وغيره . والله أعلم .

# الحديث الخامس عشر

مالك قال: سمعته يحدث ، قال: أنا علي في زيد ، عن أنس بن مالك قال: سمعته يحدث ، قال: شهدت وليمتين من نساه رسول الله ويلي ، فا أطعمنا فيها خبزاً ولا لحما ، قال: قلت: فه ؟ قال: الحيس ، يعني التمر والا قط ، والسمن .

قال رضي الله عنه: (ثما هشيم قال: أنا) أبو الحسن (علي بن زيد) بن حدعان القرشي التيمي البصري، يعد في تابعي البصريين ، وهو مسكي ، نول البصرة ، وكان مكفوفا ، روى عن أنس بن مالك ، وأبي عثمان النهدي ، وسعيد بن المسيب . وروى عنه شعبة ، والسفيانان ، والحادان ، وهشيم وغيره . ولد أعمى ، وكان من أوعية العلم ، وفيه تشيع . قال البخاري وأبو حاتم : لا يحتج به ، وضعفه الامام أحمد ، وابن عيينة وغيرها . وقال أبو زرعة : ليس بقوي، وقال يحيى : ليس بثيء ، وروى عنه أنه قال : ليس بذاك القوي ، وقال أحمد وقال العجلي : كان يتشيع ، وليس بالقوي . وقال الدار قطني : لا يزال عندي فيه لين . وقال الترمذي : صدوق ، وصحح له حديثاً في السلام ، وحسن له غير ماحديث وقال : ربما رفع الموقوف ، توفي سنة تسع وعشرين ومائة (عن ) أبي حمزة وقال : ربما رفع الموقوف ، توفي سنة تسع وعشرين ومائة (عن ) أبي حمزة وقال : ربما رفع الموقوف ، توفي سنة تسع وعشرين ومائة (عن ) أبي حمزة وقال : ربما رفع الموقوف ، توفي سنة تسع وعشرين ومائة (عن ) أبي حمزة وقال : ربما رفع الموقوف ، توفي سنة تسع وعشرين ومائة (عن ) أبي حمزة وقال : ربما رفع الموقوف ، توفي سنة تسع وعشرين ومائة (عن ) أبي حمزة وقال : ربما رفع الموقوف ، توفي سنة تسع وعشرين ومائة (عن ) أبي حمزة وقال : ربما رفع الموقوف ، توفي سنة تسع وعشرين ومائة (عن ) أبي حمزة وقال : ربما رفع الموقوف ، توفي سنة تسع وعشرين ومائة (عن ) أبي حمزة وقال : ربما رفع الموقوف ، توفي سنة تسع وعشرين ومائة (عن ) أبي حمزة وقال : ربما رفع الموقوف ، توفي سنة تسع وعشرين ومائة (عن ) أبي حمزة وقال : ربما ربي المؤينة (قال : ) أبي علي بن زيد المذكور ( سمسه ) أبي حمزة المؤينة ( أبي ما ربي المؤينة ( قال : ) أبي علي بن زيد المذكور ( سمية ) أبي حمزة المؤينة ( عن ا

أنس بن مالك رضي الله عنه ( محدث ، قال : شهدت و ليمتين من ) ولائم ( نساء رسول الله مَيْنَالِيُّهِ ، فما أطممنا ) رسول الله مَيْنَالِيِّهِ ( فيها ) أي الوايمة ، يعني كل واحدة منها، والمعنى شهد وليمة امرأتين من نساء النبي والله (خبراً ولا لحماً) يعني أنه شهد و ايمتين مو صوفتين بهذه الصفة ؟ فلا ينافي أنه شهد و ليمة زينب كما تقدم، ولا وليمة ميمونة بنت الحارث (قال) على من زيد (قلت) لأنس من مالك رضي الله عنه : حيث أنه عِلَيْكُ مَا أَطْعُمُكُمْ فِي وَلَيْمَتُهُ خَبِرًا وَلَا لَحْمًا ( فَمُه ) الفاء رابطة لتضمن الكلام شرطاً مقدراً ، وما حرف استفهام ، حذفت ألفه للاتبان عا . السكت ، أي فما أطمعكم في الوليمة حيث لا خبز ولا لحم ؟ (قال: ) أطمعنا (الحيس) قال أهل اللغة: الحيس: يؤخذ التمر فينزع نواه، ويخلط بالأقط أو الدقيق أو السويق، وإذا جعل فيه السمن لم مخرج عن كونه حيسًا، ولهذا قال مفسراً للحيس: ( يعني التمر ) المنزوع النوى ( والأقط ) وفي ﴿ المطالع ،الحيس خليط بالتمر والسمن ، وقال بعضهم : ربما جعلت فيه خميرة . وقال ابن وضاح : هو التمرينزع نواه و يخلط بالسويق، والاول أعرف. انتهى كلام ( الطالع ، قَالَ فِي ﴿ الْمُطْلَعِ ﴾ ذكر ابن سيدة في ﴿ محكمه ﴾ في الأقط أربع لفات : سكون القاف مع فتح الهمزة ، وضمها ، وكسرها ، وكسر القاف مع فتح الهمزة، قال: وهو شيء يعمل من اللَّهِن المخيض. وقال ابن الاعرابي : يعمل من ألبان الابل خاصة ( والسمن ) المعروف .

### تنبيهات

الأول: إحدى الوليمتين المذكورتين في هذا الحديث؛ وليمة صفية بنت حيي بن أخطب، إحدى أمهات المؤمنين رضي الله عنهن؛ ففي «مسند الامام أحمد» و و صحيح مسلم، من حديث أنس رضي الله عنه في قصة صفية: أن النبي متعلقة

جمل وليمتها النمر والأقط والسمن وفي رواية : « أن النبي والله والمدينة ثلاث ليال يبني بصفية، فدعوت المسلمين الى وليمته، ما كان فيها خسبز ولا لحم ، وما كان فيها إلا أن أمر بالانطاع فبسطت ، ثم ألقى عليها التمروالأقط والسمن ؛ فقال المسلمون : إحدى أمهات المؤمنين ، أوما ملكت عينه ، فقالوا : إن حجبها فهي إحدى أمهات المؤمنين ، وإن لم يحجبها ، فهي مما ملكت عينه ، فلما ارتحل وطأ لهما خلفه ، ومد الحجاب ، متفق عليه .

وأما الثانية: فيحتمل أن تكون وليمة أمسلمة رضي الله عنها ؟ فقد أخرج الطبراني في د الاوسط ، من طريق شريك ، عن حميد عن أنس رضي الله عنه قال : أولم رسول الله وتتاليخ على أم سلمة بتمر وسمن ، فلو صح هذا لكان صريحافي المقصود، ولكنه وهم من شريك . لا نه كان سيى الحفظ ، أو من الراوي عن شريك ، وهو جندل بن والف ؟ فان مسلماً ، والبزار ضعتفاه ، وقواه أبو حاتم الرازي ، والبستي ، وإنما المحفوظ من حديث حميد عن أنس : أن ذلك في قصة صفية بنت حيى .

وفي ( المسند ، و ر سنن أبي داود ، و « الترمذي » و « ابن ماجة ، عن أنس رضي الله عنه قال : إن النبي مسلمة أولم على صفية بتمر وسويق .

الثاني: هذا الحديث وإن كان من هذا الطريق لا ينهض الى رتبة الصحة؛ فقد ذكرنا ما رواه الامام أحمد في و المسند، وما في و الصحيحين، من قصة صفية ما يمضده، والله أعلم.

## الحديث السادس عشر

والخشفة: بفتح الخاء وسكون الشين المحمتين ففاء ، وتحرك الشين أيضاً كما في ( القاموس ) .

قال في و المطالع ، : الخشف و الخشفة : صوت حركة ليس بالشديد . وقال الفراء : هو الصوت . وفي و القاموس ، : الخشف و الخشفة و يحرك : الصوت و الحركة و الحس الخفي ، أو الخشفة : صوت دبيب الحيثات ، وصوت الضبع ، وقد علب عليه السهولة ( فاذا هي ) أي تلك الخشفة التي سممها ( الفميصاء ) بضم الفين المعجمة ، وفتح الم ، وبالصاد المهملة والمد ( ابنة ملحان ) بكسر الم ، وسكون اللام ، وبالحاء المهملة ، واسم ملحان : مالك بن خالد بن زيد بن حرام ابن حندب بن عامر بن غنم بن عدي بن النجار .

وقد اختلف في اسمها ؟ فقيل : سهلة ، وقيل : رميلة ، وقيل : مليكة ، وقيل : النهن المعجمة ، وقيل : النهن المعجمة ، وقيل : النهن المعجمة ، وقيل : غير ذلك . وقد روي في الحديث ؟ فاذا هي الرميصاء . والرمص والفمص متقارب . قيل : انها من رمص العين ، والفميصاء : من انكسار العين .

وفي « النهاية » : غمصت عينه ، مثل رمصت ، وقيل : الغمص : اليابس منه ، والرمص : الجاري . والغميصاء : تصغير الغمصاء ، وبه سميت أم سليم ، وهي ( أم أنس بن مالك ) رضي الله عنها ، تزوجها مالك بن النضر أبو أنس بن مالك ، فولدت له أنسا ، ثم قتل عنها مشركا ، وأسلمت ، فخطبها أبو طلحة وهو مشرك ، فأبت ودعته الى الاسلام فأسلم ، فقالت : إني أتزوجك ولا آخذ منك صداقاً لاسلامك ، فتزوجها أبو طلحة ، فولدت له عبد الله ، وأبا عمير الذي كان يقول له النبي عليه : يا أبا عمير ما فعل النفير .

وفي « سنن النسائي » : أن أبا طلحة خطب أم سليم ، فقالت : والله ما مثلك يا أبا طلحة يرد ، ولكنك رجل كافر ، وأنا امرأة مسلمة ، ولا يحل لي أن أتزوجك ، فأن تسلم فذاك مهري ، ولا أسألك غيره ، فأسلم فكان ذلك مهرها .

قال ثابت : فما سممنا بامرأة قد كانت أكوم مهراً من أم سليم ، فدخلت به .

### تنبيان

الاول: حديث أنس هذا أخرجه الامام أحمد ، ومسلم ولفظه: دخلت الجنة فسمعت خشفة. قلت: من هذا ؟ قالوا: هذه الفميصا ، بنت ملحان أم أنس بن ما لك .

وفي ﴿ الصحيحين ﴾ من حديث جابر رضي الله عنه ، قال ؛ قال النبي سلى الله عليه و سلم : ﴿ رأيتني دخلت الجنة ، فاذا أنا بالرميصاء امرأة أبي طلحة » .

وفي و الصحيحين ، من حديث أنس رضي الله عنه : أن رسول الله على أزواجه ، فقيل كان لا يدخل في المدينة بيت امرأة غير بيت أم سليم ، إلا على أزواجه ، فقيل له ؛ فقال : إني أرحمها ، قتل معي أخوها . وفي رواية قال : كان رسول الله على أزواجه ، إلا أم سليم ؛ فانه كان يدخل على أحد من النساء إلا على أزواجه ، إلا أم سليم ؛ فانه كان يدخل على أم د من النساء إلا على أزواجه ، إلا أم سليم ؛ فانه كان يدخل على أم در الحديث ، وكأنه أراد على الدوام والاقامة : كان صلى الله على وهي خالة أنس كما في والصحيحين ، كان صلى الله على و المحيحين ، الله في دال ثر أن النه ماه ) وهي خالة أنس كما في والصحيحين ، الله في داله في داله أنها أه أنس

الثاني: قد علم من الحديث أن الغميصاء، وهي أم سليم أنها أم أنس الن مالك، وهذا لا خلاف فيه بين أهل النقل والحديث.

وأما ما وقع في بمض كتب الشافعية «كوسيط الامام الغزالي» تبعاً للامام الصيدلاني منهم، ومحمد بن يحبى، وصاحب البحر من أنها جدة أنس؛ فغلط كما قاله الامام النووي وغيره من أهل العلم والاتقان، وبالله التوفيق.

شهدت أم سليم أحُداً و حنيناً ، روى عنها ابنها أنس وعائشة ، وأم سلمة ، وخولة بنت حكيم ، وأبو أمامة بن سهل وغيرهم . روي لها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة عشر حديثاً ؛ اتفقا على حديث ، وانفرد البخاري بآخر ، ومسلم باثنين ، والله أعلم .

# الحديث السابع عشر

مالك : أن النبي على الله كسرت رَباعيته يوم أحد وشُج في جبهته

حتى سال الدم على وجهه ، فقال : كيف يفلح قوم فعلوا هذا بنبيتهم وهو يدعوه الى ربهم عز وجل ، فنزلت هـذه الآية : ليس لك(١) : الآية .

قال رضي الله عنه: (ثنا هشيم ، قال: أنا حميد الطويل ، عن أنس بن مالك ) رضي الله عنه: (أن النبي صلى الله عليه وسام كسرت) بضم الكاف وكسر السين المهملة مبنياً للمجهول ( رباعيته ) بتخفيف الراء. وزن ثمانيـة ، وهي السن التي تلي الناب من الأسنان. قال ابن سيناء: لا يجتمع في حيوان ناب وقرن مماً.

قال في والمطالع»: الرباعية من الاسنان هي السن التي بين الثنتية والنتاب، وهي أربعة محيطات بالثنايا: اثنان من فوق، واثنان من أسفل، والذي كسر رباعية النبي صلى الله عليه وسلم عتبة بن أبي وقاص لمنه الله ، فانه رمى النبي وتتيالية بأربعة أحجار، فكسر حجر منها رباعيته اليمنى السفل ، وجرح شفته السفلى .

قال الحافظ ابن حجر في و الفتح » : والمراد بكسر الرباعية وهي السن التي بين الثنية والناب ، أنها كسرت ، فذهب منها فرقة ولم تقلـــــع من أصلها ، وذلك (يوم) وقعة (أحد) وكانت في شوال ، سنة ثلاث باتفاق الجمهور.

قال ابن إسحق كما رواه الطبراني بسند رجاله ثقات : خرج رسول الله عليه من المدينة يوم الجمعة ؛ فأصبح بالشعب من أحد فالتقوا يوم السبت في النصف من شوال ، وفي و الفتح ، عنه : أن الوقعة كانت لاحدى عشرة ليلة خلت منه .

<sup>(</sup>١) سورة آل عمران ، الاية : ١٢٨

وأحد \_ بضم الهمزة والحاء وبالدال المهملتين \_ حبل أحمر ، بينه وبين المدينة أقل من فرسخ، وهو في شماليها (وشرج ) والله يومئذ (في جبهه). والشُّجَّة : الجراحة في الرأس، أو الوجه خاصة. قال في والمطلع»: الشجة المرة عمن شجه يشجه فهو مشجوج وشجيج، اذا جرحه في أسه أو وجه ، وقد يستعمل فيغير ذلك من الأعضاء. والجبه: موضع السجو دمن الوجه، أو مستوى ما بين الحاجبين الى الناحية (حتى سال الدم) من شجته (على وجهه) الشريف صلى الله عليــه وسلم ، والذي شجه عليه الصلاة والسلام ، عبد الله بن شهاب الزهري ، وأسلم بعد ذلك ، ورماه يؤمئذ عبد الله بن قمئة \_ بفتح القاف وكسر الم وبمدها همزة \_ فشج و جنتة الشريفة ، فدخلت حلقتان من حلق المغفر في و جنته عليه ، وعلاه بالسيف وكان عليه درعان ، فوقع والله في حفرة أمامه على جنبه ، وهي من الحفر التي عملها أبو عامر الفاسق ليقع فيها المسلمون وهم لا يعلمون ، فأغمى عليه ما الله على ما رواه ابن جربر عن قنادة ، فأخذه على بن طالب رضوان الله عليه ، ورفعه طلحة رضي الله عنه حتى استوى قائماً ؟ فجحشت (١) ركبتاه ، ولم يصنع سيف بن قمئة شيئًا إلا وهن الضربة وثقل السيف ، وقد مكث صلى الله عليه وسلم يجد وهن الضربة على عاتقه شهراً أو أكثر من شهر ، ودثه ، أيرماه جماعة كثيرة من المشركين بالحجارة حتى وقع لشقه . روى الطهراني عن أبي أمامة رضي الله عنه أن ابن قمئة لما رمي النبي صلى الله عليه وسلم قال: خذها وأنا ابن قميّة ، فقال صلى الله عليه وسلم : « أَهَأَكُ (٢) الله » فسلط الله تمالى عليه تيس الجيل ، فلم يزل ينطحه حتى قطمه قطمة قطمة .

وروى أبو نعيم عن نافع بن عاصم قال : الذي أدمى وجه رسول الله عليه

<sup>(</sup>١) الجحش : سجح الجلد ونشره من شيء يصيبه ، كالحدش .

<sup>(</sup>٢) أي أذله الله وصغره.

عبد الله بن قميَّة ، رجل من هذيل ، فسلط الله عليه تيساً فنطحه حتى قتله .

وروى عبد الرزاق في « تفسيره » : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا على عتبة بن أبي وقاص حين كسر رَ باعيته ودمى وجهه ، فقال : « اللهم لا يحل عليه الحول حتى يموت كافراً ، فحل عليه الحول حتى مات كافراً الى النار » .

ورواه أبو نعيم من وجه آخر عن ابن عباس رضي الله عنها ، وروى الحاكم عن حاطب بن أبي بلتعة رضي الله عنه أنه لما رأى ما فعل عتبة بن أبي وقاص برسول الله صلى الله عليه وسلم قال: يارسول الله ! من الذي فعل بك هذا ؟ قال: عتبة بن أبي وقاص . قلت: أين توجه ؟ فأشار الى حيث توجه ، فمضيت حتى ظفرت به ، فضر بته بالسيف فطرحت رأسه ، فنزلت فأخدت رأسه وسيفه ، وجئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال لي : رضي الله عنك ، مرتين .

وروى الخطيب في « تاريخ بفداد » عن الحافظ محمد بن يوسف الفريابي قال : بلغني أن الذين كسروا رباعية رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يولد لهم صي فنبت له رباعية .

قال السهيلي : ولم يولد من نسل عتبة ولد يبلع الحلم إلا وهو أهتم أبخر (١) يمرف ذلك في عقبه .

قال الامام ابن القيم في كتـابه « بدائع الفوائد » : قال بعض العلماء بالاخبار : إنه استقرى، نسله ،فلا يبلغ أحد منهم الحلم إلا أبخر أو أهتم ، يمرف ذلك فيهم . قال : وهو من شؤم الآباء على الأبناء .

قال : واختلف فيما وقع للنبي صلى الله عليه وسلم من هذا ونحوه ، فقيل:

<sup>(</sup>١) يقال : أهتم فاه يهتمه : ألقى مقدم أسنانه ، والبخر : نتن الفم .

هو قبل نرول قوله تمالى: « والله يمصمك من الناس (١) » وقيد اله الموعود بها عصمة النفس من القتل ، لا عصمة من أذاهم بالكلية ، بل أبقى الله تمالى لرسوله ثواب ذلك الأذي ، ولا مته حسن التأسي به ، إذا أوذي أحدهم ؛ تمالى لرسوله ثواب ذلك الأذي ، ولا مته حسن التأسي به ، إذا أوذي أحدهم ؛ فكر ما جرى عليه صلى الله عليه وسلم ، فتأسى وصبر ، وللمؤذين الأشقياء الأحذة الرابية . ( فقال ) صلى الله عليه وسلم ، وهو يسلت (٢) الدم عن وجهه الشريف (كيف يفلح) من الفلاح ، وهو الفوز بالبقاء ، والخلود في النعيم المقيم . ويقال للفائز : مفلح ، ولكل من أصاب خيراً : مفلح ، فهي من الكلمات الحاممة لخيري الدنيا والآخرة ، كالهافية ، والسمادة ( قوم فعلوا هذا بنبيهم ) وقد أخرج الامام أحمد ، ومسلم ، والترمذي ، من حديث أنس بن مالك رضي وقد أخرج الامام أحمد ، ومسلم ، والترمذي ، من حديث أنس بن مالك رضي وشبح في رأسه ، فجمل يسلت الدم عن وجهه ويقول : كيف يفلح قوم شجوا نبيهم ، وكسروا رباعيته » .

قال ابن الأثير في و جامع الأصول ، : سلت الدم عن الجرح إذا مسحه ( وهو ) الواو للحال ، أي والحال أنه ، أي نبيهم ( يدعوهم الى ) طاعة ( ربهم عز وجل ) ودينه القويم ، وصراطه المستقيم الذي به يحصل الفوز والفلاح ، والرضى والنجاح ، والخلد والنعيم والبقاء في جوار الكريم ، فيأبون إلا شركا وكفراً ، وقطيمة وغدراً ، وعكوفاً على الاصنام وارتكاباً للجرائم والآثام ، ( فنزلت هذه الآية ) الكريمة . وهي قوله تمالى : ( ليس لك .... الآية ) (").

وفي ﴿ المسند ، و ﴿ صحبيح مسلم ، و ﴿ وسنن الترمذي ، فأنزل الله عز وجل :

<sup>(</sup>١) سورة المائدة ، الآية : ٧٧

<sup>(</sup>٢) أي يسح . (٣) سورة آل عمران ، الاية : ١٢٨

« ليس لك من الامر شي أو يتوب عليهم »(١) الآية. أي أو يعذبهم فأنهم ظالمون ، أي فهم وان استحقوا العذاب بفعلهم القبيح ، وار تكابهم الخطأ الصريح ، والكفر الفضيح ؛ فحلمنا يسعهم ، وأنت عبد مأمور ، ورسول مرشد الى الايمان ومكارم الاخلاق ومعالي الأمور .

والمعنى أن الله مالك أمرهم، فاما أن يهلكهم ويكبتهم، أو يتوب عليهم إن أسلموا ، أو يمذبهم إن أصروا ، وأنت عبد مأمور بالذارهم وجهادهم . وقيل : المعنى ليس لك من أمرهم شيء ، إلا أن يتوب عليهم فتسر بذلك ، أو يملهم فتشتفى منهم .

وأخرج الامام أحمد ، وابن أبي شيبة ، من حديث أنس نحو ما تقدم ، وفي وفيد : فهم والله و

وعلق البخاري حديث أنس ولم يسنده ، إنما قال : وقال حميد وثابت ، عن أنس : شج النبي مسلم النبي مسلم النبي مسلم النبي مسلم النبي من الامر شيء ، (١) .

وأخرج الامام أحمد ، والبخاري ، والترمذي والنسائي من حديث ابن عمر رضي الله عنها ، قال رسول الله عليه الله اللهم العن فلاناً وفلاناً ، وهم : وقد سماهم الامام أحمد ، والترمذي ، وكذا البخاري في رواية مرسلة ، وهم : صفوان بن أمية ، وسهيل بن عمرو ، والحارث بن هشام ، فنزلت . وزاد الامام أحمد ، والترمذي في آخر الحديث ؛ فتيب عليهم كلهم ، وأشار الى قوله في بقية الآية : « أو يتوب عليهم »(۱) .

وللامام أحمد أيضاً من طريق محمد بن عجلان ، عن نافع ، عن ابن عمر :

<sup>(</sup>١) سروة آل عمران ، الاية : ١٢٨

وفي ( السيرة الشامية » : ان الرابع أبو سفيان بن حرب ، وبحتاج نقله هنا الى تحرير .

وفي ( الشفاء ) للقاضي عياض : أن النبي عليه الكسرت رباعيته وشج وجهه يوم أحدُه، شق ذلك على أصحابه شديداً ، وقالوا : لو دعوت عليهم ، فقال : ( إني لم أبعث لماناً ، ولكني بعثت داعياً ورحمية ، اللهم إهد قومي فانهم لايملمون ، .

قال القاضي: أنظر مافي هذا القول من جماع الفضل، ودرجات الاحسان وحسن الخلق، وكرم النفس، وغاية الصب بر والحلم، إذ لم يقتصر عليه على السكوت عنهم حتى عفا، ثم أشفق عليهم ورحمهم، ودعا وشفع لهم فقال: «اللهم اغفر واهد» ثم أظهر سبب الشفقة والرحمة بقوله: « لقومي » ثم اعتذر عنهم بجهلهم فقال: « فانهم لا يملمون ».

#### تتهات

الأولى: كان السبب في غزوة أحدُ أنه لما أصيب من أصيب من كفار قريش أصحاب القليب ورجع فلتُهم (١) الى مكة، مشى عبد الله بن أبي ربيعة، وعكرمة ابن ابي جهل ، وصفو ان بن أمية في رجال من قريش بمن أصيب آباؤهم وأبناؤهم وإخوانهم يوم بدر ، وكلموا أبا سفيان بن حرب أن يخرج بهم ، لعلهم أن يدركوا ثأرهم ، فاجتمعت قريش لحرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بأحابيشها ومن أطاعها من قبائل كنائة وأهل تهامة ، فخرجوا وأبو سفيان قائدهم ، ومعه زوجته

<sup>(</sup>١) أي المنهزم منهم.

هند بنت عثبة بن ربيمة ، وفيهم ظمائن ونساء منهم ، وهم ثلاثه آلاف ، ومعهم ما ثتا فرس قد جنبوها ، وعلى الميمنة خالد بن الوليد ، وعلى الميسرة عكرمة ابن أبي جهل ، وعلى الخيل صفوان بن أمية ، وقيل : عمرو بن الماص ، وعلى الرماة عبد الله بن ربيمة ، وكانوا مائة ، وفهم سبعائة دارع ، وخمس عشرة ظعينة .

وخرج رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم في ألف من أصحابه ، ونزل على أحدُد ، ورجع عنه عبد الله ابن أبي بن سلول في ثلثمائة ، فبقي صلى الله عليه وسلم في سبمائة .

قال الواقدي : وكان فيهم مائة دارع ، وأمثر صلى الله عليه وسلم على الرماة وكانوا خمسين رجلا- عبد الله بن جبير ؛ بضم الحيم و فتح الموحدة، بن النمان بن أمية ، بن امرى و القيس ، واسمه البوك بن ثملبة بن عمر و بن عوف الانصاري ، شهد المقبة ، ثم شهد بدراً ، واستشهد يوم أحد .

قال ابن عبد البر: لا أعلم له رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم .

وكان والله رأيت خيراً ، رأيت بقراً تذبح ، ورأيت في ذبابة سبني ثلماً ، ورأيت أني والله رأيت خيراً ، رأيت بقراً تذبح ، ورأيت في ذبابة سبني ثلماً ، ورأيت أني أدخلت بدي في درع حصينة ، فأما البقر فهم ناس من أصحابي يقتلون ، وأما الثلم فهو رجل من أهل بيتي يقتل ، والدرع الحصينة أو "لتها المدينة ، فان رأيتم أن تقيموا بالمدينة و تتركوهم حيث نزلوا ، فان أقاموا أقاموا بشر " مقام ، وإن دخلوا علينا قاتلناهم فيها . وقال عبد الله بن أبي " : والله ماجاء ما عدو قط فخر جنا البهم، إلا أصابوا منا ، ولا دخلوا علينا إلا أصبنا منهم ، وكان في المسلمين أناس لم يشهدوا بدراً يحبون لقاء المدو ؟ ويرغبون في الشهادة فقالوا : يارسول الله أخرج بنا البهم لئلا يظنوا أنا خفناهم ، أو أصابنا جبن ، فدخل رسول الله والله من أناس لا مسة من و خرج عليهم ، فندموا وقالوا : استكر هناك يارسول الله من ولم يكن اناذلك، حر به و خرج عليهم ، فندموا وقالوا : استكر هناك يارسول الله ، ولم يكن اناذلك،

قان شئت فاقعد بالبلد ، فقال وسلي : « ما ينبغي لنبي اذا لبس لامته أن يضعها حتى يقاتل ، وكان وسلي أمر الرماة أن لا يبرحوا من مكانهم الذي جعلهم فيه حتى يرسل لهم وإن انهزم القوم ، فلها التقى الجمعان ؛ هزم المسلمون المشركين . فقال الرماة لما رأوا ذلك : الفنيمة الفنيمة ، فقد ظهر أصحابكم ، فما تنتظرون ؟ فقال أميره عبد الله بن جبير : أنسيتم ماقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقالوا : والله لنأتين الناس فلنصيبن الفنيمة ، فلما أتوهم صرفت وجوههم ، فاقبلوا منهزمين ، فذاك إذ يدعوهم الرسول الله عليه وسلم ؟ فقالوا : وفرائه أخراهم ، فلم يبق مع النبي وسلم الله عشر ، وصار أصحاب رسول الله وسلم ، فلم يبق مع النبي وسلي الله عشر ، وفراقة جرحى ، وفراقة هزموا .

الثانية: اختلف في عدة من ثبت معه والله عنها . الني عشر رجلاً ، كافي و البيخاري ، وغيره عن البراء بن عازب رضى الله عنها .

وفي د البخاري ، و أبي نعيم ، والاسماعيلي ، عن معتمر بن سلبمان التيمي، عن أبيه قال : سمعت أبا عثمان االنهدي يقول : لم يبق مع النبي عليه في بعض تلك الاماكن التي يقاتل فيها غير طلحة وسعد .

قال سليمان : قلت : وما علمك بذلك ؟ قال: عن حديثها ، يعني ان سميداً وطلحة خبرا أبا عثمان بذلك .

قال في ﴿ الفتح ، : ويمكر على هذا ماورد أن المقداد كان ممن بقي معه .

وفي و صحيح مسلم ، : عن أنس قال : أفرد رسول الله والله المنه يوم أحدف سبمة من الأنصار ورجلين من قريش ، وهــــذا أيضاً محمول على بمض المقامات والأحوال ؛ لجولانهم في القتال ، وعند محمد بن سعد أنه ثبت معه أربعة عشر رجلاً: سبعة من المهاجر بن : فيهم أبو بكر الصديق .

وقال البلاذري: ثبت معهم من المهاجرين أبو بكر ، وعمر ، وعلي ،

وعبد الرحمن بن عوف ، وسعد بن أبي وقاص ، وطلحة بن عبيد الله ، والزبير بن المعوام ، وأبو عبيدة بن الجراح . ومن الأنصار : الحباب بن المنذر ، وأبو دجانة ، وعاصم بن ثابت بن أبي الافلح، والحارث بن الصمة ، وأسيد بن حضير ، وسعد بن معاذ ، وقيل : وسهل بن حنيف . انتهى .

وكذا أبو طلحة لما في « الصحيحين »، عن أنس رضي الله عنه قال : لما كان يوم أحدُد الهزم الناس عن رسول الله وسيالية ، وأبو طلحة بين بدي رسول الله وسيالية بحوس عليه بحجفته (١).

وكان أبو طلحة : رجلا رامياً ، شديد الرمي ، فنثر كنانته بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلم يزل يرمي بها ، وكسر يو مئذ قو سين أو ثلاثة ، وكان الرجل يمر بالجعبة من النبل ، فيقول صلى الله عليه و سلم : انثرها لأبي طلحة ... القصة ، فهؤلاء ستة عشر رجلا: ثمانية من المهاجرين ، وثمانية من الانصار رضي الله عنهم أجمعين ، ثبتوا مع النبي صلى الله عليه و سلم يوم أحد ، وبالله التوفيق .

الثالثة: روى أبو داود والطيالسي ، وابن حبان عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان أبو بكر إذا ذكر يوم أحد قال: ذلك اليوم كله لطلحة ، ثم أنشأ محدث. قال: كنت بمن فاء الى رسول الله ويتيليه يوم أحد ، فرأيت رجلا أنشأ مع رسول الله ويتيليه دونه . قال: أراه قال: محميه . قال: قلت: كن طلحة حيث فاتني ما فاتني ، فقلت: يكون رجل من قومي أحب إلي وبيني وبين رسول الله ويتيليه رجل لا أعرفه ، وأنا أقرب الى رسول الله ويتيله منه ، وهو يخطف المشي خطفاً لا أخطفه ، فاذا هو أبو عبيدة بن الحراح ، فانتهبت الى رسول الله ويتيليه وقد كسرت رباعيته وشج و جهه ، وقد دخل في و جنته مطلحة، من حلق المفر . فقال رسول الله ويتيليه : « عليكا صاحبكا » يعني طلحة،

<sup>(</sup>١) في الاصل : يجوب عنه بحجفته ، وما أثبتناه في «صحيح البخاري» . والحجفة : الترس إذا كان من جلد ليس فيه خشب ولا عقب .

وقد زف الدم ، فتركناه ، وذهبت لأنزع ذلك من وجه رسول الله والمحلفة فقال أبو عبيدة : أقسمت عليك بحقي لما تركتني ، فتركته ، وكره أن يتناولها بيده فيؤذي رسول الله والمحلفة ، فأزم عليه بفمه ، فاستخرج إحدى الحلقتين ، ووقمت ثنيته مع الحلقة ، وذهبت لأسنع ما صنع ، فقال : أقسمت عليك بحقي لما تركتني ، ففعل كما فعل في المرة الأولى ، فوقمت ثنيته الأخرى مع الحلقة ، فكان أبو عبيدة من أحسن الناس هتماً (١) . قال : فأصلحنا من شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم أتينا طلحة في بعض تلك الحفائر ، فاذا به بضع وسبعون \_ أو أقل أو أكثر \_ من طعنة وضر بة ورمية ، وإذا هو قد قطعت أصبعه ، فأصلحنا من شأنه .

وروي أن طلحة رضي الله عنه أصيب يومئذ في رأسه ، فنزف الدم حتى غشي عليه ، فنضح أبو بكر الماء في وجهه حتى أفاق ، فقال : ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : خيراً ، هو أرسلني اليك . قال : الحمد لله ، كل مصيبة بعده جلل .

وروي أن الدم نزف من وجنة رسول الله صلى الله عليه وسلم الما نزعت الحلقتان، فجمل مالك بن سنان يأخذ الدم بفيه و بمجه و يزدر د (٢) منه، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: أتشرب الدم ؟ قال: نعم يا رسول الله. فقال صلى الله عليه وسلم: ومن مس دمه دمي لم تصبه النار، وفي و مستدرك الحاكم، من حديث عائشة بنت سعد عن أبيها رضي الله عنها، قال: لما جال الناس يوم أحد تلك الجولة تنحيت، فقلت: أذود عن نفسي، فاما أنجو، وإما أن أستشهد، فاذا رجل مخمير وجهه قد كاد المشركون أن يركبوه، فملا مده

<sup>(</sup>١) الهتم : إنكسار الثنايا من أصلها .

<sup>(</sup>٢) أي يبتلع منه .

من الحصى ، فرما فه به ، وإذا بيني وبينه المقداد ، فأردت أن أسأله عن الرجل ، فقال لي : يا سعد ، هـذا رسول الله يدعوك ، فقمت ولكأنه لم يصبني شيء من الأذى ، فأتيته . فقال : أين كنت اليوم يا سعد ، فقلت : يا رسول الله حيث رأيت ، فأجلسني أمامه ، فجعلت أرمي وأقول : اللهم سهمك فارم بنه عدوك ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : اللهم استجب لسعد ، اللهم سدد لسعد رميته ، إيه سعد ، فداك أبي وأمي ، وبهذا ونحوه تعلم الخلاف في ذكر عدد من ثبت معه ، وأنه بحسب المقامات والا ماكن ، والكر والفر ، وأن كل من رجع الى الرسول وآب اليه وانضم عليه قبل انفضاض القتال وخلوص المعركة ؛ فهو من ثبت معه ؛ لا نه صلى الله عليه وسلم ثبت مكانه لم بزل عنه .

فقد روى البيهةي من حديث المقداد رضي الله عنه ، وذكر حديثاً طويلاً في يوم أحد ، فقال: فأوجعوا والله فينا قتلاً ذريماً ، ونالوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم ما نالوا ، لا والذي بعثه بالحق إن زال رسول الله صلى الله عليه وسلم شبراً واحداً ، وإنه افي وجه العدو ، وتفي اليه طائفة من أصحابه من ، وتفترق مرة عنه ، فريما رأيته قائماً يرمي عن قوسه ، ويرمي بالحجر، وثبتت معه طائفة . ويقال: إنه ثبت معه ثلاثون رجلاً كلهم يقول: وجهي دون وجهك ، ونفسي دون نفسك ، وعليك السلام غير مودع . وقد قال ابن عباس رضي الله عنها: إن مسمود رضي الله عنها ، من ثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ .

الرابعة: لما اختل نظام الرماة ، وتحولوا من المكان الذي أمرهم بالمقام به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وصرفت وجوههم ، وهبت الربح الدبور بمد أن كانت صباً ، صرخ الشيطان لمنه الله تمالى: أي عباد الله أخراكم ، فرجمت أولى المسلمين فاجتلات هي وأخراهم ، وهم يظنون أنهم من العدو ، وكان

غُرض إبليس اللمين أن يقتل المسلمون بمضم بمضاً ، وصرح اللمين عند حبل عينين من قرب أحد \_ وقد تصور فيصورة جمال (١) بن سراقة رضي الله عنه \_ إن محمداً قد قتل ثلاث مرات ، فلم يشك فيه أنه حق ، والحال أن جمال الى حنب أبي ردة يقاتل أشد القتال ، فكان ذلك سبب ذهول المسلمين ، وعدم ثباتهم ، فلما تبين كذب اللمين ، وعرف المسلمون رسول الله صلى الله عليه وسلم، أقبلوا إليه ، ولما رأوه سالماً فرحوا فرحاً شديداً ، وكأنهم لم يصهم شيء حين رأوه سالماً ، ونهضوا به ونهض معهم نحو الشمب ومعه أبو بكر وعمر وعلى ومن تقدم ذكره . وقال صلى الله عليه وسلم لهم : ﴿ إِنِّي أَحْشَى أَنْ يَأْتِي أَنِّي سُخَلَفَ من خلفي ، فاذا رأيتموه فـآ ذنوني له » . وكان صلى الله عليه وسلم لا يلتفت في القتال وراءه ، فلما أسند في الشعب أدركه وهو مقنع في الحديد يركض فرسه، وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول: أبن محمد ؛ لا نجوت إن نجا، فاستقبله مصمب من عمير يقى رسول الله بنفسه ، فقتل مصمباً رضى الله عنه ، فأراد بعض الصحانة أن يمترض له ، فقال صلى الله عليه وسلم : ﴿ دُعُوهُ وَخُلُوا ا طريقه ، . فلما دنا من الرسول قال الحبيث : يا كذاب ؛ أبن تفر ، فتناول رسول الله صلى الله عليه وسلم الحربة من الحارث بن الصمة ، ويقال : من الزبير بن الموام ، فلما أُخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم انتفض بها انتفاضة تطار عنه أصحابه تطاير الذباب عن البعير إذا انتفض ، ولم يكن أحد يشبه رسول الله والله إذا حد الجد ، ثم استقبله ما ، فطعنه في عنقه وفي لفظ: في ترقوته من فرحة سابغة البيضة والدرع ، فتدأدا منها مراراً عن فرسه ، أيمال ، وجعل يخور ، أي يصوت كما يخور الثور ، فرجع الى قومه . فقال : قتلني والله محمد ، فقالوا : ذهب

<sup>(</sup>١) كذا الاصل ، وفي « القاموس » وكز بير : ابن ســـراقة الضمري ، وجعيل الاشجعي : صحابيان .

والله فؤادك ، والله إن بك بأس ، ما أجزعك ؟! وفي لفظ : أنه عَلَيْ خدشه في عنقه خدشا غير كبير ، فاحتقن الدم ، فلما قال أبي لقومه ما قال ، وأجابوه بما أجابوه ، وقالوا : إنما هو خدش ، ولو كان هذا الذي بك بمين أحدنا ما ضره . فقال ؛ لا ، واللات والعزامي ، لو كان هذا الذي بي بأهل ذي الحجاز ، أي وهو سوق عند عرفة . وفي لفظ : بربيعة ومضر لما توا أجمون ، إنه قد كان قال لي مكة : أنا أقتلك ؟ فوالله لو بصق علي لقتلني، فمات عدو الله بسرف وهم قافلون . وقال وقال في يومئذ : « اشتد غضب الله عن وجل على رجل يقتله رسول الله في سبيل الله » متفق عليه من حديث أبي هربرة رضى الله عنه .

وفي « البخاري » من حديث ابن عباس رضي الله عنها قال : « اشتدغضب الله على من قتله نبي » الله على من قتله الله على من قتله نبي » هكذا أخرجها البخاري موقو دين .

وروى محمد بن عمر الواقدي ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنها قال : مات أبي بن خلف ببطن رابغ ، فاني لأسير بعد هدو ، من الليل . إذا نار تأجيج لي ، فهمها ، فاذا رجل يخرج منها في سلسلة يجتذبها ، يصيح : العطش العطش ، واذا رجل يقول : لائسقه ، فان هذا قتيل رسول الله وسيسه أبي بن خلف ، وقال حسان بن ثابت رضى الله عنه في ذلك :

لقد ورث الضلالة عن أبيه أتيت إليه تحميل رم عظم وقد قتلت بنوا النجار منكم وتب ابنا ربيعة إذ أطاعا

أبي يوم بارزه الرسول و توعده وأنت به جهول أمية إذ يغوث يا عقيل أبا جهل لأمها الهبول بأسر القوم، أسر ته قليل

وقال حسان أيضاً:

ألا من مبلغ عسني أبياً تعسنى أبياً تعسنى البياً تعسنى بالضلالة من بعيد تعنيك الاماني من بعيد فقد لاقتك طمنة ذي حفاظ له فضل على الأحيال طواً

لقد ألقيت في سحق السعير وتقسم ال قدرت مع النذور وقول الكفر يرجع في غرور كريم البيت ليس بذي فجود إذا نابت ملمسات الأمور

الخيامسة: جملة من أكرمه الله عن وحل بالشهادة من الصحيابة الكرام يوم أحد سبمين شهيداً ، وكان والتحيية وأصحابه رضي الله عنهم أصابوا من المشركين يوم بدر أربمين ومائة ، سبمين أسيراً ، وسبمين قتيلا ، فقتل من المهاجرين في أحد ، ستة ، وأربعة من الأنصار .

وقد روى ابن أبي شيبة ، والترمذي وحسنه ، والنسائي ، وابن سعد ، وابن جرير ، وابن حبان ، والبيهقي وغيرهم ، عن علي رضي الله عنه قال : جاء جبريل عليه السلام الى النبي والمسلم الى النبي والمسلم الى النبي والمسلم الى النبي والمسلم الله النبي والمسلم الله النبي والمسلم الله الله تعلق المرى بدر ، وقد أمرك أن تخسيرهم بين قومك في أخذهم فداء الأسرى ، يمني أسرى بدر ، وقد أمرك أن تخسيرهم بين أمرين : إما أن يقدموا فتضرب أعناقهم ، وبين أن يأخذوا منهم الفداء ، على أن يقتل منهم عدتهم ، فدعا رسول الله والمسلم الناس ، فذكر لهم ذلك ، فقالوا : يا رسول الله ، عشائر الواجواننا نأخذ منهم الفداء ، فنتقوى به على قتال عدونا ، ويستشهد منا عدتهم ؛ فليس في ذلك ما نكره ، وبالله التوفيق .

الحديث الثامن عشر

٦٣ - ثنا هشيم: أنبأنا يحيى بن أبي إسحاق وعبد العزيز

بن صهيب وحميد الطويل: عن أنس بن مالك انهم سمعوه يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يلبي بالحج وبالعمرة جميعاً .

قال رضي الله عنه (ثنا هشيم ، أنبأنا )كل واحد من هؤلاء الثلاثة ، وهم: (يحيى بن أبي إسحاق ، وعبد العزيز بن صهيب ، وحميد الطويل ، عن أنس بن مالك ) رضي الله عنه (أنهم ) أي الثلاثة المتقدم ذكره (سمعوه) أي أنس بن مالك رضي الله عنه (يقول : سممت رسول الله علي الله يألي ) من التلبية ، وهي قولك لمن دعاك : لبيك ، يقال : لبي بفير همز ، وهو الاصل ، ولبأ بالهمز : لغة (بالحج) بفتح الحاء المهملة وكسرها ، لغتان مشهور تان ، وهو لفة : عبارة عن القصد ، وحكي عن الخليل أنه كثرة القصد الى من تعظمه ، ثم تمورف استماله في القصد الى مكة المشرفة للنسك ؛ فهو اسم لأفمال مخصوصة (و) به (الممرة) في القصد الى مكة المشرفة للنسك ؛ فهو اسم لأفمال مخصوصة (و) به (الممرة) لبيك اللهم بالحج والعمرة ، لبيك لا شريك لك لبيك ، إن الحسد والنعمة لك لبيك اللهم بالحج والعمرة ، لبيك لا شريك لك لبيك ، إن الحسد والنعمة لك

وعلى ظاهر هذا الحديث يكون والله على على خاهر المحيح الدي لا شك فيه ، ولا وهم يمتريه .

قال الامام أحمد بن حنبل رضي الله تعالى عنه : لا أشك أن النبي والمحلكة كان قارناً : والتمتع أحب إلي"، أي لمن لم يسق الهـــدي، فانه لم يختلف قوله رضي الله عنه : أن من جمع الحجوالممرة في سفرة واحدة ، وقدم في أشهر الحج ولم يسق الهـــدي ، ان التمتع أفضل ، بل هو المسنون ؟ لأمر النبي عليه المحاله بذلك .

وأما من ساق الهدي ، فهل القرات أفضل له أم التمتع ؟ فمنه في ذلك روايتان.

وأما من أفردها في سفر تين ، أو اعتمر قبل أشهر الحج وأقام الى الحج ؟ فهذا أفضل من التمتع ، وهو قول الخلفاء الراشدين ، وقول الامام أحمد وغيره، وبمض أصحاب مالك ، والشافمي ، وغيره.

واعلم ان معتمد مذهب الإمام أحمد أن افضل الأنساك : التمتع ، شم الإفراد شم القران .

قال رضي الله عنه: الذي نختاره المتعة ؛ لأنه أخر ما أمر به النبي والمنطقة وهو يعمل لكل واحد منها ، أي الحج والعمرة على حدة ، هكذا في رواية صالح.

وقال أبو داود : سممته يقول : نرى التمتع أفضل ، وسممته قاللرجل أراد ان محج عن أمه : تمتع أحبُّ اليَّ.

وقال إسحق بن ابراهيم : كان اختيار أبي عبد الله الدخول بعمرة ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما سقت الهدي ، ولا حللت معكم » قال : وسمعته يقول : العمرة كانت آخر الا مرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وعند الحنفية: القران أفضل. وعند المالكية والشافعية: الافراد أفضل. قال الحنفية: ما اختاره الله لنبيه صلى الله عليه وسلم فهو أفضل. قلنا: هذا صحيح، لولا ما يعارضه من أمره لاصحابه بالتمتع، والتأسف على سوق سلم الهدي في قوله صلى الله عليه وسلم: « لو استقبلت من أمري ما استدبرت ماسقت الهدي، ولا حللت ممكم».

والحاصل انه صلى الله عليه وسلم حج قارنا ، وبالله التوفيق.

#### تنبي ات

الأول : هذا الحديث صحيح متفق عليه ، ولفظه :

قال أنس: سممت النبي وسيالته يلبي بالحج والعمرة جميماً ، يقول: « لبيك عمرة و حجاً ، . وعن أنس رضي الله عنه أيضاً قال: خرجنا فصرخ بالحج ، فلما قدمنا مكة أمرنا رسول الله وسيالة أن نجملها عمرة ، وقال: « لو استقبلت من أمري ما استدبرت لجملتها عمرة ، لكني سقت الحمدي وقرنت بين الحج والعمرة» رواه الامام أحمد .

وفي و المسند ، و و وصحيح البخاري، و وسنن أبي داود ، و وابن ماجة ، : عن عمر بن الحطاب رضي الله عنه قال : سممت رسول الله والله وهو بوادي المقيق يقول : و أنابي آت من ربي فقال : صل في هذا الوادي المبارك ، وقل : عمرة في حجة ، وفي رواية للمخاري : و وقل عمرة و حجة » .

الثاني : التلبية سنة عند الامام أحمد ، والشافعي . قال في و الفروع ، : لائن الحج عبادة بدنية ، ليس في آخرها نطق واجب ، فكذا أولها ،كصوم ، بخلاف الصلاة .

قال: ويتوجه احتمال وجوب التلبية ، والاعتبار بما نواه ، لا بما سبق به لسانه ، وعند الامام الشافعي : انها واجبة في وجه، حكاه الماوردي عن ابن خيران، وابن أبي هربرة ، وأنه يجب بتركها دم .

وقال الحنفية : إذا اقتصر على النية ولم يلب لا ينعقد إحرامه ؛ لائن الحج تضمن أشياء مختلفة فعلا وتركا ، فأشبه الصلاة ، فلا يحصل إلا بالذكر في أوله .

وقال المالكيه: لا ينمقد الاحرام إلا بنية مقرونة بقول أو فمل متعلقين به ، كالتلبية والتوجه الى الطريق ، فلا ينعقد بمجرد النية ، وقيل: ينعقد ، قاله سند ، وصفة تلبيته صلى الله عليه وسلم كما تقدم: « لبيك اللهم لبيك ، لبيك

لا شريك لك لبيك ، إن الحمد والنعمة لك والملك، لا شريك لك ، ، وهو مروي عن الامام مالك .

قال في و الفروع »: الاحرام لا ينعقد إلا بنية ، وللشافعي قول ضعيف ينعقب د بالتلبية ، ونية النسك كافية ، نص عليه ، يعني الامام أحمد ، وفاقاً لماك والشافعي .

وفي (الانتصار) رواية: مع تلبية أو سوق هدي ، وفاقا لأبي حنيفة .
قال: واختارها شيخنا ، يعني شيخ الاسلام ابن تيمية ، وقاله جماعة من المالكية، وحكى قولا للشافمي ، وبعضهم حكى قولا: يجب ، وحكي عن مالك وجماعة من الشافمية: يعتبر مع النية التلبية .

والمعتمد أن التلبية سنة لا واجبة ، ويسن ابتداؤها عقب إحرامه ، وذكر نسكه فيها ، وذكر العموة قبل الحج للقارن فيقول: لبيك عمرة وحجاً والاكثار منها ، ووفع الصوت بها .

ويسن الدعاء بمدها ، فيسأل الله الجنة ، ويعوذ به من النار ، ويدعو بما أحب ، والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم .

ومعتمد المذهب جواز الزيادة على تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقد روى الاثرم ، وابن المنذر ، وابن أبي شببة : أنه كان من تلبية عمر رضي عنه : لبيك ذا النماء والفضل الحسن ، لبيك مرغوباً ومرهوباً اليك .

الثالث: التمتع: أن يحرم بالعمرة في أشهر الحج ويفرغ منها ، ثم يحرم بالحج من مكة أو قريب منها ، وسمي تمتماً لتمتع صاحبه بمحظورات الاحرام بين النسكين ، وهذا الافضل عند الامام أحمد .

وعند الامام أبي حنيفة القران أفضل.

وصفته : أن محرم بالحج والممرة مماً ، أو محرم بالممرة ثم مدخل عليها

الحج قبل الشروع في طوافها ، إلا لمن معه الهدي ؛ فيصح ولو بعد السعي ويصير قارناً ، ولا يعتبر لصحة إدخال الحج على العمرة الاحرام به في أشهره .

وعند الامام مالك والشافعي الافراد أفضل . ﴿

وصفته: أن يحرم بالحج مفرداً ، فاذا فرغ منه اعتمر عمرة الاسلام إن كانت باقية عليه ·

الرابع: اختلف الفقها، في القارن ، هـل يطوف طوافين ويسمى سعيين، أم يكفيه طواف واحد ؛

مذهب الاثنمة الثلاثة: يكفيه طواف واحدوسمي واحد، وعمل الممرة دخل في الحج، كما يدخل الوضوء في الفسل.

وميذهب الامام أبي حنيفة: أنه يطوف طوافين ويسمى سميين ، فيطوف ويسمى للممرة أولاً ، ثم يطوف ويسمى للحج انهاً ، وإذا فمدل القارن محظوراً فمليه فديتان .

وقد روي مثل هذا عن على وابن مسعود رضي الله عنها ، اكن الاحاديث الصحيحة والأخبار الصريحة تبين أن سيد العالم صلى الله عليه وسلم إنما طاف طوافاً واحداً وسعى سعياً واحداً.

كما في و الصحيحين » من حديث عائشة رضي الله عنها قالت : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : و من كان ممه هدي فليهل بالحج مسع الممرة ، ثم لا يحل منها جميعاً » . وقالت فيه : فطاف الذين كانوا أهلوا بالممرة بالبيت ، و بين الصفا والمروة ، ثم طافوا طوافاً آخر بمسد أن رجعوا من منى لحجهم . قالت : وأما الذين جمعوا الحج والعمرة ؛ فانما طافوا طوافاً واحداً .

وفي ( مسلم ) عنها ، أنه قال لها رسول الله والله الله عليه الله طواف لحجك وعمر تك ) .

وفي « الصحيحين » أنه ويتيالي قالها: « يسمك لحجك وعمر تك ، يكفيك طوافك لحجك وعمر تك ، يكفيك طوافك لحجك وعمر تك جميعاً ... » الحديث . وقد صح عنه ويتيالي أنه قال : « دخلت الممرة في الحج الى يوم القيامة » وإذا دخلت في الحج لم تحتج الى عمل زائد على عمله ، كما إذا دخيل الوضوء في الفسل ، والله علم .

### الحديث التاسع عشر المسارد المارة المارية

the me the said that the first the said the said the said the

الس ، واظنني قد سمعته من أنس أن رسول الله والله من قال : أنبأنا حميد ، عن قابت ، عن أنس أن رسول الله والله والله

قال رضي الله عنه (ثنا هشيم قال: أنبأنا حميد) الطويل (عن) أبي محمد (ثابت) البناني ، بن أسلم ، تابعي ، من أعلام البصرة وثقاتهم ، اشتهر بالرواية عن أنس بن مالك ، وصحبه أربعين سنة .

وروى عن ابن عمر ، وابن الزبير ، وأبي بردة الأسلمي ، وعمر بن أبي سلمة وغيرهم .

وروى عنه شعبة ، وحماد بن سلمة ،وحماد بن زيد، وحميد الطويل وغيرهم. وكان محدثاً إماماً ثقة حافظاً مأموناً صحيح الحديث.

قال أبو حاتم : أثبت أصحاب أنس ، الزهري ، ثمم ثابت ، ثم قتادة .

قال بكر من عبد الله المزين : من أراد أن ينظر الى أعبد أهمال زماله ، فلينظر الى ثابت البناني ، فما أدركنا الذي هو أعبد منه .

وقال ثابت قدس الله روحه: كابدت الصلاة عشرين سنة ، و تنعمت بها

وكان يصلي في كل ليلة ثلاثمائة ركمة، فاذا أصبح ضمدت قدماه ، فيأخذها بيده فيمصرها ثم يقول: مضى العابدون ، وقطع بي ، والهفاه . وكان يقرأ القرآن في كل يوم وليلة ، ويصوم الدهر .

وقال له أنس بن مالك رضي الله عنه : ما أشبه عينيك بعيني رسول الله وقال له الطبيب: اضمن لي هما زال يبكي حتى عمشت عيناه . واشتكى ثابت عينه ، فقال له الطبيب: اضمن لي حصلة تبرأ عينك . قال : لا تبك . قال : وما حبر عين لا تبكي ؟ وكان يقول : ما شيء أحده في قلبي أله "عندي من قيام الليل . وقال ابنه : ذهبت ألقين أبي ما شيء أحده في قلبي أله إلا الله ، فقال : يابني خلعني ، فاني في وهو في الموت ، فقلت : يا أبه! قل : لا إله إلا الله ، فقال : يابني خلعني ، فاني في وردي السادس أو السابع . وقال حسر : أنا \_والله الذي لا إله إلا هو \_ أدخلت ثابتاً النباني لحده ومعي حميد الطويل ، فلما سو"ينا عليه سقطت لبينة ، وإذا أنا به يصلي في قبره ، فقلت للذي معي : ألا ترى ؟ فقال : اسكت ، فلما فرغنا أتينا ابنته ، فقلنا له \_ ا ما كان عمل ثابت . قالت : مارأيتم ، فأخبر ناها . قالت : كان يقوم فقلنا له \_ ا ما كان عمل ثابت . قالت : مارأيتم ، فأخبر ناها . قالت : كان يقوم من خلقك الصلاة في قبره فأعطنها .

مات ثابت سنة ثلاث وعشر بن ومائة ، وقيل : سبع وعشر بن وله ست وثما تون سنة (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه ، وهذا الحديث بهذا السند على هذا النمط ليس هو من الثلاثيات ، وأما يكون من الثلاثيات باعتبار قول حميد الطويل (وأظنني قد سممته) أي الحديث الآبي ذكره (من أنس) بن مالك من

غير واسطة ثابت النباني رحمه الله تمالى (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر" برحل).

قال الحافظ ابن حجر في « الفتح » : لم أقف على تسميته ، ولم يتعرض له السبر ماوي في « مبهات العمدة » ، وبيض له جلال الدين البلقيني في « مبهات البخاري » من حديث أبي هريرة وأنس رضي الله عنها ( يسوق بدنه ) زاد مسلم : مقلدة بقلادة في عنقها . قال الجوهري : التقليد أن يعلق في العنق شيى عليم أنها هدي .

والبدنة تقع على الجمل والناقة ، والبقرة وهي بالابل أشبه ، وكثر استعالها فما كان هديًا .

وفي « المطلع » : قال كثيرمن أهل اللغة : البدنة تطلق على البعير والبقرة. وقال الإزهري : تكون من الابل والبقر والغنم .

وقال صاحب و المطالع ، وغيره : البدنة والبدن ، هذا الاسم يختص بالابل لعظم أجسامها .

وللمفسرين في قوله تمالى : والبدن جملناها لكم ، (١) ثلاثة أقوال : أحدها . أنها الأبل ، وهو قول الجمهور .

الثاني: أنها الابل والبقر، قاله جار وعطاء.

الثالث: أنها الابل والبقر والغنم.

ومعتمد مذهب الامام أحمد أنه إذا نذر بدنة وأطلق أجزأته بقرة . وإن نوى شيئاً لزمه مانواه ، ولابد في إجزاء البدنة الواجبة من الابل أن تكون تم لها خمس سنين ودخلت في السادسة ، وأن تكون بصفة مايجزى، في الأضحية ، ومن البقر حيث أجزأت عن البدنة أن تكون تم لها سنتان وطعنت في الثالثة .

<sup>(</sup>١) سورة الحج ، الآية : ٢٣

( فقال ) صلى الله عليه وسلم للرجل الذي يسوقها : ( اركبها ) لتخالف بركو بك لها الجاهلية في ترك الانتفاع بالسائبة ، والوصيلة ، والحام .

واوجب بعضهم ركوبها لهذا المنى عملاً بظاهر الأمر ، وحمله الحمهور على الارشاد لمصلحة دنيوية ، واستدلوا بأنه صلى الله عليه وسلم أهدى ولم يركب ، ولم يأمر جميع الناس بركوب الهدايا ، وجزم علماؤنا أن له الركوب لحاجة فقط بلا ضرر ، ويضمن نقصها إن نقصت .

قال في «الفروع»: وله ركوبه ، أي الهدي لحاجة ،وعنه ، أي عن الامام أحمد مطلقاً، أي لحاجة وغيرها . قطع به في « المستوعب » و « الترغيب» وغيرهما بلا ضرر ، ويضمن نقصه . قال : فظاهر « الفصول » وغيره إن ركبه بمد الضرورة ونقص . انتهى .

وجزم النووي من الشافعية في والروضة » كأصلها بجواز الركوب مطلقاً، ونقله في « المجموع » عن القفاً ل والماوردي ، ونقل في له عن أبي حامد وغيره تقييده بالحاجة ، كمعتمد مذهبنا ، ودليله ما أخر جه الامام أحمد ، ومسلم ، وأبو داود، والنسائي من حديث جار رضي الله عنه مرفوعاً : « اركبها بالمعروف إذا ألحئت إليها حتى تجد ظهراً » ، فهذا خبر صحيح مقيد ، والمقيد يقضي على المطلق ، ولأنه شيى و خرج عنه لله فلا يرجع فيه ، ولو أبيح النفع لغير ضرورة ابيح استشجاره ، ولا مجوز ذلك اتفاقاً .

(قال): وفي لفظ: فقال الرجل: (إنها بدنة) أي هدي (قال): وفي لفظ: فقال، بزيادة الفاء: (اركما) كرر ذلك النبي صلى الله عليه وسلم، يعني أمر الرجل ركوب بدنته (مرتين أو ثلاثاً) من المرات، كذا في «صحيح مسلم» بالشك. وقال البخاري: ثلاثاً من غير شك، وفي آخرها قال: اركها، ويلك، قالها في إلثانية أو الثالثة.

وفي « الصحيحين » من حديث أبي هررة رضي الله عنه قال: بيما رجل يسوق بدنة مقلدة ، قال له رسول الله مقال: بدنة يارسول الله ؟ قال: « ويلك اركم ا » . فقال: بدنة يارسول الله ؟ قال: « ويلك اركم ا » .

قال أبو هريرة رضي الله عنمه كما في « البخاري » : فلقد رأيته را كبها يساير الذي مالية .

قوله عَلَيْكُونَ الرجل: ﴿ وَيَلَكُ ﴾ بالنصب على الفعل المطلق بفعل من معناه عجدوف وجوباً ، أي ألزمه الله ويلا ، وهي كلمة تقال لمن وقع في الهلاك ، أو لمن يستحقه ، أو هي بمعنى الهلاك ، أو المشقة من الحزن أو العذاب، أو واد في جهنم أو بئر فها ، أو باب لها ، أقوال .

وإنما دعابها النبي علي على الرجل ، لعدم مبادرته وامتثال أمره ، تأديباً لأحل مراجعته له مع عدم خفاء الحال عليه ، و يحتمل أنها إنما جرت على لسانه على ما اعتبد في لفة العرب في مخاطبة بعضهم بعضاً من غير قصد لموضوعها ، كا في: « تربت مداك ، ونظائرها .

وقيل: أن الرجل كانقد أشرف على الهلاك من الجهد، وكلمة ويل تقال لمن أشرف على الهلاك أو وقع في هلكة ، فالممنى: أشرفت على الهلاك فاركب، فهي على هذا إخيار.

وفي حديث أنس أيضاً عند الامام أحمد ، والنسائي: أنرسول الله ويتنائه وأي رحلاً يسوق مدنة ، وقد أجهده المشي . فقال : « اركبها »، قال : إنها مدنة ، قال : « اركبها » قال : إنها مدنة ، فقال له ويتنائه في الثالث ، قال الها بدنة ، فقال له ويتنائه في الثالث ، قال الها بدنة ، وهو في « البخاري » في باب هل ينتفع الواقف بوقفه ، كذلك ، والله أعلم .

## المناسبة الم

the life of the latest and all

1 1 2 1 1. C . i della

the state of the s

حسبته قال: عطس عند النبي عَلَيْكُ رجلان، فشمَّت أحدَها، أو قال: سممَّت، وترك الآخر، فقيل: رجلان عطس أحدها فقيل: سممَّت، وترك الآخر، فقيل: رجلان عطس أحدهما فشمرّت ولم يُشمَّت الآخر، فقال: إن هذا حمد الله .

قال رضي الله عنــه : ( ثنا معتمر بن سليمان ) بن طرخان التيمي البصري الامام القدوة الحافظ .

روى عن أبيه ، وخالد الحذاء ، وعبد الملك بن عمير ، ومنصور بن المعتمر .
وروى عنه الامام احمد بن حنبل ، وإسحق بن راهو به ، وعلي بن المديني ،
والقعني ، ويحيى بن معين ، وخلق .

توفي رحمه الله تمالى سنة سبع وثمانين ومائة .

(قال) المعتمر (قال أبي) سلمان بن طرحان ، بفتح الطاء المهملة والراء وبالحاء المعجمة فنون قبلها ألف ، وتقدمت ترجمته في الحديث الثاني من د مسند أنس ، رضى ألله عنه .

(حدثنا أنس) بن مالك رضي الله عنه (حسبته) وفي رواية شعبة ، عن سليمان التيمي هذا ، قال : سمعت أنساً (قال : عطس) بفتح الطاء المهملة في الماضي وبكسرها وضمها في المضارع (عند النبي صلى عليه وسلم رجلان) تقدم أنها عامر بن الطفيل وابن أخيه (فسمت) النبي ويتالي (أحدها) بالشين المعجمة (أو قال : سمت) أحدها بالسين المهملة (وترك الآحر) لم يشمته .

وضححه ابن حبان ، أحدها أشرف من الآخر ؛ وإن الشريف لم يحمد ( فقيل ) أي قال العاطس الذي لم يحمد ، كما وقع في حديث أبي هربرة المذكور ، ولفظه : فسأله السريف ، هما ( رجلان : عطس أحدها فشمت ) بضم الشين المعجمة ، وكسر الميم المشددة مبنياً لما لم يسم فاعله ( ولم يُشمت ) بضم الياء المثناة تحت وفتح الشين المعجمة والميم مبنياً للمجهول ( الآخر ) بالرفع نائب الفاعل، أي إنك شمت أحدنا دون الآخر ، يمني دوني ، يمني ما السبب الحامل على هدذا الفرق بيننا ؟ ( فقال ) منافي عقب أن عطس، في هذا لم يحمده فلم أشمته ، وهذا لم يحمده فلم أشمته .

و تقدم الكلام على هذا الحديث في الحسديث الثاني من « مسند أنس » ابن مالك رضي الله عنه ، و إنما أعاده هنا لاختلاف شيخيه فيه ، فشيخ الامام أحمد رضي الله عنه في الحديث المذكور أولاً ، إسماعيل بن عليه ، وشيخه في هدا معتمر بن سليان ، والله الموفق .

### الحديث الحادي والعشرون

77 - ثنا معتمر ، عن حميد ، عن أنس ، قال : كان رسول الله والإنصار في العملاة .

قال رضي الله عنه ، ( ثنا معتمر ) بن سلمان التيمي ( عن حميد ) الطويل ( عن أنس ) بن مالك رضي الله عنه ( قال : كان رسول الله عليه عب أن

يليه ) أي يقرب منه (المهاجرون والأنصار في الصلاة) و عام الحديث عن الامام أحمد ، وابن ماجة ، والحاكم : (ليأخذوا عنه » . وفي بعض ألفاظه ؛ (ليخفظوا عنه » أي فروضها وأبعاضها وهيآنها ، فيرشدون به الحاهل ، وينبهون الغافل ، وحبه وهذا الظاهر ، أوعلم الغافل ، وحبه وهذا الظاهر ، أوعلم السحابة رضي الله عنهم محبته لذلك بقرينة .

وقد روى الامام احمد ، ومسلم ، وأصحاب ( السنن » من حديث ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي علي أنه قال : ( ليلني منكم أولو الاحلام والنهى ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، وإياكم وهيشات الاسواق » .

وروى الامام أحمد ، ومسلم والنسائي ، وابن ماجة عن ابن مسعود أيضاً رضي الله عنه قال : كان رسول الله عليه عسح مناكبنا في الصلاة ويقول : استووا ولا تختلفوا فتخلف قلوبكم ، ايلني منكم أولو الاحلام والهي ، شم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ،

قوله وَ الله عَلَيْ الله عَلَى الله عَلْمُ الله عَلَى الله عَلْمُ الله عَلَى الله عَلْمُ الله عَلَى الله عَلْمُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ الله عَلْمُ اللهُ عَلْمُ الله عَلْمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْ

وأولو الأحلام: هم المقلاء البالغون.

والنهى بضم النون: جمع نهية بالضم العقل، سمي بذلك لأنه ينهى عن القبائح ...

قال ابن سيد الناس: الا حلام والنهى: بمعنى واحد، وهي العقول. وقال بمضهم: المراد بأولي الاحلام البالغون، وبأولي النهى العقلاء.

وفي والنهاية ، أي ذوو الألباب، واحدها حلم بالكسر ، كأنه من

الحملم الذي هو الاثناة والتثبت في الأمور ، وذلك من شمار العقلاء ، وألنهي ؛ العقول .

وقوله : ثم الذين يلونهم ،أي يقربون منهم في هذا الوصف ، كالمراهقين ، ثم الصبيان المعزين .

وقوله: وإياكم وهبشات الاسواق، هو بفتح الها، وسكون التحتيسة وإعجام الشين .

والا سواق جمع سوق، أي اختلاطها، والمنازعة فيها والخصومات واللغط فيها، والفتن التي تقع فيها، وارتفاع الأصوات من أهلها.

وقال الخطابي : هي ما يكون في الاسواق من الجلبة ، وارتفاع الاصوات، وما محدث فها من الفتن ، وأصله من الهوش ، وهو الاختلاط .

وقوله: ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم. قال في « النهاية »: أي اذا تقدم بمضهم على بعض في الصف ؛ تأثرت قلوبهم ، ونشأ الخلطف ، أي عن التواد والألفة . إلى التباغض والعداوة .

وروى مسلم وأصحاب ( السنن ) عن أبي سميد الحدري رضي الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في أصحابه تأخراً ، فقال لهم : ( تقدموا فأتموا بي ، وليأتم بكم من ورا ، كم ، ولا يزال قوم يتأخرون حتى يؤخرهم الله عز وجل » .

وروى أبو داود في و سننه ، من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنها ، وصححه الحاكم وابن خزيمة ، أن رسول الله وسيحه الحاكم وابن خزيمة ، أن رسول الله وسيحه الحاكم وابن كب ، وسدوا الخلل ، ولا تذروا فرجات للشيطان ، ومن وصل صفاً وصله الله ، ومن قطع صفاً قطعه الله ، ورواه الامام أحمد والطبراني وغيره ...

(فروع):

الأفضل فالافضل، ثم صبيان كذلك، ثم خنائى كذلك، ثم نساء.

وان وقفت المرأة مع رجال ، لم تبطل صلاة من يليها ومن خلفها ، خلافاً للحنفية . وفي رواية تبطل . وقيل : وصلاة من هو أمامها ، ولا تبطل صلاتها اتفاقا . وعند الحنفية لما أمر الرجل قصداً بتأخيرها ، فترك الفرض ؛ بطلت صلاته ولما أمرتهي ضمنا ؛ أثمت فقط.

قال في د الفروع ، : فزادوا على الكتاب فرضاً بخبر واحد ، واعتذروا بأنه مشهور ؟ فيلزمهم فرضية الفاتحة والطمأنينة وغير ذلك ، والصف التام من النساء ، لا يمنع اقتداء من خلفهن من الرجال ، خلافا للحنفية ؟ فتبطل صلاتهم عندهم ، ولو كانوا مائة صف لتأكد إساءتهم في الموقف ، مخلاف امرأة في صف رجال ، فإن أبا يوسف و محمداً أبطلا صلاة اثنين عن حنبها ، وثالث خلفها عصافها .

وفي « مسند الامام احمد » : كان الله يجمل الرحال قدام الفلهان، والفلمان خلف الفلمان .

ولاً بي داود عن أبي مالك الاشعري رضي الله عنه : ألا أحدثكم بصلاة النبي مَنْ الله عنه : ألا أحدثكم بصلاة النبي مَنْ الله عنه : قال : فأقام الصلام ،وصف الرحال ، وصف خلفهم الغامان ، ثم صلى بهم ، فذكر صلاته .

الثاني: يسن للامام أن يسوي الصفوف بمحاذاة المناكب والأكتب، دون أطراف الاصابع، فيلتفت عن يمينه قائلاً: اعتدلوا وسووا صفو فكم .

وفي د المغني ، للامام الموفق وغيره : يقول : استووا رحمكم الله تعالى ، وعن بساره كذلك ؛ لائن تسوية الصف من تمام الصلاة .

قال الامام أخمد رضي الله عنه: ينبغي أن تقام الصفوف قبل أن يمدخل الامام، ويسن أن يمكل الأول فالأول، وتراص المأمومين، وسد خلل الفنفوف، فلو ترك القادر الصف الأول فالأول، كره، وظاهر كلام علماؤنا يحافظ على الصف الأول وإن فاته ركمة ، لا إن خاف فوت الجاعة، وكما قرب من الامام فهو أفضل، وكذا قرب الافضل، وقرب الصف من الامام أفضل، وللا فضل، وقرب الصف من الامام أفضل، وللا فضل تأخير المفضول، كالصبي لا البالغ، والصلاة مكانه، لأن أبيتاً رضي الله عنه نحسى قيس بن عباد وقام مكانه؛ فلما صلى قال: يا بني لايسوؤك الله، فاني لم آتك الذي أتيت بجهالة، ولكن رسول الله والله والله والوالى الصف الذي يلمني ، وإني نظرت في وجوه القوم فعرفهم غيرك، رواه الامام أحمد، والنسائي باسناد حيد.

الثالث: الصف الأول ما يقطمه المنبر وفاقاً ، يمني أول صف يلي الامام سواء قطمه المنبر أو لا ، وقيل: أول صف قام بلي الامام لا ما تخلله شيء فقطمه ، كنبر ومقصورة ، وقيل: المراد به من يسبق الى الصلاة ، ولو صلى آخر الصفوف، قاله ابن عبد البر .

قال النووي: القول الأول هو الصحيح، وبه صرح المحققون، والقولان الا خيران غلط صريح. انتهى.

قال العلماء في الحض على الصف الأول: المسارعة الى خلاص الذمة ، والسبق لدخول المسجد ، والقرب من الامام ، واستماع قراءته ، والتعلم منه ، والفتح عليه ، والتبليع عنه ، والسلامة من اختراق المارة بين بديه ، وسلامة البال من رؤية من يكون قد امه ، وسلامة موضع سجوده من أذيال المصلين .

وفي ﴿ الصحيحين ﴾ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال: « لو يعلم الناس ما في النـــدا، والصف الا ول ، شم لم يجدوا إلا أن يستهموا عليه لاستهموا » .

وروى الامام أحمد باسناد لا بأس به ، والطبراني وغيره ، عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: قال رسول الله على الثاني ؟ قال: « إن الله وملائكته يصلون على الصف الاول » . قالوا: يا رسول الله ، وعلى الثاني ؟ قال: « إن الله وملائكته يصلون على الصف الاول » . قالوا: يارسول الله ، وعلى الثاني ؟ قال: وعلى الثاني . وقال وعلى الثاني ؟ قال : وعلى الثاني . وقال صلى الله عليه وسلم : « سووا صفوفكم ، وحاذوا بين منا كبكم ، ولينوا في أيدي إخوانكم ، وسدوا الخلل ، فان الشيطان يدخل فيا بينكم عنزلة الحذف » . يعني أولاد الضأن الصغار .

والحذف: بالحاء المهملة والذال الممجمة مفتوحتين وبعدها فاء.

وفي دابن ماجة ، و د النسائي ، و د صحيح ابن خزيمة ، و « الحاكم و صححه » ، عن المرباض بن سارية رضي الله عنه أن رسول الله وسيعيد : كان يستغفر للصف المقدم ثلاثاً ، وللثاني مرة .

ولفظ النسائي ، كابن حبان : كان يصلي على الصف الاول مرتبين . وفي لفظ : كان يصلي على الصف المقدم ثلاثاً ، وعلى الثاني واحدة .

وروى الامام أحمد باسناد جيد ، عن النمان بن بشير رضي الله عنها ،قال: سمت رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم يقول: ﴿ إِنَّ الله وملائكته يصلون على الصف الأول ، أو الصفوف الأول ، .

الرابع: تسوية الصف من عام الصلاة ، كما في والصحيحين، من حديث أنس مرفوعاً ، و الفظه : قال صلى الله عليه وسلم : «سووا صفو فكم ، فان تسوية الصف من عام الصلاة » .

وفي رواية البخاري: « فات تسوية الصفوف من إقامة الصلاة » . وقد ترجم البخاري في « صحيحه » باب إثم من لم يتم الصفوف .

قال ابن رشد المالي : أورد فيه حديث أنس : ما أنكرت شيئا إلا أنكم لا تقيمون الصفوف ، يشير الى حديث بشير بن يسار ، عن أنس بن مالك رضي المه عنه ما أنكرت منا منذ يوم عهدت رسول الله والله والله عنه المناه عنه ما أنكرت منا منذ يوم عهدت رسول الله والله والله على عنه ما أنكرت منا منذ يوم عهدت رسول الله والله والله والله على على المناه المناه ، فلا يدل ذلك على حصول الاثم .

والمراد باقامة الصفوف و تسويتها ؟ اعتدال القائمين بها على سمت واحد ؟ وراد بها أيضاً سدد الحلل الذي في الصف ، وقد أو جبها بمضهم ، ومع القول بأن التسوية واحبة ؟ فصلاة من خالف ولم يستو صحيحة ؟ لاختلاف الجهتين ، ويؤيد ذلك أن أنساً مع إنكاره عليهم لم يأمرهم باعادة الصلاة ، وأفرط ابن حزم الظاهري فجزم بالبطلان ، ورد عليه بأنه خرق للاجماع ؟ فقد نقل بمضهم الاجماع على عدم الوجوب ، ونوزع مدعي الاجماع عما صح عن عمر أنه ضرب قدم أبي عثمان النهدي لاقامة الصف ، و عما صح عن سويد بن عقلة قال : كان بلال يسوي منا كبنا ، ويضرب أقدامنا في الصلاة ، و بأن عمر و بلالاً ما كانا بضربان أحداً على ترك غير الواجب ، وفيه نظر ؟ لحواز أنها كانا بريان التعزير على ترك السنة ، والله أعلى .

### الحديث الثاني والعشرون

ابو بكر بالحناء والكتم ، وخضب عمر بالحناء .

قال رضي الله عنه : ( ثنا معتمر ) بن سلمان التيمي ( عن حميد ) الطويل ( عن أنس ) بن مالك رضي الله عنه ( قال : لم يكن في ) شعر ( رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم و ) شعر ( لحيته ) الشريفة ( عشرون شعرة بيضاء ) .

اعلم ان الناس تكلموا على شيبه صلى الله عليه وسلم ، وبينوا ما هو الصحيح من ذلك ، وقد ورد في ذلك عدة أخبار . فأخرج الترمذي في « الشمائل النبوية » عن ابن أمير المؤمنين عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنها ، قال : كان شيبه صلى الله عليه وسلم نحو عشرين شعرة بيضا، في مقدمه . ورواه ابن ماجه في « سننه » .

وفي رواية ابن سعد: لم يبلغ ما في لحيته والمالية عنه عشرين شعرة . وفي رواية ابن سعد: لم يبلغ ما في لحيته والله عنه ، وقد سئل ، هل خضب رسول الله والله والله لم ير من الشيب إلا قليلاً . وفي رواية: لم يبلغ ما يخضب ، وذلك لأن العادة أن القليل من الشعر الأبيض إذا بدا في اللحية لم يبادر الى خضبه حتى يكثر ، ومرجع الكثرة والقلة في ذلك الى العرف .

وفي د مسلم » عن عاصم الأحول ، عن ابن سيرين ، عن أنس رضي الله يَ عنه ، هل كان رسول الله ويحلي خضب ؛ قال : لم يبلغ الخضاب ، كان في لحيته شعرات بيض .

وفيه عن "ابت البناني قال: سئل أنس بن مالك رضي الله عنه عن خصابرسول الله ويليه وقال: لو شئت أن أعد شمطات (١) كن "في رأسه فعلت. قال: ولم يختضب. ورواه في « البخاري، وقال: في لحيته بدل رأسه. وفي « مسلم » عنه: إنما كان البياض في عنفقته (٢) ، وفي الصدعين ،

<sup>(</sup>١) الشمط : بفتحتين ، بياض شعر الرأس يخالطه سواد ، والرجل أشمط .

<sup>(</sup>٢) المنفقة : شعرات بين الشفة السفلي والذقن .

والرأس نبذ (١). ورواه « البخاري » إلا أنه لم يدكر المنفقة من حديث أنس، ولا ذكر النبذ.

وفي « مسلم » أيضاً ، عن أبي جحيفة قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه منه بيضاء ، ووضع بعض أصابعه على عنفقته . وجاء في رواية : كان شيبه صلى الله عليه وسلم لا يزيد على عثسر شعرات . وفي رواية : أربع عشرة شعرة . وفي أخرى عشر .

وأخرج البخاري في وصحيحه ، عن جرير بن عثمان أنه سأل عبد الله ابس صاحب الذي على الله عند الله هذا أن شيبه على قال : كان في عنفقته شعرات بيض . فمقتضى حديث عبد الله هذا أن شيبه على الله عنفقته سبع عشرة . وروي أيضاً عن ثابت ، عن أنس قال : ما كان في رأس رسول الله الله عشرة . وروي أيضاً عن ثابت ، عن أنس قال : ما كان في رأس رسول الله الله ولحيته إلا سبع عشرة ، أو ثمان عشرة . وروى ابن حيثمة عن أنس قال : لم يكن في لحية رسول الله عشرة . يكن في لحية رسول الله ولله عشرة . وروى الحاكم من طريق عبد الله بن محمد بن عقيل ، عن أنس قال : لو عددت وروى الحاكم من طريق عبد الله بن محمد بن عقيل ، عن أنس قال : لو عددت ما أقبل من شيبه ولي في وأسه و لحيته بما كنت أزيدهن على إحدى عشرة . وقد جمع البدر الميني في و شرح البخاري » بين الروايات بأنها تدل على أن شعراته البيض لم تبلغ عشر بن شعرة . والرواية الاخرى توضح أن ما دون المشر بن كان سبع عشرة ، فتكون المشرة على عنفقته والزائد عليها في بقية لحيته لأنه قال : لم يكن في لحية رسول الله ويسم عنفقة ؛ محديث عبد الله بن بسر ، والبقية بالأحاديث الأخر في بقية لحيته . وحاصل ما اعتمده \_ الهيره \_ أنها سبع عشرة شعرة ، منها الأخر في بقية لحيته . وحاصل ما اعتمده \_ الهيره \_ أنها سبع عشرة شعرة شعرة ، منها الأخر في بقية لحيته . وحاصل ما اعتمده \_ الهيره \_ أنها سبع عشرة شعرة شعرة ، منها الأخر في بقية لحيته . وحاصل ما اعتمده \_ الهيره \_ أنها سبع عشرة شعرة ، منها الأخر في بقية لحيته . وحاصل ما اعتمده \_ الهيره \_ أنها سبع عشرة شعرة ، منها الأخر في بقية لحيته . وحاصل ما اعتمده \_ الهيره \_ أنها سبع عشرة شعرة ، منها المنهم ، منها المنهم ، منها المنهم ، منها وي بقية لحيته . وحاصل ما اعتمده \_ الهيره \_ أنها سبع عشرة شعرة ، منها وي بقية لحيته . وحاصل ما اعتمده \_ الهيره \_ أنها سبع عشرة شعرة ، منها وي بقية لحيته . وحاصل ما اعتمده \_ الهيره \_ أنها سبع عشرة شعرة ، منها وي بقية لحيته . وحاصل ما اعتمده \_ الهيره \_ أنها سبع عشرة شعرة ، منها وي بقية لحيته . وحاصل ما اعتمده \_ الهيره \_ أنها سبع عشرة شعرة ، منها وي بقية لحيته . وحاصل ما اعتمده \_ الهيره ـ أنها سبع عشرة شعرة . منها و المعرف الميرة بيرون الميرة بيرون الميرون المير

<sup>(</sup>١) أي شيء يسير من الشيب .

عشرة على المنفقة، وسبعه في بقية لحيته . وإذا كانشيبه والمنفقة وسبعه في بقية لحيته . وإذا كانشيبه والقلة في مكثر ، ومرجع الكثرة والقلة في ذلك الى المرف .

(و)لكن (خضب أبو بكر)الصديق رضيالله عنه (بالحنيَّاء) بالمد والتشديد شجر معروف \_ وهو جمع، واحده حنيَّاءة ، وقال الفرا: جمع الحناء: حِنيَّان \_ بالكسر \_ يقال: حنيَّات رأسي \_ مهموزاً \_ وحنيَّاه تحنيئاً وتحنئة .

واليسُرَّناً بضم التحتية و فتح الراء ممدودة يقال: يرنا ، أي صبغ باليسُرناء؛ وهو الحناء ، وهو نبت كالسدر ببلاد العرب \_ بالعين المهملة \_ وهو كثير معروف ببلاد مصر وغيرها ، ورقه شبيه بورق الآس ، يؤخذ في كل عام مرتين، وأصله يسمى البلند \_ كسمند \_ و نوره أبيض . وإذا أطلقت الفاغية ، فالمراد زهره ، والحناء ، فورقه ، وليس لعيدانه نفع . وأجوده الخالص الحديث ، وتبطل قوته بعد أربع سنين . ولا يمكن سحقه بدون الرمل ، فينبغي ترويقه عند استماله ، وليس في المخضبات أكثر سريانا منه ؟ إذا خضبت به الرجل أو اليد اشتدت حمرة البول بعد عشرة درج ، فبذلك يطرد الحرارة ، و بفتح السدد ، وهو يصلح الشعر خصوصاً بالكسفرة (١) والزفت .

فائدة: نقل الامام ابن القيم في «الهدي» وابن مفلح في « الآداب الكهرى» وسبط ابن الموصفي في «الروضة الفناء في منافع الحناء» وغيرهم: ان الحناء إذا خضب به أسفل الرجلين أول خروج الجدري؟ أمن على المينين منه. وقال داود الانطاكي في « تذكرته في الطب »: إن الحناء إذا جمل عاء الورد ويسير المصفر والزعفران ، ولطخ به أسفل الرجلين عند مبادىء الجدري ؛ حفظ المين منه.

( والكنم ) بفتح الكاف والناء المشددة ، والمشهور التخفيف كما في ، نهاية ابن الأثير» \_ و هو : نبت يخلط مع الوسمة ويصبغ به الشعر ، وقيل : هو الوسمة . (١) كذا في الاصلوفي «القاموس»: الكزيرة: من الابازير، والكسبرة : نبات الجلجان.

قال في « النهاية » : ويشبه أن يقال : استعمال الكتم مفرداً من الحناء ، قال : لأن الحناء إذا خضب به مع الكتم جاء أسود ، وقد صح النهي عن السواد . قال : فلمل الحديث بالحناء أو الكتم على التخيير ، ولكن الروايات على اختلافها بالحناء والكتم . انتهى .

وفي « القاموس » : الكتم محركة \_ والكتمان \_ بالضم \_ نبت مخلط بالحناء ، ويخضب به الشعر ، فيبقى لونه . قال : وأصله إذا طبخ بالماء كان منه مداداً للكتابة . وفي « لغة الاقناع » للشيخ موسى الحجاوي : الكتم \_ بفتحتين \_ نبت فيه حمرة ، مخلط بالوسمة و يختضب به للسواد ، وقدقيل : هو الوسمة . وفي « كتب الطب » : انه نبات الحبال ، ورقه كورق الآس ، يخضب به مدقوقا ، وله ثمر قدر الفلفل ويسود إذا نصح ، وقد يعتصر منه دهن يستصبح به في البوادي . انتهى . ففي هذا ما يدل على خلاف ما في « النهاية » كما هو مشاهد معلوم ؛ فالصديق الأعظم كان ما يدل على خلاف ما في « النهاية » كما هو مشاهد معلوم ؛ فالصديق الأعظم كان يخضب بالحناء والكتم معاً . قال في « الفتح » : والكتم نبات باليمن محرج الصبغ ، أسود عميل الى الحمرة ، وصبغ الحناء أحمر ، فالصبغ بها معاً محرج بين السواد والحمرة . انتهى .

(وخضب) أمير المؤمنين (عمر) بن الخضاب رضي الله عنه (بالحناء) وحده من غير كتم . وفي «صحيح مسلم » من حديث أنس رضي الله عنه قال : اختضب أبو بكر بالحناء والكتم ، واختضب عمر بالحناء بحتا ، قال في « الفتح » قوله : بحتا \_ عوحدة مفتوحة وحاء مهملة ساكنة بعدها مثناة \_ أي صرفا .فهذا يشعر بأن أبا بكر كان مجمع بين الحناء والكتم دائماً .

قوله:أشمط: أي شعره بياض وسواد، وثوب أشمط: ملونبالبياض والسواد. وقول أنس في الحديث الذي تقدم آنفاً: لو شئت أن أعدشمطات لحيته ، يعني النبي صلى الله عليه وسلم ، أي لفعلت. المراد بالشمطات: الشعرات التي ظهر فيهن البياض ، فكأن الشعرة البيضاء مع ما يجاورها من شعرة سوداء ثوب أشمط.

وقوله: حتى قنا لونها، أي احمر. يقال: قنا لونها يقنو قنوا وهو أحمر قانىء، قال في « القاموس »: صوابه بالهمز، ووهم الجوهري في جمله إياه من المقصور. يقال: قنأ \_ كمنع \_ قنوأ، اشتدت حمرته.

#### تنهان

الأول: اختلف العلماء في حضائه وسلم؟ وعدمه ؛ لاختلاف الاحاديث الواردة عن الصحابة رضي الله عنهم ؛ في «الصحيحين» عن أنس رضي الله عنه وقد سأله ابن سير بن أخضب النبي صلى الله عليه وسلم ؟ قال: لم يبلغ من الشيب إلا قليلا. وفي رواية: لم يبلغ ما مخضب. وفي لفظ عند الترمذي في «الشائل»: لم يبلغ ذلك إنما كانشيبا. وفي لفظ: شيئاً ، أي يسيراً في صدغيه. وفي لفظ في «الصحيحين» من حديثه أيضاً : لو شئت أن أعد شمطات لحيته ، أي لفعلت، أو لعددتها. زاد مسلم: ولم يخضب عليلية . وفي « البخاري ومسلم » أيضاً ، عن أنس أيضاً رضي رسول الله عنهقال: يكره أن ينتف الرجل الشورة الميضاء من رأسه و لحيته. قال: ولم مخضب رسول الله وسلمية أنس ، ولا النبذ. وفي « مسلم » عن أنس ولم يذكر البخاري العنفقة من حديث أنس ، ولا النبذ. وفي « مسلم » عن أنس أيضاً : وسئل عن شيب رسول الله وسيلية ، قال: ماشانه الله ببيضاء ونحوه ، أي المؤدي الى الشين : المستفاد من قوله : ماشانه الله ، أي بلحية بيضاء ونحوه ، أي المؤدي الى الشين : عسنه . وفي لفظ : ماشانه الله ، أي بلحية بيضاء ونحوه ، أي لم يغير شيبه شيئاً من حسنه . وفي لفظ : ماشانه الله ، أي بلحية بيضاء ونحوه ، أي لم يغير شيبه شيئاً من حسنه . وفي لفظ : ماشانه الشه ، أي بلحية بيضاء ونحوه ، أي

<sup>(</sup>١) أي شيء يسير من الشيب .

فهذه الاخبار تدل صريحاً وظاهراً ومفهوماً على أنه عليه لله عضب. وروى الترمذي في « الشهائل النبوية » من حديث أبي رمثة رضي الله عنه : ورأيت الشيب – أي من لحية رسول الله عليه الحمر . فيحتمل ان احمراره لقربه من البياض ؟ فان الشعر اذا قرب شيب\_ ه ضرب الى الحرة ، أو بسبب الخضاب، وهو المناسب لذكره في باب الخضاب. قال الترمذي: هذا أحسن شييء روي في هذا الباب ، وأفسر ، أي أكشف وأبين ، لأن الروايات الصحيحة أن النبي عَلَيْنَ لَمْ يَبْلُغُ الشَّيْبِ انتهى كلام الترمذي. وروي في « الشَّائِلُ ، أيضاً : سئل أبو هريرة رضي الله عنه : هل خضب رسول الله مايكية ؟ قال : نمم . قال الترمذي: وروى أبو عوانة عن أم سلمة \_ قلت: وكانالترمذي أشار بهذا الى مافي « الصحيحين » وغيرها من حديث عبد الله من موهب - قال: « دخلت على أم سلمة رضي الله عنها ، فأخرجت شمراً من شمر رسولالله والله عنها ، هذا إ لفظ البخاري. وزاد ابن ماجة والامام أحمد: بالحناء والكتم. وفي رواية: كان مع أم سلمة من شمر لحية النبي عليه مخضوباً . وفي لفظ : إن أم سلمة أرته شمر رسول الله عليات أحمر . وهو في « الصحيحين ، وغيرها . عن عبان بن عبد الله ابن مو هب قال: أرسلني أهلي الى أم سلمة بقد حمن ماء فيه شدر من شعر النبي منتها وكان اذا أصاب الانسان عين أو شيىء بعث اليها المخضبة ، يمني إناء من الأواني . قال: فاطلعت في الجلحل \_ أي محيمين مضمومتين بينها لام وآخره أخرى: شييء شبه الجرس \_ قال: فرأيت شعرات حمراً . وفي رواية: مخضوباً . قال الاسماعيلي: ليس في هذا أن النبي عَلَيْكُ هُو الذي خضبه ؟ بل محتمل أن يكون احمر بعده لما خالطه من طيب فيه صفرة ، فغلبت به الصفرة . قال : فان كان كذلك ، وإلا فحديث أنس أن الني ملك له يخضب أصح . كذا قال . والذي أبداه احتمالاً ؛ رواه مسلم موصولاً عن أنس بن مالك رضى الله عنــه : بأن شعر النبي صلى الله عليه وسلم إنما احمر من الطيب .

قال في « الفتح » : وكثير من الشعور التي تنفصل عن الجسد ، اذا طال المهد يؤول سوادها الى الحمرة . وما جنح الاسماعيلي اليه من السرجيح خلاف ماجمع به الطبري، وحاصله: ان من جزم بأنه خضب ، كما في ظاهر حديث أمسلمة وحديث ابن عمر رضي الله عنها أنه خضب بالصفرة ، وحديث أبي هريرة المتقدم ، وكذا مارواه الترمذي في « الشائل » من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه أنه قال : رأيت شمر رسول الله صلى الله عليه وسلم مخضو باً . حكى ماشاهده ، وكان ذلك في بعض الاحيان ، ومن نفى ذلك \_ كأنس فيا تقدم \_ فهو محمول على الأكثر الأغلب من حاله صلى الله عليه وسلم .

وقد أخرج الامام أحمد ، ومسلم ، والترمذي ، والنسائي من حديث جابر ان سمرة رضي الله عنه قال : ما كان في رأس النبي صلى الله عليه وسلم ولحيته من الشيب إلا شعرات ، كان إذا ادهن واراهن الدهن . قال في و الفتح ، فيحتمل أن يكون الذين أثبتوا الخصاب شاهدوا الشعر الابيض ، ثم لما واراه الدهن ظنوا انه خضبه . ولا يخفى أن رواية و الشائل » عن أنس أنه رأى شعر النبي صلى الله عليه وسلم تخضو با ، تخالف بظاهرها مافي و الصحيح بين وغيرها وما تقدمه في والشائل » بأنه صلى الله عليه وسلم لم يخضب ، فاما أن يحكم بشذوذها أو تحمل على مارواه الدار قطني في : «رحال مالك وغرائبه »من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : لما مات النبي صلى الله عليه وسلم ، خضب من كان عند شيى عمن شعره ليكون أبقى لها . فيحمل على أن شعراته المطهرة كانت عند فرآه أنس كذلك ، هذا ، وقد أنكر الامام احمد رضي الله عنها أبو طلحة أو زوجته ، فرآه أنس كذلك ، هذا ، وقد أنكر الامام احمد رضي الله عنها عند أبي داود رائي النه على ان يلبس النعال السبتية ، ويصفر

لحيته بالورس والزعفران. قال نافع: وكان ابن عمر يفمل ذلك. قال ابن مفلح: حديث حسن. وقال أبو مالك الأشجعي عن أبيه: كان خضابنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالورس والزعفران. رواه الامام احمد.

وروى الامام أحمد من حديث أبي رمشة رضي الله عنه قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يخضب بالحنا، والكتم، وكان شعره يبلغ كتفيه أو منكبيه. وفي لفظ للامام احمد والنسائي وأبي داود: أتيت النبي صلى الله عليه وسلم مع أبي وله لة بها ردع من حنا، قوله: ردع - بالمين المهملة - أي لطخ، يقال: به ردع من دمأو زعفران، كذا في و منتقى الأحكام، الامام مجدالدين بن تيمية. وفي رواية ذكرها الترمذي في و الشائل، : ردغ - بفتح الرا، وسكون الدال المهملة فنين معجمة - وفي والقاموس، : إنه جمع ردغة - بالتحريك أو التسكين - وهو الوحل الشديد. وروي: ردع - بالمهملة قال القاري في وقال جماعة : هو بالمهملة الصبغ، وبالمجمة الطيب الكثير. قال : وفي بمضنسخ وقال جماعة : هو بالمهملة الصبغ، وبالمجمة الطيب الكثير. قال : وفي بمضنسخ والشائل، المهملة المنافل، بين هارون شيخ الترمذي، ووافق الامام مالك ألمجمة والمهملة ، من إبراهيم بن هارون شيخ الترمذي، ووافق الامام مالك أنساً في إنكار الحضاب.

قال الامام النووي: والختار انه ملك خضب في وقت ؟ لما دلت عليه الاحاديث ولا يمكن تركها ولا تأويلها ، وتركه وليك في معظم الاوقات ؟ فأخبر كل عارأى وهو صادق.

الثاني: اختلف أهل العلم سلفاً وخلفاً في الخضاب، هل هو مسنون مندوب اليه، أولا ؟

قال علماؤنا: يسن خضاب الشيب بالحناء والكتم، ولا بأس بورس

وزعفران ، ويكره بسواد . فان حصل بالخضاب تدايس في بيع أو نكاح ؛ حرم . قال في « الفروع» : و مختضب . و نقل ابن ها بيء عن الامام أحمد : كأنه فرض . وقال الامام أحمد : اختضب ولو مره ، وقال : ما أحب لا حد إلا أن يفير . الشيب ، ولا يتشبه بأهل الكتاب . وقال الامام الحجد في « الحرر » وغيره : خضابه بفير سواد من حمرة وصفرة سنة ، نص عليه الامام أحمد وفاقاً للامام الشاف عي . ويكره بسواد وفاقا ، نص عليه . وفي « المستوعب » للسامري ، و « الفنية » للسيخ عبد القادر ، و « التلخيص » وغيرها : في غير حرب ، ولا يحرم ، وهو متجه ، وللشافهية خلاف .

قال الحافظ ابن حجر في « الفتح »: من العلماء من رخص فيه في الحضاب بالسواد في الجهاد ، ومنهم من رخص فيه مطلقاً ، قال : وقد رخص فيه كراهته ، وجنح النووي الى أنها كراهية تحريم ، قال : وقد رخص فيه طائفة من السلف ، منهم: سعد بن أبي وقاص، وعقبة بن عامر، والحسن والحسين، وجرير ، وغير واحد من الصحابة رضي الله عنهم ، واختاره ابن أبي عاصم في كتاب «الحضاب» له. قلت : وكذا الحافظ ابن الجوزي . وأجاب ابن أبي عاصم عن حديث ابن عباس رفعه : « يكون قوم يخضبون بالسواد كحواصل الحام ، كن حديث ابن عباس رفعه : « يكون قوم يخضبون بالسواد كحواصل الحام ، لا يجدون ربح الجنة » وفي لفظ : « لا يريحون رائحية الجنة » رواه أبو داود ، والنسائي ، وابن حبان في « صحيحه » ، والحاكم وقال : صحيح الاسناد . قال في « الآداب » اسناده حيد \_ بأنه لادلالة فيه على كراهة الخضاب بالسواد ، بل في « الآداب » اسناده حيد \_ بأنه لادلالة فيه على كراهة الخضاب بالسواد ، بأنه في حق من صار شيب رأسه مستشنما ، ولا يطرد ذلك في حق كل أحد.

قال في ﴿ الفتح ، : ويشهد إلا قاله النَّ أبي عاصم ، ما أخرجه عن ابن شهاب

ومن العلماء من فرق في ذلك بين الرجل والمرأة ؟ فأجازه لها دون الرجل ، رضي الله عنه ، عن النبي منتقلية : ﴿ إِنَّ البَّهُو دُ وَالْنَصَارَى لَا يُصِّبِّغُونَ فَخَالْفُوهُ م وللامام أحمد بسند حسن عن أبي أمامة رضى الله عنه قــال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على مشيخة من الانصار بيض لحام، فقال: ﴿ يَا مَعْشُرُ الْأَنْصَارِ! حمروا أو صفروا وخالفوا أهل الكتاب، وأخرج الطبراني في «الاوسط» نحوه من حديث أنس. وفي « كبير الطبراني ، من حديث عتبة ابن عبد الله رضى الله عنه : كان رسول الله عليه يأمر بتغيير الشعر مخالفة الاعاجم. وفي « النسائي » من حديث ابن عمر رضي الله عنها رفعه : « غيروا الشيب ولا تشهوا بالهود ، ورجاله ثقات ، وأخرجه الطبراني في « الاوسط ، من حديث عائشة ، وزاد: « والنصاري » وروى الامام أحمد وأصحاب « السنن » من حديث أبي ذر رضى الله عنه قال: قال رسول الله والله عليه : « إن أحسن ما غيرتم به الشيب الحناء والكتم، وقد قيل للامام أحمد رضي الله عنه: ما نستحي نخضب فقال: سبحان الله! سنة رسول الله مَلِيَّاللَّهُ ، وإني لأرى الشيخ المخضوب فأفرح به . وفي ﴿ الفتح ﴾ للحافظ ابن حجر : نقل عن الامام أحمد أنه \_ أي الخضاب\_ يجب. وعنه: مجب ولو مرة. وعنه: لا أحب الأحد أن يترك الخضاب ويتشبه بأهل الكتاب. انتهى. والله أعلم.

### الحديث ألثالث والعشرون

النبي عن ال

قال رضي الله عنه : (ثنا معتمر ) بن سليان التيمي (عن حميد) الطويل (عن أنس) بن ما لك رضي الله عنه (عن النبي على الله عنه (قال : إذا سقطت لقمة أحدكم) معشر الأمة (فليأخذها) من الموضع الذي سقطت اللهمة فيه ؟ إذا لم تقع على موضع نجس ؟ فانها تتنجس اذا كان ثم رطوبة ، وحينمذ لا بدمن غسلها . عايزيل النجاسة عنها ، إن أمكن . فان تمذر ؟ أطعمها نحو هرة (فليمسح) عسلها . عايزيل النجاسة عنها ، إن أمكن . فان تمذر ؟ أطعمها نحو هرة (فليمسح) و بفتح الفاء ، وسكون اللام ، وفتح الفاء المثناة من تحت فم ساكنه من مسح . وفي رواية : فليمط بضم الهاء - أي ينحي (ما) را (بها) أي بتلك اللهمة (من الا دي) من نحو تراب ، وليا كلها (ولا يدعها) أي يتركها اللهمة (من الا دي) كأنه لما تركها أطاع الشيطان في ذلك ، وأضاع نعمة الله .

والقصد بذلك ؟ ذم حال التارك ، وتنبيه على تحصيل نقيض غرض الشيطان واستحقاره . والحديث رواه الامام أحمد ، ومسلم ، والنسائي ، وابن ماجة ، من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنها ، وزاد فيه : « ولا يمسح يده بالمنديل ، حتى يلمقها أو يُلمقها ؟ فانه لا يدري في أي طمامه البركة ، قوله : يلمقها الاولى – بفتح المثناة التحية – من لمق ، والثانية – بضمها – من ألمق ، أي يلمقها غيره . وزاد فيه النسائي من هذا الوجه : « ولا يرفع الصحفة حتى يَلمقها أو يُلملقها » ،

وللامام أحمد من حديث ابن غمر نحوه بسند صحيح ، ولمسلم نحوه من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه ، لكن رواه عن محمد بن حاتم وأبي بكر بن نافع العبدي ، قالا: حدثنا بهز ،حدثنا حهاد بن سلمة ، ثنا ثابت،عن أنسرضي الله عنه ؛ أن رسول الله ويسلمه كان اذا أكل طعاماً لعق أصابعه الثلاث . قال : وقال : و إذا سقطت لقمة أحدكم فليمط عنها الاذي وليأكلها ولا بدعها للشيطان ، وأمر نا أن نسلت ١١ القصعة ؛ قال : و فانكم لا تدرون في أي طعامكم البركة ، وأخر جه مسلم أيضاً بنحوه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

قال ابن دقيق العيد: جاءت علة هذا \_ أي أخذ اللقمة وعدم تركها للشيطان \_ مبينة في بعض الروايات: انه لا مدري في أي طعامه الـ بركة ، وقال عياض: إنما أمر بذلك لئلا يتهاون بقليل الطعام . قال النووي: معنى قوله: في أي طعامه البركة ، أن الطعام الذي يحضر الانسان فيه بركة ، لا يدري أن تلك البركة فيما أكل، أو فيما بتي على أصابعه ،أو فيما بتي في أسفل القصعة ، أو في اللقمة الساقطة ؛ فينبغي أن يحافظ على هذا كله ، لتحصيل البركة ، وقد وقع عند مسلم في رواية أبي سفيان عن جابر في أول الحديث: « إن الشيطان يحضر أحدكم عند كل شيء من شأنه ، حتى يحضره عند طعامه . فاذا سقطت من أحدكم اللقمة فليمط ما كان بها من أذى ثم ليأ كلها ولا يدعها للشيطان » .

(قوله) في حديث مسلم: وأمرنا أن نسلت القصعة. قال الخطابي: السلت: تتبع ما يبقى في القصعة، وهي الصحفة، والمراد الاناء الذي فيه الطعام. قال النووي: والمراد بالبركة ما يحصل به التفذية ، وتسلم عاقبته من الأذى ، ويقوي على الطاعة ، والعلم عند الله. وفي الحديث: المحافظة على عدم إهمال شيء من فضل الله ، كالمأكول والمشروب وإن كان تافهاً حقيراً في العرف.

وفي رحديث مسلم ، رد على من كره لعق الا صابع استقداراً. نعم ،

<sup>(</sup>١) أي نمسح .

يحصل ذلك لو فعله في أثناء الأكل، لأنه يعيد أصابعه في الطعام وعلمها آثر ريقة. قال الخطابي: عاب قوم أفسد عقلهم الترفه ، فزعموا أن لعق الاصابع مستقبح ، كأنهم لم يعلموا أن الطعال الذي لعق بالانصابع أو الصحفة جزئ من أجزاء ما أكلوه ، وإذا لم يكن سائر أجزائه مستقذراً ؛ لم يكن الجزء اليسير منه مستقذراً ، لم يكن الجزء اليسير منه في: أن لا بأس بذلك أكثر من مصيه أصابعه بباطن شفتيه . ولا يشكعاقل في: أن لا بأس بذلك ؛ فقد عضمض الانسان فيدخل أصبعه في فيه ، فيدلك أسنانه وباطن همه ، ثم لم يقل أحد: ان ذلك قذارة أو سوء أدب . وقال ابن القيم في «الحمدي » : كان الذي صفيحة إذا فرغ من طعامه لعق أصابعه ، ولم تكن لهم مناديل يمسحون بها أيديهم . قال : ولم تكن عادتهم غسل أيديهم كل أكلوا . فال : ولا عبرة بكراهة الجهال للعق الانصاب استقذاراً . فعم ، لو كان ذلك في أثناء الأكل فينبغي اجتنابه ، لائنه يعيد أصابعه ، وعليها أثر ريقه .انتهى .

فائدة: وقع في حديث كعب بن عجرة عند الطبراني في « الاوسط» صفة لمق الاصابع ، ولفظه: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل بأصابعه الثلاث: بالابهام ، والتي تليها ، والوسطى . ثم رأيته يلمق أصابعه الثلاث قبل أن يسحها: الوسطى ، ثم التي تليها ، ثم الابهام . قال الزين العراقي في « شــسرح الترمذي » : كأن السر فيه أن الوسطى أكثر تلويثاً ؛ لائها أطول ، فيمقى فيها من الطعام أكثر من غيرها ، ولانها لطولها أول ما ينزل في الطعام . و يحتمل أن الذي يلمق يكون بطن كفه الى جهة وجهه ؛ فاذا ابتــدأ بالوسطى انتقل الى السبابة على جهة يمينه ، وكذلك الابهام . انتهى . وفي هذا الأخير تأمل لا يخفى .

تتمسة: روى ابن ماجة في «سننه» والحكيم الترمذي عن أم المؤمنين عائشة الصديقة رضي الله عنها قالت: دخل على رسول الله والله البيت، فرأى كسرة ملقاة، فأخذها فمسحها، ثم أكلها وقال: «يا عائشة! أحسني جوار نمم الله فانها ما نفرت عن قوم فمادت إليهم».

# الحديث الموابع والعشرون

قال رضي الله عنه: (ثنا معتمر) بن سليان التيمي (عن حميد) العلويل عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (قال: حجم أبو طيبة) - بفتح الطاء، وسكون اليا، التحتية، وبالباء الموحدة - اسمه نافع الحجام مولى محييصة - بضم الميم، وفتح الحاء المهملة، وتشديد الياء التحتية مسكورة، فصاد مهملة - ابن مسمود الانصاري، صحابي معروف. وقيل: اسمه دينار، وقيل: ميسرة، (رسول الله والمنتقلية) - بالنصب مفعول حجم - وفي رواية في والصحيحين، عن أنس: أنه سئل عن أجر الحجام فقال: احتجم رسول الله والمنتقلية، حجمه أبو طيبة (وأعطاه) رسول الله والمنتقلية (صاعاً). وفي «الصحيحين»: فأمر له بصاعين (من طعام)، وفي بعض طرق البخاري: بصاع وفيها عن أنس رضي الله عنه قال: دعا رسول الله والمراد بالطعام في هذا الحديث: التمر.

والحجامة بالكسر \_ مشتقة من الحجم وهو المص، والحجام: المصاص، والحجم و الحجم و الحجم و الحجامة \_ ككتابة \_ الحرفة .

وقد احتجم مراراً ، وكان اختلاف الروايات في القدر المدفوع اللحجام بحسب تمدد الحجامة ؛ فتارة كان يأمر له بصاعين ، وأخرى بصاع ، وأخرى بمدين ، بحسب مقتضى الحال . وعند البخاري من طريق شعبة عن حميد : فأمر له بصاع ، أو صاعين ، أو مدين . قال في « الفتح » : الشك من شعبة . وأخرج البخاري أيضاً من طريق مالك عن حميد بلفظ : فأمر له بصاع من تمر ، ولم يشك ، وأفاد تعيين ما في الصاع من الطعام .

(وكلم) على الملكة (أهله) أي مواليه ، كما في رواية البخاري . قال الحافظ ابن حجر في والفتح : مواليه: بنو حارثة على الصحيح ، ومولاه منهم محيصة ابن مسعود . وإنما جمع الموالي وكذا الالهل مجازاً ، كما يقال : بنو فلات قتلوا رجلا ، ويكون القاتل منهم واحداً ، مع أنه لا يبعد أن يكون مشتركاً بين جماعة ، أو المراد مولاه وأتباعه . ( فخففوا عنه ) من خراجه \_ بفتح الحاء المعجمة \_ وهو ما بوظف على المملوك كل بوم ، وكان مقداره صاعبين أو ثلاثة .

ففي حديث ابن عمر رضي الله عنها عند الترمذي في « الشهائل » : أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا حجاماً \_ أي وهو أبو طيبة \_ فحجمه ، فسأله وسلم دعا حجاماً \_ أي وهو أبو طيبة \_ فحجمه ، فسأله وسلم و كم خراجك » ؟ فقال : ثلاثة آصع ، فوضع عنه صاعاً ، وأعطاه أجره . وفي رواية قال : صاعان . قال في « شرح الشهائل » : وهذا هو السبب في الشك الماضي في قدر المدفوع . قال في « الفتح » : في حديث ابن عمر عند شيبان : خراجه كان ثلاثة آصع ، وكذا لا بي يعلى عن جار . فان صح ؛ جمع بينها بأنه كان صاعين وزيادة ، فمن قال : صاعين ؛ النبي الكسر ، ومن قال : ثلاثة ؛ حبره .

#### ت\_تات

في حديث أنس المذكور الاولى: زيادة على ما هنا: وقال صلى الله عليه وسلم: « إن أفضل ما تداويتم به الحجامة ، أو هو من أمثل دوائكم ، انتهى . وفي « موطأ ، مالك : بلغه أن رسول الله وسلم قال : « إن كان دواء يبلغ الداء؟

فان الحجامة تبلغه ». وروى أبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه : أن رسول الله ويتلبخ قال : « إن كان في شيء بما تداويتم به خير فالحجامة ». وأخرج النسائي من حديث أنس : « خير ما تداويتم به الحجامة ». ومن طريق معتمر عن حميد بلفظ : « أفضل ».

قال في و الفتح »: قال أهل المعرفة : الخطاب بذلك لا هل الحجاز ؟ ومن في معناهم من أهل البلاد الحارة ؛ لان دماءهم رقيق . و تميل الى ظاهر الا مدان ؛ لحذب الحرارة الخارجة لها الى سطح البدن . ويؤخذ من هذا أن الخطاب أيضاً لغير الشيوخ ؛ لقلة الحرارة في أبدامهم . وأخرج الطبري بسند صحيح عن ابن سيرين ، قال : إذا بلغ الرجل أربعين سنة لم يحتجم . قال : وذلك أنه يصير من حينتًذ في انتقاص من عمره ، وانحلال من قوى جسده ، فلا ينبغي أن يزيده وهنا باخراج الدم . انتهى . قال في « الفتح » : وهو محمول على من لم تتمين حاجته اليه ، وعلى من لم يمتده ، قال ابن سينا في «أرجوزته » :

ومن يكن تمود الفصادة فلا يكن يقطع تلك المادة

ثم أشار الى أنه يقلل ذلك بالتدريج إلى أن ينقطع حكمه في عشر الهانين انتهى . وفي و شرح الشهائل للقاري ، قال : و فصل بعض أهل الفضل هنا تفصيلا فقال: إنما واظب النبي وسلية على الاحتجام ، وأمر به وبين فضله ، ولم يفتصدولم يأمر به ، مع ان التفصد ركن عظيم في حفظ الصحة الموجودة ، ورد الصحة المفقودة ؛ لأن مزاج بلده يقتضي ذلك ؛ من حيث أن البلاد الحارة تغير الأمزجة تغيراً عجيماً ، كبلاد الزنج والحبشة؛ فانها في غاية الحرارة ، فلهذا تسخن المزاج وتجففه ، وتحرق سائر البدن . وبهذه العلة تجمل الوان أهلها سودا ، وشعورهم الى الجعودة ، وتدقق أسافل أبدانهم ، وتطيل وجوههم ، وتكبر أنوفهم ، وتجحظ الى الجعودة ، وتدقق أسافل أبدانهم ، وتطيل وجوههم ، وتكبر أنوفهم ، وتجحظ

أعينهم ، أي تخرج مقلة العين ، أو تعظمها ، كما « القاموس » . فيخرج مزاج أدمنتهم عن الاعتدال ، فتظهر أفعال النفس الناطقـة فهم من الفرح والطرب وصفاء الأصوات ، والغالب علمهم البلادة لفساد أدمغتهم . قال : وفي مقابلة هـذه البلاد في المزاج بلاد الترك فانها باردة رطبة ، تبرد المزاج وترطبه ، وتجمل ظاهر البدن حاراً شديد الالتهاب؛ لأن الحرارة تميل من ظاهر البدن الى الباطن هرباً من ضدها التي هي برودة الهواء ، كالحال في زمن الشتاء ، فان الحرارة الغريزية عيل الى باطن البدر لبرودة الهواء ، فتحور بذلك الهضم ، و تقل الأمراض ، ولهمه العلة قال بقراط: الأجواف في الشتاء أسخن ماتكون بالطبع، والنوم أطول ما يكون. وقال أيضاً: أسهل ما يكون إحمال الطمام على الأمدان في الشتاء، فلهذا صار الفذاء الفليظ يسهل انهضامه ، كالهرايس ، واللحوم الفلاظ ، والخيز الفطير ، وهذه كلها في الصيف على عكس ماذكر في الشتاء ، لأن الحار الغريزي المصحح للفذاء مائل الى ظاهر المدن بالمجانسة ميل الحنس الى الحنس ؛ فلذلك يفسد الهضم ، وتكثر الامراض . والقصد من هذا أن بلاد الحجاز لما كانتحارة يابسة ، فالحرارة الغريزية بالضرورة تميل الى ظاهر البدن بالمناسبة التي بين مزاجها ومزاج الهواء المحيط بالابدان، فتـــبرد بواطن الابدان، ومهذا السبب بدمنون وكثرة التحلل. واذا كانت الحرارة مائلة من باطن البدن الى ظاهره ، لم محتمل البدن الى الفصد ، لأنه إنما مجذب الدم من أعماق العروق وبواطن الأعضاء ، وإنما تمس الحاجة الى الاحتجام ، لأن الحجامة تجتذب الدم من ظاهر البدن فحسب. فافهم هذه الدقيقة التي أشار الها صاحب الشرع متالية بنور النبوة. وقال الموفق البغدادي الطبيب: الحجامة: تنقى سطح البدن اكثر من الفصد، والفصد لأعماق البدن، والحجامة للصبيان والبلاد الحارة أولى من الفصد، وآمن

غائلة . ولهذا وردت الاحاديث بذكرها دون الفصد ، ولا نالمرب غالباً ما كانت تمرف إلا الحجامة .

وقال الامام المحقق في والهدي ، التحقيق في أمر الفصد والحجامة أنها يختلفان باختلاف الزمانوالمكان والمزاج ؛ فالحجامة في الازمان الحارة والاماكن الحارة التي دم أصحابها في غاية النضج أنفع ، والفصد بالمكس ، ولهدا كانت الحجامة أنفع للصبيان ، ولمن لا يقوى على الفصد . ولهذا قال فقهاؤنا : الحجامة أنفع من الفصد في بلد حار ، وما في معنى الحجامة ، كالتشريط ، والفصد بالمكس والله أعلم .

الثانية: متى تكون الحجامة ؟

قال علماؤنا: كره الامام أحمد رضي الله عنه الحجامة يوم السبت والاربعاء، وتوقف في الجمعة ، نقله حرب وأبو طالب وقال في « الفروع » وفيه خبر متكلم فيه . انتهى . والخبر الذي أشار اليه هو حديث ابن عمر رضي الله عنها عند ابن ماجة رفعه في أثناء حديث ، وفيه : «فاحتجموا على بركة الله تعالى يوم الحيس ، واحتجموا يوم الاثنين والثلاثاء ، واجتنبوا الحجامة يوم الاربعاء والجمعة والسبت والاحد » أخرجه من طريقين ضعيفين ، وله طريق ثالثة ضعيفة أيضاً عند الدارقطني في « الافراد » ، وأخرجه بسند جيد عن ابن عمر موقوفاً ، قاله في « الفتح » . وقال : نقل الخلال عن الامام أحمد انه كره الحجامة في الايام المذكورة ، وإن كان الحديث لم يثبت ، وحكي أن رجلا احتجم يوم الاربعاء فأصابه برص لكونه تهاون بالحديث .

وأخرج أبو داود من حديث أبي بكرة رضي الله عنه أنه كان يكره الحجامه يوم الثلاثاء ، وقال : إن رسول الله عليه قال : « يوم الثلاثاء يوم الدم ، وفيه ساعة لا يرقأ فيها الدم ، وورد في عدد من الشهر أحاديث : منها ما أخرجه

أبو داود من حديث أبي هريرة رفعه : « من احتجم لسبع عشرة ، و تسع عشرة ، و إحدي و عشرين ، كان شفاء من كل دا و هو من رواية سعيد بن عبدالرحمن الجمحي عن سهيل بن أبي صالح ؛ وسعيد و ثقه الأكثر ؛ ولينه بعضهم من قبل حفظه ؛ وله شاهد من حديث ابن عباس رضي الله عنها عند الامام أحمد والترمذي ، ورجاله ثقات ، لكنه معلول . وشاهد آخر من حديث أنس عند ابن ماجه ، وسنده ضعيف . وهو عند الترمذي من و جه آخر عن أنس ؛ لكن من فعله صلى الله عليه وسلم .

قال في « الفتح » : ولكون هذه لم يصحمنها شي ، وال حنبل بن إسحاق : كان الامام أحمد يحتجم ؛ أي وقت هاج به الدم ؛ وأي ساعة كانت ، وعند الأطباء إن أنفع الحجامة ما يقع في الساعة الثانية أو الثالثة ، وأن لا يقع عقب استفراغ من حمام ، أو جماع أو غيرها ، ولا عقب شبع ولا جوع ، قال في « الفتح » : وقد اتفق الأطبا ، على أن الحجامة في النصف الثاني من الشهر ، ثم في الربع الثالث من أرباعه ، أنفع من الحجامة في أوله وآخره ، قال الموفق البغدادي : وذلك أن الأخلاط في أول الشهر وفي آخره تسكن ، فأولى ما يكون الاستفراغ في أثنائه ،

الثالثة : في الموضوع الذي يحتجم الانسان فيه من البدن ؛ وقد احتجم صلى الله عليه وسلم في عدة مواضع من بدنه الشريف .

وقد ورد في فضل الحجامة في الرأس حديث ضعيف أخرجه ابن عدي من طريق عمر بن رباح ، عن عبدالله بن طاووس ، عن أبيه ، عن ابن عباس رضي الله عنها رفعه : « الحجامة في الرأس تنقع من سبع : من الجنون، والجدام ، والبرص، والنعاس، والصداع ، ووجع الضرس، والعين». وعمر متروك ، رماه الفلاس وغيره بالكذب ؛ لكن قال الأطباء : إن الحجامة وسط الرأس نافعة جداً ، وثبت أنه على فعلها . وفي و الصحيحين » من حديث عبد الله بن محينه رضى الله عنه أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم احتجم بلدّحثي جمل من طريق مكة وهو محرم في وسطرأسه قال البخاري، وقال الانصاري: أخبرنا هشام بن حسان، حدثنا عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنها: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم في رأسه.

قوله: بَلَحْنِي جَمَل من طريق مكة ، وقع في بمضالروايات بتثنية لتحْي جَمَل ، وفي بمضها بالافراد ، واللام مفتوحة ، ويجوز كسرها ، وفتح جيم جمل : اسم موضع بطريق مكة ، ذكره البغوي في « معجمه » في اسم المقيق وقال : هي بئر جمل التي وردت في حديث أبي جهم في التيمم . قال ابن وضاح وغيره : هي بقمة معروفة ، وهي عقبة الجحفة على سبعة أميال من السقيا ، وزعم بعضهم أن المراد بلتحي جمل : الآلة التي احتجم بها ، أي احتجم بعظم جمل ، وهو وه ، والأول المعتمد .

وقوله: في وسط رأسه . وهو بفتح السين المهملة . ويجوز تسكينها ، أي متوسطه ، وهو ما فوق اليافوخ فيما بين أعلا القرنين . قال الليث : كانت هذه الحجامة في فأس الرأس ، وأما التي أعلاه فلا ؟ لانها ربا أعمت . وأخرج ابن سعد عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه . أنه وضع يده على المكان الناتي ، من الرأس فوق اليافوخ فقال : هذا موضع محجم رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفي و شرح الشمائل للقاري » : روي في الحجامة في الحيل الذي إذا استلقى الانسان أصابته الارض من رأسه ، أنه صلى الله عليه وسلم قال : و إنها شفا ، من سبمين دا ، » .

وقال ابن سينا: إن الحجامة في القفا تورث النسيان حقاً. ونقله حديثاً ولفظه: « مؤخر الدماغ موضع الحفظ و تضعفه الحجامة ». قال بمض العلماء: إن ثبت هذا الحديث ؛ فهي اعما تضعفه إذا كانت لغير ضرورة ، اما لغلبة الدم فهي نافعة طباً وشرعاً ؛ فانه صلى الله عليه وسلم احتجم في عدة أماكن بحسب

الحاجة . وقد أخرج الامام أحمد عن أنس رضي الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحتجم ثلاثاً : واحدة على كاهله ، وثنتين على الأخدعين .

والكاهل \_بكسر الهاء\_ مابين الكنفين ، وهو مقدم الظهر مما يلي العنق. والاخدعان : عرقان في جانبي العنق .

وروى ابن ماجة عن علي رضوان الله عليه قال: نزل جبريل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم بحجامة الاخدعين والكاهل. وروى أبو داود أنه صلى الله عليه وسلم احتجم في وركه.

قال أهل الطب: حجامة الاخدعين تنفع من أمراض الرأس والوجه ؟ كالاذنين ، والعينين ، والاسنان ، والانف ، والحلق ، وتنوب عن فصد العرق المسمى بالقيفال النافع من علل الرأس والرقبة إذا كثر الدم أو فسد. قالوا: والحجامة على الكاهل تنفع من وجع المنكب ، وتنوب عن فصد الباسليق النافع فصده من حرارة الكبد ، والطحال ، والرئة ، والشوصة ، وذات الجنب ، وسائر الامراض الدموية العارضة من أسفل الركبة الى الورك ، والله تعالى أعلم،

### الحديث الخامس والمشرون

٧٠ – ثنا معتمر ، عن حميد ، عن أنس قال : كان رسول الله عليه من أنم الناس صلاة وأوجزه .

قال رضي الله عنه: (ثنا معتمر) بن سلمان التيمي (عن حميد) الطويل (عن أنس) ابن مالك رضي الله عنه (قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أتم الناس) أي أتم الناس (صلاة وأوجزهم) صلاة مع الاتمام

والايجاز : الخفــــة مع الاقتصاد ، وكلام و جنز : أي خفيف مقتصد .

وفي « الصحيحين » من حديث مسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يوجز في الصلاة ويتم . وفي رواية عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أخف الناس صلاة في تمام . وعنه ، كما في « مسلم » وغيره : ما صليت وراء إمام قط أخف صلاة ، ولا أتم صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم . وروى ابن أبي شيبة من طريق أبي مجلز ، قال : كانوا أي الصحابة رضي الله عنهم ، يتمون ويوجزون ، ويبادرون الوسوسة . فبين الملة في تخفيفهم ، وأما تخفيف النبي صلى الله عليه وسلم فلم يكن لهذه العلة ؟ العلمة في تخفيفهم ، وأما تخفيف النبي صلى الله عليه وسلم فلم يكن لهذه العلة ؟ من بكاء صبي ، ومراعاة حال المأموم .

قال ابن دقيق العيد: التطويل والتخفيف من الأمور الاضافية ، فقد يكون الشيء خفيفاً بالنسبة الى عادة قوم ، طويلا بالنسبة لعادة آخرين .

قال في « الفتح » : وأولى ما أخذ حد التخفيف من الحديث الذي أخر جه أبو داود ، والنسائي ، عن عثمان بن أبي العاص : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : « أنت إمام قومك ، وأقدر القوم بأضعفهم » . إسناده حسن ، وأصله في « مسلم » ولفظه عند مسلم : « أم قومك . فمن أم قوماً فليخفف ؛ فان فيم الكبير ، وإن فيهم الضعيف ، وإن فيهم المريض ، وإن فيهم ذا الحاجة . وإذاصلى أحدكم وحدده فليصل كيف شاء » . وفي « مسلم » أيضاً ، عن عثمان بن أبي العاص ايضاً رضي الله عنه قال : -آخر ما عهد إلي وسول الله صلى الله عليه وسلم العاص ايضاً رضي الله عنه قال : -آخر ما عهد إلي وسول الله صلى الله عليه وسلم رضي الله عنه : ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا أم أحدكم الناس فليخفف ؛ رضي الله عنه : ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا أم أحدكم الناس فليخفف ؛ وأن فيهم الصغير والكبير ، والضعيف، والمريض . وإذا صلى وحده فليصل كيف

شاء » . زاد مسلم في رواية : « وذا الحاجة » وفي أخرى : « الضميف والسقيم » ولم يقل البنخاري الصغير . وفي «الصحيحين» عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال ؛ ما صليت خلف أحد أو جز صلاة من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في عام ، كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم متقاربة . زاد مسلم ؛ وكانت صلاة أبي بكر متقاربة . فلما كان عمر بن الخطاب مد " في صلاة الفجر . قال الملما ، في قوله صلى الله عليه وسلم : « إذا صلى أحدكم للناس فليخفف » وفي لفظ من حديث أبي هربرة مرفوعاً عند البخاري ومسلم وغيرها : « إذا أم أحدكم الناس فليخفف » أي على المأمو مين ؛ فلا يطيل القيام لطول القراءة ، بل يحفف القراءة والأذكار ، بحيث لا يقتصر على الأقل ، ولا يستوفي الا كمل المستحب للمنفرد ؛ من طوال المفصل وأوساطه ، وأذكار الركوع والسجود .

وقال الكرماني في « شرح البخاري » : التخفيف هو بحيث لا يفوته شيء من الواجبات ، كذا قال . وفي « الفروع » عن شيخ الاسلام ابن تيمية : ليس للامام ان يزيد على القدر المشروع ، وينبغي أن يفعل عالباً ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعله غالباً ، ويزيد وينقص للمصلحة ، كما كان والتيانية يزيد وينقص أحياناً ، انتهى .

ور بما كان عليه يطيل الصلاة جداً ، كما في « صحيح مسلم » عن قزعة ، قال: أتيت ابا سعيد الحدري و هو مكثور (١) عليه ، فلما تفرق الناس عنه قلت: إني لا أسألك عما سألك هؤلا ، عنه ، أسألك عن صلاة رسول الدوسية . فقال: مالك في ذلك من خير! فأعادها عليه ؟ فقال: كانت صلاة الظهر تقام ، فينطلق أحدنا الى البقيع فيقضي حاجته ، فيتوضأ ثم يرجع الى المسجد ، ورسول المدوسية في الركمة الاولى .

<sup>(</sup>١) المكثور : المغلوب ، أو الذي كثر عليه الناس فقهر وه .

## الحديث السادس والعشرون

٧١ – ثنا عباد بن عباد ، وغسَّان بن مضر ، عن سعيد بن يزيد بن مسلمة قال : قلت لا نس ابن مالك : أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في نعليه ؟ قال : نعم .

قال رضي الله عنه : ( ثنا عباد بن عباد ) بن حبيب بن المهلب الأزدي أبو مماوية البصري .

روى عن أبي حمزة الضبيعي ، وهشام بن عروة ، وعـــاصم الأحول ، وسعيد بن يزيد ، وطائفة .

وروى عنه الامام احمد، وقتيبة، ومسلم، ومسدد، ويحيى بن مسين، وجماعة، آخرهم ابن عرفة.

قال الامام أحمد: ليس به بأس ، وكان رجلاً عاقلاً أديباً .قال ابن سعد: كان معروفاً بالطلب ، حسن الهيئة ، ولم يكن بالقوي في الحديث ، وقال يحيى ابن معين: ثقة ، واحتج به جماعة ، مات سنة إحدى و ثما نين ومائة ، ولكو نه ليس من أهل الضبط والاتقان ، قرنه الامام أحمد رضي الله عنه بغسان ؛ فقال: (وغسان) - بفتح الغين المعجمة ، وتشديد السين المهملة - فألف فنون (بن مضر) - بضم الميم ، و فتح الضاد المعجمة - كلاها (عن) أبي مسلمة (سعيد بن يزيد بن مسلمة ) الاردي البصري ، و يقال : الطاحي - بفتح الطاء مشددة ، فألف وكسر الحاء المهملتين - القصير ،

سمع أنس بن مالك رضي الله عنه ، وأبا نضرة ، ونفراً من التابعين .

تقع منه شعبة ، و هماد بن زيد، وغير هما (قال) أبو مسلمة المذكور ؛ (قُلْتُ لِأَنس ابن مالك ) رضي الله عنه : ( أكان رسول الله وَلِيْنَا فِي يَصْلِي فِي نَمْلِيه ؟ ) تثنية نمل ، وهي مونثة .

قال ابن الأثير: هي التي تسمى الآن تاسومة .

وقال ابن المربي: لباس الأنبياء ، وإنما اتخذ الناس غيرها لما في أرضهم من الطين ، وقد تطلق النمل على كل ما يقي القدم . قال صاحب « الحكم »: النمل والنملة : ماوقيت به القدم .

(قال): أي أنس بن مالك رضي الله عنه (نعم) أي كان صلى الله عليه وسلم يصلي في نعليه ، قال ابن بطال: هو محمول على ما إذا لم يكن فيها نجاسة ، ثم هي من الرخص، كما قال ابن دقيق العيد، لا من المستحبات ، لان ذلك لا يدخل في معنى المطلوب من الصلاة ، وهو وإن كان من الملابس المستحبات ، إلا أن ذلك لا يدخل في معنى المطلوب من الصلاة ، وهو وإن كان من ملابس الزينة ، ذلك لا يدخل في معنى المطلوب من الصلاة ، وهو وإن كان من ملابس الزينة ، إلا أن ملابسة الأرض التي تكثر فيها النجاسات قد تقصر به عن هذه المرتبة .

وإذا تمارضت مصلحة مراعاة التحسين ، ومراعاة إزالة النجاسة ، قدمت الثانية ؛ لأنها من باب دفع المفاسد ، والأخرى من باب جلب المصالح .

وقد روى أبو داود والحاكم من طريق شداد ابن أوس مرفوعاً: وخالفوا اليهو دفاتهم لا يصلون في نما لهم ولا خفافهم » . وفي افظ : و إن اليهو د لا يصلون في نما لهم فخالفوه » .

قال شيخ الاسلام في « فتاويه المصرية » : الصلاة في النعلين ، وكذلك سائر ما يلبس من حذا ، وجمجم ، وزربول ، وخف ، وغير ذلك ؛ جائز .

قال ؛ وفي د الصحيحين ، عن أنس رضي الله عنها : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في نعليه ، فمن استحب الصلاة في النعلين ؛ فلا جل قصد خالفة المهود ،

وفي و السنن » أيضاً : أنه صلى الله عليه وسام صلى في نعليه ، وصلى أصحابه في نعالهم ، فخلع نعليه فخلعوا نعالهم ، فلم سلم قال : « لم خلعتم نعال حكم؟ » قالوا : رأيناك خلعت نعليك فخلعنا نعالنا . فقال : «إن جبريل آناني فأخبرني أن فيها أذى ً ، فاذا أتى أحدكم المسجد فلينظر في نعليه ، فان كان فيها أذى ً ؛ فليداكها بالتراب ، فان التراب لهما طهور » .

فعند شيخ الاسلام ابن تيمية الصلاة في النمال سنة . وقال الناظم محمد ابن عبد القوي شيخه (١) . الاولى الصلاة حافيا ، وذكر في و الآداب الكبرى ، عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً : ﴿ اذا خلع نعليه في الصلاة خلصه الله تمالى من ذنو به حتى يلقاه كهيئته يوم ولدته أمه » رواه أبو محمد الخلال .

قال القاضي أبو يملى: هذا يدل على فضل خلع النمل في الصلاة ، ويحتمل أن يكون قال ذلك في خلع نمل كان فها أذى .

قال في « الفروع » : ذكر القاضى الاستحباب ، وعدمه ؛ للخبرين . وقد روى الخلال ، وابن عدي في « الكامل » وابن مردويه في « تفسيره » من حديث أبي هربرة ، والعقيلي من حديث أنس رضي الله عنهما : أن النبي والمعلقة وال : « خذوا زينة الصلاة » قلنا : يارسول الله ، وما زينة الصلاة ؟ قال : « البسوا نمالكم وصلوا فيها » . وهذا الحديث ضعيف جدا .

قال الملامة ابن مفلح في « الآداب الكبرى » : واليونيني في «مختصر ها»

<sup>(</sup>١) اي شيخ ابن تيمية ، فقد درس عليه العربيه .

بعد إيراد حديث أبي هريرة ؛ هذا يدل على أنه تستحب الصلاة في النمال ، كقول الشيخ ابن تيمية قدس الله روحه .

وفي وصحيح مسلم ، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قـــال : سممت رسول الله عنين يقول : في غزوة غزوناها : استكثروا من النمال؛ فالاالرجل لا يزال راكبا ما انتمل ، يعني انه شبيه بالراكب في خفة المشقة ، وقلة التعب ، وسلامة الرجل من أذى الطريق ، قاله النووي .

وقال القرطبي: هذا كلام بليغ ، ولفظ فصيح ، بحيث لا ينسج على منواله ، ولا يؤتى عثاله ، وهو إرشاد الى المصلحه ، وتنبيه على ما يخفف المشقة ، فان الحافي المديم للمشي يلقى من الآلام والمشقة بالمثار وغيره ما يقطعه عن المثبي ، و يمنعه من الوصول الى مقصوده ، بخلاف المنتمل ؛ فانه لا يمنعه عن إدامة المشي فيصل الى مقصوده كالراكب ؛ فلذلك شبهه به حتى إنه عليه أمر المتنعل أن يوسع للحافي عن جادة الطريق .

فقد روى الخلال من حديث جابر رضي الله عنه موفوعاً: ليوسع المتنعل للحافي عن جُدَد الطريق ؛ فالاالمتنعل بمنزلة الراكب، والى هذا أشار ابن عبد القوي في « منظومة الآداب ، بقوله :

ويحسن الاسترجاع في قطع شسمه وتخصيص حاف بالطريق الممهد يمني أنه يستحب المنتمل أن يفسح لأخيه الحافي في الطريق ، ويخصه بالمثني فيها ، ويعدل هو عنها لا حل أخيه رأفة منه ولطفاً ومودة ، وحرصاً على إيصال النفع لا خيه المسلم ، ودفع الضرر عنه ، وامتثالاً لا م النبي صلى الله عليه وسلم .

وقوله : ويحسن الاسترجاع ، يقرأ الاسترجاع في عبارته بالنقل للوزن، والاسترجاع : حكاية قول المصاب : إنا لله وإنا اليه راجمون . وقد روى أبو محمد الخلال أن الذي صلى الله عليه وسلم قال: ﴿ إِذَا انقطَع شَسَع أَحَدَكُم فليسترجع فأنها مصيبة ﴾ ، ورواه البزار وابن عدي . وفي ﴿ صحبح مسلم ﴾ عن أبي سنميد ، وأبي هربرة رضي الله عنها أنها سمما رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ﴿ مَا يَضِيبُ المؤمن مَنْ وَصَيَب ، ولا نَصَيب ، ولا نَصَيب ، ولا حَزَنْ حَتَى الله به من سيئاته » .

والوضب والنصب ؛ التعب ، وقد ورد عن النبي المصطفى صلى الله عليه وسلم : « إن من أصيب بمصيبة فذكرها ولو بعد مدة طويلة ، فجدد لها استرجاعاً وصبراً ؛ جدد الله له ثواباً وأجراً » ،

فروى الامام أحمد في و المسند ، عن سيدنا الحسين بن الامام علي رضوان الله عليها ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : وما من مسلم ولا مسلمة يصاب عصيبة فيذكرها ، وإن طال عهدها ، فيحدث لذلك استرجاعاً ، إلا جدد الله له عند ذلك ، فأعطاه مثل أجرها يوم أصيب بها . ورواه ابن ماجة بنحوه .

وشسع النعل - بكسر الشين المعجمة، وسكون المهملة - أحد سيوره ، وهو الذي يدخل بين الاصبمين ، ويدخل طرفه في النقب الذي في طرف النمل المشدود في الزمام ، وهو السير الذي يعقد فيه الشسع ، والجمع شسوع ، مثل : حمل وحمول .

قال الحافظ ابن حجر في قول أنس رضي الله عنها ، كما في وصحيح البخاري»: إن نمل النبي صلى الله عليه وسلم كان لها قبالان . القبال بكسر القاف وبالموحدة رمام النمل ، وهو سيرها الذي يكون بين الأصبعين الوسطى و التي تليها ، وشر اك النمل الذي على ظهر القدم .

قال المسقلاني: القبال هو الزمام الذي يعقد فيه الشسع الذي يكون بين أصبعي الرجل ، وذكر الجزري أنه كان لنعل رسول الله صلى الله عليه وسلم

سيران ، يضع أحدها بين إبهام رجله والتي تليها ، ويضع الآخر بين الوسطى والتي تليها ، ويضع الآخر بين الوسطى والتي تليها ، ويجمع السيرين الى السير الذي على وجهد قدمه صلى الله عليه وسلم ، وهو الشراك .

وأخرج الترمذي في د الشمائل ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، كان لنمل رسول الله صلى الله عليه وسلم قبالان ، وأبي بكر وعمر رضي الله عنها، قال : وأول من عقد عقداً واحداً عثمان رضي الله عنه ، أي اتخذ قبالاً واحداً ، إشارة الى بيان الجواز ، وأن لبسه صلى الله عليه وسلم كان على وجه المعتاد لا على قصد العبادة للعباد ، وذلك لما تقرر في الأصول أن أفعاله صلى الله عليه وسلم ثلاثة : مباح ، ومستحب ، وواجب . فلو لم ببين ذلك لمثمان رضي الله عنه لتوهم كراهة الاقتصار على قبال واحد ، أو أنه خلاف الأولى ، لا نه خلاف ما كان صلى الله عليه وساحم عليه وصاحباه ، وبه علم أن ترك ابس النعليين ولبس غيرها غير مكروه ، كما بين ذلك شميخ الاسلام ابن تيمية ، وأن الصحابة رضي الله عنهم لما تفرقوا في البلاد ، كان يلبس كل واحد من زي بلده الذي هو فيه ، والله مستحانه و تعالى الموفق .

# الحديث السابع والعشرون

٧٧ – ثنا زياد بن الربيع أبو خد اش اليحمُدي أن قال : سمعت أبا عمران الجَوْني يقول : سمعت أنس بن مالك يقول : ماأعرف اليوم شيئاً مما كنا عليه على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فقلنا : فأين الصلاة ؛ قال : أولم تصنعوا في الصلاة ما قد عامتم ؛

قال رضي الله عنه: (ثنا زياد بن الربيع) وكنية زياد (أبو خداش) و بفتح الخاء المعجمة و تشديد الدال المهملة، فألف فشين معجمة – (الميحمدي) بفتح المثناة التحتية، وسكون الحاء المهملة، وضم الميم – (قال: سمعت أبا عمران الحيوني) بفتح الحيم، وسكون الواو وبالنون بمنسوب الحالجون بطن من كندة (يقول: سمعت أنس بنمالك) رضي الله عنه (يقول: ما أعرف) قد براد بالمهرفة العلم، ومنه قوله تعالى: « مما عرفوا من الحق، (۱) أي علموا، وهي من حيث أنها علم مستحدث، أو انكشاف بعد لبس أخص من العلم؛ لأنه يشمل غير المستحدث، وهو علم الله تعسالى، ويشمل المستحدث، وهو علم العباد، ومن حيث أن المعرفة يقين وظن أعم من العلم؛ لاختصاصه حقيقة باليقين. وقال جمع: إن المعرفة مرادفة للعلم.

قال في (شرح التحرير ): فاما أن يكون مرادهم غير علم الله تمالى، وإما أن يكونمر ادهم بالممرفة أنها تطلق على القديم ، ولا تطلق على المستحدث ، والأول أولى . انتهى .

و تطلق المعرفة على مجرد التصور الذي لا حكم معه ، فتقابل العلم ، ومن حيث كون المعرفة انكشاف بعد لبس ، يعني أنها مسبوقة بجهل ؛ امتنع إطلاقها على الله تعالى ؛ فلا يوصف بأنه عارف .

قال ابن حمدان في ﴿ نهاية المبتدئين ﴾ : علم الله تعالى لا يسمى معرفة ، حكاه القاضي اجماعا ، انتهى . ( اليوم شيئاً مما كنا عليه) من العبادات و سلامة الصدر ، وأراد نني الصفات ، لا نني الذوات من العبادات ( على عهد رسول الله صلى الله عليه و سلم ) أي الزمن الذي كان فيه عليه الصلاة والسلام .

وسبب قول انس ذلك ؟ ما أخرجه ابن سعد في « الطبقات » عن ثابت

<sup>(</sup>١) سورة المائدة ، الآية : ٨٨

البناني قال: كنا مع أنس ابن مالك رضي الله عنه ، فأخر الحجـاج الصلاة ، فقام أنس يربد ان يكلمه ، فنهاه إخوانه شفقة عليه منه ، فركب دابته ؛ فقال في سيره ذلك . والله ما أعرف شيئاً مما كنا عليه على عهد رسول الله عليه إلاشهادة أن لا إله إلا الله .

(قال) ابو عمران الجوني: (فقلنا) لانس بن مالك لما قال ذلك: (فأين الصلاة؟). وفي رواية، قيل: الصلاة؟. أي فانها شيء مما كان على عهده والتيانية وهي باقية ، فكيف يصح هذا السلب العام؟.

فأجاب أنس رضي الله عنه عن هذا بقوله ، حيث (قال: أولم تصنعوا في الصلاة ماقد علمتم ؟) فأنهم غيروها أيضاً بأن أخرجوها عن الوقت، والذي قال لانس ذلك؛ رجل يقال له: أبو رافع ، بينه الامام أحمد رضي الله عنه في روايته لهذا الحديث ، عن روح ، عن عُمان بن سميد ، عن أنس: فذكر نحوه ، فقال: أبو رافع ، : يا أبا حمزة ، ولا الصلاة ؟ فقال له أنس : قد علتم ما صنع الحجاج في الصلاة .

وفي الرواية التي أخرجها ابن سعد : لقد جعلتم الظهر عند المغرب ، أفتلك كانت صلاة رسول الله عليه .

 عن ابن جريج ، عن عطاء قال : أخر الوليد الجمعة حتى أمسى ، فجئت فصليت الظهر قبل أن أجلس ، ثم صليت العصر وأنا جالس ، أي وهو يخطب ، وإنما فعل عطاء ذلك خوفاً على نفسه من القتل .

#### فوائد:

الاولى: كان قدوم أنس بن مالك رضي الله عند دمشق الشام في إمارة الحجاج على المراق، قدمها شاكياً من الحجاج للخليفة، وهو إذ ذاك الوليد بن عبد الملك، وإطلاق أنس رضي الله عنه في قوله: ما أعرف اليوم شيئاً كنا عليه على عهد رسول الله والله والله والله والله والمصرة خاصة، وإلا فقد قدم المدينة المنورة، كما في « البخاري» وغيره، وعمر ابن عبد المزيز أميرها حينئذ، وكان على طريقة أهل بيته من بني أمية في تضييع الصلاة عن وقتها، حتى أخبره عروة ، عن بشير بن أبي مسمود ، وعن أبيه بالنص على الاوقات، فكان محافظ بعد ذلك على عدم إخراج الصلاة عن وقتها، ومع ذلك كان يراعي الأمر ممهم، فيؤخر الظهر الى آخر وقتها، وقد أنكر ومع ذلك كان يراعي الأمر ممهم، فيؤخر الظهر الى آخر وقتها، وقد أنكر

قلت: والذي أنكره عروة على عمر بن عبد العزيز رحمه الله ورضي عنه، إنا هو تأخير صلاة العصر ، لا الظهر ، كما في د الفتح، وغيره ، لا أن تأخير صلاة الظهر الى آخر وقتها لا كراهة فيه ، بخلاف وقت العصر .

الثانية: قد جاءت الا خبار ، وصحت الآثار ، عن النبي المختار ولي المختار والمناب المختار والمناب المختار المناب المناب المناب عن تأخير الصلاة عن وقتها .

ففي « صحيح مسلم » وغيره عن أبي ذر رضي الله عنه قال : قال لي رسول

الله والله الله والله و

وفي لفظ آخر : يا أبا ذر ، إنه سيكون بمدي امراء يميتون الصلاة ، فصل الصلاة لوقتها ... الحديث .

وفي « المسند » و « الصحيحين » وغيرها من حديثِ أنس رضي الله عنه قال : كان رسول الله وتشييلية يصلي العصر والشمس مرتفعة حية ، فيذهب الذاهب الى العوالي ، فيأتيهم والشمس مرتفعة .

وللبخاري: وبعد العوالي من المدينة على أربعة أميال أو نحوه ، وكذلك للامام أحمد وأبي داود معنى ذلك .

وفي « مسلم » عن أنس رضي الله عنه قال : صلى رسول الله والله وفي بنا المصر ، فأتاه رجل من بني سلمة ، فقال يارسول الله : إنا نريد أن ننحر جزوراً لنا ، وإنا نحب أن تحضرها . قال : نعم ، فانطلق وانطلقنا معه ، فوجدنا الجزور لم تنحر ، فنحرت ، ثم قطعت ، ثم طبخ منها ، ثم أكلنا قبل أن تغيب الشمس .

وفي « المسند » و « الصحيحين » عن رافع بن خديج رضي الله عنه قال : كنا نصلي العصر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم ننحر الجزور فتقسم عشر قسم ، ثم تطبخ ، فنأكل لحماً نضيجاً قبل مغيب الشمس.

وفي « مسند الامام أحمد » و «وسنن ابن ماجة» من حديث بريدة الأسلمي رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بكروا بالصلاة في يوم النهم . فان من فاتته صلاة العصر حبط عمله » .

الثالثة : لما ولي الخلافة عمر بن عبد العزيز ، أمر بالصلاة في أوقاتها ، وملا الأرض عدلاً ، ورد المظالم ، وأحيا السنن . وقد قال زيد بن أسلم رضي الله عنه : ما صليت وراء إمام بعد رسول الله عنه أشبه صلاة برسول الله ويتنافق من هذا الفتى ، يمني عمر بن عبد العزيز ؛ فكان يتم الركوع والسجود ، ويخفف القيام والقعود . وقد سئل محمد بن علي بن الحسين عن عمر بن عبد العزيز ، فقال : هو نجيب بني أمية ، وإنه يبعث يوم القيامة أمة وحده ، وكان العلماء مع عمر ابن عبد العزيز تلامذة .

وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : إن الدنيا لا تنقضي حتى يلي رجل من آل عمر يعمل بمثل عمل عمر ، وكان يقول أيضاً رضي الله عنه : يولد من ولدي رجل بوجهه شجة ، يملا الأرض عدلاً . أخرجه الترمذي .

وعمر بن الخطاب جد عمر بن عبد العزيز من قبل أمه ، فان أم عمر ابن عبد العزيز أم عاصم بنت عاصم بن عمر بن الخطاب ، والشجة التي كانت بوجه عمر بن عبد العزيز ضربة دابة في وجهه و هو غلام ، فجمل أبوه عبد العزيز يمسح الدم عن وجهه و يقول : إن كنت أشج بني أمية إنك لسعيد ، وقد قال الثوري: الخلفاء خمسة : أبو بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلي ، وعمر بن عبد العزيز ، أخرجه أبو داود .

ولما ولي الخلافة عمر بن عبد العزيز، كتب الى سالم بن عبد الله بن عمر رضي الله عنهم يكتب اليه بسيرة عمر بن الخطاب بالصدقات: وكتب اليه: إنك إن عملت بمثل عمل عمر في زمانه ورجاله في مثل زمانك ورجالك ؛ كنت عند الله خيراً من عمر.

وعن المفيرة أن عمر بن عبد العزيز لما استخلف جمع بني مروان ، فقال : إن رسول الله ﷺ كانت له فدك ينفق منها على صغير بني هاشم ، ويزوج منها أيسمهم ،

وإن فاطمة سألته أن يجملها لها ، فأبى ، فكانت كذلك حياة أبي بكر ، ثم أقطعها مروان ، ثم صارت لعمر بن عبد العزيز ، فرأيت أن أمراً منعه رسول الله والله و

ولد عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه بحلوان ، قرية بمصر ، وأبوه أميناً عليها ، سنة احدى وستين ، وقيل : ثلاث وستين ، وبويع بالخلافة بعبد من سليمان ابن عبد الملك في صفر ، سنة تسع و تسعين ، ، فحكث خليفة سنتين و خمسة أشهر ، نحو خلفة الصديق الأعظم رضي الله عنه ، وتوفي بدير سممان بكسر السين المهملة \_ من أعمال حمص لعشر بقين من شهر رجب ، سنة إحدى ومائة ، وله تسع وثلاثون سنة وستة أشهر ، وكانت وفاته بالسم لما تبرم بنو أمية منه لتشديده عليهم ، وانتزاع الأموال من أيديهم مما اغتصبوه واستولوا عليه من المظالم بغير حق ، وكان قد أهمل التحرز ، فرحمه الله ورضي عنه آمين .

#### الحديث الثامن والعشرون

٧٣ – ثنا اسماعيل بن إبراهيم ، ثنا عبد العزيز بن صهيب ، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا بتمنين أحدكم الموت لضر نزل به ، فان كان ولا بد متمنيا الموت فليقل : اللهم أحيني ما كانت الحياة خيراً لي ، وتوفني إذا كانت الوفاة خيراً لي .

قال رضي الله عنه (ثنا اسماعيل بن ابراهيم) المعروف بابن علييَّة (ثنا عبد العزيز بن صهيب،عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (قال: قالرسول الله والله وا

وفي رواية : لايتمنى ، وهذه الرواية للاكثر من الرواة ، في « الصحيحين» وغيرهما . فقيل: المراد بلا: نافية لفظاً ، وهي على معنى النهي ، وقيل للراد بلا: نافية لفظاً ، وهي على معنى النهي ، وقيل المراد بلا المؤتة . وفي رواية : لايتمن ( أحدكم ) معشر الأمة (الموت ) أي لايد عن أبه من قبل أن يأتيه ، إشارة الى الزجر عن كراهته إذا حضر الملا يدخل فيمن كره لقاء الله .

وحكمة النهي عن ذلك أن في طلب الموت قبل حلوله نوع اعتراض ومراغمة للقدر ، وإن كانت الآجال لاتزيد ولا تنقص ، فان تمني الموت لايؤثر في زيادتها ولا نقصها ، ولكنه لما دل على تبرمه وانزعاجه ، وعدم صبره واحتماله للموارض الدنيوية ، نهى الشارع عنه ، ومن ثم قال معللاً للنهي : (لضر نزل به) من فاقة أو محنة بعدو ، ونحوه من مشاق الدنيا ،

قال شيخ الاسلام ابن تيمية : الصبر على المصائب واجب باتفاق أئمة الدين، وإنما اختلفوا في وجوب الرضى . انتهى .

فيتأكد في حق من ابتلي بمصيبة ، أو ضرر في بدنه ،أو ماله، أو ولده ، ونحو ذلك \_ الصبر ، وحبس النفس عن الانزعاج ، وكف اللسان عن التربرم والاعوجاج ، فأن الامور بيد عالم السر وأخفى ، وهو الحكيم القادر ، لاراد لما قضى ، ولامانع لما أعطى ، فأن الله كتب السعادة والشقاء ، والآجال والارزاق في بطون الأمهات ، فلا زيادة ولانقص ، ولا تقديم ولا تأخير ، فمن صبر واحتسب فاز ، ومن جزع ولم يصبر أثم ولم محصل على حقيقة ولا مجاز .

وفي والصحيحين، من حديث أبي سميدا لخدري وأبي هربرة رضي الله عنها،

عن الذي عَلَيْكُ أنه قال: ومايصيب المسلم من نصب ، ولا وصب ، ولا هم ، ولا حزن ، ولاأذى ، ولاغم ، حتى الشوكة يشاكها ، إلا كفر الله بها منخطاياه». فان خاف ضرراً أو فتنة في دينه فلا كراهة في تمني الموت حينتذ؛ لمفهوم هذا الحديث ، وقد فعله أثمة من السلف .

لذلك نقل الملامة ابن مفلح في و الآداب الكبرى ، : قال المروذي : قال أبو عبد الله : يعني الامام أحمد رضي الله عنه ، كأنك بالموت وقد فرق بيننا ، ماأعدل بالفقر شيئاً ، أنا أفرح اذا لم يكن عندي شيء ، إني لأنمني الموت صباحاً ومساء ، أخاف أن أفتن في الدنيا . قال مسروق : إنما تحفة المؤمن قبره .

وقد دروى الطبراني ، عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنها قال : قال رسول عليه الله عنها قال : وفي حديث آخر : «الموت ريحانة المؤمن» . وفي آخر : «الموت تحفة لكل مسلم» . وفي آخر : «الموت تحفة لكل مسلم» . وروى الامام أحمد ، وابن أبي شيبة ، عن أبي الدرداء رضي الله عنه ، أنه قيل له : ما تحب لمن تحب ؟ قال : الموت.

وروى ابن أبي شيبة ، عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه ، قال : أعنى لحبيبي أن يعجل موته . وعن مسروق : ما من شيء خير للمؤمن من لحد قد استراح فيه من هموم الدنيا ، وأمن من عذاب الله

قال الخطابي: انشدنا بعض أصحابنا لمنصور بن إسماعيل:

قد قلت إذ مدحوا الحياة فأكثروا في الموت ألف فضيلة لا تعرف منها أمان لقائه بلقائه بلقائه وفراق كل معاشر لا ينصف وقال الخطابي أيضاً: قال الجاحظ: قدد أبدع العباس بن الأحنف في قوله:

يبكي رجال على الحياة وقد أفنى دموعي شوقي الى الأجل

أموت من قبل أن يفير ني الد هر فاني من عمـ لي على و جــل و قال بعضهم :

جزا الله عنا الموت خيراً فانه أبر بنا من بر أم وأرأف
يمجل تخليص النفوس من الأذى ويدني من الدار التي هي أشرف
( فان كان ) أحدكم معشر الأمة ، من ذكر وأنثى غير كاف عن السؤال؛
( ولا بد ) له أن يرى (متمنياً ) أي طالب (الموت ؟ فليقل) أمر إرشاد وندب : (اللهم)
أي يا الله ( أحيني ما كانت الحياة ) أي مدة دوام كون الحياة ، ( خريراً لي ) من الموت .

قال العراقي: لما كانت الحياة حاصلة وهو متصف بها ؛ حسن الاتيان بما ، أي ما دامت الحياة متصفة بالخيرية . انتهى .

وقال الحافظ ابن رجب في « شرح حديث عمار » المشهور : اللهم بعلمك الغيب ما حاصله : اعلم أن الحاجات التي يطلبها العبد من الله عز وجل نوعان :

أحدها: ما علم أنه خير محض، كسؤاله خشيته وطاعته و تقواه ، وسؤاله الجنة والاستماذة به من النار ؟ فهذا يطلب من الله بغير تردد ولا تعليق بالمصلحة ؟ لأنه خير محض ومصلحة خالصة .

وَبُمَا يَلَقَاهُ بَعْدُ مُوتَهُ ؟ أُرشَدُهُ الرسولُ الناصحُ والطبيبُ الرقُوفُ المَانِحُ اللَّي مَا هُوَ خَيْر مِن مُحض تمني المُوتُ فقال : وليقل : ( وتوفيني) أي أمتني ( إذا كانت الوفاة خيراً لي ) من الحياة .

والوفاة: الموت، وتوفاه الله: قبض روحه، وأما قوله تعالى في حق عيسى عليه السلام: « يا عيسى إني متوفيك » (١) قيل : متوفي أجلك ومؤخرك الى أجلك المسمى عندي ، عاصماً لك من قتلهم ، أو قابضك من الأرض ـ من توفيت مالي ـ أو متوفيك نائماً ؛ إذ روي أنه رفع نائماً ، أو مماتك عن الشهوات العائقـة عن العروج الى عالم الملكوت .

قال العراقي: ولما كانت الوفاة معدومة في حال التمني؛ لم يحسن أن يقول: ما ، بل أنى باذا الشرطية ،أي اذا آل الحال الى أن تكون الوفاة بهذا الوصف ، انتهى .

وفي حديث عمار بن ياسر رضي الله عنه: أن النبي والله كان يدعو بهؤلاء الدعوات: «اللهم بعلمك الغيب، وقدرتك على الخلق، أحيني ما علمت الحياة خيراً لي، وتوفني اذا علمت الوفاة خيراً لي.

اللهم إني أسألك خشيتك في الغيب والشهادة ، وكلم الحق في الغضب والرضى ، والقصد في الفقر والغنى ، وأسألك نعيماً لا ينفد ، وقرة عين لا تنقطع ، وأسألك الرضى بعد القضاء ، وبرد العيش بعد الموت ، وأسألك لذة النظر الى وجهك ، والشوق الى لقائك في غير ضراء مضرة ، ولا فتنة مضلة . اللهم زينا بزينة الايمان ، واجعلنا هداة مهتدين » . رواه الامام أحمد ، والنسائي ، والحاكم . فقد تضمن هذا الحديث النوعين معاً ، فأنه لما سأل الموت والحياة قيدذلك

<sup>(</sup>١) سورة آل عمران ، الاية : ٥٥

غَمَّا يَمْمُ اللَّهُ فَيِهِ الْخَيْرِةُ لَعَبِدَهُ ، وَلَمَا سَأَلَ الْخُشْيَةُ وَمَا بَعْدَهَا ثَمَّا هُو خَيْرَ ضَرَفٌ؛ جَزْمَ به ولم يقيده بشيء .

وفي وصحيح البخاري » من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعاً : لايتمنى أحدكم الموت ، إما محسناً فلمله أن يزداد ، وإما مسيئاً فلمله أن يستعتب ·

ولمسلم: لايتمنى أحدكم الموت ولا يدع به من قبل أن يأتيه. إنه إذا مات أحدكم انقطع عمله، وإنه لا نزيد المؤمن عمره إلا خيراً.

وزاد الامام أحمد في رواية له : إلا أنْ يكونْ قد وثق بعمله .

وله أيضاً: لا تتمنو اللوت، فان هو ل المطلع شديد، و إن من السعادة أن يطول عمر العبد و رزقه الله الانامة .

وأكثر الروايات إما محسناً، بالنصب بتقدير: إما أن يكون. ووقع في رواية عبدالرزاق عند الامام أحمد بالرفع فيها، وهي واضحة. وقوله: يستعتب، أي يسترضي بالاقلاع والاستغفار، والاستغتاب؛ طلب الاعتاب، والهمزة للازالة، لسترضي بالاقلاع والاستغفار، والاستغتاب؛ طلب الاعتاب، والهمزة للازالة، حالي يطلب إزالة العتاب من عاتبه اذا لامه. وأعتبه: أزال عتا بسه، قال الكرماني في «شرح البخاري»: وهو مما جاء على غير القياس، إذ الاستفعال إنما ينبني من الثلاثي لامن المزيد فيه. انتهى.

وقد علل النبي صلى الله عليه وسلم النهي عن تمني الموت بان العبد إن كان محسناً ، فحياتـــه يرجو أن يزداد بها إحساناً ، وإن كان مسيئاً فانه يرجو أن يستعتب ، يعني يزيل العتب عنه بالتوبة والآنامه قبل الموت .

وقد جاءت الاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم بفضيله طول العمر في الطاعة ، فني الترمذي انه صلى الله عليه وسلم سئل: أي الناس خير ؟ قال: من طال عمره طال عمره وحسن عمله ، وسئل: أي الناس شر ؟ قال: من طال عمره وساء عمله .

وفي ومسند الامام أحمد»: أن نفراً ثلاثة أسلموا فكانوا عند طلحة ، فبهث النبي صلى الله عليه وسلم بعثاً، فخرج فيه أحده فاستشهد ، ثم بعث بعثاً آخر فخرج فيه آخر فاستشهد ، ثم مات الثالث على فراشه ، قال طلحة : فرأيتهم في المنام في الجنة ، فرأيت الميت على فراشه أمامهم ، ورأيت الذي استشهد آخراً يليه ، ورأيت الذي استشهد آخراً يليه ، ورأيت الذي استهد أولهم آخره . فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له ، الذي استهد أولهم آخره . فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له ، فقه ال : وما أنكرت من ذلك ؟ ليس أحد أفضل عند الله من مؤمن يعمر في الاسلام لتسبيحه و تكبيره و تهليله .

وفي رواية قال: أليس قـــد مكث هذا بعده سنة ؟ قالوا: بلى ! قال: وأدرك رمضان فصامه ؟ قالوا: بلى ! قال: وصلى كذا وكذا سجدة في السنة ؟ قالوا: بلى ! قال: فلما بينها أبعد مما بين السهاء والأرض.

وذكر الحافظ ابن رجب؛ أنه قيل لبعض السلف: طاب الموت، فقال: يا ابن أخي! لاتفعل، اساعة تعيش فيها تستغفر الله خير لك من موت الدهر.

وقيل لشيخ من السلف: تحب الموت ؟ قال: لا ، قد ذهب الشباب وشره، وجاء الكبر وخيره ، فاذا قمت قلت: بسم الله ، وإذا قمدت قلت: الحمد لله ، فأنا أحب أن يبقى لي هذا. ولهذا كان كثير من السلف يبكي عند مو ته تأسفاً على انقطاع أعماله الصالحة .

وفي « الترمذي » عن النبي صلى الله عليــه وسلم : ما أحد يموت إلا ندم إن كان محسناً أن لايكون ازداد ، وإن كان مسيئاً أن لايكون قد استعتب .

وقد 'رئي بعض الموتى من السلف في منام فسئل عن حاله ، فقال : قدد قدمنا على أمر عظيم نعلم ولا نعمل ، وتعملون ولاتعلمون ، والله لتسبيحة أو تسبيحتان، أو ركعة أو ركعتان في نسخة عملي أحب إليَّ من الدنيا ومافيها .

وأما الرواية التي في والمسند، : ولا يتمنى أحدكم الموت إلا " من وثق بعمله»

فَهِي تَّدَلَ عَلَى أَنْ مَن لَهُ عَمَلَ صَالَحَ يَئْقَ بِـهُ فَلَهُ أَنِّ يَتَمَنَى الْمُوتُ ، وقد كَانَ كَثْير مَنَ السَّلَفُ يَتَمَنَى المُوتَ ، وهم أقسام:

منهم من يحمله على ذلك حسن الظن بالله حباً للقائه ، إما لما عندهم من كثرة الطاعات ، أو لما عندهم من محبة الله عز وجل ، فيحسن ظنه بـه ، كما قال بعض السلف : لقد سئمت من الحياة حتى لو وجدت الموت يباع لاشتريته شوقاً الى الله ، وحباً للقائه ، فقيل له : أفعلى ثقة أنت من عملك ؟ قال : لا ، واكن لحبي إياه ، وحسن ظني به ، أفتراه يعذبني وأنا أحبه ؟

ومنهم من يتمناه خشية الفتنة في الدين ، فهدا جائز عند أكثر العاء، وقد ذكر الكلام الامام أحمد في ذلك ، وقد تمنيًاه أمير المؤمنين عمر بن الخطاب في آخر حجة حجها ، فانه قال: اللهم! إنه قد كبرت سنتي، ورق عظمي، وانتشرت رعيتي ، فاقبضني اليك غير مضيع ولا مفتون ، فاستشهد في ذلك الشهر .

وسأل عمر بن عبد العزيز من ظن به إجابة الدعاء أن يدعو له بالموت لما ثقلت عليه الرعية ، وخشي العجز عن القيام بحقوقهم .

وفي الحديث الشريف: وإذا أردت بقوم فتنة فاقبضني اليك غير مفتون.
وفي «المسند» عن محمود بن لبيد رضي الله عنه ، عن النبي والله قال: اثنتان يكرها ابن آدم؛ يكره الموت والموت خير للمؤمن من الفتنة ، ويكره قلة المال وقلة المال أقل للحساب.

ومنهم من يتمناه من غير ضر ولا فتنة ، فان كان بمن وثق بعمله حباً لله وشوقاً الى لقائه ؛ جاز ، وكذا تمني الموت عند حضور أسباب الشهادة اغتناماً لها ، والمنهي عنه في الحديث ان يتمنى الموت اضر نزل به ، وهذا اذا لم يثق بعمله يكون كالمستجير من الرمضاء بالنار ؟ لأنه لا يدري لعله يهجم بعد الموت على ماهو أعظم وأشد مما هو فيه. فأما إن وثق بعمله ؛ فقد تمناه للضر بعض السلف، وقد ورد تعليل

النهي عن تمني الموت بأن هول المطلع شديد ، فتمنيه من نوع تمني وقوع البلاءقبل نزوله ، ولا ينبغي ذلك .

وقد سمع ابن عمر رضي الله عنها رجلاً يتمنى الموت فقال: لا تتمن الموت فانك ميت ، ولكن سل الله العافية ، فان الميت يكشف له عن هول عظيم هو هول المطلع ، ويرى عالماً آخر لا عهد له به .

وكان الحسن البصري يقول عند موته: نفيسة ضعيفة ، وهول عظيم ، فانا لله وإنا اليه راجمون .

وقد كان كثير من السلف يتمنى الموت في صحته ، فلما نزل به كرهه لشدته ، منهم : أبو الدرداء ، وسفيـــان الثوري ، فمــا الظن بغيرهما ؟ والله تمالى الموفق .

# الحديث الناسع والعشرون

٧٤ \_ ثنا إسماعيل بن إبراهيم ، ثنا عبد العزيز بن صهيب عن أنس بن مالك قال: نهى نبي الله صلى الله عليه وسلم أن يتزعفر الرجل .

قالرضي الله عنه: (ثنا إسماعيل بن إبراهيم) قال: (ثنا عبد العزيز بن صهيب ، عن أنس بن مالك) رضي الله عنه ، (قال: نهى نبي الله صلى الله عليه و سلم أن يتزعفر الرجل) وفي رواية: نهى عن التزعفر للرجال ، واللفظ الأول في «الصحيحين» و « السنن » ، واللفظ الثاني رواه شعبة ، عن ابن عليية عند النسائي ، وروي مطلقاً ؛ نهى عن التزعفر ، وكأن راويه اختصره ، وإلا فقد رواه عن اسماعيل فوق العشرة من الحفاظ مقيداً بالرجل ، وعلى كل فالمطلق محمول على المقيد ،

فَمذهب الامام أحمد رضي الله عنه كراهة التزعفر للرجال وجهاً واحداً؟ للنهي المتفق عليه .

قال في «الفروع» : حمل الخلائل النهي عن التزعفر على بدنه في صلاته ، وحمله صاحب و المحرر ، على التطيب به والتخلق به ؛ لاأن خير طيب الرجال ما خني لونه ، وظهر ربحه . انتهى .

قال في و الفتح ، : واختلف في النهي عن التزعفر ، هل هو لرائحتـــه لكونه من طيب النساء ، ولهــذا جاء الزجر عن الخلوق ؟ أو للونه فيلتحق به كل صفرة ؟

وقد نقل البيهقي عن الشافعي أنه قال: أنهى الرجل الحلال بكل حال أن يتزعفر ، وآمره إن تزعفر أن يفسله. قال: وأرخص في الممصفر. قال: لانبي لم أحد أحداً نهى عنه ؛ إلا ما قال على: نهاني ، ولا أقول: نهاكم. انتهى.

وقد نص الامام أحمد في رواية عنه على عدم كراهة لبس المزعفر . وفي « نظم الآداب » :

ولا تكرهن في نصه ما صبغته من الزعفران البحت لون المور "د

والزعفران: نبت معروف، قال في «القاموس»: إذا كان في بيت؛ لا يدخله سام أبرص. وزعفر: صبغه بالزعفران، وقوله: البحت؛ أي المحض الذي ليس ممه غيره، ولون المصبوغ به يكون مور "داً.

ومن أسمـــاء الزعفران: الورد، والورد من الخيل: ما بين الكميت والاشقر، فاللون المورد ما كان بين الحمرة والصفرة، ودليل هــذه الرواية ــ يعني عدم كراهة لبس المزعفر ــ ما روى الامام أحمد عن ابن عمر رضي الله عنها؟ أنه كان يصبغ ثيابه و بدهن بالزعفران، فقيل له: لم تصبغ ثيابك، وتدهن

بالزعفران ؟ فقال : لا ني رأيته أحب الا صباغ الى رسول الله صلى الله عليه و سلم. وكان يدهن به ، ويصبغ به ثيا به .

ورواه أبو داود ، والنسائي ، وفي لفظها : ولقد كان يصبغ ثيابه به كلها ، حتى عمامته .

وفي (الآداب): ويكره له ، أي الرجل ، المعصفر . زاد في والرعاية »: في الا صح . وكذا المزعفر على الا ظهر ، وفيه وجه : يكره في الصلاة فقط ،وهو ظاهر ما في و التلخيص » ، وقطع في و شرح المقنع ، للامام شمس الدين ابن أبي عمر رحمها الله - بالكراهة .

وفي « الفروع » : يكره للرجل لبس المزعفر ، والمعصفر ، والأحمر المصمت . وقيل : لا ، ونقله الأكثر في المزعفر ، وهو مذهب ابن عمر وغيره وفاقاً للامام مالك . وذكر الآجري والقاضي وغيرهما تحريم المزعفر للرجل ، وهو مذهب أبي حنيفة ، والشافعي – رضي الله عنها – لكن الذي استقر عليه مذهب الامام أحمد وأصحابه الآن كراهية لبس المزعفر ، كما جزم به في « الاقناع » و « المنتهى » و « الغابة » وغيرها .

تنبيه : كراهية المصفر أشد من كراهية المزعفر.

وفي ( منظومة الآداب » :

وأحمر قان والممصفر فاكرهن للبس رجال حسب في نص أحمد فيكره للرجال لبس الممصفر في الأصح. قال في « الاقتاع » : إلا في الاحرام فلا يكره . انتهى .

ودليل الكراهة ما روى الامام أحمـــد ، ومسلم في « صحيحه » : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لباس المصفر . روياه من حديث علي .

وفي « صحيح مسلم » عن عبد الله بن عمر – رضي الله عنها – قال: رأى النبي صلى الله عليه وسلم علي " ثوبين معصفر بن ، فقال: إن هذه من ثياب الكفار فلا تلبسها .

وروى أبو داود عن عمران بن حصين ؛ أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : لا أركب الأرجوان ، ولا ألبس المصفر . قال في د الفروع ، : كره الامام أحمد الممصفر للرجال كراهية شديدة . قاله اسماعيل بن سعيد .

وفي «صحيح مسلم» عن ابن عمر - رضي الله عنها - رأى النبي صلى الله عليه وسلم علي ثوبين معصفرين، فقال: أأمك أمرتك بهــــذا ؟ (١) قلت: أغسلها ؟ قال: بل أحرقها (٣). قال البيهةي: لو بلغ ذلك الشافعي لقال به اتباعاً للسنيّة كمادته.

وقد كره الممصفر جماعة من السلف ، ورخص فيه جماعة ، فممن قال بمدم كراهية الممصفر ؟ الأثمة الثلاثة ، والموفق من علمائنا وغيره ، وممن قال بالكراهة من الشافعية ، الحليمي . قال البهقي : واتباع السنة هو الأولى . انهى . يعني أن الأولى الكراهة ، لهذه النصوص . وقال النووي في « شرح مسلم » : أتقن البهقي المسألة . انهي .

ورخص الامام مالك في المزعفر والممصفر في البيوت ، وكرهه في المحافل، والله الموفق .

<sup>(</sup>١) لم يكن الاصل واضحاً ، وما أثبتناه من «صحيح مسلم» .

<sup>(</sup>٢) الامر باحراقها – كما في «شرح مسلم» – عقوبة وتغليظ ، لزجره وزجر غيره عن مثل هذا . .

#### الحديث الثلاثون

٧٥ ــ ثنا إسماعيل ، عن عبد العزيز ، عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا دعا أحدكم فليعزم في الدعاء ولا يقل : اللهم إن شئت فأعطني ، فان الله لا مستكره له .

قال رضي الله عنه: (ثنا اسماعيل) أي ابن علميّة (عن عبد الهزيز) أي ابن صهيب (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال: قال رسول وَاللّهُ : إذا دعا أحدكم) معشر الأمة بخير محض من خيري الدنيا والآخرة (فليعزم) بلام الأمر (في الدعا) وفي «المسند» أيضاً ، و «الصحيحين» و دالنسائي»: فليعزم المسألة بدل الدعاء، أي فليطلب طلباً جازماً لاشك فيه ، و يجتهد في عقد قلبه على الجزم بحصول مطلوبه ، فان من لوازم الدعاء حضور القلب و جميته بكليته على المطلوب ،

وقد روى الترمذي ، والحاكم ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي عَلَيْتُهُ ؛ أنـــه قال : ادعوا الله وأنتم موقنون بالاجابة ؛ واعلموا أن الله لايستجيب دعاءً من قلب عافل لاه م قال الحاكم : مستقيم الاسناد .

وروى الامام احمد عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنها باسناد حسن قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: القلوب أوعيـة وبعضها أوعى من بعض ، فاذا سألم الله عز وجل أيها الناس؛ فاسألوه وانتم موقنون بالاجابة ، فان الله لا يستجيب لعبد دعاه عن ظهر قلب غافل (ولا) يعلقه بنحو مشيئة ، فلا

(يقل: اللهم! إن شئت فأعطني بهمزة قطع ، من أعطى يعطي ، أي لا يشترط مشيئة الله تمالى في دعائه لعطائه ، فانه من اليقينيات ، فلا وجه لتعليقه بشرط(فان الله) لا يفعل إلاما يشاء ؛ فـ (لا مستكره له) فيستحيل أن يكرهه أحد على شيء.

وقال النووي: النهي محمول على الكراهة.

وفي رواية عند مسلم: ولكن ليعزم المسألة ، وليعظم الرغبة ، فات الله لا يتماظمه شيء .

وفي رواية للبخاري: إنه يفعل ما يشاء لا مكره له .

والدعاء شروط وآداب كثيرة ، ومن أهمها ما ذكر؟ فلذلك افرده بالذكر اهتماماً بشأنه .

ومن أهمها أيضاً ؟ أن يكون في أزمنة الاجابة ، فان الدعاء إذا كان عقب عبادة كان أرجى القبول ؟ لأن الذي ويسلم أمر أن يكون دعاء الاستخارة عقب ركمتين يركمهما من غير الفريضة ، وقال : الدعاء لا يرد بين الأذان والاقامة ، فان وافق الدعاء وقتاً من أوقات الاجابة ، كالثلث الأخير من الليل ، وعند الا ذان وبين الا ذان والاقامة ، وادبار الصلوات ، وعند صعود الامام المنبر يوم الجمسة حتى تقضى الصلاة ، وآخر ساعة بعد العصر منه (١) ، وصادف خشوعاً في القلب ، وانكساراً بين يدي الرب و وتضرعاً وعزماً في الدعاء ، ورقة وخضوعاً ، واستقبل الداعي القبلة ، وكان على طهارة ، فمثل هذا الدعاء لا يرد أبداً ، لا سيا حيث كان بالا دعية المأثورة عن سيد العالم عنه .

<sup>(</sup>١) أي من يوم الجمعة .

### الحديث الواحد والثلاثون

٧٦ – ثنا اسماعيل ، ثنا عبد العزيز قال : سأل قتاده أنسا ، أي دعوة كان أكثر يدعوها النبي صلى الله عليه وسلم ؟ قال : كان أكثر دعوة يدعوها رسول الله عليه يقول : اللهم . « ربنا آتنا ... » الآية (١).

قال رضي الله عنه : (ثنا إسماعيل) بن عليّة (ثنا عبد العزيز) بن صهيب (قال : سأل قتادة) وهو ابن دعامة بن قتادة ، أبو الخطاب السدوسي ، الأعمى الحافظ البصري الأكمه أحد الاعلم المشهورين (٢) بالحفظ والاتقان، قال بكر ابن عبد الله المزني : من أراد أن ينظر الى أحفظ أهـــــل زمانه فلينظر الى قتادة ، ما أدركنا الذي هو أحفظ منه .

قال قتادة : ما سممت أذناي شيئًا قط إلا وعاه قلبي . وقال : لا يقبــل قول إلا بعمل ، فمن أحسن العمل قيل الله قوله .

روى قتادة عن عبد الله بن سرجس ، وأنس ، وأبي الطفيل ، وسعيد ابن المسيب ، والحسن ، وابن سيرين ، وخلق من الصحابة والتابعين . وروى عنه أبو حنيفة ، وأبوب ، وشمبة ، وأبو عوانة ، ومسعر ، والاوزاعي ، وحماد ابن سامة .

قال سعيد بن المسيب: ما أتاني عراقي أحفظ من قتادة . وقال الامام أحمد: كان قتادة أحفظ أهل البصرة ، لم يسمع شيئاً إلا حفظه · وقرى عليه

<sup>(</sup>١) سورة البقرة ، الاية ٢٠١ . ولفظ الاية : «ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ». (٢) في الاصل : المشهورة .

صحيفة جار مرة واحدة فحفظها، وكان من العلماء، وقال غيره: كان قتادة يتهم بالقدر. ولد سنه ستين، ومات سنة سبع عشرة ومائة بواسط، رحمه الله تعالى، (أنسا) مفعول سأل، وقتادة الفاعل، فقال قتادة لا نس رضي الله عنه (۱): (أي دعوة) من الدعوات (كان أكثر) دعوة (يدعوها النبي والله في غالب أوقاته ؟ (قال:) أنس رضي الله عنه (كان أكثر دعوة يدعوها رسول الله والله وأكثر مهاته (يقول: اللهم ربنا) أي يار بنا (آتنا) عد الهمزة، أي أعطنا (الآية) (٢) بالنصب مفعول لفعل محذوف، أي أقول الآية، أو أتم الآية، وبالرفع على أنها مبتدأ، أو خبر لمبتدأ.

وفي رواية: ذكر الآية بهامها ، كما في « الصحيحين » وغيرها ، وقـد اختلفت عبارات السلف في تفسير الحسنة ، فقيل: هي العلم والعبادة في الدنيا ، وقيل: الرزق الطيب ، والعلم النافع ، وفي الآخرة الجنة ، وقيل: هي العافية في الدنيا والآخرة ، وقيل: حسنة الدنيا الرزق الحـلال الدنيا والآخرة ، وقيل: حسنة الآخرة المغفرة والثواب ، وقيل: حسنة الواسع ، والعمـل الصالح ، وحسنة الآخرة المغفرة والثواب ، وقيل: وقيل: الدنيا العلم والعمل به ، وحسنة الآخرة تيسير الحساب ودخول الجنة ، وقيل: من آناه الله الاسلام والقرآن ، والأهل والمال والولد ، فقد آناه الله في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة .

و نقل الثملمي عن سلف الصوفية أقو الاً حاصلها : السلامة في الدنيا والآخرة، واقتصر في « الكشاف » على ما نقل الثملمي عن علي رضوان الله عليه ؛ أنها في

<sup>(</sup>١) وعلى هامش الاصل: لايقال: هذا ليس بثلاثي لكون عبد العزيز أسند السؤال لقتادة؛ لا عنا نقول: إن قتادة باشر سؤال أنس رضي الله عنه بحضور عبدالعزيز بن صهيب كما لا يخفى؛ فزال مالعله يختلج في صدر من لم يتفهم . « المؤلف » .

<sup>(</sup>٢) سُورة البقرة، الآية : ٢٠١ وتقدم لفظ الآية ٠

الدنيا المرأة الصالحـة ، وفي الآخرة الحور ، وقوله: وقنا عذاب النـــار ، المرأة السوء .

وقال ابن كثير: الحسنة في الدنيا تشمل كل مطلوب دنيوي من عافيـة، ودار رحبة، وزوجة حسنة، وولد بار"، ورزق واسع، وعلم نافـع، وعمل صالح، ومركب هني، وثنا، جميل، إلى غير ذلك مما اشتملته عباراتهم، فأنها كلها مندرجة في الحسنة في الدنيا.

وأما الحسنة في الآخرة ؛ فأعلاها دخول الجنة ، وتوابعه من الأمن من الفزع الأكبر في العرصات ، وتيسير الحساب ، وغير ذلك من أمور الآخرة . وأما الوقاية من عذاب النار ؛ فهو يقتضي تيسير أسبابه في الدنيا ، من اجتناب الحارم ، وترك الشهات . انتهى كما في « الفتح » .

وقيل: الحسنة في الدنيا: الصحة ، والأمن ، والكفاية ، والولد الصالح ، والزوجة الصالحة ، والنصرة على الأعداء، وفي الآخرة ؛ الفوز بانثواب، والخلاص من المقاب (وكان أنس) بن مالك رضي الله عنه (إذا أراد أن يدعو بدعوة) واحدة (دعابها) أي بهذه الدعوة لاشتمالها على خيري الدنيا والآخرة ، فانه إذا فسرت حسنة الدنيا بالسلامة أو العافية أو السعادة شملت كل خير ، وإذا فسرت حسنة الآخرة بالفوز أو الفلاح ونحوها فكذلك (و) كان (إذا أراد أن يدعو بدعاء) كثير أكثر من دعوة (دعابها) أي بالدعوة المذكورة ، وهي: اللهم ربنا! آتنا في الدنيا حسنة ، وفي الآخرة حسنة ، وقنا عذاب النار (فيه) أي في ذلك الدعاء محافظة من أنس على المأثور عن الرسول المصوم ، ولكونها آية محكمة من كلام رب العالمين ، ولا كثار الذي والمقالوني .

## الحديث الثاني والثلاثون

٧٧ – ثنا إسماعيل ، عن عبد العزيز بن صهبب ، عن أنس بن مالك قال : كان معاذ يؤم قومه ، فدخل حرام وهو يريد أن يسقي نخله ، فدخل المسجد ليصلي مع القوم ، فلما رأى معاذاً طول ؛ تجوز في صلاته ولحق بنخله ، فلما قضى معاذ الصلاة ، قيل له : إن حراماً دخل المسجد .

قال رضي الله عنه: (ثنا إسماعيل) بن عليه (عن عبد العزير بن صهيب عن أنس بن ما لك) رضي الله عنه (قال: كان معاذ) بن جبل سيد الفقها وحامل لوائهم الى الجنه ، وتقدمت ترجمته مع شرح هذا الحديث في شرح الحديث الثامن عشر من «مسند جابر» بن عبد الله رضي الله عنها (يؤم قومه) بني سلمة (فدخل حرام) هكذا في سائر الروايات غير منسوب ، فظن بعضهم أنه حرام بن ملحان خال أنس ، وبذلك جزم الحطيب في « المبهات » . قال في « الفتح » : ولم أره منسوبا في الرواية ، قال : ويحتمل أن يكون تصحيفاً (۱) من حزم بن أبي كعب . وفي « مبهات البرماوي » أنه حرام بالحاء المهملة والراء بن ملحان خال أنس بن مالك .

واسم ميلحان\_ بكسر الميم\_: مالك بن خالد بن زيد بن حرام النجاري الانصاري . شهد بدراً وأُحداً ، واستشهد يوم بئر معونة مع المنذر بن عمرو ، وعام بن فهيرة . قتله عامر بن الطفيل، وكان ذلك في صفر من الرابعة (٢) (وهو)

<sup>(</sup>١) في الاصل: تصحيف، وهو خطأ.

<sup>(</sup>٢) وعلى هامش الاصل: أقول: الذي حررناه خلاف ذلك.

أي حرام ( ريد أن يسقى نخله ) أي بصدد ذلك ، والجلة حالية ( فدخل المسجد) أي مسجد بني سلم\_ة (ليصلي مع القوم) صلاة العشاء أو المغرب (فل\_ما رأى ) حرام (معاذاً طوال ) الصلاة بما ابتدأها به من قراءة سورة البقرة أو غيرها ، على ما في بمض الروايات انها: «اقتربت» (تجور ز) حرام (في صلاته) أي فارق معاذاً و صلى لنفسه صلاة خفيفة ( ولحق بنخله ) ليسقيه ، أو لكو نه خاف على الماء في النخل، فانه كان قد أرسله على النخل، فخاف عدم استيما به، أو عدم حصول المقصود، أو نحو ذلك، وهذا مما يؤيد قول من قال: إنهما واقمتان ، فما مر في حديث جابر واقعة ، وما هنا في حديث أنس واقعة أخرى ، وأيضاً الاختلاف في الصلاة ، هل هي المشاء أو المغرب؛ والاختلاف في السورة، هل هي البقرة أواقتربت ؟ وبالاختلاف فيعذر الرجل، هل هو لأجل النطويل فقط ؟ أو لأنه جاء من العملوهو تعب (١)؟ أو لكونه أراد أن يستى نخله ؟ وقــد استثكل هذا بأنه لا يظن عماذ رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم يأمره بالتخفيف ، ثم يمو د الى التطويل ، ومجاب عن هذا بأنه كان قرأ أولاً بالبقرة ، فلما نهاه قرأ باقتربت، وهي طويلة بالنسبة الى السور التي أمره أن يقرأ مها آخراً (فلما قضى معاذ) رضي الله عنه (الصلاة قيل له) أي قال له بهض من حضره: (إن حراما دخل المسجد)فيه طي، تقديره: فدخل ممك في الصلاة، ثم فارقك ، وتحوز في صلاته و لحق بنخله . فقال معاذ : إنه منافق ، أيمجل في الصلاة من أجل سقى نخله ؟ قال: فجاء حرام الى النبي مَثَلِيَّةٌ ومعاذ عنده، القوم، فلما طوَّل تجوَّزت في صلاتي ، ولحقت بنخلي أسقيه . فزعم أني منافق . فأقبل النبي صليلية على معاذ فقال: أفتان أنت ؟ أفتان أنت ؟ لا تطول بهم . اقرأ بسبح اسم ربك الأعلى ، والشمس وضحاها ، ونحوها . هذا تمام حديث أنس . رواه الامام أحمد باسناد صحيح.

<sup>(</sup>١) في الاصل : ثعبان ، وهو خطأ . قال في « القاموس » : هو تعب ومتعب .

وروي أيضاً باسناد صحيح أيضاً عن بريدة الأسلمي \_ رضي الله عنه \_ أن معاذ بن جبل \_ رضي الله عنه \_ صلى بأصحابه المشاء فقر أ فيها : اقتربت الساعة ، فقام رجل من قبل أن يفرغ فصلى وذهب ، فقال له معاذ قولاً شديداً ، فأتى النبي واعتذر اليه وقال : إني كنت أعمل في نخل وخفت على الماء ، فقال رسول الله والله والله عني لمحاذ \_ : هل بالشمس وضحاها ، ونحوه \_ من السور ؟ .

وقول مماذ: إنه منافق ، من شدة غضبه عليه ، الظنه أنه آثر سقي نخله على الصلاة ، ولما علم النبي والسلام بذلك لام مماذاً رضي الله عنه ، وقال له: أفتان أنت ؟ ومعنى الفتنة هنا: ان التطويل يكون سبباً لخروجهم من الصلاة ، ولتكره الصلاة في الجماعة .

وقد روى البيهقي في «الشعب» باسناد صحيح ، عن أمير المؤمنين عمر ابن الخطاب رضي الله عنه ؛ أنه قال : لا تبغيّضوا الله الى عباده ، يكون أحدكم إماماً فيطيل على القوم الصلاة ، حتى يبغيّض اليهم ما هم فيه ، وبالله التوفيق .

### الحديث الثالث والثلاثون

٧٨ – ثنا إسماعيل ، ثنا عبد العزيز ، عن أنس قال : كان نبي الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل الخلاء قال : أعوذ بالله من الخُبُث والخبائث .

قال رضي الله عنه: (ثنا إسماعيل) بن عليه (ثنا عبد العزيز) بن صهيب على أنس : (كان نبي الله ) محمد (عليه أنس : (كان نبي الله ) محمد (عليه أنس : (كان نبي الله ) محمد (عليه أن الله الحلاء) أي أراد أن يدخل المحكان المعد لقضاء الحاجة (قال: أعود الخلاء) أي أراد أن يدخل المحكان المعد لقضاء الحاجة (قال: أعود

بالله من الخبث) بضم الخاء المعجمة ، والباء الموحدة ، فمثلثة جمع خبيث (والخبائث) جمع خبيثة ، وتقدم هذا الحديث بعينه وشرحه في الثاما من «مسند أنس» ؛ لكن أخرجه هناك من حديث هشيم ، عن عبد العزيز ، عن أنس ، فلم يختلف من سنده إلا شيخ الامام رضي الله عنه ، فانه هناك هشيم ، وهنا إسماعيل ابن إبراهيم بن علية ، ولفظه هناك: اللهم إني أعوذ بك .

# الحديث الرابع والثلاثون

قال رضي الله عنه: (ثنا إسماعيل) بن عليه (ثنا عبد العزيز بن صهيب عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (قال: كان رسول الله وقيل ) تقدم ان كان هذه تفيد التكرار والدوام والكثرة (يضحي) أي يذبح أضحيت وقت الضحى، والضحاء بالفتح والمد، هو إذا علت الشمس الى ربع الساء فما بعده، والضحوة؛ ارتفاع أول النهار. والضحى بالضم والقصر ؛ فوقه ، وبه سميت صلاة الضحى والأضحية فيها أربع لغات : ضم الهمزة ، وكسرها ، وتشديد الياء ، وضحية بوزن سرية ، والجمع ضحايا ، وأضحاة . والجمع أضحى ، كأرطاة وأرطى . وقال الفراء: الاضحى يذكر ويؤنث ، تقول : دنا الأضحى ، ودنت الأضحى . والأضاحي : جمع أضحية أيضاً (بكبشين) متعلق بيضحي ، والكبش : فحد للسائن في أي سن كان ، وقيل : هو كبش إذا أثنى ، وقيل : إذا أربع ، والجمع أكبش ، وكباش ، وكباش . وتمام الحديث كما هو عند الامام أحمد ، والبخاري ، ومسلم ،

وَ ﴿ الْسَنَى ﴾ ؟ من حديث أنس رضي الله عنه : أملحين أقرنين ، فرأيته واضعاً رجليه على صفاحهما يسمى ويكبر ، فذبحها بيده .

والأملح \_ بالحاء المهملة \_ الدي فيه سواد وبياض ، والبياض أكثر، ويقال: هو الأغـبر ، وقال الخطابي ؛ الأملح هو الابيض الذي في خلل صوفه طبقات سود ، ويقال : هو الابيض الخـالص ، قاله ابن الأعرابي ، وبه تمسك علماؤنا فقالوا : الأفضل الأشهب ، وهو الأملح وهو الأبيض ، أو ما بياضه اكثر من سواده ، فأصفر ، فأسود .

قال الامام احمد رضي الله عنه : يعجبني البياض ، وقال : أكره السواد، وقيل : المراد بالأملح : الذي ينظر في سواد ، ويأكل في سواد ويمشي، في سواد، ويبرك في سواد ، أي ان مواضع هذه منه سواد، وماعدا ذلك أبيض و اختلف في اختيار هذه الصفة ، فقيل : لحسن منظره ، وقيل : لشحمه و كثرة لحمه و في اختيار هذه الصفة ، فقيل : لحسن منظره ، وقيل : لشحمه و كثرة لحمه واستدل بالحديث على اعتبار العدد في الأضحية ، ومن ثم (قال أنس) بن مالك رضي الله عنه : (وأنا أضحي بكبشين) اثنين اقتداء برسول الله ويتياني و ولهذا قال علماؤنا ومن وافقهم : زيادة عدد في جنس أفضل من المفالاة مع عدمه ، فبدنتان بتسمة أفضل من بدنة بهشرة ، ورجح شيخ الاسلام ابن تيمية البدنة والحالة هذه على البدنة بنا والخصي راجح على النعجة ، ورجح « الموفق » الكبش على سائر الغنم ، وسبع شياه أفضل من بدنة .

وأفضل ذبح الأضحية أول يوم من وقته ، ثم مايليه ، وآخره آخر اليوم الثاني من أيام التشريق عندنا، كالحنفية والمالكية . وقالت الشافمية : آخره آخر الثالث من أيام التشريق . وحكى الروياني من الشافمية : أن من أراد أن يضحي بأكثر من واحد؛ فالمستحب له أن يفرق ذلك على أيام النحر ، قال الامام النووي: وهذا أرفق بالمساكين ، لكنه خلاف السنة . انتهى .

وفي الحديث دايل على كون التضحية بالذكر أفضل من الأنثى ، وهو قول احمد والشافعي ، وفي « اختلاف الأثمة » المون الدين أبي المظفر ابن هبيرة : فحول كل جنس أفضل من إنائه . وفيه استحباب التضحية بالأقرن، وأنه أفضل من الأجم مع الاتفاق على جواز التضحية بالأجم ، وهو الذي لاقرن له . (فروع) :

الأول: أول وقت الأضحية يوم الميد بمد أسبق صلاة في البلد ، فان فات الصلوات بالزوال ؛ ضحى إذن ، أو بمد قدرها بمد حلها في حق من لاصلاة في موضعه .

وقال أبو حنيفة : لايجوز لأهل الامصار الذبح حتى يصلي الامام الميد ، فأما أهل القرى فيجوز لهم بعد طلوع الفجر .

وقال مالك : وقت الذبح بعد الصلاة والخطبة وذبح الامام .

وقال الشافعي : وقته إذا مضي من الوقت مقدار مايصلي فيه ركعتين ويخطب خطبتين بمدها .

واتفقوا على جواز ذبح الأضحية ليلا ونهاراً في وقتها المشروع لهما ؟ إلا مالكاً ، فانه قال : لايجوز ذبحها ليلا ، وأبو حنيفة يكرهـه مع جوازه · قلت : وهكذا مذهبنا ، فانه يكره تنزيهاً ذبح الأضحية في ليلتي التشريق، والله أعلم .

الثاني: لاتصح الأضحية إلا من الابل والبقر والغنم، فلا تجزى والوحشي ولا بمن أحد أبويه وحشي، وأفضلها: أسمن ، وأغلى ثمناً ، وذكر وأنشى سواء، ولا يجزى وإلا الجذع من الضان وهو ماله ستة أشهر ، والثني مما سواه. فثني الابل ما كمل له خمس سنين ، وبقر سنتان ، ومعز سنة . وهذا المذهب بلاريب.

وقالت الشافعيــة: جذع الضأن ماتم له سنة وطعن في الثانية، وثني المعز كالبقر ماتم له سنتان وطمن في الثالثة . وقال العبادي منهم : لو أُجدَع ولد الضأن قبل السنة ، أي سقطت أسنانه؟ أجزأ ، كما لو تمت السنة قبل أن بجـذع ، ويكون ذلك كالبلوغ ، إما بالسن أو الاحتلام . وهكذا قال البغوي : الجـــذع من الضأن : ما استكمل السنة أو أجذع قبلها .

الثالث: الأضحية سنة مؤكدة ، ويكره تركها لقادر عليها ، وليست واجبة إلا أن ينذرها . وكانت واجبة على النبي صلى الله عليه وسلم .

وقال أبو حنيفة : هي واجبـــة على كل مسلم مقيم مالك لنصاب من أي الاموال كان .

واتفق الثلاثة على كونها سنة ، إلا أن مالكاً قال : الحــــاج الذي بمنى لا أضحية عليه ، وماعداه من المسلمين فعلى كل من قدر عليها من أهل الأمصار والقرى والمسافر بن . وقال : هي مسنونة غير مفروضة مع إيجابه لها على من ذكر.

الرابع: 'يسن لمن ضحى أن يأكل ثلث أضحيته الأدون، وبهدي ثلثها الاوسط ولو لغني، ويتصدق بثلثها الافضل ولو منذورة أومعينة. قال الامام أحمد رضي الله عنه: وكان من شعار الصالحين تناول لقمة من الاضحيه من كبدها أو غيرها تبركا.

وأما إن كانت الا صحية ليتيم ، فلا يتصدق الولي ، ولا يهدي منها شيئاً ، بل يوفرها له .

فان أكل المضحي كل أضحيته ، أو أهداها كلها إلا أوقية تصدق بها ، جاز ، لا نه تجب الصدقة بيعضها نيئاً على فقير مسلم .

وقال أبو حنيفة : له أن يأكل من أضحيت . و يطمم الفقراء والاغنياء ويدخر ، ويستحب أن لاينقص الصدقة عن الثلث .

وقال مالك: يأكل منها، ويطعم فقيراً وغنياً ، وحراً وعبداً، ونيئاً ومطبوخاً، ويكره أن يطعم منها يهودياً أو نصرانياً، وليس لما يأكل منها ويطعم حدد، قال: والاختيار أن يأكل الاقل، ويقسم الاكثر، ولو قيل: يأكل الثلث ويقسم الباقي لكان حسناً. ومذهب الشافعي كمذهبنا. وقيل: عنده يأكل النصف، ويتصدق بالنصف. والله أعلم.

تتمة : في الحديث أنه صلى الله عليه وسلم سمى عند ذبح أضحيته وكبر ، أي قال : بسم الله والله أكبر ، وأنه صلى الله عليه وسلم وضع رجله الشريفـــة \_ أي اليمنى \_ على صفحـة كل واحد منها عند الذبح .

والصفاح بكسر الصاد المهملة ، وتخفيف الفاء وآخره حاء مهملة :الجوانب. والمراد الجانب الواحد من وجه الاضحية ، وإنما ثني إشارة الى أنه فعل ذلك في كل منها ، فهو من إضافة الجمع الى المثنى بارادة التوزيع.

وفي الحديث استحباب ذبح المضحي أضحيتـــه بيده ، ولا خلاف في مشروعية ذلك ، وإنما الخلاف في وجوبه .

وقد اتفقوا على جواز التوكيل فيها ولو للقادر ؛ نعم عند المالكية رواية بعدم الاجزاء مع القدرة ، وعند اكثرهم يكره ، لكن يستحب أن يشهدها . ويجوز أن يوكل في ذبحها كتابياً مع الكراهة عند الثلاثة ، وقال مالك : لايجوز أن يذبحها إلا مسلم .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية : يستحب اذا ذبح أن يقول : وجهت وجهي الى قوله : وأنا من المسلمين . قال الامام أحمد : يسمي ويكبر حين يحرك بده بالذبح ويقول : اللهم هذا منك واك . ولا بأس بقوله : اللهم تقبل من

فلان ، نص عليه الامام أحمد . وذكر بعضهم أنه يقول : اللهم تقبل مني كما تقبلت من ابراهيم خليلك ، والله أعلم(١) .

### الحديث الخامس والثلاثون

م م الك عبد العزيز ، عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الأخرة .

قال رضي الله عنه (ثنا اسماعيل) بن ابراهيم (ثنا عبد العزيز) بن صهيب (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (قال: قال رسول الله عليه ، وتوسده، وتعليقه، الحرير) ومثل اللبس افتراشه ، واستناده اليه ، واتكاؤه عليه ، وتوسده، وتعليقه، وستر الجدر به ، غير الكعبة المشرفة \_ زادها الله تشريفاً \_ وكلام أبي المالي يدل على أنه محل وفاق . وذكر في «الفروع» أن تحريم نحو الاستناد والاتكاء خلاف الحنفية .

والحرير معروف، وهو عربي، وسمي مذلك لخلوصه، يقال لكل شيء

<sup>(</sup>١) وجدنا الحديثالتالي مكتوبا على هامش بحث الاضعية من الخطوطة ، بخط آخر ، وغير مندرج في سياق البحث :

وعن أم المؤمنين عائشة الصديقة بنت الصديق رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ما عمل آدمي من عمل يوم النحر أحب الى الله من اهراق الدم ، وانها لتأتي يوم القيامة بقرونها وأشمارها وأظلافها ، وإن الدم ليقع من الله بمكان قبل أن يقع من الارض ، فطيبوا بها نفساً . رواه الترمذي وابن ماجة ، وحسنه الترمذي ، والحاكم وصححه .

خالص: محرر، وحررت الشيء خلصته من الأختلاط بغيره. وقيل: هو فارسئي معرّب (في) الحياة (الدنيا) من الرجال المكلفين لغير عذر، (لم يلبسه) أي الحرير (في الآخرة) وفي رواية: ان يلبسه في الآخرة، وزاد النسائي في رواية له: ومن لم يلبسه في الآخرة لم يدخل الجنة، قال الله تعالى: «لباسهم في احرير، (۱).

وهذه الزيادة مدرجة في الخبر ، وهي موقوفة على عبد الله بن الزبير رضي الله عنها، كما بين ذلك النسائي . وكذا أخر جه الاسماعيلي من طريق علي بن الجمد ، عن شعبة ، ولفظه : فقال ابن الزبير - من رأيه -ومن لم يلبس الحرير في الآخرة لم يدخل الجنة ، وذلك لقوله تمالى : «ولباسهم فيها حرير» (١) وقد جاء مثل ذلك عن ابن عمر أيضاً ، أخرجه النسائي من طريق حفصة بنت سيرين ، عن خليفة ابن كعب ، قال خطبنا ابن الزبير ، فذكر الحديث المرفوع ، وزاد ، قال : فقال ابن عمر : إذاً والله لا يدخل الجنة ، قال الله : «ولباسهم فيها حرير» (١) ؛ لكن أخرج الامام أحمد ، والنسائي وصححه الحاكم ، من طريق داود السراج ، عن أبي سميد ، فذكر الحديث وزاد : وإن دخل الجنة لبسه أهل الجنة ولم يلبسه هو . وهذا يحتمل أن يكون أيضاً مدرجاً ، وعلى تقدير ثبوته مرفوعاً ، فهو من المام المخصوص بالكلفين من الرجال ، للأدلة الاخرى بجوازه للنساء .

وقد جاء الوعيد على لبس الحرير في عدة أحاديث: فمنها هذا الحديث الذي نحن بصدد شرحه عن أنس بن مالك ، متفق عليه .

ومنها ما في « الصحيحين ، وغيرها من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله والله عنه الله الله والله والل

<sup>(</sup>١) سورة الحج ، الاية : ٣٢

وفي « الصحيحين » من حديث عمر رضي الله أيضاً قال : سممت رسول الله والله الله والله و

والامام أحمد ، والنسائي ، وابن حبان ، والحاكم ، عن أبي سعيد الخدري \_ رضى الله عنه \_ مرفوعاً : من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة .

وفي و صحيح البخاري ، عن حـذيفة بن اليان ـ رضي الله عنه ـ قال : نها نا رسول الله ويعليه أن نشرب في آنية الذهب والفضة ، وأن نأكل فيها ، وعن لبس الحرير والديباج ، وأن نجلس عليه .

وفي قوله: وأن نجلس عليه حجة قوية لمن قال بمنع الجلوس على الحرير، وهو قول الجمهور، خلافا لا بن الماجشون، والكوفيين، وبعض الشافعية. وأجاب بعض الحنفية بأن لفظة: نهى ليس صريحاً في التحريم، وبعضهم باحمال أن يكون النهي ورد عن مجموع اللبس والجلوس، لا عن الجلوس بمفرده. هذا مع أن ابن بطال قال في «شرح البخاري»: هذا الحديث نص في تحريم الجلوس على الحرير. وقال في « الفتح »: بل هو ظاهر في التحريم وليس بنص.

وقد أخرج ابن وهب في « جامعه » من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ، قال : لأن أقعد على جمر الفضا أحب الي من أقعد على مجلسمن حرير. وقد أخرج الامام أحمد ، من حديث أبي أمامة رضي الله عنه ، مرفوعاً : لا يستمتع بالحرير من يرجو أيام الله .

وروى الامام أحمد أيضاً ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، مرفوعاً : إنما يلبس الحرير في الدنيا من لا برجو أن يلبسه في الآخرة .

قال الحسن: فما بال أقوام يبلغهم هـذا عن نبيهم ، بجملون حريرًا في ثيابهم وبيوتهم ؟.

وأخرج الامام أحمد أيضاً عن أبي أمامة رضي الله عنه ، مرفوعاً : من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس حريراً ولا ذهباً .

تنبيه : أجمعت الأمة على تحريم لبس الحرير المرجال ، وإباحته للنساء واختلف في علة تحريمه على الرجال على رأيين مختلفين : أحدها: الحيلاء ، والثاني : كونه ثوب رفاهية وزينة ، فيليق بزي النساء دون شهامة الرجال . ويحتمل علة ثالثة وهي : التشبه بالمشركين . قال ابن دقيق العيد : وهذا قد يرجع الى الاول لائنه من سمة المشركين ، والله الموفق .

### الحديث السادس والثلاثون

مراك تنا اسماعيل ، ثنا عبد العزيز بن صهيب ، عن أنس بن مالك قال : دخل رسول الله على المسجد وحبل ممدود بين ساريتين ، فقال : ما هذا ؛ قالوا : لزينب تصلي ، فاذا كسلت أمسكت به . فقال : حلّوه ، ثم قال : ليصل أحدكم نشاطه ، فاذا كسل أو فتر فليقعد .

قال رضي الله عنه: (ثنا اسماعيل) ابن عليية (ثنا عبد المزيز بن صهيب عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (قال: دخل رسول الله والله المسجد) أل فيه للعهد، أي مسجده الشريف (وحبل) وهو السبب الذي يربط به (ممدود) صفة لحبل، والجملة حالية (بين ساريتين) من سواري المسجد. قال الجوهري: هي الاسطوانة. والاسطوانة بالضم، ممرب استون، أفعوالة ،أو فعلوانة .والمراد:

عمودين ، من قوائم المسجد ( فقال ) مراي ( ما هـ ذا ؟ ) أي الحمل الممدود ، يمني لمن هذا ؟ ولا أي شيء مد هذا الحبل بين ها تين الساريتين ؟ ( قالوا ) أي من حضر وعلم من الصحابة رضي الله عنهم ، هذا (لزينب) أي بنت جحش ، و تقدمت ترجمتها في الحديث الخامس من «مسند أنس» رضي الله عنها. ولا بي داود، قالوا: لحمنة بنت جحش ، ولان خزعة: لميمونة بنت الحارث قال في «الفتح»: وهي رواية شاذة ، والرواية الصحيحة الاولى كما في والمسند، ووالصحيح، وأبي داود ، والنسائي ، وابن ماجـه (تصلي) ما دامت نشطة (فاذا كسلت) وفي رواية: اذا فترت بالثناة، بمعنى كسلت عن القيام لشدة تعمها ، وكثرة نصمها لربها (أمسكت به) لتقوم وتستمين بذلك على طول القيام والمبادة ( فقال ) صلى الله عليـــه وسلم: ( حلوه ) أي الحبل من بين الساريتين ، وفي رواية : لا ، أي لا يكون هذا الحبل، أولا يحمد هذا الفعل، هـذا ان كانت لا نافية، ويحتمل أن تكون ناهية ، أي لا تفعلوا مثل هذا ( ثم قال ) صلى الله عليه وسلم (ايصل) اللام للأمر و (أحدكم) فاعل (نشاطه) بفتح النون ، أي مدة نشاطه ، يمني مدة خفته له ، وإيثار فمله مخفة وسرعة ورغبـة من غير تكاف ولا تخامل. قال في ﴿ القياموس »: نشط كسمع ، نشاطياً بالفتح فهو ناشط ونشيط ؟ أي طابت نفسه للعمل . أي ليصل أحدكم ما طابت نفسه للعمل من غير تكاسل ولا ثقل ( فاذا كسل ) عن الصلاة ( أو فتر ) أي صار ذا فتور ، وهو ضعف وانكسار ، يقال: افتر الرجل فهو مفتر: إذا ضعفت حفونه وانكسر طرفه ( فليقعد ) أي ، فاذا فتر في أثناء قيامه فليقعد ويتم صلاته قاعداً ، أو إذا فتر بعد فراغ بعض تسلماته ؛ فليأت عـــا بقى من نوافله قاعداً ، أو فليترك حتى يحدث له نشاط ، فلا يصلي إذا غلبه النوم حتى يعقل ما يقول ويفعل .

وفي « الصحيحين » و « أبي داود » و « الترمذي » و « النسائي » و « ابن

ماجة ، عن عائشة رضي الله عنها ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أنه قال: إذا نمس أحدكم وهو يصلي فليرقد حتى يذهب عنه النوم ، فان أحدكم إذا صلى وهو ناعس ، لا يدري لعله يذهب يستغفر فيسب نفسه . ولفظ النسائي: إذا نمس أحدكم وهو يصلي فلينصرف ، فلعله يدعو على نفسه وهو لايدري .

وفي « صحيح البخاري ، من حديث أنس رضي الله عنه ، ان النبي صلى الله عليه و سلم قال : إذا نمس أحدكم في الصلاة فلينم ؛ حتى يملم ما يقرؤه .

وقد قال الحسن البصري رحمه الله تعالى: السنة \_ والذي لا إله إلاهو \_ بين الغالي والجافي ، فاصبروا عليها رحمه الله ، فان أهل السنة كانوا أقل الناس فيا مضى ، وهم أقل الناس فيا بقي ، الذين لم يذهبوا مع أهل الاتراف في اترافهم، ولا مع أهل البدع في بدعهم ، وصبروا على سنتهم حتى لقوا ربهم . فكذلك إن شاء الله فكونوا .

وقد قال صلى الله عليه وسلم : إياكم والغلو في الدين ، فأنما أهلك الذين من قبلكم بالغلو في الدين ، رواه الامام أحمد ، والنسائي .

وقال أنس بن مالك رضي الله عنه: قال رسول الله والله والله والله والله فيشاره والله و

وقال أبي بن كعب: عليه كم بالسبيل والسنة ، فانه ما من عبد على السبيل

<sup>(</sup>١) في الاصل : الديارات . قال في «القاموس» : الدير : جمعه أديار .

والسنة ذكر الله فاقشمر حلده من خشية الله إلا تحاتت عنه خطاياه كما يتحات عن الشجرة اليابسة ورقه ، وإن اقتصاداً في سبيل وسنة خير من اجتهاد في خلاف سبيل وسنة ، فاحرصوا إذا كانت أعمالكم اقتصاداً أن تكون على منهاج الأنبياء وسننهم . والله التوفيق .

تنبيه: هذا الحديث وما بعده مما ذكرناه، أصل عظيم في الاقتصاد، وهو التوسط والعدل بين جانبي الافراط والتفريط من الفعل والقول، قال شيخ الاسلام ابن تيمية: دين الله تعالى بين الغالي والجافي الحقحقة هي المهلكة والحسنة بين سيئتين.

وفي ( الصحيحين » من حديث أنس رضي الله عنه ، أن النبي وَلَيْكَالُهُ قَالَ: يُسْتِرُوا ولا تنفروا .

وفي و سنن أبي داود ، من حديث سهل بن أبي أمامة ، أنه دخل هو وأبوه على أنس بن مالك رضي الله عنه بالمدينة ، في زمان عمر بن عبد العزيز وهو أمير المدينة ، فاذا هو يصلي صلاة خفيفة ذفيفة \_ أي بالذال المعجمة المفتوحة ، ففائين بينها تحتانية ، فها و تأنيث \_ عمنى خفيفة لا إطالة فيها ولا تكلف ولا ريا و كأنها صلاة مسافر ، أو قريباً منها ، فلما سلم قال : يرحمك الله ، أرأيت هذه الصلاة المكتوبة ، أو شيء تنفلته ؟ قال : إنها للمكتوبة ، وإنها لصلاة رسول الله عليه ، ثم قال : إن رسول الله عليه قال : إن رسول الله عليه قال : إن رسول الله عليه قال : لا تشددوا ... الحديث .

وفي « الصحيحين » وغيرهما ، عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : كانت عندي امرأة من بني أسد ، فدخل علي وسول الله علي ، فقال : من هذه ؟ قلت : فلانة ، لا تنام من الليل ، تذكر من صلاتها . قال : مه ، عليكم من

الأعمال ما تطيقون ، فان الله لا يمل على حتى تمليُّوا . وكان أحب الدين ما داوم (١) عليه صاحبه .

وفي رواية لمسلم: أن الحولاء بنت تويت مرت بها(٢) وعندها رسول الله عليه وفي رواية لمسلم: أن الحولاء بنت تويت ، وزعموا أنها لا تنام الليل ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تنام الليل ؛ خذوا من العمل ما تطيقوت ، فوالله لا يسأم الله حتى تسأموا .

قوله: الحولاء \_هو بفتح الحاء المهملة ، وسكون الواو ، وبالمد. و تويت: بضم التاء المثناة فوق ، و فتح الواو ، و سكون الياء التحتية ، فتاء فوقها نقطتان وهي الحولاء بنت تويت ، ابن حبيب ن أسد بن عبد العزى بن قصي ، القرشية ، الأسدية . أسلمت بعد المجرة ، وبايعت النبي عليه وها جرت اليه ، وكانت من المهجدات في العبادة . روت عنه اعائشة رضي الله عنها ، وقالت عائشة : إن الحولاء استأذنت على النبي عليه ، فأذن لها وأقبل عليها ، فقلت : يا رسول الله ! أتقبل على هذه هذا الاقبال ؟! فقال : إنها كانت تأتينا في زمن خديجة ، وإن حفظ العبد من الاعان ، ويقال : إن هذا الحديث ورد في غير الحولاء والله تعالى أعلم .

وقوله: لا يمل حتى تملوا، المراد بهذا الحديث: أن الله لا يمل أبداً، مللتم أو لم تملوا، فجرى مجرى قولهم: حتى يشيب الفراب، ويبيض القار، وقيل معناه: ان الله لا

<sup>(</sup>١) في الاصل: ما دام.

<sup>(</sup>٢) أي بعائشة رضي الله عنها .

يطرحكم حتى تتركو االممل له ، وتزهدوا في الرغبة ، فسمى الفعلين مللا، وكلاهما ليس علل ، كمادة العرب في وضع الفعل اذا وافق معناه ، نحو قوله :

ثم أضحوا لتعب الدهر بهم وكذاك الدهر يودي بالرجال

فجمل إهلاكه إيام لمباً، وقيل معناه: أن الله لا يقطع عنكم فضله ، حتى تعلوا سؤاله ، فسمي فعل الله مللا ، وليس بملل على جهة الازدواج ، كقوله تعالى: « فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه » (١) وكقوله: « و جزاء سيئة سيئة مثلها » (٢) وهذا سائغ في العربية ، وكثير في القرآن ، ويسمى ما كان مثل هـذا: مشاكلة .

وروى الترمذي ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلمقال : إن لكل شيء شرّة، ولكل شرّة فترة ، فان كان (٣) صلى الله عليه وسلمقال : إن لكل شيء شرّة، ولكل شرّة فترة ، فان كان (٣) صاحبها سدد وقارب فارجوه ، وإن أشير إليه بالأصابع فلا تمدُّوه .

وفي كتاب الحافظ أبي الحسن رزين بن معاوية العبدري ، عن ابن عباس رضي الله عنها ، قال : كانت مولاة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، خبر عنها أنها تقوم الليل و تصوم النهار ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لكل عامل شر"ة ، ولكل شر"ة في قد الهندى ، ومن أخطأ فقد ضل .

وفيه أيضاً عن مماذ بن جبل رضي الله عنه ، ان رسول الله عليه قال : لن ينجي أحدكم عمله ، قالوا : ولا أنت ؟ قال : ولا أنا ، إلا أن يتغمدني الله برحمة منه ، فسددوا وقاربوا ، أغدوا وروحوا شبئاً من الدلجـــة ، والقصد

<sup>(</sup>١) سورة البقرة ، الآية : ١٩٣

<sup>(</sup>٢) سورة الشورى ، الآية : ٠ ؛

<sup>(</sup>٣) لم تكن كان في الاصل ، والتصحيح من « الترغيب والترهيب » .

القصد تبلغوا . وإن أحب الاعهال ، ما داوم عليه صاحبه وإن قل ، فاكلفوا من العمل ما تطيقون ، فان الله لا يمل ؛ حتى تملوا .

وفيه أيضاً عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ويتليق : خير الامور أوساطها .

ومعنى هذا: إن الحكل خصلة محمودة طرفين مذمومين، مثل السخاء وسط بين البخل والتبذير، والشجاعة وسط بين الجبن والتهور، والانسان مأمور أن يجتنب كل وصف مذموم، وتجنبه بالتخلي عنه، والبعد منه، فحكلها ازداد منه بعداً ؟ إزداد منه تخلياً و تعرياً، وأبعد الجهات والائما كن والمقادير من كل طرفين، فانما هو وسطها، لائن الوسط أبعد الجهات من الائطراف، وهو غاية البعد عنها، فاذا كان في الوسط؛ فقد تعرى عن الاطراف المدمومة؛ بقدر الامور أوساطها. كما في « جامع الائصول» للعلامة ابن الاثير. رحمه الله تعالى.

وفي أواخر كتاب والروح » للامام المحقق ابن القيم: الاقتصاد خلق محمود يتولد من خلقين : عدل وحكمة ، فبالعدل يعتدل في المنع والبذل ، وبالحكمة ؛ يضع كل واحد منها موضعه الذي يليق به ، فيتولد من بينها الاقتصاد ، وهو وسط بين طرفين مذمومين . كما قال تمالى : « ولا تجمل يدك مفلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوماً محسوراً »(١) وقال تمالى : « والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما » (٢) يعني كما أن التبذير مذموم ؛ وبين هذين الطرفين الجود والكرم ، والله سبحانه فكذلك الشح مذموم ، وبين هذين الطرفين الجود والكرم ، والله سبحانه وتمالى أعلم .

<sup>(</sup>١) سورة الاسراء ، الاية : ٢٩

<sup>(</sup>٢) سورة الفرقان ، الآية : ٧٧

## الحديث السابع والثلاثون

مالك قال : أقيمت الصلاة ورسول الله والمالية المجي للرجل في في المسجد ، فما قام للصلاة حتى نام القوم .

قال رضي الله عنه : (ثنا ) أبو بيسر (إسماعيل) بن عليية (ثنا عبدالعزيز) ابن صهيب (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (قال : أقيمت ) بضم الهمزة ممينياً للمجهول (الصلاة) بالرفع نائب الفاعل ، أي صلاة المشاء كا بينه حماد ، عن ثابت عن أنس (ورسول الله والمنات عي لرجل) وفي لفظ : يناجي رجلاً ، والواو في قوله : ورسول الله ، واو الحال . قال في «الفتح» : لم أقف على اسم هذا الرجل ، وذكر بعض الشراح ؛ أنه كان كبيراً في قومه ، فأراد أن يتألفه على الاسلام ، قال : ولم أقف على مئستند ذلك ، انتهى . و تقدم الكلام على النجوى في الحديث الخامس من «مسند ابن عمر» رضي الله عنها ، فراجعه هناك النجوى في الحديث الخامس من «مسند ابن عمر» رضي الله عنها ، فراجعه هناك تظفر بجملة أحكامها . وكان رسول الله وينات بحياً لذلك الرجل (في المسجد ) أي في مسجده الشريف ، فرال وبله الله وينات نام القوم ، زاد شعبة ، عن أم القوم ) وفي لفظ في « الصحيحين » : حتى نام بعض القوم ، زاد شعبة ، عن عبد العزيز : ثم قام أي البعض الذي نام فصلى . أخرجه مسلم ، وكذا هو عند البخاري في الاستئذان (۱) من وصحيحه » وكذا في مسند واسحاق بن راهوية ، وابن من وجه آخر عن أنس ، وهو يدل على أن النوم المذكور لم يكن مستغرقاً ،

<sup>(</sup>١) أي في باب الاستئذان .

ويرشد الى كون النوم كان يسيراً ، أنه وقع بين إقامة الصلاة وبين الأحرام بها . وفي بعض الروايات: حتى نعس بعض القوم بين الاقامـة والاحرام . وفي الحديث جواز الفصل بين الاقامة والاحرام لحاجة ، وأما اذا كان لغير حاجـة فكروه . قال الزين بن المنير : لفظ الخبر يشعر بأن المناجاة كانت لحـاجة النبي مرابح النبي مرابح النبي مرابح الله يناجي رجلاً ، ولو كانت لحاجة الرجل ؛ لقال أنس : ورجل يناجي النبي مرابح النبي مرابع النبي النبي مرابع النبي النبي مرابع النبي مرابع النبي مرابع النبي مرابع النبي النبي مرابع النبي النبي مرابع النبي النبي مرابع النبي مرابع النبي النبي مرابع النبي النبي مرابع النبي النبي مرابع النبي ا

#### الحديث الثامن والثلاثون

مر الله الله الله الله الله صلى الله عليه وسلم المدينة ، أنس بن مالك : لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ، أخذ أبو طلحة بيدي ، فانطاق بي إلى رسول الله ويتيالله فقال : يا رسول الله ! إن أنسا غلام كيس فليخدمك . قال : فخدمته في السفر والحضر ، والله ما قال لي لشي منعت لم صنعته هذا ، ولا لشيى لم أصنعه لم كم تصنع هذا ،

قال رضي الله عنه: (ثنا إسماعيل) بن علييّة (ثنا عبد الهزيز بن صهيب، عن أنس بن مالك) رضي الله عنه: (لما قدم رسول الله علييّة المدينة) النبوية مهاجراً من مكة المشرفة اليها (أخذا بوطلحة) واسمه زيد بن سهل بن الأسود ابن

حرام بن غمرو بن زيد مناة بن عدي بن غمرو بن مالك بن النجار ، الانصاري النجاري ، مشهور بكنيته ، شهد العقبة الأخيرة مع السبعين ، ثم شهد بدرا وما بعدها من المشاهد ، وهو زوج أم أنس ابن مالك ، كا تقدم في ترجمة و الغميصاء في الحديث السادس عشر من مسند أنس وكان أبو طلحة من الرماة المذكورين قال محلية : لصوت أبي طلحة في الجيش خير من فئة . وفي لفظ : خير من مائة رجل ، وكان يسرد الصوم كثيراً ؛ بعد وفاة الذي محلية ، بقال : إنه سرد الصوم أربعين سنة . روى عنه ابن عباس ، وأنس بن مالك ، وزيد بن خالد ، وغيره . روى له عن الذي صلى الله عليه وسلم : اثنان وسبعون حديثاً ، اتفقاعلى حديثين ، وانفرد البخاري بحديث ، ومسلم بآخر . مات أبو طلحة سنة إحديث ، و قبل: أربع و ثلاثين ، وقبل: أربع و ثلاثين ، وهذا بخالف كونه سرد الصوم أربعين سنة بعد الذي صلى الله عليه وسلم ، إلاأن

روى أنس أن أبا طلحة رضي الله عنها ، قرأ سورة براءة ، فأتى على قوله تمالى : « انفروا خفافاً وثقالاً » (١) فقال : لا أرى ربنا إلا يستنفرنا شباباً وشيوخاً ، يابني جهزوني ، فقالوا : يرحمك الله ، لقد غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مات ، ومع عمر حتى مات ، فدعنا ننفر عنك . فقال : لا ، جهزوني ، فغزا البحر فمات في البحر، فلم يجدوا له جزيرة يدفنونه فيها إلا بعد سبعة أيام ، فدفنوه فيها وهو لم يتغير .

قال النووى : رواه البيهقي باسناد صحيح ، ورواه ابن أبي شيبة في « مصنفه ، عن الحسن ، وعطاء . وقيل : إنه مات بالمدينة وهو ابن سبمين سنة . رحمه اللهورضي عنه « بيدي » متعلق بأخذ ( فانطلق ) أبو طلحة ( بي

<sup>(</sup>١) سورة التوبة ، الاية : ١ ؛

إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال ؛ يارسول الله ! إن أنسأ ) يعني نفسه (غلام كَيْسُ ") أي عاقل كما في « النهاية » •

وقال في والمصباح»: الكيس و زان فتلس: الظرف والفطنة، والكيس مثقلا: اسم فاعل، وجمعه أكياس، مثل جيد وأجياد (فليخدمك) الفاء سبية، واللام الامر، وهي من الأدنى الى الأعلى، فتكون دعائية، أي فاتخذه لك خادماً يخدمك، فاتخذه صلى الله عليه وسلم خادماً (قال) أنس رضي الله عنه (فخدمته) صلى الله عليه وسلم عشر سنين. كما عند الامام احمد والبخاري وغيرها، وهو كذلك في معظم الروايات.

ووقع عند و مسلم ، من طريق إسحق بن أبي طلحة ، عن أنس رضي الله عنه ؟ والله لقد خدمته تسع سنين ، ولا مفايرة بينها ، لأن ابتداء خدمته كان بعد قدومه والله المدينة ، و بعد تزويج أم سلم بأبي طلحة ، وإنما تزوجت أم سلم بأبي طلحة بعد قدوم النبي والله النبي والله المهم بأبي طلحة بدافتي المناتج ، لأبها بادرت الى الاسلام ، ووالد أنس حي ، فعرف بذلك فلم يسلم ، فخرج في حاجة له فقتله عدو له . وكان أبو طلحة قد تأخر إسلامه ، فاتفق أنه فخرج في حاجة له فقتله عدو له . وكان أبو طلحة قد تأخر إسلامه ، فاتفق أنه فقلم هذا تكون مدة خدمة أنس تسع سنين وأشهراً ، فالغي الكسر مرة وجبره أخرى ، هكذا في والفتح » . (في السفر والحضر) أشار بالسفر إلى ماوقع في أخرى ، هكذا في والفتح » . (في السفر والحضر) أشار بالسفر إلى ماوقع في الخديث المفازي من البخاري وغيره عن أنس رضي الله عنه أن النبي والله المدينة و بين خروجه الى خيبر نحو ستسنين على الحديث الأول ؛ لائن بين قدومه المدينة و بين خروجه الى خيبر نحو ستسنين . وأجيب بأنه طلب من أبي طلحة من أبس القوة والكفاءة على ذلك ، فأحضره ، فلهذا وأحيب بأنه طلب من أبي طلحة من أنس القوة والكفاءة على ذلك ، فأحضره ، فلهذا وأحيره ، فلهذا وأحيره ، فلهذا والعفرة ، فلهذا وأسفر ، فعرف أبو طلحة من أنس القوة والكفاءة على ذلك ، فأحضره ، فلهذا والسفر ، فعرف أبو طلحة من أنس القوة والكفاءة على ذلك ، فأحضره ، فلهذا

قال أنس رضي الله عنه : فخدمته في الحضر والسفر (والله ماقال لي:) أف قط . قال الراغب : أصل الأف : كل مستقدر من وسخ ، كقلامة الظفر ، وما يجري مجراها ، ويقال ذلك لكل مستخف به ، ويقال أيضاً عند تكر الشيء وعند التضجر من الغير ، واستعملوا منها الفعل كأففت بفلان ، وفي أف عدة لغات : الحركات الثلاث بغير تنوين ، وبالتنوين ، وقد وقبت هذه الرواية وهي : ماقال لي : أف قط في « الصحيحين » وغيرها ، لكن وقع في مسلم إهنا : أفا بالنصب والتنوين ، وهي موافقة ابعض القراءة الشاذة ، وهذا كله مع ضم الهمزة والتشديد ، وعلى ذلك اقتصر أكثر الشراح كما في « الفتح » .

قال: وذكر أبو الحسن الزباتي فيها لفات كثيرة: فبلغها تسماً وثلاثين، ونقلها ابن عطية وزاد واحدة، فأكملها أربعين، وملخص ذلك الستة المتقدمة وبالتخفيف كذلك ستة أخرى، وبالسكون مشدداً ومخففا، وبزيادة هاء ساكنة في آخره مشدداً. وأفا، بالامالة، وبين بين، وبلا إمالة: الثلاثة بلا تنوين، وأنو بضم ثم سكون. وأفي بكسر ثم سكون، فذلك اثنتان وعشرون، وهذا كله مع ضم الهمزة، ويجوز كسرها وفتحها. فأما بكسرها: ففي إحدى عشرة: كسر الفاء وضمها مشدداً مع التنوين وعدمه أربعة، ومخففاً بالحركات الثلاث مع التنوين وعدمه ستة، وأفي بالامالة والتشديد. وأفاً بفتح الهمزة فهي ست: بفتح الفاء وكسرها مع التنوين وعدمه أوله وزيادة ألف وهاء ساكنة، وقرىء من هذه زادها ابن عطية: أفاه بضم أوله وزيادة ألف وهاء ساكنة، وقرىء من هذه اللغات ست: كلها بضم الهمزة، فأكثر السبعة بكسر الفاء مشدداً بغير تنوين، ونافع وحفص كذلك، لكن بالتنوين، وابن كثير وابن عامر بالفتح والتشديد بلا تنوين.

قال أنس رضي الله عنــه: وما قال لي ( لشييء صنعته لم ) أي لأي شبيء

(صنعت هذا؟) زاد في لفظ كذا ، وفي لفظ : ماعلمته ، قال لشيى ، صنعته لم فلت كذا وكذا ؟ (ولا) قال (لشي ، لم أصنعه: لم آ) أي لائي شي ، (لم تصنع هذا هكذا ؟).

وفي لفظ: لِمَ لم تصنع هذا كذا ؟ ويستفاد من هذا ترك المتاب على مافات، لائن هناك مندوحة عنه باستئناف الامر به اذا احتيج اليه ·

وفائدته: تنزيـه اللسان عن الزجر والذم، واستئلاف خاطر الخادم بترك معاقبته، وكل ذلك من الامور التي تتعلق محظ الانسان.

وأما الامور اللازمة شرعاً فلا يتسامح فيها ، لا نها من باب الأمر بالممروف والنهى عن المنكر .

وفي رواية لمسلم: ولا قال لي لشيء: لِمَ فعلت وهلا ً فعلت ؟ وفي رواية له أيضاً: لشيء مما يصنعه الخادم .

وهذا من مكارم أخلاق الذي وكالته ، ومحاسن شيمه وسعة كرمه وحله ، وتفويض أمره لعالم سره وجهره . وملاحظة تقدير ربه وإجراء الأمر على وفق إرادة مالك أمره وكسبه ، فانه علي الصلاة والسلام كان أحسن الناس خلقاً وخُرُلقاً ،، وأكرمهم شيماً، وأعرقهم صدقاً، وناهيك من شهد له بعظم خُرُلتُقه العليم الحكيم بقوله سبحانه : « وانك لعلى خلق عظم » (١) .

قال الحسن البصري: حقيقة حسن الخلق بذل المعروف، وكف الأذى، وطلاقة الوجه.

وقال القاضي عياض: هو مخالطة الناس بالجميل.

وقال في « الفتح » : حسن الخلق : اختيار الفضائل ، واجتناب الرذائل . وقد سئلت عائشة رضي الله عنها عن خُلُنُق النبي وَ الله عنه و مرضى لرضاه .

<sup>(</sup>١) سورة القلم ، الآية : ٤

و تُفصيل هذا أنه كان والله يتصف بكل صفة حميدة مذكورة فيك ،

وعلى كل حال رسول الله عليه أحسن النياس خلقاً ، وأكرمهم شيا بلا محال ، والله ولي الافضال .

تنبيه : جوز الحافظ ابن حجر وغيره من الشراح أن عدم التأفيف والمتب والاعتراض على أنس رضي الله عنه من رسول الله عليه أنه من كال أدب أنس ، وهذا بميد جداً لأمور :

الثاني: أن أنس بن مالك رضي الله عنه قال كما في د المسند ، وغيره : ولا على شيئاً قط ، ولا أمرني بأمر وتوانيت عنه أو ضيعته فلامني ، ولا لامني أحد من أهله إلا قال : دعوه ، فلو قدر أو قضي كان .

وفي « صحيح مسلم » « كالمسند » عن أنس رضي الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقاً ، فأرسلني يوماً لحاجة فقلت : والله لا أذهب ... الحديث .

الثالث: ان أنساً يومئذ غلام صغير ، عمره نحو عشر سنين ، يبعد أن يخدم عشر سنين مع صغر سنه ولا يقع منهم ما يتوجب تأفيفه ولا لومه ولا تمنيفه ، وبالله التوفيق .

# الحديث الناسع والثلاثون

٨٤ – ثنا إسماعيل ، ثنا عبد العزيز بن صهيب ، عن أنس بن مالك قال : اصطنع رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتماً ،

فَقَالَ : إِنا قد اصطنعنا خَاتَمَا ونَقَشَنَا فَيـه نَقَشَنَا ، فلا يَنْقَشَ أحـد عليه .

قال رضي الله عنه (ثنا اسماعيل) هو ابن علييّة (ثنا عبد العزيز بن صهب عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (قال: اصطنع) أي أمر (رسول الله والحلاقة أن يصنع له الصانع (خاتماً) كما يقول: كتبت ، أي أمر أن يكتب له ، والطاء بدل من تاء الافتمال لاجل الصاد ، وجزم الحافظ ابن سيد النساس أن اتخاذ الحاتم للنبي والحلية كان في السادسة ، وجزم غيره بأنه كان في السادسة ، وبحمع بأنه كان في السادسة ، وأوائل السابعة ؛ لانه إنما اتخذه والحلية عند إرادته مكاتبة الملوك ، وكان إرساله الكتب (١) في مدة الهدنة ، وكانت الهدنة في ذي الحجة ، ووجه الرسل في في ذي الحجة ، ووجه الرسل في في ذي القعدة ، سنة ست ، ورجع إلى المدينه في ذي الحجة ، ووجه الرسل في أكرينا السابعة ، وكان اتخاذ الحاتم قبل إرسال الرسل الى الملوك (فقال) وتوله اصطنعنا ونقشنا خاتماً ونقشنا ) أي أمريا الصانع أن ينقش أحد اتخذت ، والمراد نقشنا فيه اسمنا ، يمني أمريا أن ينقش فيه : محمد رسول الله ، ثم قال والمراد نقشنا أحد ) منكم (عليه ) أي على نقشه ؛ يمني لا ينقش أحد على نقشه ؛ يمني لا ينقش أحد على نقشه ؛ الملا تفوت مصلحة نقش اسمه الشريف بوقوع الاشتراك .

وقد أخرج ابن أبي شيبة في « المصنف » عن ابن عمر رضي الله عنها : أنه نقش على خاتمه عبد الله بن عمر ، وكذا أخرج عن سالم بن عبد الله بن عمر : أنه نقش اسمه على خاتمه ، وكذا القاسم بن محمد .

<sup>(</sup>١) في الاصل: وكان ارساله الى الكتب.

وأُخرج عن حذيفةُ وأبي عبيدة رضي الله عنها: أنه كان نقش خاتم كل منها: الحمد لله .

وعن علي: لله الملك. وعن إبراهيم النخمي : بالله . وعن مسروق : بسم الله. وعن السبطين : لا بأس بنقش ذكر الله على الخاتم .

وقد أخرج ابن أبي شيبة بسند صحيح ،عن ابن سيرين: أنه لم يكن يرى بأسا أن يكتب الرجل في خاتمه: حسبي الله ونحوها ؛ فهذا يدل على عدم ثبوت الكراهة عنه ، ويمكن الجمع بين هذا وبين ما نقله النووي عنه ، بأن الكراهة حيث يخاف عليه ان يحمله جنباً أو حائضاً ، أو في حالة الاستنجاء بالكف التي هو فيها ، والجواز حيث حصل الأمن من ذلك ؛ فلا تكون الكراهة لذاتها ، بل من جهة ما يعرض لذلك ، كما في « الفتح » ، وصرح علماؤنا بذلك .

وفي « منظومة الآداب » لابن عبد القوي:

ومن لم يضمه في الدخول إلى الخلاء فمن كتب قرآن وذكر به اصدد والمراد منع كراهة ، يعني للتنزيه .

وفي (الاقناع) و (الغاية): يكره أن يكتب عليه يعني الخاتم ذكر الله تمالى من قرآن أو غيره. زاد في (الغاية): وكذا على دراهم، ولم يقيدا للدخول الخلاء.

وفي « الفروع»: نقل اسحق ، أظنه ابن منصور: لا يكتب فيه ذكر الله. قال اسحق ابن راهويه: لما يدخل الخلاء فيه .

قال ابن قندس في رحواشي الفروع»: يحتمـــل أن تكون ما مصدرية، يكون المنى لدخول الخلاء فيه . انتهى .

قال في « الفروع » : ولعل الامام أحمد رضي الله عنه كرهه لذلك. قال : وعنه ، أي عن الامام أحمد : لا يكره دخول الخلاء بذلك ، فلا كراهة نصاً .

قال في « الفروع » : ولم أجد للكراهة دايلاً ، وهي تفتقر الى دليل ، والأصل عدمه ، ونقل هذا في « الانصاف ، وصوب عدم الكراهة . وفي حديث منكر أنه عليه كان إذا دخل الخلاء وضع خاتمه . رواه ابن ماجه ، وأبو داو د وقال : حديث منكر

وقال الامام أحمد رضي الله عنه : الخاتم إذا كان فيه اسم الله يجمله في باطن كفه و مدخل الخلاء .

ومذهب مالك والشافعي عدم الكراهة ، والله أعلم .

#### تنبع\_ان

الأول: كان نقش خاتمه والله أسطر: محمد سطر، ورسولسطر، والله سطر.

قال الحافظ ابن حجر والبدر العيني عن الاسماعيلي : إن محمداً سطر أول، والشاف ، والثالث الله .

بعدها راء ، ابن ثابت ، عن ثمامة ، عن أنس رضي الله عنه قال: كان فص خاتم رسول الله عنه قال: كان فص خاتم رسول الله عنه عنه أنه على الله على من الله ، وعرعرة ضعفه على بن المديني ، وزيادته هذه شاذة ، والذي « في الصحيحين » : أصح ، وتقدم الكلام على أحكام الخاتم في الحديث الثاني عشر من « مسند أنس » رضي الله عنه ، وبالله التوفيق .

### الحديث الأربعون

مالك قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يوجز الصلاة ويكملها .

قال رضي الله عنه: (ثنا إسماعيل) بن عليية (ثنا عبد العزيز) بن صهيب (عن أنس بن ما لك) رضي الله عنه: (قال: كان الذي والمحلقة يوجز) أي يخفف (الصلاة) ويقصرها ، ويقتصد فيها (ويكملها) باداء أركانها وواجباتها ومكملاتها من السنن القولية والفعلية ، فمن سلك طريقه والمحلة في الإيجاز والا تمام فقد أحسن ، وقد روى ابن أبي شيبة من طريق أبي مجلد ، قال: كانوا - أي الصحابة رضي الله عنهم - يتمون ويوجزون ، يبادرون الوسوسة ، وتقدم هذا الحديث في الخامس والعشرين عن المعتمر ، عن حميد عن أنس ، ولفظه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أتم الناس صلاة ، وأو جزهم ، وم شرحه هناك .

# الحديث الواحد والأربعون

٨٦ - ثنا إسماعيل ، ثنا عبد العزيز ، عن أنس بن مالك ، أنَّ رسول الله عِلَيْكُ غزا خيراً ، قال : فصلينا عندها صلاة الفداة بغُلَس ، فركب رسول الله والله ، وركب أبو طاحة ، وأنا رديفُ أبي طلحة ، فأجرى رسول الله صلية ، في زقاق خير ، وإِنَّ رَكْبَتِي لَتَمَسُّ فَخَذَ رَسُولَ اللهُ مُثَّلِيًّا ، وأنحسرَ الأزارُ عن فخذ رسول الله عَلَيْ ، فأني لأرى بياض فخذ نبي الله والمنا وخل القرية قال: ألله أكبر ، خربت خيير ؛ إِنَا إِذَا نَزَلْنَا سَاحَةً قُومٍ ، فَسَاءً صِبَاحُ المُنذَرِينَ ، قَالَمَا ثلاثَ مرات. قال: وقد خرج القوم الى أعمالهم، فقالوا: محمد! قال عبد العزيز : قال بعض أصحابنا . قال : فأصبناها عنوة ، فجمع السَّبي ، قال : فجاء دحية فقال : يا نبيَّ الله ! أعطني جاريةً من السُّبي ، قال : اذهب فخذ جارية ، قال : فأخذ صفية بنت تُحييًى من أخطب ، قال : فجاء رجل الى النبي ولي فقال : يا رسول الله ! أعطيت دحيَّة صفية بنت تحييَّ سيدةً قريظة والنضير ، ما تصلح ُ إِلا لك ، قال : ادعوه ُ بها ، فجاء دحية ُ بها ، فلما نظر اليها النبي وَ قَالَ للدحية : خذ لك جارية من السّبي غيرها . ثم إِنَّ النبي وَ النبي وَ النبي وَ النبي وَ النبي الله أعتقها فتزوجها . قال : فقال له ثابت : يا أبا حمزة ! ما أصد قبها ، قال : نفسها ، أعتقها ، حتى إِذَا كان بالطريق جهزتها أم سليم ، فأهدتها له أم سليم من الليل ، فأصبح النبي وَ الله عنوسا ، فقال : من كان عنده شيئ فليجثى و به ، و بسط فط فلا أ فجعل الرجل يجيى و بالنمر ، وجعل قال : وأحسبه قد ذكر السّويق . قال : وأحسبه قد ذكر السّويق . قال : وأحسبه والمه والله والله

قال رضي الله عنه : (ثنا إسماعيل) هو ابن إبراهيم ابن علييّة (ثناعبد العزيز) بن صهيب (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه : (أن رسول الله وَ الله عنه الغزاة ، فهو غاز الغزو قصد العدو في داره ؟ يقال : غزا يغزو غزواً ، والاسم الغزاة ، فهو غاز والجمع غزاة ، وغزتي — بفتح الغين المعجمة وضمها مع التشديد — (خيبراً) والجمع غزاة ، وغزتي ساكنة ، فهو حدة مفتوحة ، فراء — وزن جعفر : سمة ولاية مشتملة على حصون ومزارع ونخل كثير ، على ثلاثة مراحل من السم ولاية مشتملة على حصون ومزارع ونخل كثير ، على ثلاثة مراحل من المدينة ، على يسار الحارج من الشام . والخيبر بلسان اليهود : الحصن ، ولذا سميت خيابر ؟ كما في الشامية ، وقيل : إنها سميت باسم أول من نزلها ، وهو خيب خيابر ؟ كما في الشامية ، وقيل : إنها سميت باسم أول من نزلها ، وهو خيب أخو يثرب ، ابنا قينان ، بن مهلايل ، بن أرم ، بن عبيد ، وهو أخو عاد .

وكانت غزوة خيبر في أول السابعة ؟ كا جزم بذلك أئمة المفازي ، كابن إسحق ، وابن عقبة ، وابن القيم ، وغيرهم، إما في محرم وإما في صفر ، والراجح أنه سار اليها في محرم من السنة السابعة ، خلافاً للامام مالك وابن حزم ، حيث جعلاه في السادسة ، واستخلف على المدينة عميلة - بضم النون وفتح الميم وسكون التحتية - ابن عبد الله الله في ، كذا قال ابن هشام . والصحيح أنه استخطف سباع - بكسر السين المهملة - بن عرفطة - بمين مهملة فراء ساكنة ، ففاء مضمو ، فظاء مهملة ، كا رواه الامام أحمد ، والبخاري في د التاريخ الصغير » ، وابن خزعة والطحاوي والحاكم والبيهقي عن أبي هريرة رضي الله عنه . وأخرج صلى الله عليه وسلم معه من نسائه أم المؤمنين أم سلمة رضي الله عنه . وأخرج صلى الله عليه وسلم معه من نسائه أم المؤمنين أم سلمة رضى الله عنها .

وأخرج الامامان؟ الامام الشافعي والامام أحمد ، وابن إسحق ، والشيخان من طرق عن أنس رضي الله عنه ، قال : سار رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خيبر ، فانتهى اليها ايلاً ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا طرق قوماً لم يغر عليهم حتى يصبح ، فاذا سمع أذاناً أمسك ، وإن لم يسمع أذاناً غار عليهم حين يصبح .

(قال) أنس رضي الله عنه: (فصلينا عندها) أي عند خير (صلاة الفداة) أي الصبح والفدوة بالضم: ما بين صلاة الفداة وطلوع الشمس (بغلس) لمفتح الفين المعجمة واللام فسين مهملة – أي بظلمة . قال في والنهاية»: الفلس: الظلمة آخر الليل إذا اختلطت بضوء الصباح، وفيه حجة لمن يرى التغليس في صلاة الفجر، وتقديمها في أول الوقت، ولا سيامع مافي والصحيحين، من حديث عائشة رضي الله عنها، قالت: لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الفجر فيشهد معه نساء من المؤمنات، متلفع الته عروطهن، ثم يرجعن الى بيوتهن، فيشهد معه نساء من المؤمنات، متلفع الته عروطهن، ثم يرجعن الى بيوتهن،

ما يعرفهن أحد من الفلس ، هذا مع ماورد من طول قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة الصبح ، وهذا أظهر الروايتين من مذهب الامام أحمد ، وفاقاً لمالك والشافعي . والذي استقر عليه المسلمة به الأفضل التغليس ، وفي قول مرجوح عندنا : الاسفار ، وفاقاً لأبي حنيفة ، لغير حاج بمزدلفة . قال الحنفية في تعريف الاسفار ؛ محيث يقدر على قراءة مسنونة ، وإعادتها ، وإعادة الوضوء قبل طلوع الشمس لو ظهر سهو ، ولهم في الاسفار بسنة الفجر خلاف .

ولمن قال بالتغليس \_ وهم الجمهور \_ حـــديث: أول الوقت رضوان الله ، وأوسط الوقت رحمـــة الله ، وآخر الوقت عفو الله ، رواه ابن عدي والدار قطني وغيرها .

وفي « المسند » و « الصحيحين » وغيرها ، من حديث أبي برزة رضي الله عنه ،قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفتل من صلاة الفداة حين يمرف أحدنا جليسه .

واحتج الحنفية للاسفار بما رواه الترمذي عن رافع بن خديج رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : أسفروا بالفجر فانه أعظم للأجر. ورواه الامام أحمد بلفظ : أصبحوا بالصبح فانه أعظم لأجوركم ، أو أعظم للأجر . قال الترمذي : حديث صحيح . وهو محمول عند من قال بالتغليس على ما إذا تأخر الجيران ؟ لما روى سعيد الأموي باسناده في « المفازي » بالتغليس على ما إذا تأخر الجيران ؟ لما روى سعيد الأموي باسناده في « المفازي » أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذاً الى اليمن ، قال له : إذا كان الشتاء فصل الفجر في أول وقتها ، ثم أطلل القراءة . وإذا كان في الصيف فأسفر بالصبح ، فان الليل قصير ، والناس ينامون .

 وحمل الشافعي وغيره حديث: أسفروا بالفجر، على أن المراد بذلك تحقق طلوع الفجر. وحمله الطحاوي على أن المراد الامر بتطويل القراءة فيها حتى يخرجمن الصلاة مسفراً. والله أعلم ٠

قال أنس رضي الله عنه : ( فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم ) بعد ما فرغ من صلاة الفجر دابته (وركب أبو طلحة ) زيد بن سهل دابته ، قال أنس: (وأنا رديف أبي طلحة ) على دابته . والرديف والردف: أن يكون أردفه ؛ ركبت خلفه . وأردفته ؛ أركبته خلني ( فأجرى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيزقاق) كفراب؛ سكة (خيبر) يذكر ويؤنث، قال الاخفش والفراء: أهل الحجازية نثون الزقاق، والطريق، والسبيل، والصراط، والسوق. وتميم تذكر ذلك كله، والجمع أزقة ،وهي الطرق بين الدور نافذة كانت أو غـير نافذة . قال أنس: (و) الحال (إن ركبتي ) وهي موصل ما بين أسافل أطراف الفخذ وأعالي الساق. كما في والقاموس، قال في والمطلع »: الركبة معروفة ، وجمعها ركبات بضم الكاف و فتحما و سكونها وكذلك كل اسم على فعلة صحيح العين غير مشدد ؟ وقد قرىء بالثلاث قوله تمالى: « وهم في الفرفات آمنون ، (١) (لتَمَس) أي تلمس، والمس: مصدر مس الشيء إذ لمسه. قال في « القياموس » : مسسته بالكسر ، أمسه مسا ومسيساً ، أي لمسته . وقال : لمسه يلم سنَّه ويلم سنَّه ، مسه بيـــده ، والحارية جامعها ( فخذ رسول الله مَنْكَالِنَّهِ ) قال في د المطلع ، : الفخذ مؤنثة ، وهي بفتح الفاء وكسر الحاء المعجمة ، ومجوز فيها كسر الفاء ، كاي بل ، ومجوز إسكان الخاء مع فتح الفاء وكسرها ، قال ابن سيدة وغيره من أهل اللفة : وهذه اللغات الأربع جارية في كل اسم أو فعل ثلاثي عينه حرف حلق مكسور،

<sup>(</sup>١) سورة سبأ ، الآية : ٣٧

كشهد . وحروف الحلق ستة : الحاء، والمين، والخاء، والغين، والهمزة، والهاء . لافيا لامه حرف حلق ؛ كبلع وسمع ونحوها .

قال أنس رضى الله عنه : ( وانحسر ) أي انكشف ( الازار ) وهو الملحفة ، ويؤنث. وهو المـنزر ، كما في « القاموس » : المراد هنا مايستر أسفل البدن ، ويقابله الرداء وهو مايستر أعلى البدن. ونقل الامام ابن القم عن الواقدي: أن إزار النبي عليالية من نسج عمان. وكان طوله أربعة أذرع وشبراً، في ذراءين انتهى. قال الامام أحمد رضي الله عنه : السراويل أستر من الازار ، واباس القوم كان الازار ، وجمع الازار: آزِرَة وازر (عن فخذ رسول الله والله والله المرى الدابة ( فاني لا رى بياض فخذ النبي والله في رواية في و الصحيحين ، : ثم حسر رسول الله صلالية الازار عن فخذه حتى إني أنظر الى بياض فخذ النبي عليه ، وبه تملم عدم ثبوت مارواه الترمذي وابن ماجة والبيهقي بسند ضعيف عن أنس رضي الله عنه ، قال : كان رسول الله عليه يوم خيبر على حمار مخطوم برسن من ليف، وتحته إكاف من ليف، قال ابن كثير: الذي ثبت في « الصحيح » أن رسول الله والله والما المرى في زقاق خيبر حتى انحسر الازار عن فخذه · فالظاهر من هذا أنه كان يومئذ على فرس لا على حمار ، قال : ولمل هذا الحديث بإن كان ثابتاً \_ محمول على أنه ركبه في بمض الايام وهو محاصرها. انتهى. وقد قيل: ان مدة إقامة النبي ملك بخيير ستة أشهر .

روى الطبراني في « الاسط » عن ابن عباس رضي الله عنها ، أن رسول الله عنها ، أن رسول الله عنها ، أن رسول الله عنها أقام تخيير ستة أشهر تجمع بين الصلاتين . وروى البيه قي عنه أربعين يوماً ، وسنده ضعيف . وعلى كل فلا يبعد أن يكون ويتياية في بعض أيامه ركب حماراً ولاسيا بعد ماغنموا من حمير خيبر ماغنموا . (فلها دخل) ويتياية (القرية) وهي من المساكن والأبنية : الضياع ، وقد تطلق على المدن ، ومنه حديث : أمرت بقرية

تأكل القرى : هي مدبنته مَرِّيَا في ومعنى أكلها القرى: ما يفتح على أبدي أهلها من المدن ، ويصيبون من غنائمها .

وأول ما ابتدأ به والله من حصون خيبر بأهل النطاة (١) ، وأول حصن حاصره والمين المهملة ، فقاتل والنطاة حصن ناعم ، بالنون والمين المهملة ، فقاتل والمالية بومنذ أشد القتال، وظاهر بين درعين، وبيضة ومغفر ، وهو على فرس له يقالله: الظرب ، وفي بده قناة وترس. وهذا يؤمد حمل حديث أنس عند الترمذي على أنركب الحمار كان في غير حالة القتال . وأول حصن فتحه \_ حصن ناعم ، ثم حصن الصعب بن معاذ \_ من حصون النطاة ، وكان حصن الصعب أكثر حصون خيبر طماماً وودكا وماشية ومتاعاً ، وكان فيه خمسة آلاف مقاتل ، فأقام عليه صلى الله عليه وسلم عشرة أيام ، ثم فتحه الله تعالى على نبيه ، ولما قدم صلى الله عليه وسلم على خيبر وأجرى فرسه في زقاقها ( قال : الله اكبر ، خربت خيبر )تفاؤلاً واستبشاراً عما وعده ربه جل وعلا في قوله: ﴿ وعدكم الله مفانم كثيرة تأخذونها فعجل لكم هذه ١ (٢) أي خيبر ، فان هذه السورة - يعني سورة الفتح - نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيا بين مكة والمدينة في قفوله من الحديبية ، فأعطاه الله تمالى فيها خيبر ، ولهذا قسم مفاعما على أهل البيعة من أهل الحديبية . ثم قال صلى الله عليه وسلم: ( إنا إذا نزلنا ساحة ) أي فناء ( قوم ) والساحة : الموضع المتسع أمام الدار ، وقال الازهري : هي فضاء بين دور الحي ( فساء ) أي بئس (صباح المنذرين) بفتح الذال الممجمة ، اسم مفعول. ولما كثرت الفارات في وقت الصباح، وهجوم الأعداء ساعتمُّـذ ، سمُّوا الغارة نفسها صباحاً ، وإن وقعت في وقت آخر . (قالها) أي قوله : إنا إذا نزلنا ساحة قوم...الخ (ثلاثمرات) تفاؤلاً وإرهابا للاعداء . (قال أنس) رضي الله عنه (و) كان (قد خرج القوم) من أهل خيبر. قال الواقدي: كانت يهود لايظنو ف قبل ذلك أن رسول الله والله يغزوه ؛ لمنعتهم وسلاحهم وعدده ، فلما أحسوا بخروجـــه والله المهم ،

<sup>(</sup>١) النطاة : علم لخيبر ، وقيل : حصن بها ، واشتقاقها من النطو وهو البعد .

<sup>(</sup>٢) سورة الفتح ، الاية : ٢٠

كَانُوا يَخْرَجُونُ كُلَ يُومَ عَشَرَةً آلافَ مَقَاتِلَ صَفُوفًا ۚ ثُمْمَ يَقُولُونَ ؛ مَحْدَ يَغْزُونَا أَ إُ هيهات ! هيهات ! فكان ذلك شأنهم ، فلما نزل والله بساحتهم لم يتحركوا تلك الليلة ، ولم يصح لهم ديك حتى طلعت الشمس ، فأصبحوا وأفشدتهم تخفق ، وفتحوا حصونهم غادين ، معهم المساحي والكرازين والمكاتل .

والمساحي بمهملتين: جمع مسحاة ؟ آلة من آلات الحرث ، والميم زائدة ، لأنه من السحي ، وهو الكشف والازالة . والكرازين جمع كرزن بفتح الكاف والزاي ، و بكسرها ، وبالنون ، ويقال بالميم عوضاً عن النون \_ الفأس . والمكاتل جمع مكتل ـ بكسر الميم و فتح الفوقية \_ القفة الكبيرة التي يحول فيها التراب وغيره ، سميت مذلك لتكتل الذي و فيها ، والتكتل : هو تلاصق بعض الشيء ببعض .

(الى أعمالهم) على عادتهم ، فلما نظروا الى رسول الله والمحلية وأصحابه رضي الله عنهم ولدّوا هاربين الى حصونهم ، فقيل لهم : مالكم ويلكم (فقالوا محمد) نازل بساحتكم قد صبيّحكم (قال عبد العزيز) ابن صهيب (قال بعض أصحابنا) أراد به ثابت البناني فيما يظهر ، فان مسلماً في «صحيحه » ذكره من طريق عبدالعزيزعن أنس ، فذكر قول عبدالعزيز : قال بعض أصحابنا ، وأعقبه برواية ثابت عن أنس، قال : كنت رديف أبي طلحة يوم خيبر ، وقدمي تمسقدمر سول الله وسيم قال: فأتينا هم حين بزغت الشمس، وقد أخر جوا مواشيهم و خرجوا بفؤ وسهم ومكاتلهم ومرورهم ، فقالوا : محمد والحيس .

قوله: ومرورهم، أي حبالهم، وفي « البخاري »: هذا محمد والخيس، محمد والخيس، فلجؤوا الى الحصن. وفي بعض طرقه: والله محمد. والخيس بلفظ اسم أحد أيام الأسبوع، يروى بفتح السين المهملة ورفعها، فالفتح على أنه مفعول معسم ، والرفع على العطف، والخيس: هو الحيش العظيم، ويسمى خيساً لانقسامه الى مقدمة، وساقة، وميمنة وميسرة ويسميان الحناحين، وقلب.

هـ ذا هو الصحيح ، لا من أجل تخميس القيمة ، لان ذلك إسلامي ، وقد كان الجيش يسمى خميساً في الجاهلية قبل الاسلام كما هو معلوم ، والله أعلم . (قال) أنس رضى الله عنه: ( فأصبناها ) أي خيبر ( عنوة ) - بفتح المين المهملة ، وسكون النون ، وفتح الواو \_ أي قهراً وغلبة . وقد تكرر ذكره في الحديث، وهو اسم من عنا يمنو ؟ إذا ذل وخضع . والعنوة : المرة منه ، كأن المأخوذ بها يخضع وبذل ، فانه صلى الله عليه وسلم بمد ما أخذ حصن الصعب ، تحولت يهو د الى حصن الزبير بن الموام رضي الله عنه ، أي الذي صار في سهمه بمدذلك وهو من حصون النطاة أيضاً ، وهو في رأس قلة ، فحاصرهم رسول الله عليه ولائة أيام ، فجاء مهو دي يدعى عزال ، فقال : يا أبا القاسم! تؤمِّنني على أن أدلك على ما تستريح به من أهل النطاة ، وتخرج الى أهل الشق ، فان أهل الشق قد هلكوا رعباً منك ، فأسمنه صلى الله عليه وسلم على أهله وماله ، فقال اليهودي : لو كنت أقمت شهراً ما بالوا . لهم دبول ، وهي الأنهر الصغيرة تحت الأرض ، يخرجون بالليل فيشر يون منها ، ثم يرجمون الى قلتهم فيمتنمون منك ، فان قطمت عنهم شربهم اصحروا لك ، فسار رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ديولهم فقطمها ، فلما قطع عليهم مشاربهم خرجوا وقاتلوا أشد قتال ، وقتل من المسلمين يومئذ نفر ، وأصيب من الهود يومئذ عشرة ، وافتتحه رسول الله علياليَّه ، فكان آخر حصون النطاة . ثم تحول والله الله الشق ، وبه حصنان : حصن أبي ، وحصن البراء ، ويقال له : حصن النزال ، فبدأ والمالية بحصن أبي فأخذه ، ثم حصن النزال فأخذه ، فتحول مهود الى حصون الكتيبة ، بكاف فمثناة فوقية ، وقال أبو عبيد : بناء مثلثة مكسورة ، فتحتية ساكنة ، فموحدة ، فهاء تأنيث ، وقيل: إنها بالتصفير، وهي ثلاثة حصون: القموص ، والوطيح ، والسلالم، وأعظمها القموص ، وكان حصناً منيماً ، وهو بالقاف المفتوحة ، فمم مضمومة ،

فُواو ، فصاد مهملة ، كصبور، وقُيل: بالغين والضاد المحمتين، وذكر ابن عقبة: أن رسول الله والله على حاصر القموص قريباً من عشرين ليلة ، ففتحه الله سبحانه وتمالى على يد سيدنا على بن أبي طالب رضوان الله عليه ، ومنه سبيت أم المؤمنين صفية بنت حيى ن أخطب رضي الله عنها ، كما في ﴿ الفتح ، و ﴿ سيرة ابن إسحاق، وغيرها ، وفي كلام بمض أهل السير ما يشعر أن صفية إنما سبيت من السلالم ، فان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بعد القموص حاصر الوطيح والسلالم ،ويقال له السلاليم أيضاً ، وهو حصن من أبي الحقيق ، وكانا من حصوب الكتيبة ، ومكث على حصارها أربعة عشر يوماً ، وجعلوا لا يخرجون من حصونهم. قال في « الهدي » : حتى هم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينصب عليهم المنجنيق، وفي كلام بمضهم: أنه نصبه ولم يرم به ، فلما أيقنوا بالهلكة ، سألوه صلى الله عليه وسلم الصلح ، فأرسل ابن أبي الحقيق الى رسول الله مطابع: أنزل فأ كلك ؟ فقال صلى الله عليه وسلم: نعم ، فنزل ابن أبي الحقيق ، فصالح رسول الله مساور على حقن دماء المقاتلة ، وترك الذرية لهم ، ويخرجون من خيبر ونخلها وأرضها مذراريهم ، وعلى الصفراء والبيضاء ، أي الذهب والفضة ، والكراع والحلقة ، وعلى البرِّ ، إلا ثوباً على ظهر إنسان ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : و يرئت منكم ذمة الله وذمة رسوله إن كتمتموني شيئًا ، فقالوا : نعيم ، فصالحوه على ذلك ، على أنهم إن كتموه شيئًا فلا ذمة لهم ولا عبد ، فغيبوا الجلد الذي كان فيه حلى بني النضير ، وعقود الدر والجوهر الذي حلَّوا به . قال في والهدي، فقال رسول الله مالية مالية لعم حبى بن أخطب: ما فعل مسك \_ أي جلد \_ حبى؟ قريب ، والمال أكثر من ذلك ، وقال عليه الصلاة والسلام لكنانة والربيع ابني أبي الحقيق بعد أن كتماه الكنز: إنكما إن كتمتماني شيئًا فاطلمت عليه استحللت

مه دماءً كما و ذراريكما ؟ فقــالا : نمم ، فأخبر الله عز وجل نبيه ورسوله ملكية عوضمه ، فقال لكنانة : إنك لمفتر بأمر السماء ، فدعا صلى الله عليه وسلم رجلاً من الا أنصار ، فقال: اذهب إلى قداح كذا وكذا ، ثم ائت النخل فانظر نخلة عن عينك أو عن يسارك، فانظر نخلة مرفوعة فائتني عا فها ، فجاءه بالآنية والأموال، فقو مت بعشرة آلاف دينار، فضرب أعناقها ، وسبا أهلمها بالنكث الذي نكثاه. ولما جمع رسول الله والله الفيائم التي غنمت قبل الصلح ، وأموال من انتقض عهدهم بالنكث ، وسبا الذراري والنساء ( فجمع ) صلى الله عليه وسلم ( السي ) الذي سباه من أهل خيبر من الذرية والنساء (قال) أنس رضي الله عنه: ( فجاء دحية ) \_ بكسر الدال ، وسكون الحاء المهملتين ، وبالتحتية \_ وقال ا بن ماكولاً: هو بفتح الدال. ابن خليفة ، بن فروة ، بن فضالة ، بن زيد ، ابن امرىء القيس ، بن الخزرج ، وابن زيد مناة ، بن عامر ، بن بكر ، بن عامر الأكبر، بن عوف ، بن غدرة ، بن زيد اللات ، بن رفيدة ، بن ثور ، بن كلب، الكلبي، من كبار الصحابة ، لم يشهد بدراً، وشهد أحداً وما بمدها من المشاهد ، و بعثه رسول الله مالية الى قيصر في الهدنة في السادسة ، وهو الذي كان ينزل جبريل عليه السلام في صورته . نزل دحية الشام ، وبقى الى أيام معاوية . روى عنه الشعبي ، وعبد الله بن شداد بن الهاد ، وخالد بن يزيد بن معاوية ، ومنصور وغيرهم ( فقال : يانبي الله ! أعطني جارية من السبي ) وكان عليه لا يرد سائلاً كما تقدم (قال) له الني مالية: ( اذهب فخذ جارية ، قال) أنس فذهب دحية ان خليفة الكلبي ( فأخذ صفية بنت حيى بن أخطب) قال في « الفتح »: قيل: وكان اسمها قبل ذلك زينب ، وإنما سميت صفية لأنها صارت من الصفى ، والصنى : ما كان يصطفيه رسول الله عليه النفسه من الغنيمة قبل أن تقسم ، وكانت عروساً حديثة عهد بالدخول على كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق ، وكانت قبله عند سلام

أبن مشكم فطلقها ، فتروجها كنانة ، فقتله النبي وَتُطَالِثُهُ لنكثه ( قال ) أنس ( فجاء رجل إلى النبي عليه في قلت: لم أر من سمى هذا الرجل ( فقال: يارسول الله! أعطيت دحية ) الكابي (صفية بنت حيى ) ابن أخطب (سيدة ) بني (قريظة و) بني (النضير) جمالاً وكمالاً وشرفاً وحسباً ، والله (ما تصلح) لأحد (إلا لك) بنت حيى ، فدعاه ( فجاء ) دحية ( بها ) أي بصفية ( فلما نظر ) أي أممن النظر ( المها الذي ملك ) أعجبته ( فقال ) لدحية : (خذ) لك ( جارية من السي غيرها) وخل هذه عنك ، فأخذ دحية أخت كنانة بنت الربيع ، ثم أمر النبي صلى الله عليه وسلم بلالا أن يذهب بصفية الى رحله ، فمر بها بلال وسط القتلي ، فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك وقال: أذهبت الرحمــة منك يا بلال ؟ وفي رواية : أن بلالا جاء بصفية و بنتءم لها ، فمر على قتلي يهود ، فلما رأتهم بنت عم صفية ، صاحت وصكت وجهها وحثت التراب على رأسها ، فلما رآها رسول الله عَلَيْتُهُ قَالَ : غيبُوا عني هذه الشيطانة ، وقال لبلال : أنزعت منك الرحمة يا بلال حتى تمر بامرأتين على قتلى رجالهما ؟ ثم دفع بنت عم صفية لدحية الكلمي ، واصطفى صفية لنفسه بعد أن عرض عليها الاسلام فأسلمت (ثم إن الني مسالية أعتقب) أي صفية ( فتزوجها ) روي عنها أنها قالت : انتهيت الى رسول الله عليالله وما من الناس أحد أكره إلي "منه ؛ قتل أبي وزوجي وقومي ، فقال: يا صفية ! أمَّا أنا أعتذر إليك مما صنعت بقومك ، إنهم قالوا لي : كذا وكذا ، وقالوافي : كذا وكذا ، وما زال يمتذر لي حتى ذهب ذلك من نفسى ، فما قمت من مقمدي ومن الناس أحد أحب إلي منه .

قال الامام ابن القيم في كتابه « روضة المحبين ونزهة المشتاقين »: دفعها رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أم سليم تصنعها وتهيئها وتعتد في بيتها ، يعني خباها كما رواه أبو داود ولفظه: قال: وقع في سهم دحية جارية جميلة ، فاشتراها رسول الله والله والل

وفي بعض السير أنه وسياليه القطع سنة أميال من خيبر ، أراد أن يمر س بها، فأبت ، فوجد في نفسه ، فلما وصل الصبهاء مال الى دومة هناك، فطاوعته . فقال لها: ما حملك على إبائك حين أردتك في المنزل الأول ؟ قالت : يارسول الله! خشيت عليك قرب يهود ، وهــــــذا الحل الذي أردت ( فأهدتها له أم سليم من الليل ، فأصبح الذي محموس ؟ إذا دخل الليل ، فأصبح الذي محموس ؟ إذا دخل

<sup>(</sup>١) اي عبد العزيز . كذا في الهامش .

<sup>(</sup>٢) سورة يوسف ، الاية : ٨٠

بامر أته عند بنائها ، قال في و النهاية ، يقال للرجل عروس ، كما يقال للمرأة . فهو اسم لهما عند دخول أحدها بالآخر ، ولم تلحقه تاء التأنيث وان كان مؤنثاً ؟ لقيام الحرف الرابع مقامه (فقال ) والليجي في صبيحة ذلك اليوم: ( من كان ) منكم ممشر الصنحابة ( عنده شبيء ) من المأكول ( فليجيء به ) أي بذلك الشييء الذي عنده من المأكول ( وبسط نطما ) قال في و القاموس ، ؛ النطع بالكسر وبالفتح وبالتحريك، وكمنب: بساط من الأديم يمني الجلد ، والجمع أنطاع و نطوع (فجمل الرجل يجيء بالسمن ، قال ) عبد المزيز ؛ وأحسبه ) أي أحسب أنس بن مالك رضي الله عنه (قد ذكر السويق ) فقال: وجمل الرجل يجيء بالسويق ، قال في والمطلم ، وكالمطالع ، : السويق : قمح أو شمير وجمل الرجل يجيء بالسويق : قمح أو شمير في مطحن فيتزود ، قال ابن دريد : و بنو المنهر يقولونه بالصاد ، (قال : يقلى ثم يطحن فيتزود ، قال ابن دريد : و بنو المنهر يقولونه بالصاد ، (قال : فحاسوا حيساً ) والحيس : هو أن يؤخذ التمر فينزع نواه ويخلط بالأقط أو المدقيق أو السويق، وإذا جمل فيه السمن لم يخرج عن كونه حيساً ، كما مر في الحديث المدقيق أو السويق، وإذا جمل فيه السمن لم يخرج عن كونه حيساً ، كما مر في الحديث طي الله عليه وسلم ) على صفية بنت حيبي بن أخطب كما تقدم في الحديث المذكور .

و تقدم حكم الوليمة أيضاً في الحديث الخامس من «مسند أنس بن ما الك» رضي الله عنه ، و تقدم حكم الوليمة أيضاً في الحديث الله عنهم قالوا: هل اتخذ رسول الله صلى الله عليه و سلم صفية سر "ية أو زوجة ؟ فقالوا: إن حجبها فهي إحدى زوجاته ، وإلا فهي مما ملكت يمينه ، فلما ركب صلى الله عليه و سلم جمل ثوبه الذي أرتدى به على ظهرها ووجهها ، ثم شد طرفه تحته ، فتأخروا عنه في المسير ، وعلموا أنها إحدى نسائه . ولما قد م رسول الله عليه فخذه ليحملها على الرحل ، أجلته صفية ان تضع قدمها على فخذه ، فوضعت ركبتها على فخذه ثم ركبت .

وليلة بنائه وَيُعَلِّمُهُ مِهَا ، بأت أبو أيوب ليلنه قائمـاً قريباً من قبته وَاللَّهُ ،

آخذاً بقائم السيف حتى أصبح ، فلما رأى رسول الله مالية كبر أبو أيوب حين رآه قد خرج ، فسأله ؛ مالك يا أبا أبوب ؟ قال له : أرقت ليلتي هذه يا رسول الله لما دخلت مهذه المرأة ، ذكرت أنك قتلت أباها وزوجها ؛ وعامة عشيرتها ، فخفت أن تغتالك ، فضحك صليلية وقال له ممروفا. زاد بمضهم أنه قال يومئذ: اللهم! احفظ أبا أيوب كما بات محفظني ، قال السهيلي : فحرس الله أبا أيوب مهدده الدعوة ؛ حتى صارت الروم تحرس قبره ، فأنه غزا مع يزيد سنة خمسين ، فلما بلغوا القسطنطينية مات أنو أنوب رضي الله عنه هناك ، فأوصى تزيـد أن مدفنه بأقرب موضع من الروم ، فركب المسلمونومشوا به ؟ حتى و جدوا مكاناً فدفنوه فيه ، فسألتهم الروم عن شأنهم ، فأخبروهم أن هـذا من أكابر المسلمين ، من أصحاب النبي والله ، فقالت الروم لمزيد: ما أحمقك وأحمق من أرسلك! أمنت أن ننبشه بعدك ؟ فنحرق عظامه ، فحلف لهم يزيد ؛ المن فعلوا ذلك ؟ ايهدمن " كل كنيسة بأرض العرب، وينبش قبور مفظَّمهم، فحلفوا له عما يعظيِّمونه، ليكرمن قبره وليحرسنته ما استطاعوا. وقد فتحالله القسطنطينية على بد السلطان محمد المُماني رحمه الله · وصار قبر أبي أيوب الآن في دار ومقر سلطنة الاسلام ، وكنانته وبيضة الاعان، ومقر سلطنة الدولة المهانية معظها مبجلا ؟ بما لا مزيد عليه - ولله الحمد - والله أعلم.

## الحديث الثاني والأوبعون

١٧ – ثنا محمد بن أفضيل قال: أنبأنا الأعمش ، عن أنس ، قال: كانت درع النبي صلى الله عليه وسلم مرهونة ، أنس ، قال: كانت درع النبي صلى الله عليه وسلم مرهونة ، أما وجد ما يفكم احتى مات .

قال رضي الله عنه: (ثنا محمد بن فضيل) بضم الفاء وفتح الضاد المعجمة وسكون التحتية بن غزوان الضيمولاه ، هو المحمث الحافظ، أبوعبدالرحمن الكوفي . روى عن أبيه ، وعن الأعمش، وعطاء وإبراهيم الهجري وغيره . وعنه الامام أحمد، وإسحق والأشج وغيره ، وكان من علماء هذا الشأن . ذكره الحافظ الذهبي في « طبقات الحفاظ ، وكلذا الجلال السيوطي . وثقه يحيى ابن معين . وقال الامام أحمد : إنه حسن الحديث ، فيه تشيع ، وقال أبو داود :

وقال ابن برداس الحنبلي في « نظم طبقات المحدثين والحفاظ » : مات سنة خمس و تسمين ومائة ، لأنه رمن بقصد ٍ لموت جماعة ، فقال : وابن فضيل هكذا يا صاحي .

(قال) أي محمد بن فضيل (أنبأنا) سليمان بن مهران (الأعمش) الأسدي الكاهيم مولاهم و كاهل: بطن من أسد بن حزيمة و أبو محمدالكوفي أحد أعلام الاسلام، وأثمة هذا الشأن، ولد سنة ستين بأرض الرّي، فجيء به حيلا الى الكوفة ، فاشتراه رجلمن نبي كاهل فأعتقه، كذا في وجامع الاصول، للملامة ابن الاثير. والذي في و وفيات الأعيان ، لا بن خلكان ، أن إبا الاعمش قدم الكوفة وامرأته حامل، فولدته بها ، وانمولده سنة ستين ، وقيل: أنه ولد يوم قتل الحسين رضي الله عنه. وذلك يوم عاشوراء ، سنة إحدى وستين . قال : فكان أبوه حاصراً قتل الحسين . وعداه ابن قتيبة في والممارف ، في جملة من حكان أبوه حاصراً قتل الحسين . وعداه ابن قتيبة في والممارف ، في جملة من حكان أبوه حاصراً قتل الحسين . وزيد بن وهب ، وأبي واثل ، وزر بن حبيش ، عن عبسد الله بن أبي أوفي ، وزيد بن وهب ، وأبي واثل ، وزر بن حبيش ، وشعبة ، وأبو إسحاق السبيمي ، وشعبة ، والسفيانان . قال ابن المديني : حفظ العلم على أمة محمد وسينة بالكوفة أبو إسحاق السبيمي ، والأعمش . وقال المحبلي : كان ثقة ، ثبتاً في الحديث ، وكان محدث أهل الكوفة في زمانه .

وقال الفلاس: كان الاعمش يسمى المصحف من صدقه . قال في و جامع الاصولى: هو أحد الأعلام المشهورين بعلم الحديث والقراءة ، وعليه مدار أكثر الكوفيين . قال صدقة ابن عبد الرحمن : ما أعلم أحداً أعلم بحديث ابن وسعود من الاعمش . قال وكيع : مكث الاعمش قريباً من سبعين سنة لم تفته التكبيرة الاولى . مات رضي الله عنه سنة ثمان وأر بمين ومائة ، وهو ابن ثمان وثمانين سنة .

قال ابن خليكان : كان الاعمش مزاحاً ، جاءه أصحاب الحديث يوماً ليسمعوا عليه ، فخرج اليهم وقال: لولا أن في منزلي من هو أبغض إلي منكم ؟ ليصلح بينها ، فقال لها الرحل: لا تنظري الى عمش عينيه ، وحموشة ساقيه ، فانه إمام ؟ وله قدر. فقال له الا عمش : أخزاك الله ، ما أردت إلا أن تمرفها عيو بي . وقيل عنده يوماً : قال صلى الله عليه وسلم : من نام عن قيام الليل بال الشيطان في أذنه ، فقال : ما عمشت عيني إلا من بول الشيطان في أذني. وكانت له نوادر كثيرة . وقال أبو معاوية الضرير: بعث هشام بن عبد الملك الى الأعمش: أن آكتب لي مناقب عثمان ومساوى، على رضي الله عنها ، فأخذ الأعمش القرطاس وأدخلها في فم شاة ، فلا كتما ، وقال لرسوله : قل له هذا جوابك ، فقـــال له الرسول: إنه قد آلى أن يقتلني إن لم آته بجو ابك ، وتحمُّل عليه باخو انه ، فقالو ا له: يا أبا محمد ! نحبِّه من القتل ، فلما ألحوا عليه ، كتب : بسم الله الرحمن الرحم أما بمد، يا أمير المؤمنين : فلو كانت لمثمان رضى الله عنه مناقب أهدل الأرض فعليك بخويصة نفسك ( عن أنس ) ابن ما الك رضى الله عنه . قال ابن خلكان : رأى الاعمش أنس من مالك رضي الله عنه وكله ، ولكنه لم رزق السهاع عليه. قال : وما يرويه عن أنس ؛ فهو إرسال أخذه عن أصحاب أنس رضي الله عنه ، قال : وروى عن عبد الله بن أبي أوفي حديثاً واحداً ، انتهى .

(قال) أنس رضي الله عنه: (كانت درع النيصلي الله عليه وسلم)، زاد البخاري: من حديد، قال ابن الاثير: الدرع: الزردية (مرهونة) عند يهو دي على الاثين صاعاً من شمير كما في «صحيح البخاري »و «مسند الامام أحمد »وغيرها، وكانت درعه هذه تسمى: بذات الفضول لطولها، أرسل اليه وسيحة بها سعد بن عبادة حين سار الى بدر، واليهو دي الذي كانت الدرع مرهونة عنده اسمه أبو الشحم بن الأوس، واسمه كنيته.

وروى الترمذي في رسننه ، والنسائي ، أنها كانت مرهونة في عشرين صاعاً من طعام أخذه لأهله ، وجمع بينها بأنه أخذ أولا عشرين ، ثم عشرة . وقيل: إنه كان دون الثلاثين، فجبر الكسر تارة ، وألغى أخرى . ووقع عند ابن حبان، عن أنس ، أن قيمة الطعام كانت ديناراً . وفي حديث عائشة عند البخاري : أن النبي عليه الشترى من يهودي الى أجل . وروى ابن حبان : أن الأجل سنة (ماوجد) النبي عليه و ما ) أي شيئاً (يفكها ) بضم الفاء وتشديد الكاف ، أي يخلصها من رهنها ، فاستمرت مرهونة عنداليهودي على ثمن الطعام المذكور (حتى مات ) النبي عليه و فيله إعاء الى فضيلة الفقر ، وأن الفقير الصابر أفضل من الغني الشاكر ، والخلاف في ذلك طويل شهير ، وفيه إعاء الى أنسه أفضل من الغني الشاكر ، والخلاف في ذلك طويل شهير ، وفيه إعاء الى أنسه شكر ، واذا جاع صبر ، وذكر في والأقضية النبوية ،: أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه افتكها بعسد النبي و وان على بن أبي طالب قضى ديونه . وروي اسحق بن راهويه في « مسنده » عن الشعى مرسلا : أن أبا بكر افتك وروي اسحق بن راهويه في « مسنده » عن الشعى مرسلا : أن أبا بكر افتك وروي اسحق بن راهويه في « مسنده » عن الشعى مرسلا : أن أبا بكر افتك وروي اسحق بن راهويه في « مسنده » عن الشعى مرسلا : أن أبا بكر افتك

الدرع وسلمها الى على رضي الله عنها . وأما من أجاب بانه وسلمها الى على رضي الله عنها . وأما من أجاب بانه وسلمها الى على رضي الله عنها . عن قتادة هما رض بحديث أنس في وصحيح البخاري، عن مسلم بن إبراهيم، عن هشام ، عن قتادة عن أنس ، ومافي و المسند ، وابن ماجة وغيرها . وقد روي هذا الحديث أيضاً من حديث عائشة وأبي هريرة وغيرها رضي الله عنهم أجمين ،

قال شبخ الاسلام ابن تيمية في كتابه و الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح، عمات النبي و المسلام ابن تيمية و لم يخلف درهما ولا ديناراً ، ولا شاة ولا بميراً ، إلا بغلته وسلاحه، و درعه مر هو نة عند يهو دي على ثلاثين صاعاً من شمير ابتاعها لأهله.

وفي الحديث جواز معاملة الكفار فيما لا يتحقق تحريم عين المتعامل فيه ، وعدم الاعتبار بفساد معتقده ، وجواز بيع السلاح ورهنه وإجارته ولو من كافر حيث لم يستعن به علينا ، مخلافها إذا كان حربياً ، وفيه به ثبوت مافي أيدي أهل الذمة لهم . وفيه ما كان محللته متصفاً به من التواضع ، والزهد في الدنيا ، والتقلل منها مع قدرته عليها ، والصبر على ضيق العيش ، والقناعة باليسير .

قال بعض العلماء: والحكمة في عدوله والمسلم عن معاملة مياسير الصحابة الى معاملة اليهود؛ إما لبيان الجواز، أو لأنهم لم يكن عندهم إذ ذاك طعام فاضل عن حاجتهم، أو خشي أنهم لا يأخذون منه ممنا أوعوضا، فلم يرد التضييق عليهم، وكأنه لم يطلع على ذلك مياسير أصحابه وقتئذ، والله الموفق .

# الحديث الثالث والأربعون

مم - ثنا محمد بن فضيل ، عن مختار بن فلفل ، عن أنس بن مالك ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : الكوثر أس في الجنة ، وعد نيه ربي عز وجل .

قال رضي الله تمالى عنه: (ثنا محمد بن فضيل) الضي (عن مختار) بضم المم وسكون الخاء الممجمة ، فتاء مثناة فوقية مفتوحة ، فألف فراء (بن فلفل) بفاء بن مضمو متين بينها لام، وأخرى آخر الكلمة ، المخزومي الكوفي ، سمع من أنس رضي الله عنه ، روى عنه الثوري وغيره (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه ، روى عنه الثوري وغيره (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه من النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال: الكوثر) أي المذكور في قوله تمالى: « إنا أعطيناك الكوثر » (١) وهو فوعل من الكثرة (نهر) بفتح النون وسكون الها، و تفتح: مجرى الماء ، والجع أنهار ، ونهر بضم النون ، ونهور ، وفور وأنهر ، سمي به الكوثر ، لكثرة ما ثه وآنيته ، وعظم قدره و خيره ، وذلك النهر وأنهر ، سمي به الكوثر ، لكثرة ما ثه وآنيته ، وعظم قدره و خيره ، وذلك النهر المتصف بذلك (في الحنه ) المهودة (وعدنيه ربي عن وجل) وهو تمالى لا يخلف الميعاد .

وروى مسلم في «صحيحه » من طريق المختار بن فلفل ، عن أنس رضي الله عند الله ع

<sup>(</sup>١) سورة الكوثر ، الآية : ١

## الحديث الوابع والاويعون

مه – ثنا مجمد أبن فضيل ، عن المختار بن فلفل ، قال : سممت أنس بن مالك يقول : أغفى رسول الله صلى الله عليه وسلم إغفاءة ، فرفع رأسه متبسما ، إما قال : قال لهم ، وإما قالوا له : لم ضحكت ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنه أنزلت على آنفا سورة ؛ فقراً : « بسم الله الرحمن الرحيم . إنا أغطيناك الكوثر ، همى حتى ختمها . قال : هل تدرون ما الكوثر ، قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : هو بهر أعطانيه ربي في الجنه ، عليه خير كثير ، ترد عليه أمتى يوم القياءة ، وبي في الجنه ، عليه خير كثير ، ترد عليه أمتى يوم القياءة ، آنيته عدد الكواكب ، يُختلج العبد منهم ، فأقول : يا رب المنته عدد الكواكب ، يُختلج العبد منهم ، فأقول : يا رب المنته من أمتى ، فيقال : إنك لا تدري ما أحدثوا بمدك .

قال رضي الله عنه: ( ثنا محمد بن فضيل ، عن المختار بن فلفل ، قال : سممت أنس بن مالك ) رضي الله عنه ( يقول : أغفى رسول الله وَلَيْنَا إغفاء ) قال في و النها به ، يقال : أغفى إغفاءاً وإغفاءة ؛ إذا نام ، وقلها يقال : غفا ، قال الأزهري : اللغة الجيدة أغفيت ، ويقال أيضاً : غفوت غفوة ، أي تمت نومة خفيفة . انتهى . ( فرفع ) ولفظ مسلم ثم رفع ( رأسه ) من نومه حال كونه

( متبسماً ) وهو مبادى الضحك، فهو من الضحك عـــنزلة السِّنة من النوم ، ومنه قوله تمالى: « فتبسم ضاحكاً ، (١)أي شارعاً في الضحك . وفي الحــديث: كان عليه لايضحك إلا تبسما . وحمل على غالب أحواله ، لأنهورد : جل ضحكه التبسم، ولما ثبت أنه متلكية ضحك حتى مدت نواجده، وقد قيل: إنه ما كان متلكية يضحك إلافي أمر الآخرة، وأما في أمر الدنيا فلم يزد على التبسم (إما قال) أنس: (قال لهم ، وإما قالوا) م ، أي أسحاب (له: لِم ضحكت ؟) وفي ( مسلم » فقلنا : ماأضحكك يارسول الله ؟ ( فقال رسول صلى الله عليه وسلم : ) ، ولفظ مسلم قال : (إنه ) أي الشأن والأمر ، أو ضحكي (أنزات ) ، ولفظ مسلم نزات (على آنفاً) قال في ﴿ المطالع »: بالمد والقصر ، قيدناه في الحديث ، وقرأناه في القرآن ، أي قريباً أو الساعة ، وقيل : في أول وقت كنا فيـــه ، وكلـه من الاستثناف والقرب (سورة) قال في ﴿ المطلع ، تهمز لشبهها بالسؤر الذي هو بقية الشيء ، ولا تهمز لشهها بسور المدينة . انتهي . قال في «القاموس»: السورة المنزلة من القرآن معروفة اسميت بذلك لأنها منزلة بعد منزلة مقطوعة عن الاخرى (فقرأ) صلى الله عليه وسلم: (بسم الله الرحمن الرحم ، إنا أعطيناك الكوثر) واستمر في قراءتها (حتى ختمها) عليه الصلاة والسلام، وقد قرأ ابن محيصن: ﴿إِنَّا أَنْطَيْنَاكُ» بالنون ، وكذا قرأها طلحة بن مصرف . ثم (قال) صلى الله عليه وسلم: (هل) و لفظ مسلم : أ ( تدرون ما الكوثر ؟ قالوا : ) و لفظ مسلم : قلنا : ( الله ورسوله أعلم ، قال : ) عليه السلام ( هو ) أي الكوثر ( نهر أعطانيه ربي ) ولفطمسلم : قال: فانه نهر وعدنيه ربي ( في الحنة ، عليه خير كثير ) ولهذا فسر ابن عباس رضي الله عنها ، الكوثر بالخير الكثير الذي أعطاه الله لنبيه صلى الله عليه وسلم ، قال أبو بشير: قلت لسميد بن حبير: فان ناساً يزعمون أنه نهر في الجنة ، قيال

<sup>(</sup>١) سورة النمل ، الآية : ١٩

سعيد: النهر الذي في الجنة من الخير الكثير الذي أعطاه الله إياه. قال في والفتحه بهذا تأويل من سعيد بن جبير ، جمع بين حديثي عائشة أنه نهر في الجنة ، وابن عماس أنه الخير الكثير . (ترد عليه ) أي الكوثر (أمتي) ولفظ مسلم : هو حوض ترد عليه أمتي (يوم القيامة) وفي وسنن الترمذي، ، من حديث ابن عمر رفعه : الكوثر نهر في الجنة ، حافتاه من ذهب ، ومجراه على الدر والياقوت ... الحديث ، وقال : حسن صحيح . وحاصل ما قاله سعيد بن جبير ؛ أن قول ابن عباس رضي الله عنها: إنه الخير الكثير ، لا يخالف قول غيره : إن المراد به نهن في الجنة ، لأن النهر فرد من أفراد الخير الكثير . ولمل سعيد أو ما الى أن تأويل ابن عباس أولى لعمومه ، لأنه يشمل كل خير كثير مفرط ، من علم وعمل ، وشرف الدار بن ؛ لكن ثبت تخصيصه بالنهر من لفظ النبي عليه من عدة طرق عن عدد من الصحابة ؛ فلا معدل عنه ، لثبوت ذلك وصحته عن الذي أنزل عليه الوحي .

قال في ( البدور السافرة ) للجلال السيوطي رحمه الله تمالى : ورد ذكر الحوض من رواية بضعة وخمسين صحابياً ، وهم الخلفاء الأربعة ، وأبي ابن كعب ، وأسامة بن زيد ، وأسيد بن حضير ، وأنس ، والبراء بن عازب ، وحذيفة ، وعائشة ، وعد هم (٢) وساق أحاديثهم رضي الله عنهم ( آذيته ) أي الحوض ، وهي جمع إناء ، كسقاء وأسقية ، وجمع الآذية أواني ( عدد الكواكب ) جمع كوكب ، بهني النجوم ، والمراد \_ والله أعلم \_ التكثير .

وفي و صحيح البخاري ، : عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها ، أنها سئلت عن قوله تمالى : ﴿ إِنَّا أَعْطِينَاكُ الْكُوثُرُ ﴾ (١) قالت : نهر أُعْطيه نبيكم صلى الله عليه وسلم، عليه در مجوف ، آنيته بعدد النجوم ( 'يختلج) أي يقتطع و يجتذب ( العبد منهم ) أي من أمتي ( فأقول : يارب ! إنه من أمتي ) أي فكيف بختلج ،

<sup>(</sup>١) سورة الكوثر ، الآية : ١

<sup>(</sup>٢) أي الجلال السيوطي:

ويقطع عن الورود على حوضي من بين أمثي وهو منهم (فيقال) للنبي صلى الله عليه وسلم، أي تقول له الملائكة، أو الحق حسل شأنه: (إنك لا تدري ما أحدثوا) يمني هؤلاء المختلجين (بعدك) من البدع، وتغيير السنيّة، والطريقة الحسنة.

قال القرطبي: كل من ارتد عن دين الله ، أو أحدث فيه ما لا يرضاه الله ولم يأذن به ، فهو من المطرودين عن الحوض ، قال : وأشده طرداً من خالف جماعة المسلمين ، كالخوارج ، والروافض ، والممتزلة ، على اختلاف فرقهم ، فهؤلاء كلهم مبد و كذا الظلمة المسرفون في الجور والظلم ، وطمس الحق ، وإذلال أهله ، والمملنون بالكبائر ، المستخفرة ون بالماصي ، وجماعة أهدل الزيغ والبدع . ثم الطرد قد يكون في حال ، ثم يقربون بمد المغفرة إن كان التبديل في الاعمال ، ولم يكن في المقائد . وقدد يقال : إن أهل الكبائر يردون ويشربون، فاذا دخلوا النار بعد ذلك لم يعذبوا بالعطش . انتهى .

وهذا على ما اختاره القرطبي من أن الحوض بمد الصراط، والدي رجحه القاضي عياض: أن الحوض بمد الصراط، وأن الشرب منه يقع بعد الحساب والنجاة من النار.

وقال الحافظ ابن حجر: ظواهر الأحاديث أن الحوض بجانب الجندة لينصب فيه الماء من النهر الذي داخلها ، فلو كان قبل الصراط لحالت النار بينه وبين الماء الذي ينصب من الكوثر فيه ، قال : وأما ما أورد عليه من الحديث ، أن جماعة يدفعون عن الحوض بعد أن يروه ويذهب بهم الى النار ، فجوابه : أنهم يقربون من الحوض بحيث يرونه و يرون ، فيدفعون في النار قبل أن يخلصوا من بقية الصراط . انتهى .

قال القرطبي: المهنى يقتضي تقديم الحوض على الصراط، فان النياس

يخرجون من قبور هم عطاشاً ، فناسب تقديمه ، وقال القرطبي أيضاً : الصحيح أن للنبي والتالية وصعين ؛ أحدها في الموقف قبل الصراط ، والثاني في الجنة ، وكلاهما يسمى كوثراً . قال : ولا يخطر ببالك ، أو يذهب وهمك الى أن الحوض يكون على وجه هذه الارض ، وإنما يكون وجوده في الأرض المبدلة ، وهي أرض بيضا ، كالفضة ، لم يسفك فيها دم ، ولم يظلم علمها أحد قط .

#### تنبي\_ات

الأول: الحوض والكوثر ثابت بالنص ، وإجماع أهل السنة والجماعة ، حتى عدًه أهل البدع والضلال .

وقد أخرج ابن أبي عاصم في السنيّة ، و البيرقي ، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، قال : سيأتي قوم يكذبون بالحوض ، و يكذبون بالشفاعة ، و يكذبون بقوم يخرجون من النار .

وأخرج الحاكم ، وابن المبارك ، عن أنس رضي الله عنه ، قال : دخلت على زياد وهم يتذاكرون الحوض ، فقالوا : ما تقول في الحوض ، فقلت : والله ما شعرت أن أعيش حتى أرى أمثالكم يشكّون في الحوض ، لقد تركت عجائز بالمدينة ما تصلي واحدة منهن "صلاة إلا سألت ربها أن يوردها حوض محمد وسيالته وفي حديث أبي برزة رضي الله عنه ، أنه قال له عبيد الله بن زياد : إنما بمثت اليك لأسألك عن الحوض ، هل سممت رسول الله وسيالته يذكر فيه شيئًا ؟ قال أبو برزة : لا مرة ولا مرتين ولا ثلاثًا ولا أربماً ولا خساً ، فمن كذب به فلا سقاه الله منه ، ثم خرج مفضباً . أخر جه أبو داود .

الثاني : ورد عن النبي ﷺ : أن حوضه مسيرة شهر ، وزوايا. سواء،

يعني عرضه مثل طوله . أخرجه الامام أحمـــد ، والبزار ، من حديث جابر ابن عبد الله رضى الله عنها .

وأخرج الطبراني في والأوسط» من حديث البراء بن عازب رضي الله عنها، مرفوعاً : حوضي ما بين أيلة الى صنعاء ، له ميزابان : أحدها من ذهب ، والآخر من فضة .

وفي و الطبراني ، عن أنس مرفوعا: أن عرضه وطوله ما بين المشرق الى المغرب ، لا يشرب منه أحد فيشعث ، لا يشربه من أخفر ذمتي ، ولا من قتل أهل بيتي .

وفي و صحيح مسلم، و و سنن الترمذي ، من حديث أبي ذر مرفوعاً: والذي نفسي بيده ، لآنيته \_ يعني حوضه صلى الله عليه وسلم \_ أكثر من عدد نجوم الساء وكواكما في الليلة المظلمة المصحية ، آنية الجنة ، من شرب مها لم يظمأ ، آخر ما عليه يشخب (۱) ميزابان من الجنة ، عرضه مثل طوله، ما بين عمان الى أيلة ، وماؤه أشد بياضاً من اللبن ، وأحلى من العسل .

وفي «الصحيحيين» و «الترمذي» ، من حديث أنس مرفوعاً : ما بين ناحيتي حوضي كما بين صنعاء والمدينة . وفي رواية : مثل ما بين المدينة وعمان . وفي أخرى : ترى فيه أباريق الذهب والفضة ، أخرى : ما بين لا بتي حوضي . وفي أخرى : ترى فيه أباريق الذهب والفضة ، كمدد نجوم السماء . وفي أخرى : إن تعدد نجوم السماء . وفي أخرى : إن قدر حوضي ما بين أيلة وصنعاء اليمن .

وفي « الصحيحين » أيضاً ، من حديث حارثة بن وهب رضي الله عنه ؟ أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال: حوضي ما بين صنما والمدينة ، فقال المستورد: ألم تسممه قال: الا وانبي ؟ قال: لا ، قال المستورد: ترى فيه الآنية مثل الكواكب .

<sup>(</sup>١) الشخب : جريان اللبن في الإناء وقت الحلب •

وقي د مسلم ، من حديث سمرة رضي الله عنه ، أنرسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ألا إني فرطكم (١) على الحوض ، وان بعد ما بين طرفيـــه كما بين صنعاء وأيلة ، كأن الا باريق فيه النجوم .

وفي « الصحيحين » من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنها » قال : قال رسول الله صلالية : حوضي مسيرة شهر ، ماؤه أبيض من اللبن ، وريحه أطيب من المسك ، وكيزانه كنجوم الساء ، من شرب منه لا يظمأ أبداً . وفي رواية : مسيرة شهر ، وزواياه سواء .

وفي و الصحيحين » و « أبي داود » ، من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنها ، أن رسول الله و الل

وفي « مسلم » عن ثوبان رضي الله عنه ، أن رسول الله والله مسلم » عن ثوبان رضي الله عنه ، أن رسول الله والله والله عنه عنه عن مقامي الى عمان .

وفي و الترمذي ، عن أبي سلام الحبشي ، قال : بعث إلي عمر بن عبد العزيز فحملت على البريد ، فلما دخلت عليه قلت : يا أمير المؤمنين ! لقد شق علي العزيز البريد ، فقال : يا أبا سلام ! ما أردت أن أشق عليك ، ولكني بلغني عنك حديث تحدثه عن ثوبان ، عن رسول الله وسطالته في الحوض ، فأحببت أن تشافهني به ، فقلت : حدثني ثوبان ، أن رسول الله وسطالته قال : حوضي مثل ما بين عدن الى عمان البلقاء ، ماؤه أشد بياضاً من الثلج ، وأحلى من العسل ، وأكوابه بعدد نجوم السماء ، من شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبداً . أول الناس وفوداً عليه فقراء المهاجرين الشعث رُؤوساً ، الدنس ثياباً ، الذين لا ينكحون المنعات ، عليه فقراء المهاجرين السدد . فقال عمر رضي الله عنه (٣): قد أنكحت المنعات ؛

<sup>(</sup>١) الكلمة في الاصل مطموسة ، وما أثبتناه من « الصحيح » .

<sup>(</sup> ٢ ) قال في «القاموس» : أذرح بضم الراء ، بجنب جرباء بالشام ، وغلط من قال : بينها ثلاثة أيام . (٣) يعني عمر بن عبد العزيز .

فاطمة بنت عبد الملك ، وفتحت إلي أبواب السدد ، لا جرم لا أغسل رأسي حتى يتسخ .

الثالث: قال القرطبي: ظن بهض الناس ، أن اختلاف هذه التحديدات في الحوض اضطراب واختلاف ، وليس كذلك ، وإنما تحدث النبي والمسالة بحديث الحوض مرات متعددة ، وذكر فنها تلك الألفاظ المختلفة ، مخاطباً لكل طائفة عاكانت تعرف من مسافات مواضعها ، وربما قدر ذلك بالزمان ، فيقول : مسيرة شهر ، والمعنى المقصود من ذلك كلمه ، أنه حوض كبير متسع الحوانب . وكان من حضره والمعنى المقصود من ذلك كلمه ، أنه حوض كبير متسع الحوانب . وكان من حضره والمعنى المقصود من ذلك كلمه الحيات يخاطب كل قوم بالحهة التي يعرفونها ، وبالله التوفيق .

الرابع: في و الصحيحين ، من حديث ابن مسعود رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله عليه الله على الحوض ، وليرفعن إلي رجال منكم ، إذا أهويت اليهم لأناولهم اختلجوا دوني فأقول: أي رب! أصحابي ، فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بمدك .

وفيها من حديث أنس رضي الله عنه ، أن رسول الله وَالله قال : ايردن على الحوض رجال ممن صاحبني ، حتى إذا رفعوا إلي اختلجوا دوني ، فلا قو ان : أي رب ! أصحابي أصحابي ، فليقالن أي : إنك لا تدري ما أحدثوا بمدك . زادا في رواية : فأقول : سحقاً لمن بدال بمدي .

وفيها من حديث أبي هربرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : يرد علي يوم القيامة رهط من أصحابي ، أو قال : من أمتي ، فيحلون (١) عن

<sup>(</sup>١) قوله: فيحلون بضم التحتية وفتح الحاء المهملة: أي يدفعون عن الماء ويطردون عن وروده، ومن رواه بالجيم بدل الحاء فهو من الجلاء، وهو النفي عن الوطن، ويرجع الى معنى الطرد أيضًا « المؤلف » .

الحوض ، فأقول : يا رب : أصحابي ، فيقول : إنه لا علم لك بما أحدثوا بمدك ، إنهم ارتدوا على أدبارهم القهقري .

وفي و مسلم » من حديث عائشة رضي الله عنها ، قالت : سممت رسول الله عنها » قالت : سممت رسول الله عنها » يقول و هو بين ظهر آني أصحابه: إني على الحوض أنظر من يرد علي منكم ، وسيامة ليتقطمن دوني رجال ، فلا قولن أي رب! منتي ومن أمتي ؟ فيقول : إنك . لا تدري ما أحدثوا بمدك ، ما زالوا يرجمون على أعقابهم .

وفي حديث أسماء أختها ، رضي الله عنها في « الصحيحين ، وغيرها : وسيؤخيذ ناس دوني ؛ فأقول : يارب ! مني ومن أمتي . وفي رواية فأقول : أصحابي ، فيقيال : هل شعرت ما عملوا بمدك ؟ والله ما برحوا برجمون على أعقابهم .

وقد تقدم أن أهل البدع والفساد والظلم والارتداد لا يردون الحوض ، ولا يشربون منه . ولا ريب أن كثيراً من الأعراب ، ومن بني حنيفة ، ومن بني تمم ؛ ممن كان قد أسلم ووفد على النبي والمناه قد ارتد لما توفي النبي والمناه ، فقا تلهم الصدينيق الأعظم ، فأمر خالد بن الوليد فأنكا فيهم ، فمنهم من قتل ، ومنهم من حرق ، ومنهم من رحسع الى الاسلام ، فالحديث من أعسلام النبوة ، وبالله التوفيق .

### ألحديث الخامس والاربعون

• ٩ - ثنا محمدُ بن ُ فضيل ، عن المختار بن ُ فلفُل ، عن أنسَى ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إِنَّ الله تباركَ وتمالى قال لى : إِنَّ أَمتك لا يزالون يتساء لون فيما بينهم ، حتى يقولوا : هذا الله ُ خلق الناس ، فمن ْ خلق الله ؟

قال رضي الله عنه : (ثنا محمد بن فضيل) الضي (عن المختار بن فلفل ، عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال: قال رسول الله عليه الله تبارك وتمالي قال لي :) فيكون حديثاً قدسياً لنسبته الى الحضرة الالهية (إن أمتك) يا محمد المجيبين لك ؛ المتبعين لما حثت به من الدين القويم ، والهدي المستقيم (لا يزالون) أي لا ينفكون ولا يبرحون (يتساءلون فيا بيبهم) عن غوامض المسائل، ودقائقها ، وحقائقها ، من صحيحها وباطلها ، وقويها وعاطلها (حتى) يتوصلوا بذلك ؛ الى أن يسألوا عن المسائل المستحيلة في نفسها ، بأن (يقولوا: هذا الله) حل شأنه و تمالى سلطانه . الاشارة الى المستحضر في الذهن المدلوم ؛ للسائل والمسؤول ، أي هذا الله قد عرفناه ، وهو الذي خلق الاشياء ؛ ولهدذا قال ؛ (حلق الناس) وسائر المخلوقات ؛ من العالم العلوي والسفلي (فمن خلق الله ؟) مثل هذا السؤال من جاهل بالواجب والجائز والمستحيل ، فقلبه به مرض الجهل مثل هذا السؤال من جاهل بالواجب والجائز والمستحيل ، فقلبه به مرض الجهل ومريض سقم ، وميت رميم . فالسليم : هو الذي لا ينجو يوم القيامة إلا من أني وميت رميم . فالسليم : هو الذي لا ينجو يوم القيامة إلا من أني

الله به ، كما قال جل شأنه : « يوم لا ينف عال ولا بنون إلا من أنى الله بقلب سلم ، (۱) وهو الذي سلم من الشهوات والشبهات ، فليس لله فيهشريك بوجه ما، بل قد خلصت عبوديته لله تعالى إرادة وعجبة و توكلا وانابة وإخبانا و خشية و تفويضاً ورجاء . قد أخلص عمله لله ، فان أحب فلله ، وإن أبغض فني الله ، وإن منع فلله ، ولا يسلم السلامة الأبدية ، ويحيا الحياة السرمدية ، حتى يسلم من الانقياد والانفعال الكل من عدا رسول الله والمناتج . فيمقد قلبه ممه عقداً محكما على الاقتداء به ، وحده دون غيره ، في الأقوال والأفعال والمقائد ، فيكون الحاكم عليه في ذلك كله دقيه وجليه ما جاء به الرسول والمناتج ، فلا يتقدم ورسوله ، (۲) أي لا تقولوا حتى يقول ، ولا تفعلوا حتى يأمر ، ولهذا قال بمض السلف : ما من فعلة وإن صفرت إلا ينشر لها ديوانان: لم ؟ وكيف ؟ أي لم فعلت ؟ وكيف فعلت ؟ فالأول : سؤال عن علة الشيء وباعثه وداعيه من دفع السقرب الى الرب سبحانه ، وابتغاء الوسيلة اليه ؟ وكيل هذا السؤال : أنه همل كان عليك أن تفعل هذا الفعل لمولاك ، أم فعلته لحظك وهواك ؟ .

والثاني : سؤال عن متابعة الرسول في ذلك التعبد ، أي هل كان ذلك العمل عان ذلك العمل على الممل على الممل على الممل على المرابع المرابع المرابع المرابع المرابع المرابع عن المتابعة ، فلا يقبل الله عملاً إلا بهما ، فمتى أخلص العمل، وحقق المتابعة ، كان قلبه سلماً ، وسيره قو عاً .

وضد هذا القلب الميت الذي لا حياة به ، فهو لا يعرف ربه ، ولا يعبده

<sup>(</sup>١) سورة الشعراء، الايتان : ٨٨-٩٨

<sup>(</sup>٢) سورة الحجرات ، الآية : ١

بأمره ؟ و عا محبه الله و رضاه ، بل هو واقف مع شهواته و إرادته ، ولو كان فيها سخط ربه وغضبه ، لمدم مبالاته اذا فاز بشهواته و حظوظه كيفها ما اتفق ؟ رضي ربه أم سخط ، فهو متمبد لفير الله ؟ حباً و خوفاً ، ورضي و سخطاً و تعظیا و ذلا ، فهو إن أحب أحب لهواه ، و إن أبغض لهواه ، و كـــذلك منعه وإعطاؤه ، و تقريبه وإقصاؤه ، فهو اه أثر عنده من رضي مولاه ، فهو إنما يفكر في تحصيل أغراضه ، ولو كان فيها هلاكه مع أمراضه ، لأن قلبه محب الدنيا و الامور الدنيوية مخور ، ولبه باقتناص الماجل دون الآجل مفمور ؛ فلسان حاله يقول : برقة منقودة ، ولا درقة مفقودة ، فاذا نادي به داعي الله ورسوله والدار الآخرة؛ فمن مكان بعيد ، فلا يستمع للناصح ، ويتبع كل شيطان مريد ، فالدنيا تسخطه و ترضيه ، والهوى يقربه ويقصيه ، فهو مع الدنيا كما قيل :

عدو لمن عادت وسلم لأهلها ومن قرَّ بت ليلي أحب وقرَّ با فمخالطة صاحب هذا القلب سقم ، ومعاشرته سم . وبالله التوفيق .

والقلب الثالث: قلب له حياة وبه علة ، فله مادنان ؛ يمد بهذه مرة وبهذه أخرى ، وهو لما غلب عليه منها ، ففيه من محبة الله و الايمان به ؛ والاخلاص له والتوكل عليه ؛ ما هو مادة حياته ، وفيه من محبة الشهوات ؛ وإيثارها والحرص على تحصيلها ؛ والحسد والكبر والمحب وحب العلو " في الأرض بالرئاسة ؛ ما هو مادة هلاكه وعطبه ، فهو ممتحسن من داعبين ؛ داع يدعوه الى الله ورسوله والدار الآخرة ، وداع يدعوه الى العاجلة ، فالقلب السليم ليس بينه وبين قبول الحق ؛ وإيثاره سوى إدراكه ، فهو صحيح الادراك ، تام الانقياد والقبول له ، والقلب الميت القاسي لا ينقاد له ولا يقبله ، والقلب المريض إن غلب عليه مرضه التحق بالميت القاسي ، وان غالبت عليه صحته التحق بالسليم ، فما يلقيه الشيطان في الأسماع والا دهان من الا لفاظ ، وفي القلوب من الشبه والشكوك والظنون في الأسماع والا دهان من الا لفاظ ، وفي القلوب من الشبه والشكوك والظنون

والتخيلات الباطلة ، فتنسبة لهذين القلبين ، أعني الميت، والمريض السقيم ، وقوة القلب الحي السليم ، لانه يرد فذلك ويكرهه ويبغضه ، ويعلم أن الحق في خلافه ، فيخبت للحق قلبه ، ويطمئن وينقاد ، ويعلم بطلان ما ألقال الشيطان من سوء الاعتقاد ، فيزداد إيماناً بالحق محبة له ، وكفر بالباطل وكراهة له ، فهلذا السائل لمثل هلده المسائل من ذوي القلبين ، لانه إما قلبه ميت رميم ، أو مريض سقيم .

قال حذيفة بن اليان رضي الله عنه: قال رسول الله والمستخدة بنصره على القلوب كمرض الحصر عوداً عوداً ، فأي قلب أشربها نكتت فيه نكتة سودا ، وأي قلب أنكرها ؛ نكتت فيه نكتة بيضا ، حتى تمود القلوب على قلبين ؛ قلب أسود مر " باد كالكور محجبا؛ لا يعرف ممروفا، ولا ينكر منكراً ، إلا ما أشرب من هوا هوا ، وقلب أبيض مشرق ، لا تضره فتنة ما دامت السموات والارض . فشبه عرض الفتن على القلوب شيئاً فشيئاً ، كمرض عيدان الحصر ، وهي طاقاتها . وقسم القلوب عند عرضها عليها الى قسمين ؛ قلب إذا عرض عليه فتنة أشربها كايشرب السفنج الما ، فتنكت فيه نكتة سودا ، فلا يزال يشرب كل فتنة تعرض عليه ، حتى يسود وينتكس ؛ وهو معنى قوله : كالكوز مجخياً ؛ أي مكبوباً منكوساً ، فاذا اسود وانتكس عرض له من ها تين الآفت بن مرضان خطران متراميان الى الملاك : أحدها استباه المعروف عليه بالمنكر ، فلا يمرف معروفاً ولا ينكراً ، بل ربما استحكم فيه هذا المرض حتى يعتقد المعروف منكراً ، والمنكر ، والسنة مدعة ، والمدعة سنة ؛ والحق باطلاً ، والباطل حقاً .

الثياني: تحكيمه هواه على ماجاء به الرسول ، والقيادة للهوى واتباعه له .
وقلب ابيض أشرق فيه نور الإيمان ، وازهر فيه مصباحه ، فاذا عرضت عليه الفتن أنكرها وردها، فازداد نوره وإشراقه وقوته .

والفتن التي تمرض على القلوب هي أسباب مرضها ، وهي فتن الشهوات؛ ومحن الشهات ؛ فالاولى توجب فساد القصد والارادة ؛ و تثبط عن مكارم الاخلاق وحسن العبادة ، والثانية توجب فساد العلم والاعتقاد ؛ و تتمدى بماها الى غير المراد، وهذا السائل القليل الضليل من هذا القبيل .

وقد صح عن حذيفة أيضاً رضي الله عنه ، أنه قال: القلوب أربعة : قلب أجرد فيه سراج مزهر ، فذلك قلب المؤمن . وقلب أغلق فذلك قلب الكافر ، وقلب منكوس. فذلك قلب المنافق ، عرف ثم أنكر ، وأبصر ثم عمى ، وقلب تمده مادتان : مادة ُ إيمان ؟ ومادة نفاق ، فهو لما غلب عليه منها . فقوله : أجرد ؟: أي متجرد عما سوى الله سبحانه و تمالى ، ورسو له عليه ؛ فقد تجرد وسلم، مما سوى الحق، وفيه سراح يزهر، وهو مصباح الايمان، فأشار بتجرده الى سلامته من شبهات الباطل ، وشهوات الغيِّ ، وبحصول السراج فيه الى إشراقه وأستنارته بنور العلم والايمان، وأشار بالقلب الأغلف؛ الى قلب الكافر، لأنه داخل في غلافه وغشائه ، فلا يصل اليه نور العلم والإيمان ، كم حكى سبحانه عن اليهود: « وقالوا قلوبنا غلف ه (١) وهو جمع أغلف كأقلف وقلف، وهي الأكنَّة التي ضربها الله تمالي على قلوبهم عقوبة لهم على رد" الحق ، والتكبر عن قبوله ، فهي أَ كَنَّةَ عَلَى القَلُوبِ ، ووقر في الاسماع ، وعمى " في الابصار، وهي الحجاب المستور عن الميون، في قوله تمالى: ﴿ وإذا قرأت القرآن حملنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجا بأمستوراً ، و جعلناعلى قلوبهم أكنة أن يفقهو ، وفي آذانهم وقرا» (٢) فاذا ذكر لهذه القلوب تجريد التوحيد ، وتجريد المتابعـة ، ولي أصحابها على أدبارهم نفوراً ، وأشار بالقلب المنكوس وهو المكبوب ، إلى قلب المنافق كما قال

<sup>(</sup>١) سورة البقرة ، الاية ٨٨

<sup>(</sup>٢) سورة النساء ، الآية : ٨٨

تمالى: و فمالكم في المنافقين فئتين والله أركسهم بماكسبوا »(١) ، أي أنكسهم ورده في الباطل الذي كانوا فيه ، بسبب كسبهم وأعمالهم الباطلة ، وهدا شر القلوب وأخبثها ، فانه يمتقد الباطل حقاً ويوالي أصحابه ، والحق باطلا ويمادي أهله ، والله المستمان . وأشار بالقلب الرابع الذي له مادتان ، الى القلب الذي لم يتمكن فيه الاعان ، ولم يزهر فيه سراجه ليدفع شبهات الباطل، وشهوات الغي من كقلب هذا السائل ، فانه من عوام الأمة ورعاعها ، لم يستبصر بنور المعرفة ، ولا استضاء بشماعها ، بل فيه مادة من الاعان ؛ وهو كونه يشهد لله بالوحدانية ولا استضاء بشماعها ، بل فيه مادة من الاعان ؛ وهو كونه يشهد لله بالوحدانية ولنبيه ولي الرسالة ، وإنه من أمته التابعين لظاهر شرعته ، وفيه مادة من خلافه ، وهي ظلمات الجهل ، وغيم الشهاث ، وهوى الشهوات الذي أطفأ مصباح بصيرته ، فلم يشمر عا يجب لله ، وما يجوز عليه ، ويستحيل في حقه ، حتى سأل سواء السيل الذي لو أصر عليه بعد التمريف ؛ استحل ماله ودمه ، لردّ نه عن سواء السيل .

### تنبي ات

الأول: حديث أنس هذا ؛ أخرجه مسلم في وصحيحه » من حديث عدد من فضيل ، عن المختار من فلفل ، عن أنس ، وشيخ مسلم في هذا الحديث من هذا الوجه ، عبد الله من عامر . وأخرجه البخاري أيضاً ، ولفظه ؛ عن أنس رضي الله عنه . قال : قال رسول الله والمناس يبرح الناس يسألون : هذا الله خالق كل شيء ، فمن خلق الله ؟

وفي « الصحيحين » وغيرها ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ،قال: قال رسول الله عليه : لا يزال الناس يتساءلون ،حتى يقال : هذا خلق الله الخلق،

400

<sup>(</sup>١) سورة النساء ، الاية :٨٨

فمن خلق الله ؟ فمن وجد من ذلك شيئًا، فليقل : آمنت بالله وفي لفظ آخر: يأتي الشيطان أحدكم فيقول : من خلق السماء ؟ من خلق الأرض ؟ فيقول : الله . فذكر مثله ، وزاد : ورسله . وفي لفظ آخر : من خلق كذا وكذا ؟ حتى يقول : من خلق ربك ؟ فاذا بلغ ذلك ؟ فليستمذ بالله ، ولينته . وفي لفظ آخر : يأتي العبد الشيطان .

وفي د مسلم، عن محمد بن سيرين ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال: قال رسول الله وتحليقية : لا يزال الناس يسألونكم عن العلم ، حتى يقولوا : هـذا الله خلقنا ، فمن خلق الله ؟ قال وهو آخذ بيد رجل : فقال :صدق الله ورسوله ، قد سألني اثنان ، وهذا الثالث ، أو قال : قد سألني واحد ، وهذا الثاني . وفي لفظ: قال : قال لي رسول الله وسيسته : لا يزالون يسألونك يا أبا هريرة ! حق يقولوا : هذا الله ؟ قال : فبينا أنا في المسجد ، إذ جاء في ناس من الأعراب ، فقالوا : يا أبا هريرة ! هذا الله ، فمن خلق الله ؟ قال : فأخذ حصى بكفه ، فرماه به ، ثم قال : قوموا ؛ صدق خليلي وسيسته . وفي لفظ : ليسألنكم الناس عن كل شيء ؟ حتى يقولوا : إن الله خلق كل شيء ، فمن خلق ــه ؟ وفي رواية لا بي داود ، والنسائي : فقولوا : واله أحد ، الله الصمد ، لم يلا ولم يولد ، ولم يكن له كفواً أحد » (۱) ثم ليتفل عن يساره ثلاثا ، وليستمذ بالله من وله والله قائد .

وأخرج الامام أحمد باسناد حيد ، وأبو يعلى ، والبزار ، عن عائشة رضي الله عنها ؛ أن رسول الله والله والله قال : إن أحدكم يأتيه الشيطان . فيقول : من خلق الله ؟ فاذا و حد ذلك أحدكم ، فليقل: آمنت بالله ورسوله ، فان ذلك يذهب عنه . ورواه ابن أبي الدنيا في « مكائد

<sup>(</sup>١) سورة الاخلاص

الشيطان، ولفظه: إن الشيطان يأبي أحدكم... الحديث ورواه الطبراني في والكبير، و و و الأوسط، من حديث عبد الله بن عمرو، ورواه الامام أحمد أيضاً من حديث خزعة ابن ثابت رضى الله عنه .

وفي و صحيح مسلم عن أبي هربرة رضي الله عنه ، قال : جاء ناس من أصحاب رسول الله عنه ، قال : بله بالله عنه أنفسنا ما يتماظم أحدنا أن يتكلم به ، قال : وقد وجدتموه ؟ قالوا : نعم . قال : ذاك صريح الايمان .

وأخرج أيضاً من حديث ابن مسعود رضي الله عنه ، قال : سَمُّل النبي وَلَيْكُونَ عن الوسوسة ، فقال : تلك محض الاعان .

وفي و الصحيح ، أن أصحاب رسول الله والله عليه ، قالوا: يارسول الله ؛ إن أحدنا اليجد في نفسه ما كأن يخر من الساء إلى الأرض أحب اليه من أن يتكلم به ، قال: الحد لله الذي رد كيده الى الوسوسة .

وفي و سنن أبي داود » عن أبي زميل ؟ سماك بن الوليد ، قال : سألت ابن عباس رضي الله عنها فقلت : ما شيئ أجده في صدري ؟ قال : ما هو ؟ قلت : والله لا أتكلم به ، قال : فقال لي : أشيئ من شك " ؟ قال : وضحك ، قال : مانجا من ذلك أحد ، قال : حتى أنزل الله عز وجل : « فان كنت في شك " بما أنزلنا إليك فاسأل الذبن يقرؤون الكتاب من قبلك ، لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن "من الممترين »(١) قال : فقال لي : إذا و جدت في نفسك شيئاً ، فقل: هو الأول والآخر ، والظاهر والباطن ، وهو بكل شيئ عليم .

وفي د مسلم ، من حديث عثمان بن أبي الماص رضي الله عنه ، أنه أتى النبي وفي د مسلم ، من حديث عثمان قد حال بيني و بين صلاتي وقراءتي يلبيّسها

<sup>(</sup>١) سورة يونس ، الاية : ٤ ٩

على ، فقال رسول الله والله منه الله الله الله الله عنى . قوله الله عنى . قوله : خنزب : منه ، واتفل على يسارك ثلاثًا ، قال : ففعلت ذلك ، فأذهبه الله عني . قوله : خنزب : هو بكسر الخاء المعجمة ، وسكون النون ، وفتح الزاي بعدها باء موحدة .

الثاني : إن كان هذا السؤال ونحوه من آدمي ؛ فيقطع بالبرهان ، وهو أن الله قديم أزلي"، وهو دائم أبدي"، فالحدوث مستحيل في حقه جل وعلا ، خلق الخلائق تفصيلا وجملا . وإن كان من إلقاء الشيطان ؟ فليقل ما تقدم ، وليتغسل عَن يساره ثلاثًا ، فاذا التجأ الانسان الى الملك الدَّيان في دفع وساوس الشيطان ، وما يلقيه في وهم العبد من الشهات والهتان ، فانه جل شأنه وتعالى سلطانه ، عنع عبده الملتجي، اليه من عدوره المتسلط عليه ، وقد قال تعالى: ﴿ فَاذَا قُرِأْتَ القرآن فاستمذ بالله من الشيطان الرجيم ، إنه ليس له سلطان على الذين آمنو او على ربهم يتوكلون ، إنما سلطانه على الذين يتولو ته والذين هم به مشركون، (٢) ، ومعنى استمذ بالله ؟ امتنع به ، واعتصم به ، والجأ إليه . ومن كلام العرب: أطيب اللحم عوذه ، أي الذي عاذ بالعظم واتصل به ، فأمر سبحانه بالاستعاذة من الشيطان عند قراءة القرآن ، لا أن القرآن شفاء لما في الصدور ، و مذهب لما يلقيه الشيطان فها من الوسواس والشبهات والشهوات والارادات الفاسدة ، فهو دواء لما أثره فيهما الشيطان ، فأمر أن يطرد مادة الداء ، وبحبلي منه القلب ، ليصادف الدواء محلاً خالياً فيتمكن منه ، ويؤثر فيـــه . ولائن القرآن مادة الهدى والعلم والخير في القلب ، كما أن الماء مادة النبات ، فالشيطان نار يحرق النبات ، فكلما أحس بنبات الخير في القلب سعى في إفساده وإحراقه ، فأمر أن يستعيذ بالله منه لئلا يفسد عليه ما محصل له بالقرآن ، ولائن الشيطان أحرص ما يكون على الانسان عندما بهم بالخير ومدخل فيه ، فهو يشتد عليه حينتُذ ايقطمه

<sup>(</sup>٢) سورة النحل ، الايات : ٨٨ – ١٠٠٠

عَنْهُ ، و رَثَّن له الكَّلامُ الباطل ، والآراءُ المتهافتة ، والخيالات المتناقضة التي هي زبالة الا دُمان ، ونخالة الا فكار ، والزمد الذي تقذف به القاوت المظلمة المتحكرة التي تمدل الحق بالباطل ، والخطأ بالصواب ، وقد تقاذفت بها أمواج الشبهات ، ورانت علمها غيوم الخيالات، فمركمها القيل والقال، والشك والتشكيك، وكثرة الجدال . ليس لها حاصل من اليقين يمو"ل عليه ، ولا معتقد مطابق للحق يرجع إليه. بوحي بمضهم الى بمض زخرف القول غروراً ، فقد اتخذوا لا حل ذلك القرآن مهجوراً ، وقالوا \_ من عند أنفسهم ، مما ألقاه الشيطان في قاومهم ـ: منكراً من القول وزوراً ، فهم في شكيّهم يعمهون ، وفي حيرتهم يتكهون(١)، قد نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يملمون ، واتبعوا ما تتـــلوا الشياطين على قلوبهم من (٢) الشمات والشهوات ، فهم اليه يتحاكمون. قد فارقوا الدليل ، واتبعوا من أضلهم عن سواء السبيل ، وقد قعد الشيطان للانسان كل مقعد . ورصده كل مرصد ، وألقى في وهمه الشهات ، وأطفأ نور بصيرته بدخان الشهوات والتخييلات ، فلا راد" لشهوته ، ولا كاشف لشهيه ، إلا بذكر الله وصدق الالتجاء اليه ، والاستعادة به والتوكل عليه ، فانه جل شأنه بدير أمر المالك ، ويسلم من المخاوف والمهالك ، ويأمر وينهي ، ويخلق و رزق ، و عيت و محيى ، ويقضي و يمضي ، ويعز " ويذل " ، ويقلتب الليل والنهار ، و مداول الا يام بين الناس، ويمُشَّير الدول؛ فيذهب بدولة ويأتي بأخرى، ورسلاللائكة ما بين صاعد بالأثمر و نازل به . أو امره متعاقبة ، وآياته نافذة ، فما شاء كان كما شاء ، في الوقت الذي يشاء ، على الوحه الذي يشاء ، من غير زيادة ولا نقصان ، ولا تقدم ولا تأخر ، وأمره وسلطانه نافد في السموات وأقطارها ، وفي الارض وما علمها وما تحتماً ، وفي البحار والحو" وسائر أجزاء العالم وذر"اته ، يقلمها ويصرفها

<sup>(</sup>١) المتكمه : من يركب رأسه لا يدري أين يتوجه .

<sup>(</sup>٢) كان الكلام مطموساً في الاصل.

كَيْفُ يِشَاء ، ومحدثُ فيها ما يشاء . قد أُحاظُ بكل شيء علماً ، وأحمق كل شيء غدداً ، ووسع كل شيء رحمة وحكمة . قد وسع معمه الأصوات فلا تختلف عليه ، ولا تشتبه بمعضها ، بل يسمع ضجيجها باختلاف لغاتها ، على تفتُّن حاجاتها ، فلا يشغله سمع عن سمع ، ولا تغلطه المسائل ، ولا يتبرُّم بالحاج الملحين . وأحاط بصره بكل المرئيات ، فيرى دبيب النمــــلة السوداء على الصخرة الصاء، في الليلة الظلماء ، فالغيب عنده شهادة ، والسر لديه علانية ، يملم خائنة الاعين وماتخني الصدور، له الخلق والأمر، وله الملك والحمد، ولهالنممة وله الفضل، وله الثناء الحسن الجميل. شملت قدرته كل ممكن، ووسمت رحمته كل شيء، وسبغت نعمته على كل حي ، يسأله من في السموات والارض كل يوم هو فيشأن، وهذه شؤون يبديها لايبتديها ، يفرجهما ، ويكشف غميًا، ويجبر كسيراً ، ويغني فقيراً ويعلم جاهلاً ، ومهدي ضالاً ، ويرشد حيراناً ، ويفيث لهفاناً ، وبرد غائباً ، ويقبل تائباً ، ويستر عورةً ، ويؤمن روَّعة ، لاينام ولاينبغي له أن ينام ، يخفض القسط ويرفعه ، يرفع إليه عمل الليل قبل النهار ، وعمل النهار قبل الليل. حجابه النور، لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انهى اليه بصره من خلقه . عينه ملائي وكلتا مديه عين ، لا يغيضها نفقة ، سحبًا ، الليل والنهار ، قلوب العباد ونواصيهم بيده ، وأزمة الأمور معقودة بقضائه ، وقدره ، الأرض جميعاً قبضته يوم القيامة ، والسموات مطويات بيمينه ، لاتضره الذنوب ، ولاتنفعه الطاعات ، فلو أن الاشجار من حيين وجدت الى انقضاء الدنيا أقلام، والبحور وأضعاف أضعافها مداد ، فكتب بتلك الأقلام وذلك المداد ، لفنيت الأقلام ونفــــد المداد، ولم تنفد كلمات الله، وكيف تفي كلماته وهي لابداية لها ولا نهاية ، فهو الا ول الذي ليس قبله شيء ، والآخر الذي ليس بعده شيء ، والظاهر الذي ليس فوقه شيء ، والباطن الذي ليس دونه شيء . أحق من ذكر ، وأولى من

شكر ، وأحق من عبد ، وأحق من محمد ، وأراف من ملك ، وأجود من سلمل، وأعدل من انتقم . هو وأعفا من قدر ، وأكرم من قصد ، وأنصف من حكم ، وأعدل من انتقم . هو الملك لا شربك له ، والفرد فلا مدله ، والفني فلا ظهير له ، والصمد فلا ولد له ولا صاحبة . كل شي ، ها الك إلا وجهه ، وكل ملك زائل إلا ملكه ، وكل فضل منقطع إلا فضله ، لن يطاع إلا باذنه وفضله ، وان يمصى إلا بعلمه وعدله ، يطاع فيشكر ، ويعصى فيغفر ، كل نعمة منه فضل ، وكل نقمة منه عدل ، أقرب شهيد ، وأهنى حفيظ ، حال دون النفوس ؛ وأخذ بالنواصي . إذا أراد شيئاً إنما يقول له : كن فيكون . حارت العقول في قدرته ، وأذعنت الألباب لحكمته ، يقول له : كن فيكون . حارت العقول في قدرته ، وأذعنت الألباب لحكمته ، الميسرة على عموم قدرته ؛ وإرادته وحكمته وعلمه ، وهو الخالق ، وهي المخلوقة الاسيرة ؟ فلا سلامة لمن لا يسلم ، ولا فوز ولا فلاح لمن لا يذعن ؛ وينقاد ولا قوام الملك الجواد ، فنسأله الهداية والمعونة ، والكفاية والمؤونة ، ولا حول ولا قوة إلا باللة العلي العظيم .

الثالث : في الحسديث دليل على كراهسة كثرة السؤال عن مثل هذه المسائل.

وفي و مسند الامام أحمد ، و و سنن أبي داود ، باسناد حسن ، عن مماوية رضي الله عنه ؛ نهى رسول الله والله عنه الأغلوطات . ومثله قول ابن مسمود رضي الله عنه ؛ وأنذر تكم صعاب المنطق .

قال الجلال السيوطي في و الدر »: الأعلوطات والفلوطات بفتح الهمزة المسائل التي يغالط بها العلماء ليزلوا ، فيهيج بذلك شر وفتنة وفي «الصحيحين» وغيرها ، من حديث المفيرة بن شعبة رضي الله عنه : إن الله حرم عليكم عقوق الأمهات ، ووأد البنات ، ومنعاً وهات ، وكره لكم قيل وقال ، وكسائرة

السؤال وإضاعة المال. قيل: المراد بكثرة السؤال عن المسكلات والمعضلات من المسائل الكلامية ، والأقيسة الجدلية ، لما في ذلك من التنطيع والقول بالظن، إذ لا يخلو صاحبه من الخطأ . وقد قال تعالى: « لا تسألوا عن أشياء إن تبدلكم تسؤكم ، (۱) لكن خصوا هذه الآية بزمن نزول الوحي ، ويشير اليه حديث: أعظم الناس حرماً عند الله من سأل عن شيء لم يحسرم ؟ فحرم من أحل مسألته .

وأخرج أبو داود من حديث ريدة رضي الله عنه ، عن الذي والله أنه قال : إن من البيان سحراً ، وإن من العلم حملا . قال الحافظ ابن رجب : فسر صمصعة بن صوحان قوله : إن من العلم حملا ؟ أن يتكلف العالم الى علمه مالا يعلم ، فيجهله ذلك . قال ابن رجب : ويفسر أيضاً بأن العلم الذي يضر ولا ينفع ؟ حهل ، لأن الحمل به ؟ خير من العلم به ، فاذا كان الحمل به خيراً منه ؟ فهو شر من الحمل ، وهذا كالسحر والعلوم المضراة في الدين .

وفي ( السنن » حديث مرفوع : ما ضل قوم بعد هدى ؟ إلا أو توا الجدل؟ ثم قرأ : « ما ضربوه لك إلا جدلاً ، بل هم قوم خصمون ، (٢) .

وقد قال بعض السلف : إذا أراد الله بعبد خيراً ؟ فتح له باب العمل ، وفتح له وأغلق عنه باب الحدل ، وإذا أراد بعبد شراً أغلق عليه باب العمل ، وفتح له باب الحدل .

وقال الامام مالك: أدركت أهل هذه البلدة ؟ و إنهم ليكر هو نهذا الاكثار الذي فيه الناس اليوم ، يريد المسائل ، وكان يكره الجواب في كثرة المسائل ويقول: قال الله تعالى : « ويسألونك عن الروح ، قل الروح من أمر ربي » (٣) فلم يأته

<sup>(</sup>١) سورة المائدة ، الآية : ١٠١

<sup>(</sup>٢) سورة الزخرف ، الاية : ٨٥

<sup>(</sup>٣) سورة الاسراء ، الاية : ١٥

في ذلك بجواب ، وقال : المراء في العصلم يقسي القلب ، ويورث الضغن . قال الحافظ ابن رجب : وهذا سبيل الامام أحمد ؟ قال : وقد ورد النهي عن كثرة المسائل ، وعن أغلوطات المسائل ،

وفي (أعلام الموقمين) للامام ابن القيم ، ذكروا المسائل عند معاوية ابن أبي سفيان رضي الله عنها · فقال: أتعلمون أن رسول الله ويستنب نهى عن . عضل المسائل ؟

وروى ابن أبي خيثمة عن سهل ابن سعد رضي الله عنه ؛ قــــال : لمِن رسول الله ﷺ المسائل وعامها .

وسئل الامام مالك عن قول رسول الله وسيلية: أنها كم عن قيل وقال ، وكثرة السؤال ؛ فقال : أما كثرة السؤال ؛ فلا أدري، أهو ما أنتم فيه فما أنها كم عنه من كثرة المسائل ؛ فقد كره رسول الله وسيلية المسائل وعابها ، وقال والمستنبذ : ذروني ما تركتكم ، فانما أهلك من قبلكم كثرة سؤالهم ، واختسلافهم على أنبيائهم .

وقدقال ابن عبال رضي الله عنها ؟ ما رأيت قوماً خيراً من أصحاب رسول الله وقدقال ابن عبال رضي الله عنه عشرة مسألة ؟ حتى قبض والله والموران القرآن: «يسألو نك عن المحيض» (۱) «يسألو نك عن الشهر الحرام» (۲) «يسألو نك عن اليتامى» (۳) ما كانوا يسألونه إلا عما ينفعهم قال أبو عمر بن عبد البر: ليس في الحديث من الثلاث عشرة مسألة إلا ثلاث . قال ابن القيم : مراد ابن عباس رضي الله عنها ، ما سألوه إلا عن ثلاث عشرة مسألة ، المسائل التي حكاها الله في القرآن عنهم ، وإلا فالمسائل التي سألوه عنها ، وبين لهم أحكامها بالسنة ، لا تكاد تحصى ، ولكن إنما كانوا يسألون عن الواقعات ، ولم يكونوا يسألون عن الواقعات ، ولم يكونوا يسألون عن المقدرات ، والأغلوطات ، وعضل

 <sup>(</sup>١) سورة البقرة ، الآية : ٢٢٢
 (٢) سورة البقرة ، الآية : ٢٢٢

<sup>(</sup>٣) سورة البقرة ، الاية : ٠ ٢٢

المسائل، ولم يكُونوا يشتغلون بتفريغ المسائل ، وتوليدها ، بل كانت هُمهم مقصورة على تنفيذ ما أمره به ، فاذا وقع بهم أمر سألوا عنه فأجابهم .

قلت: والمدموم من كثرة المسائل إلها يراد السؤال عن الكلام الباطل، والآراء المهافتة ، والخيالات المتناقضة التي هي زبالة الأذهان، ونحاتة الأفكار، لا عن المسائل الشرعية بأدلتها المرضية ، وبدل على هذا كلام أثمة الدين من المتقدمين والمتأخرين ، ولهذا قال الامام مالك لابن وهب وهو ينكر كرثة المسائل والحواب عنها : ياعبد الله ! ماعلمته فقل به ، ودل عليه ، ومالم تعلم فاسكت، وإياك أن تتقلد الناس قلادة سوء .

وقد روى ابن عبد البر بسنده الى عبدالله بن الامام أحمد بن حنبل ، عن أبيه رضى الله عنه ، قال :

دينُ النبي محمد آثار نمم المطيَّة للفتي الأخبار لا تخدَ عن عن الحديث أهله فالرأي ليل والحديث نهارُ ولر بما جهل الفتي طرف الهدى والشمسُ طالعة مها أنوارُ

والله أعلم.

الرابع: فيا ذكرنا من الأحاديث، وكذا نفس الحديث المشروح؛ دليل على التفكر في ذات الله تعالى. وقد ود ذلك صريحاً، فأخرج الطبراني في الأوسط، وابن عدي في « الكامل، والبيهةي في « شعب الايمان، من حديث ابن عمر رضي الله عنها مرفوعاً: تفكروا في آلاء الله ولا تفكروا في الله . ورواه الو الشيخ أيضاً.

وروى أبو نميم في والحلية، من حديث ابن عباس رضي الله عنها مرفوعاً: تفكروا في خلق الله ولا تتفكروا في الله .

وروى أبو الشبخ في كتاب والعظمة، عن ابن عباس أيضاً رضي الله عنها،

مَرْ فُوعاً : تَفكُرُوا فِي كُل شِيء ولا تَفكُرُوا فِي ذَاتَ اللهُ ، فَانْ بِيْنِ السَّاء السَّابِمَةُ الى كرسيه سَبِمَة آلاف نور ، وهو فوق ذلك .

و أخرج أبو الشيخ أيضاً ، عن أبي ذر رضي الله عنه ، مرفوعاً : يَفكروا في خُلق الله ولا تفكروا في الله فتهلكوا .

وقد صح عن بمض السلف أنه قال : تفكر ساعة خير من عبادة ستين سنة . قلت : وقد روي مرفوعاً من حديث أبي هربرة ، ولا يصح رفعه ، فإن سنده واه ، بل موضوع .

قال ابن القيم في كتابه « مفتاح دار السمادة » : سأل رجل أم الدرداء عن أبي الدرداء رضي الله عنها بعد موته ، عن عبادته ، فقالت : كان بهاره أجمع في بادية الفكر . وقال الحسن : تفكر ساعة خير من قيام ليلة . قال الفضيل : التفكر مرآة تريك حسناتك وسيئاتك . وقيل لا براهيم بن أدهم : إنك تطيل الفكرة ، فقال : الفكرة مخ العقل . وقال عمر بن عبد العزيز : الفكرة في نمم الله من أعظم العبادة . وقال بشر الحافي : لو فكر الناس في عظمة الله ماعصوه .

والحاصل أن التفكر باب التذكر ، والتذكر ثمرة التبصر، فالتبصرة: التعقل. والذكرى: التذكر ، والفكر باب ذلك ومدخله ؛ فاذا فكر تبصر ؛ واذا تبصر تذكر ؛ فالتفكر والتذكر أصل الهدى والصلاح ، وها قطبا السمادة.

قال الحسن البصري: مازال أهل العلم يمودون بالتذكر على التفكر؟ وبالتفكر على التفكر القلوب حتى نطقت ؛ فاذا لها أسماع وأبصار، وبالتفكر على التذكر ، ويناطقون القلوب حتى نطقت ؛ فاذا لها أسماع وأبصار، فالتفكر طلب القلب مالم يكن محصل من العلوم من أمر هو حاصل منها ، هذا حقيقته ، فأنه لو لم يكن مم مراديكون مورد اللفكر ؛ استحال الفكر ، الأن الفكر بهير متعلق متفكر فيه محال ، و تلك المواد هي الأمور الحاصلة ، ولو كان المطلوب بها حاصلا

عنده لم يتفكر فيه ، فالمتفكر ينتقل من المقدمات والمبادئ والتي عنده الى المطلوب الذي يريده ، فاذا ظفر به ، وتحصيل له ، تذكر به وأبصر مواقع الفعل والترك ، وما ينبغي إيثاره ، وما ينبغي اجتنابه ، فالتذكر : هو مقصود التفكر وثمرته ، فاذا تذكر ، عاد بتذكره على تفكره فاستخرج به مالم يكن حاصلا عنده ، فهولا يزال يكرر بتفكره على تذكره ، وبتذكره على تفكره مادام عاقلا ، لأن العلم والارادة يكرر بتفكره على تذكره ، وبتذكره على تفكره مادام عاقلا ، لأن العلم والارادة مدد ناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج تبصرة وذكرى لكل عبد منيب ، (۱) فاذا عرف معنى كون آيات الرب تبارك و تعالى تبصرة وذكرى عند منيب ، الله من عمى القلب ، ويتذكر بها من غفلت . وعلى كل حال ، أحسن عبد منيب ، الأنفاس ؛ التفكر في آيات الله ، وعجائب صنعه ، والانتقال مها الى تعلق القلب والهمة به دون شيء من مخلوقاته ، وبه التوفيق .

### الحديث السادس والاربعون

9 - ثنا مجمد بن فضيل ، ثنا المختار بن فلفل ، عن أنس بن مالك ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ، وقد انصرف من الصلاة ، فأقبل إلينا ، فقال : ياأبها الناس ! إني إمام كم ، فلا تسبقوني بالركوع ، ولا بالسجود ، ولا بالقيام ، ولا بالقُمود ، ولا بالانصراف ، فاني أراكم من

<sup>(</sup>١) سورة ق ، الآيتان : ٧ و ٨

أمامي ' ومن خلفي ، وايم ُ الذي نفسي بيده ، لو رأيتم ما رأيت ُ الشعار أيت ُ الضحكتم قليلاً ، ولبكيتم كثيراً . قالوا : يا رسول َ الله ! وما رأيت َ ؛ قال : رأيت ُ الجنة والنار .

قال رضي الله عنه : (ثنا محمد بن فضيل) الضبي قال : (ثنا المختار بن فلفل) المخزومي (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه ، (قال : قال رسول الله وسيلة ذات يوم) قيل: لفظة ذات مقحمة ، وفائدتها دفع مجاز المشارفة ، وقيل: ذات الشيء : نفسه وحقيقته ، والمراد بها ما أضيف اليه ، أي قال مسلمة يوماً ، فان العرب يستعملون ذات يوم ، وذات ليلة ، ويرمدون حقيقة المضاف اليه بنغسه في اليوم والليلة ، قال في و المطالع ، : وتكون ذي صلة دعماً للكلام ، كقولهم : فات يوم ، وذات ليلة .

وفي (البخاري) في الحديث: ذات يوم، وذات ليلة، ويصلحذات بينهم، فذات الشيء ؛ نفسه وحقيقته ، أي الذي هو كذا ، إذا لم يشر اليه ، وقد استعمل المتكلمون الذات بالا لف واللام، وغلطهم في ذلك أكثر النحاة ، لأنها من المبهات ، وأجاز بعض النحاة قولهم: الذات، وأنها كناية عن المعنى ، وحقيقة الشيء ، وعن الخلق والصفات . انتهى ملخصاً . (وقد انصرف) من السيء ، وعن الخلق والصفات . انتهى ملخصاً . (وقد انصرف) من الصلاة ) الواو في قوله : وقد انصرف ، واوالحال . (فأقبل الينا) ولفظ مسلم : فلما قضى الصلاة أقبل علينا بوجهه الشريف (فقال : يا أيها) وسقطت يا من رواية مسلم (الناس! إني إمامكم) بكسر الهمزة ، فاذا علمتم أني إمامكم ، وأنتم مقتدون بي (فلا تسبقوني) لأن الامام إنما جمعل إماماً ليقتدى به ويتبع ، ومن شأن التابع أن لايسبق متبوعه ، ولا يتقدم عليه في موقفه ، بل يراقب أحواله ، ويأتي على أثره . ومقتضى ذلك أن لايخالفه في شيء من الأحوال . قال العلماء :

متابعة الامام واحبة في الأفعال الظاهرة ، وقد نبيَّه النبي وَقَيْلُ عليها بقوله : ( بالركوع ) وماعطف عليه ، والحار والمجرور متعلق بلا تسبقوني .

وفي و الصحيحين ، وغيرها : فاذا ركع \_ أي الامام \_ فاركموا ؛ فمقتضاه أن ركوع المأموم يكون بعد ركوع الامام ، إما بعد تمام انحنائه ، وإما بأت يسبقه الامام بأوله ، فيشرع فيه بعبد أن يشرع الامام . وزاد أبو داود من حديث أبي هررة رضي الله عنه : ولا تركعوا حتى يركع ، ولا تسجدوا حتى يسجد . وهي زيادة حسنة ، تنفي احتمال إرادة المقارنة من مفهوم قوله عليه : فلا تسبقوني ، وكذا من قوله : إذا كبر فكبروا ، في الحديث الآخر . (ولا) تسبقوني (بالسجود) لأن الائتمام يقتضي متابعة المأموم لامامه ، قتنتفي المقارنة والمسابقة والمخالفة .

وفي ( الصحيحين » من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، أنه ويتيالي قال: وإذا سجد \_ أي الامام \_ فاسجدوا .

وفيها من حديث البراء بن عارب رضي الله عنها: وإذا رفع ـ يعني النبي والله عنها الركوع فقال: سمع الله لمن حمده ، لم نزل قياما حتى نراه قد وضع وجهـــه في الأرض فنتبعه . وفي لفظ: لم يحن منا أحد ظهره حتى يقع النبي منا أحد ظهره حتى يقع النبي منا أحد طهره حتى النبي منا أحد طهره حتى المناسبة والنبي مناسبة .

وفي « مسند الامام أحمد » ، حتى يسجد فيسجدون . واستدل به الامام الحافظ ابن الجوزي على أن المأموم لا يشرع في الركن حتى يتمه الامام ، وتعقب بأن ليس في الحديث إلا التأخر حتى يتلبس الامام بالركن الذي ينتقل اليه ، بحيث يشرع المأموم بعد شروعه بالتلبس به ، وقبل فراغه منه .

ووقع في حديث عمرو بن حريث عند مسلم: فكان لا يحني أحد منا ظهره حتى يستتم ساجداً.

ولا بي يعلى من حديث أنس حتى يتمكن النبي والمسجود . وهذا واضح في انتفاء المقارنة (ولا) تسبقوني ( بالقيام ) من السجود ، ولا بالقيام من التشهد الى الركعة (ولا) تسبقوني ( بالقعود ) بأن يرفع أحدكم رأسه من السجدة الثانية فيقعد قبل رفع رأسي ليتشهد .

وفي « الصحيحين ، من حديث أبي هربرة رضي الله عند ، عن النبي ولي الله عند ، عن النبي ولي الذي يرفع رأسه قبل الامام ؛ أن يحو للله رأسه رأسه رأس حمار ، ولي يجعل صورته صورة حمار . وفي لفظ آخر : وجه حمدار . قال الحافظ ابن حجر في د الفتح ، وهذه الروايات متفقة في المهنى ، لأن الوجه في الرأس، ومعظم الصورة فيه، وهو يطلق على الوجه أيضاً ؛ لكن رواة الرأس أكثر، وهو أشمل، فهي المعتمدة .

وظاهر هذا وغيره من الأحاديث، يقتضي تحريم الرفع قبيل الامام، لكونه تو عد عليه بالمسخ، وهو أشد المقوبات، وبه جزم أنمة مذهبنا وغيره، قال في د شرح المقنع، : من فعل ذلك عامداً أثم، وبطلت صلاته في ظاهر كلام الامام أحمد، فانه قال: ليس لمن سبق الامام صلاة، لو كان له صلاة لرجي له الثواب، ولم يخش عليه المقاب. وروي عن ابن مسعود رضي الله عنه، أنه نظر الى من سبق الامام فقال: لا وحدك صليت، ولا باماه ك اقتديت، نمم، إن رفع رأسه قبل إمامه ساهياً أو جاهلاً لم تبطل صلاته، لا أنه سبق يسير، واقوله ليكون مؤتماً بامامه، فان لم يفعل عالماً عمداً بطلت صلاته، لتركه الواجب عمداً، في يعلى، وهو قول جمهور العلماء؛ أنه يأثم ولا تبطل، وعن ابن خلافا للقاضي أبي يعلى، وهو قول جمهور العلماء؛ أنه يأثم ولا تبطل، وعن ابن عمر رضي الله عنها أنها تبطل، وكذا قال أهيل الظاهر، بنياء على أن النهي يقتضى الفساد.

تغبيه : حـذف في و صحيح مسلم ، لفظ : ولا بالقمود (ولا) تسبقوني (بالانصراف) أي من الصلاة ، فيحرم ، وتبطل به الصلاة من غير عذر يبيح المأموم مفارقة إمامه ، يمني إن تممد السلام قبل الامام ، وكره إن وافقه فيه ، وهذا كله في وصحيح مسلم » .

وروى البخاري من حديث أنس رضي الله عنه ، أن النبي والله على المام المؤتم به ، فلا تكتبروا حتى يكتبر، ولا تركموا حتى يركم ولا ترفعوا حتى برفع . وأشعر الحديث باعتبار وجوب المنابعة في الانصراف من الصلاة ، وذلك بالسلام ، كما جاء في الحديث : تحريمها \_ أي الصلاة \_ التكبير ، وتحليلها التسليم .

قال في و بدائم الفوائد » : تحريم الصلاة : الباب الذي يدخل منه البها، وتحليلها : بابها الذي يخرج منها ، فالتكبير باب الدخول ، والتسليم باب الخروج ، فكمة بالغة يفهمها من عقل عن الله ، وألزم نفسه بتأمل محاسن هذا الدين العظيم ، وسلفر فكره في استخراج حكمه وأسراره و بدائمه ، و تغرّب عن عالم العادة والالف ، فلم يقنع بمجرد الأشباح حتى يعلم ما يقوم بها من الأرواح ، ثم ذكر أن المصلي لما كان قد تخلى عن الشواغل ، وقطع جميع العلائق ، وتطهر ، وأخذ زينته ، وتهيأ للدخول على الله تعالى ومناجاته ، شرع له أن يدخل عليه دخول المبيد على الملوك ، فيدخل بالتعظيم والاجلال ؛ فشرع له أبلغ لفظ يدل على هذا المهنى ، وهو قول : الله أكبر ، فان في هذا اللفظ من التعظيم والتخصيص المهنى ، وهو قول : الله أكبر ، فان في هذا اللفظ من التعظيم والتخصيص أن غير هذا اللفظ لا يقوم مقامه ، ولا يؤدي معناه ، ولا تنعقد الصلاة إلا به كا هو مذهب أهل الحديث من أهل المدينة ، والحنابلة ، والشافعية ، فان القلب متى استشعر أن الله أكبر من كل ما يخطر بالبال ، استحيى منه أن يشغل قلبه متى استشعر أن الله أكبر من كل ما يخطر بالبال ، استحيى منه أن يشغل قلبه

في الصلاة بغيره ، فلا يكون موفيا لمهى الله أكبر ، ولا مؤدياً لحق هذا الله فظ : ولا أتى البيت من بابه . بل الباب عنه مسدود ، وقد أجمع السلف أن ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل منها ، وما أحسن ما قال الامام الحافظ ابن الجوزي في بعض مجالس وعظه : حضور القلب أول منزل من منازل الصلاة ، فاذا نزلتمه انتقلت الى بادية المهنى ، فاذا رحلت عنها أنخت بباب المناجاة ، فكان أول قرى صيف اليقظة ، كشف الحجاب عن عين القلب ، فكيف يطمع في دخول سكة من لا يخرج (١) إلى البادية بعد تشعب قلبك في كل واد ، فرعا تفحأك الصلاة وليس قلبك عنسدك ، فتبعث الرسول وراء وفلا يصادفه ، فتدخل في الصلاة وفيس قلب ، والقصود : أنه قبيح بالعبد أن يقول بلسانه : فتدخل في الصلاة بغير قلب ، والقصود : أنه قبيح بالعبد أن يقول بلسانه : الله أكبر ، وقد امتلا قلبه بغير الله ، فهو بلا قلبه في الصلاة . ولعله لا يحضر بين يدي ربه في شيى منها ، فلو قضى حق الله أكبر ، وأتى البيت من بابه لدخل وانصرف بأنواع التحف والخيرات ، فهذا الباب الذي يدخل منه المصلى وهو التحريم .

وأما الباب الذي يخرج منه ، فهو باب السلام المتضمن أحد الا سما الحسنى ، فيكون مفتتحاً لصلاته باسمه تبارك و تعالى ، ومختتماً لها باسمه ، فيكون ذاكراً لاسم ربه أول الصلاة وآخرها ، فأولها باسمه ، وآخرها باسمه ، فدخل فيها باسمه ، وخرج منها باسمه ، مع مافي اسم السلام من الخاصية والحكمة المناسبة لانصراف المصلي من بين بدي الله ، فان المصلي ما دام في صلاته بين بدي ربه ، فهو في حماه الذي لا يستطيع أحد أن يخفره ، بل هو في حمى من جميع الآفات والبلايا والمحن ، والشرور ، فاذا انصرف من بين بديه تعالى ، ابتدرته الآفات والبلايا والمحن ، وتمرضت له من كل جانب ، وجاءه الشيطان ، عصائده وجنده ، فناسب أن ينصرف من بين يدي الله مصحوباً بالسلام ، فلم يزل عليه حافظ من الله الى وقت ينصرف من بين يدي الله مصحوباً بالسلام ، فلم يزل عليه حافظ من الله الى وقت ونصرف من بين يدي الله مصحوباً بالسلام ، فلم يزل عليه حافظ من الله الى وقت

map -

الصلاة الأحرى ، فكان من عام النعمة عليه أن يكون انصرافه من بين يدي ربه بسلام يستصحبه ، ويدوم له ، ويبقى ممه ، فتدبر هذا السر الذي مَن تدبره حق تدبره ، وأعطاه حقه من التحقيق والتدقيق ، رقص القلب له فرحاً وسروراً ، وانشرح له الصدر بهجة وحبوراً .

وقد روى الأمام أحمد وأصحاب «السنن» ، وصححه الترمذي من حديث ابن مسعود رضي الله عنه ، أن النبي مسلم كان يسلم عن يمينه وعن يساره ، السلام عليكم ورحمة الله ، حتى يرى بياض خد .

وروى الامام أحمد ، ومسلم ، نحوه من حديث سمد بن أبي وقاص رضي الله عنه . ورواه أيضاً النسائي ، وابن ماجه ، ولفظه : كنت أرى النبي مالي ، يسلم عن يمينه وعن يساره ، حتى برى بياض خده .

#### تنبيم ان

الأول: لا بد في صلاة الفرض من تسليمتين عند الامام أحمد على معتمد مذهبه ، ويخرج من صلاة النفل بتسليمة واحدة ، فالثانية في النفل سنية ، وهي في صلاة الجنازة مباحة .

وعند مالك ، والشافعي ، يخرج من الصلاة مطلقاً بتسليمة واحـــدة . وعند أبي حنيفة لا يعتبر التسليم ، فيخرج من الصلاة مطلقاً ولو بفعل نفسه بعد إتمام التشهد المعتبر عنده ، والله أعلم .

الثاني يجب على المأموم متابعة الامام ، فلو كبشر للاحرام معه لم تنعقد الصلاة ، وفاقاً لمالك ، والشافعي ، خلافاً لا ي حنيفة ، فمنده الا فضل تكبيره معه ، لا نه شريكه في الصلاة ، قال : وحقيقة المشاركة في المقارنة ، وعند أبي حنيفة : لو سلسم قبل إمامه بلا عذر عمداً لم تبطل صلاته ، وقال الحنفية : معنى الاثنام الامتثال ، فمن فعل مثل ما فعل إمامه ، عد محتثلاً . والله أعلم . (فاني) فيه إشارة الى سبب النهي عن المسابقة ، كأنه قال : إنما قلت لهم الذي قلمته ، لا ني تحققت منه المسابقة ، وذلك لا ني (أراكم من أمامي) بفتح الهمزة : نقيض الوراء (ومن خلفي ) نقيض قدامي ، وفي لفظ في و الصحيحين ، من نقيض الوراء (ومن خلفي ) نقيض قدامي ، وفي لفظ في و الصحيحين ، من فوالله إني لا راكم من بعدي ، ورعا قال : من بعد ظهري ، إذا ركمتم وسجدتم . وفي بعض طرق البخاري ، عن أنس ، أنه من بعد ظهري ، إذا ركمتم وسجدتم .

وفي والصحيحين ، أيضاً من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، أنه والله عنه ، أنه والله لا بصر من ورائي كما أبصر من بين لدي .

وقد اختلف العلماء في معنى ذلك ، فقيل : المراد بذاك : العلم ، وفي هذا نظر ، لأن العلم لو كان مراداً لم يقيده بقوله : من وراء ظهري . وقيل : يرى عن عينه ، ومن عن يساره ، عمن تدركه عينه مع التفات يسير في النسادر ، ويوصف من هو هناك بأنه وراء ظهره ، وهذا ظاهر التكلف ، وفيه عدول عن الظاهر بلا موجب ؛ بل المختار حمله على ظاهره ، وأن هذا الإ بصار إدراك حقيقي خاص به عنين ، انخرقت له فيه العادة ، وعلى هذا يدل صنيع البخاري ، فانه أخرج هسذا الحديث في علامات النبوء ، وهو المنقول عن الامام أحمد وغيره ، ثم ذلك الأدراك يجوز أن يكون برؤية عينيه ، انخرقت له الهادة فيه

أيضاً ، فكان رى بها من غير مقابلة ، لا ثن الحق عند أهل السنة أن الرؤية لا يشترط لهما \_عقلاً \_ عضو مخصوص ، ولا مقابلة ، ولا قرب ، وإنما تلك أمور عادية ، ومجوز حصول الادراك مع عدمها عقلاً ، ولذلك حكموا مجواز رؤية الله تمالى في الدار الآخرة ، خلافًا لا هل البدع ، لوقوفهم مع المادة ، وقيل : كانت له عين خلف ظهره رى بها من وراءه دائمًا ، وقيل : كان بين كتفيه عينان كسم الخياط بيصر بها لا محجبها ثوب ولا غيره ، وقيل: بل كانت صورهم تنطبع في حائط قبلته كما تنطبع في المرآة ، فيرى أمثلتهم فيها ، فيشاهد فعلهم · والمختار كما في « الفتح » : أن المراد بالرؤية : الا بصار . قال : وظاهر الحديث أن ذلك يختص بحالة الصلاة ، ويحتمل أن يكون ذلك واقماً في جميع أحواله ، وقد نقل ذلك عن مجاهد . وحكى بقى ، عن محلد ، أنه عليه كان يبصر في الظلمة ، كما يبصر في الضوء. انتهى. قال القرطي في « شرح مسلم ، : حملها على ظاهرها أولى ، لا ثن فيه زيادة في كرامة النبي مَلِيَّاتِهِ . قال الزين ابن المنير : لا حاجة الى تأويلها ، لا نه في معنى تعطيل لفظ الشارع من غير ضرورة. قال الحافظ ابن حجر في ﴿ فتح الباري ﴾ : المختار حملها على الحقيقة ، خلاماً لمن زعم أن المراديها خلق علم ضروري له بذلك ، أو نحو ذلك ، قال : وأغرب الداودي فحمل قوله مَنْ في فوالله إني لا راكم من بعدي على ما بعد الوفاة ، يمني أن أعمال الأمة تمرض عليه ، قال الحافظ: وكأنه لم يتسأمل سياق حديث أبي هربرة ، حيث بيَّن فيه سبب هذه المقالة ، ولاشك أن حديث أنس ، وحديث أبي هريرة ، مدلان على أن القضية واحدة .

وعند الامام أحمد: صلى بنا رسول الله والله والله وفي مؤخَّر الصفوف رجل، فأينا والصلاة . وعنده أيضاً من حديث أبي سميد رضي الله عنه ، أن بمض الصحابة تعمد المسابقة ، لينظر هل يعلم به رسول الله والله وا

قُضى الصلاة نها، عن ذلك . واختلاف هذه الأسباب يُتحمل على أن جميـع ذلك صدر من جماعة في صلاة واحدة ، أو في صلوات ، والله أعلم .

ثم قال والمحالة على الذي نفسي بيده ) ، لفظة وأيم بألف الوصل ، من الفاظ القسم . قال في دالقاموس ، : واليمين : القسم مؤنثة ، ومن ألفاظه : أينمن وأيمان ، وأيمن الله ، بكسر الهمزة والميم ، وقيل : ألفه وصل ، وهيم الله ، بفتح الها ، وضم الميم ، وأمالله مثلثة الميم ، وإمالله بكسر الهمزة وضم الميم وفتحها ، ومن الله بضم الميم وكسر النون ، وأمن الله مثلثة الميم والنون ، وفيها لغات أخر كلها ألفاظ قسم . والذي نفسه بيده هو الله جل شأنه ، و تمالى سلطابه . وأنى بالقسم والمناه المن المن المهم توكيدا له .

قال الامام ابن القيم في كتابه ( أعلام الموقمين ): يجوز للمفتي والمناظر أن يحلف على ثبوت الحيكم عنده ، وإن لم يكن حلفه مو حباً لثبوته عند السائل والمنازع له أنه على ثقة ويقين مما قال، وأنه غير شاك في مسألة ، فحلف أحدها على ما يمتقده ، فقال له منازع له فقد تناظر رجلان في مسألة ، فحلف أحدها على ما يمتقده ، فقال له منازع له لا يثبت الحكم محلفك ، فقال : إني لم أحلف لأثبت الحكم عندك ، ولكن لأعلمك أني على يقين و بصيرة من قولي ، وأن شهتك لا تغير عندي في وجه يقيني عما أنا جازم به . قال : وقد أمر الله نبيه علي النه يحلف على ثبوت الحق الذي جاء به في ما ثلاث مواضع من كتابه : أحدها قوله : « ويستنبؤونك أحق هو قل أي وربي إنه لحق ، (١) ، الثاني قوله تمالى : « وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلي وربي لتأتينكي (٢) ، الثاني قوله تمالى : « وقال الذين كفروا قل بلي وربي لتبعثن (٢) ، الثاني قوله تمالى : « وقال الذين كفروا قل بلي وربي لتبعثن (٣) ، الثاني قوله تمالى : « وقال الذين كفروا قل بلي وربي لتبعثن (٣) ، الثاني قوله تمالى : « وقال الذين كفروا قل بلي وربي لتبعثن (٣) ، الثاني قوله تمالى : « وقال الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بلي وربي لتبعثن (٣) ، الثاني قوله تمالى : « وقال الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بلي وربي لتبعثن (٣) ، الثاني قوله تمالى : « وقال الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بلي وربي لتبعثن (٣) ، الثاني قوله تمالى : « وقال الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بلي وربي لتبعثن (٣) .

<sup>(</sup>١) سورة يونس ، الآية : ٣٥ (٢) سورة سبأ ، الآبة : ٣

 <sup>(</sup>٣) سورة التفان ، الآية : ٧

وقد د أقسم الذي والسيخية على ما أخبر به من الحق في أكثر من أعانين موضا، وهي موجودة في والصحاح، و والسنن، و والمسانيد، ، وقد كان الصحاة رضي الله عنهم يحلفون على الفتاوى والرواية ، وقد حلف الامام أحمد رضي الله عنه على عدة مسائل من فتاويه (۱)، وكذ الشافعي وغيرها من أثمة الدين رضي الله عنهم أجمين . وقد قال تعالى : « فورب الساء والأرض إنه لحق مثل ما أنكم تنطقون (۲) ، وقال تعالى : « فلا وربك لا يؤ منون حتى يحكيموك فيا شجر بينهم (۳) الآية ، وقد قال تعالى : « فور بك لنسألنهم أجمين عما كانو يعملون (ن)، وكذلك أقسم بكلامه ، كقوله : « يسمن والقرآن الحكيم ، (۱) ، « ق والقرآن الحيد ، (۱) و من والقرآن ذي الذكر (۷)، وأما أقسامه تعالى بمخلوقاته التي هي آيات دالة عليه تمالى فكثيرة جداً ، وأقسم حل شأنه بحياة نبيه المصطفى والتي في قرله : « لعمرك إنهم أني سكرتهم يعمهون (۱) وهذه مزية و تكرمة لنبينا والتي عظيمة ، ولم وليكيم كثيراً ) هذا جواب القسم الذي أقسم به والتي نفسي بيده .

وفي د الصحيحين ، من حديث أنس رضي الله عنه ، قال : خطب رسول الله وقي د الصحيحين ، من حديث أنس رضي الله عنه ، قال : خطب رسول الله وقال : لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ، ولبكيتم كثيراً ، ففطى أصحاب رسول الله وقالية وجوههم ، لهم خنين ، أي

<sup>(</sup>١) وقد قمنا بتحقيقها والتعليق عليها برسالة خاصة باسم : « المسائل التي حلف عليها الامام

أحمد » وهي الآن تحت الطبع . (٢) سورة الذاريات ، الاية : ٣٣

<sup>(</sup>٣) سورة النساء ، الآية : ١٤ (٤) شورة الحجر ، الايتان : ٩٢ – ٩٣

<sup>(</sup>ه) سورة يس، الاية ١ (٦) سورة ق، الاية ١

<sup>(</sup>V) سورة ص ، الآية ١ ( ٨ ) سورة الجحر ، الآية ٧٢

بَفْتُحَ الْحَاء المعجمة ، بعدها نوناك ، بينها ياء تحتية ، وهو البُّكاء مع غنة بانتشاق الصوت من الأنف .

وروى الحاكم وصححه من حديث أبي الدردا، رضي الله عنه ، عن النبي من الله عنه ، عن النبي من الله عنه ، أنه قال : لو تعلمون ما أعلم ، لبكيتم كثيراً ، واضحكتم قليلا ، ولحرجتم الى الصعدات تجأرون الى الله ، لاندرون تنجون أو لاتنجون . قوله : تجأرون ، بفتح المثناة فوق ، وسكون الحيم ، بعدها همزة مفتوحة ؛ أي تضجون وتستغيثون .

وروى نحوه البخاري ، والترمذي ، من حديث أبي ذر رضي الله عنه ، وفي ... و وفي ... و الله لو تعلمون ما أعلم ، لضحكم قليلا ، ولبكيتم كثيراً ، وماتلاذتم بالنساء على الفرش ، و لخرجتم الى الصعدات تجارون الى الله ، والله لو ددت أبي شجرة تعضد . قوله : الصيعدات ، هو بضم الصاد والعين المهملتين : الطرقات . (قالوا) أي أصحابه وسيعين ، ورضي عنهم : (يارسول الله ! ومارأيت ؟)استفهموا عما هو "ل وخو "ف برؤيته (قال ) والله ي المناز ، وفي رواية في در الصحيحين ، وغيرها : بلغ رسول الله وسيعاني عن أصحابه شيء ، فخطب فقال : عرضت على الجنة والنار ، فلم أركاليوم في الخير والشر ، ولو تعلمون ما أعلم ، لضحكتم قليلا ، ولبكيتم كثيراً فما أنى على أصحاب رسول الله وسيعان ولم مخين .

وروى البيهةي من حديث أنس رضي الله عنه ، عن النبي والله أنه قال : يامنشر المسلمين ! ارغبوا فيا رغبَّبكم الله فيه، واحذروا ماحذ ً ركم الله منه،

وخافوا بما خو ً فكم الله به من عذا به وعقابه وجهنم ، فأنها لو كانت قطرة من الجنة ممكم في ممكم في دنيا كم التي أنتم فيها حليتم الكم ، ولو كانت قطرة من النار ممكم في دنيا كم التي أنتم فيها خبئتها عليكم .

وروى الترمذي من حديث أبي هريرة مرفوعاً: مارأيت مثل النـــار نام هاربها ، ولا مثل الجنة نام طالبها ، وأخرجه البيهقي وغيره .

وروى البزار من حديث عبد الله بن الزبير رضي الله عنها ، مرفوعا ، أن رسول الله ويتعلقه مربقوم وهم يضحكون ، فقال : تضحكون وذكر الجنه والنار بين أظهركم ، قال : فما راني أحد منهم ضاحكاً حتى مات . قال : ونزلت : « نبى عبادي أني أنا الغفور الرحم ، وأن عذا بي هو العذاب الالم يا(۱)

وأخرج أبو يملى من حديث ابن عمر رضي الله عنها ، عن النبي وكالله والله أنه خطب فقال: لا تنسو الله المطيمة بن : الجنة والنار ، ثم بكى حتى جرى أو بل دموعه جانبي لحيته ، ثم قال : والذي نفس محمد بيده ، لو تعلمون ما أعلم من أم الآخرة ، لمشتيم الى الصعيد ، ولحثيثم على رؤوسكم التراب .

وأخرج الامام أحمد من حديث أنس رضي الله عنه ، عن رسول المنطقة أنه قال لجبريل: مالي لا أرى ميكائيل ضاحكا ؟ قال: ما ضحك ميكائيل منك خلقت النار.

وأخرج مسلم والترمذي عن ابن مسعود رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله عنه ألف يؤتى بالنار يوم القيامة لها سبعون ألف زمام ، مع كل زمام سبعون ألف ملك يجر ونها . وفي الحديث إشارة الى فضيلة البكاء من خشية الله ؟ وخوف عقامه .

<sup>(</sup>١) سورة الجحر ، الآية : ٩ ؛

وفي ﴿ الصحيحين ﴾ وغيرها ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، قال ؛ سممت رسول الله عليه يقول ؛ سبمة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله ؛ الامام العادل ، وشاب نشأ في عبادة الله تعالى ، ورجل قلبه معلق بالمسجد ، ورجلان تحابا في الله احتمعا على ذلك و تفر "قا عليه ، ورجل دعته امرأة ذات منصب وجمال فقال ؛ إني أخاف الله ، ورجل ذكر الله خالياً ففاضت عيناه (١) .

وأخرج الحاكم وصححه من حديث أنس رضي الله عنه ، أن رسول الله عنه ، من ذكر الله ففاضت عيناه من خشية الله ، حتى يصيب الأرض من وموعه لم يعذب يوم القيامة .

وأخرج الامام أحمد واللفظ له ، والنسائي ،والحاكم وصححه ، عن أبي ريحانة رضي الله عنه ، عن النبي الله قال: حرسمت النار على عين دمعت أو بكت من خشية الله ، وحرسمت النار على عين سهرت في سبيل الله .

وأخرج الترمذي وحسنه من حديث ابن عبساس رضي الله عنها ، قال : سمت رسول الله والله عنها ؛ عين بكت من خشية الله ، وعين باتت تحرس في سبيل الله .

وروى الاصبهاني من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا : كل عين باكية يوم القيامة ، إلا عين غضت عن محارم الله ، وعين سهرت في سبيل الله ، وعين خرّج منها مثل رأس الذباب من خشية الله عز وجل .

وروى الترمذي وحسنه ، عن أبي أمامة رضي الله عنه ، عن النبي عليه الله عنه ، عن النبي عليه الله عنه ، عن النبي عليه على الله عنه عن خشية الله ، وقطرة دم يهراق في سبيل الله ، وأما الاثران : فأثر في سبيل الله ، وأثر في فريضة من فرائض الله .

<sup>(</sup>١) كذا فيالاصل ، سقطت السّابعة ، وهي قوله صلى الله عليه وسلم :«ورجّل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ماتنفق عينه».

وأخرج أبو داود واللفظ له ، والنسائي ، وابن خزيمة ، وابن حبنان في المحيحيها ، عن مطرف ، عن أبيه ، قال : رأيت رسول الله ويلي يصلي ولصدره أزيز كأزيز الرحى من البكاء وقال بمضهم : ولجوفه أزيز كأزيز الرحى من البكاء وقال بمضهم : ولجوفه أزيز كأزيز المرجل ، أي للصدره صوت كصوت الرحى . يقال : أزت الرحى : إذا صوتت ، والمرجل في اللفظ الآخر : القدر ، وممنها أن لجوفه خنيناً كصوت غليان القدر إذا اشتد .

وروى الترمذي وحسنه ، وابن أبي الدنيا ، والبيهقي ، من حديث عقبة ابن عامر رضي الله عنه ، قال : قلت يارسول الله ! ما النجاة ؟ قال : أمسك عليك لسانك ، وليسمك بيتك ، وابك على خطيئتك .

وروى نحوه الطبراني في « الصغير » و « الأوسط » من حديث ثوبات رضي الله عنه ، و لفظه : قال رسول الله وسيلية : طوبى لمن ملك لسانه ، ووسمه بيته ، وبكى على خطيئته . وإسناده حسن .

وروى الحاكم وصححه ، من حديث ابن عباس رضي الله عنها ، قال : لما أنزل الله عز وجل على نبيه والله والمحلقة على الله عنها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم ناراً وقودها الناس والحجارة »(١) تلاها رسول الله والمحلقة ذات يوم على أصحابه ، فخر " فتى مفشياً عليه و فوضع النبي والمحلقة على فؤاده فاذا هو يتحرك ، فقال رسول الله والحقيقة : يا فتى : قل لا إله إلا الله ، فقالها ، فبشره بالحنة ، فقال أصحابه : يا رسول الله ! أمن بيننا ، فقال : أو ما سممتم قوله تمالى : وذلك ان خاف مقامي و خاف و عيد ، (٢) والا خبار والا حاديث والآثار في ذاك كثيرة ، وفها أشر نا اليه كفاية ، والله أعلم .

<sup>· (</sup>١) سورة التحريم ، الآية : ٦ معاد الله على الأية : ٦

<sup>(</sup>٢) سورة ابراهيم ، الاية : ١٤ . . .

# الحديث السابع والأربعون

قال رضي الله عنه ( ثنا محمد ) بن ابراهيم ( ابن عدي ) البصري السلمي ، الامام الحافظ ابو عمرو ، ويقال له : القسملي ، لنزوله في القساملة .

روي عن شعبة ، وابن عون ، وحميد الطويل، وداود بن أبي هند ،وخالد الحداء ، وعدة . وروى عنه الامام أحمد ، ويحبى ، وقتيبة ، وابنا أبي شيبة ، والفلاس ، وبندار ، ومحمد بن المثنى . وثقه أبو حاتم الرازي وغيره .

وأخرج له مسلم ، مات بالبصرة سينة أربع و تسمين ومائة (عن حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (أن الذي علي الله كان يصلي ذات ليلة) تقدم الكلام على لفظة ذات في صدر الحديث الذي قبل هذا (في حجرته) والجمع حجر ، بضم الحاء المهملة ، وهي البيوت ، وكل موضع حجر عليه بحجار فهو حجرة ، والحجار : الحائط ، والظاهر أنها حجرة عائشة رضي الله عنها ، لما في « مسند الامام أحمد » من حديثها قالت : كان الناس يصلون في المسجد في

رمضان أوزاعا ، أي فرقا ، يكون مع الرجل الشييء من القرآن فيكُون ممه النفر الخسة أو السبعة ، أو أقل من ذلك أو أكثر ، يصلون بصلاته ، قالت: فأمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أنصب له حصيراً على باب حجرتي ، ففعلت ، فخرج اليه بعد أن صلى عشاء الآخرة ... الحديث ( فجاءه ) بالمد (أناس فصلوا بصلاته) ولفظ حديث عائشة : فاجتمع اليه من المسجد، فصلى بهم . وفي والمسند، و و الصحيحين، من حديث عائشة رضي الله عنها أيضاً، أن الني علي صلى في المسجد ، فصلى بصلاته ناس ( فخفف ) عليه الصلاة وأتمها ( فدخل البيت ) فهذا يدل على أن صلاته كانت على باب الحسجرة ؛ حيث نصبت له الحصير ( ثم خرج ) مالية ( فعاد ) الى دخول البيت بعد انصر افه من الصلاة ، فعل ذلك ( مراراً ، كل ذلك ) من خروجه من بيته ( يصلي ) فيصلي بصلاته أناس ، فيخفف فيدخل البيت (فلما أصبح قالوا: يا رسول الله ! صليت) بنا (ونحن نحب أن تمدفي صلاتك) وتطيلها ، لنصلي بصلاتك ، ونستمع لقراءتك، فلم تطل الصلاة ، وبادرت لدخول بيتك (قال) والمائة : (قد علمت بمكانكم) وانتظاركم خروجي لأصلي بكم ( وعمداً ) أي وتعمدت التخفيف ، والمبادرة لدخول البيت ، وعدم خروجي إليكم ، عمداً ( فعلت ذلك ) والذي في ﴿ المسند ، و ﴿ الصحيحين ، أنه عَلَيْكُ صلى في المسجد ، فصلى بصلاته ناس ، ثم صلى الثانية فكثر الناس، ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة أو الرابعة ، فلم يخرج اليهمر سول الله الله الله فلم أصبح قال: رأيت الذي صنعتم ؟ فلم يمنعني من الخروج اليــــكم ، إلا أني خشيت أن تفرض عليكم . قالت : وذلك في رمضان . وفي رواية . قالت : كان الناس يصلون في المسجد ؛ في رمضان أوزاعاً ... الحديث ، وفيه: فاحتمع اليه من في المسجد فصلى بهم ، وذكرت القصة ؛ يمنى ما تقدم ، غير أن فيها ؛ أنه لم مخرج الهم في الليلة الثانية . رواه الامام أحمد .

وفي و الصحيحين » من حديث عائشة رضي ألله عنها أيضاً : أنرسول الله ويُلِيلة خرج من حوف الليل ؛ فصلى في المسجد ، فصلى رجال بصلانه ، فأصبح الناس يتحدثون بذلك ، فاجتمع أكثر منهم ، فخرج رسول الله ويُلِيلة في الليلة الثانية ؛ فصلوا بصلاته ، فأصبح الناس بذكرون ذلك . فكثر أهل المسجد من الليلة الثالثة ، فخرج فصلوا بصلاته ، فلما كانت الليلة الرابعة ؛ عجز المسجد عن أهله ، فلم مخرج اليهم رسول الله ويُلِيلية ، فطفق رجال منهم يقولون : الصلاة ، فلا يخرج اليهم رسول الله ويُلِيلية ، فطفق رجال منهم يقولون : الصلاة ، فلا يخرج اليهم رسول الله ويُلِيلية ، حتى خرج لصلاة الفجر ، فلما قضى الفجر ؛ أقبل على الناس ، ثم تشهد . فقال : أما بعد ، فأنه لم يخف على "شأنكم الليلة ، ولكني خشيت أن تفرض عليكم صلاة الليل ؛ فتمجزوا عنها . زاد و البخاري ، في بعض طرق هذا الحديث ، قيالت عائشة : فتو في رسول الله ويُليلية والأم

و خراج البخاري أيضا ؛ عن عبد الرحمن ابن عبد القاري: أنه قال : حرجت مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه ليلة من رمضان الى المسجد، فاذا الناس أوزاع متفرقون ، يصلي الرجل لنفسه ، ويصلي الرجل ؛ فيصلي بصلاته الرهط ، فقال عمر رضي الله عنه : إني أرى لو جمعت هؤلاء على قارى، واحد لكان أمثل ، ثم عزم . فجمعهم على ابي بن كعب رضي الله عنه . قال : ثم حرجت معه ليلة أخرى ، والناس يصلون بصلاة قارئهم ، فقال عمر : نعمت البدعة هذه ، والتي تنامون عنها أفضل من التي تقومون ، يريد بذلك آخر الليل، وكان الناس يقومون أوله .

وأخرج مالك في و الموطأ ، عن يزيد بن رومان ، قال : كان الناس في زمن عمر رضي الله عنه ، يقومون في رمضان بثلاث وعشرين ركمة .

الاول: لم أر حديث أنس هذا في و الصحيحين ، مع أن سنده على شرط مسلم ، إن لم يكن على شرطها ، فقد أخرج مسلم لأبن أبي عدي في « صحيحه » وأخرجا جميماً لحميد ، فالسند صحيح ، والحديث صحيح ، وقد نبهنا فيما ذكرنا من حديث عائشة ما يشهد اثبوته ، وإن كان في بعض ألفاظهما تغاير يسير .

وفي حديث أبي ذر رضي الله عنه : أن النبي والله الله علم ليلة ثلاث وعشرين ، وخمس وعشرين ، وسبع وعشرين ، ذكر أنه دعا أهله ونساءه ؛ ليلة سبع وعشرين خاصة ، وهذا يدل على تأكيد القيام في أو تار العشر الأخير من رمضان ، لأن ذلك أرجى لقيام ليلة القيدر ، وأرجى ذلك ليلة سبع وعشرين .

الثاني: دل الحديث مع ما ذكرنا من الأحاديث على أصل مشروعية صلاة التراويح واستحبابها ، فهي سنة على الصحيح من المذاهب الأربعة ، وقيل: فرض كفاية ، وهي عشرون ركعة عند الثلاثة، وعند مالك ست وثلاثون ركعة. قال الامام ابن تيمية قدس الله روحه : له أن يصلها بزيادة ونقصان ؛ من ست وثلاثين إلى إحدى عشرة ، كا نص عليه الامام أحمد ، لعدم التوقيت ، فيكون تكثير الزكمات وتقليلها ؛ بحسب طول القيام وقصره ، ويسن فعلها جماعة مع الوتر ؛ نص على ذلك الامام أحمد رضي الله عنه ، حلافا للامام مالك . وعن أبي حنيفة رضي الله عنه : التراويح سنة ؛ لا يجوز تركها . وفي دجوامع الفقه ، للحنفية : الجماعة فيها واجبة ، لكن الأشهر عندهم ؛ أنها سنة كسائر المذاهب ، ووقتها بعد سنة العشاء . وعن الامام أحمد رواية ؛ أو بعد العشاء ، جزم به في والعمدة » لا قبلها على الصحيح من المذاهب الأربعة ، الى الفجر الثاني ، لكن والعمدة » لا قبلها على الصحيح من المذاهب الأربعة ، الى الفجر الثاني ، لكن والعمدة » لا قبلها على الصحيح من المذاهب الأربعة ، الى الفجر الثاني ، لكن والعمدة » لا قبلها على الصحيح من المذاهب الأربعة ، الى الفجر الثاني ، لكن والعمدة » لا قبلها على الصحيح من المذاهب الأربعة ، الى الفجر الثاني ، لكن والعمدة » لاقبلها على الصحيح من المذاهب الأربعة ، الى الفجر الثاني ، لكن والعمدة » لا قبلها على الصحيح من المذاهب الأربعة ، الى الفجر الثاني ، لكن المناء المدة » لا قبلها على الصحيح من المذاهب الأربعة ، الى الفحر الثاني ، لكن

فعلها أول الليل ؛ أفضل على الصحيح من المداهب ، و جوزها جماعة قبل العشاء، وأفتى به بعض متأخري علمائنا ؛ ممن كان في عصر الحافظ ابن الجوزي. قال شيخ الاسلام ابن تيمية : من صلاها قبل العشاء ؛ فقد سلك سبيل المبتدعية المخالفة للسنة . وفعلها في المسجد ، أفضل . كما جزم به في « المستوعب » وغيره من علمائنا ، وفاقاً لأبي حنيفة ، والشافعي . وقيل : في البيت أفضل وفاقاً لمالك .

ويسن أن يستريح بعد كل أربع ركعات على الصحيح من المداهب الأربعة ، وبه سميت صلاة التراويح ، وقيل : لا بأس بستركه ، وقيل : بل يدعو بعد كل أربع ركعات . كا يدعو في آخر الصلاة ، وكرهه الامام ابن عقيل من علمائنا . والله أعلم .

الثالث: لا يشكل على كون صلاة التراويح سنة ، بما تقدم من قول أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه ؛ نعمت البدعة ، لأن إطلاقه عليها بدعة بالنظر الى أنها لم تفعل قبل ذلك على تلك الهيئة ، وإن فعله النيون وي على على بأصحابه ثلاث ليال كما تقدم ، لكن على غير تلك الهيئة الاحتماعية ؛ بالقصد على إمام واحد ، أقامه الامام ، وهذه سنة عمرية ، وأصلها سنة نبوية ، وقددلت الشريعة على أن لعمر سنة متبعة كسائر الخلفاء الراشدين من أبي بكر وعثمات الشريعة على أن لعمر سنة متبعة كسائر الخلفاء الراشدين من أبي بكر وعثمات وعلي رضوان الله عليهم أجمعين ، وورد: إن الحق ينطق على لسان عمر وقلبه ، وقد أخرج اليهود والنصارى من جزيرة العرب ، وقاتل هو والصد يق أهدل الردة ، وجمع الصد يق المصحف الثيريف ، وقاتل علي الخوارج ، وكما زاد في حد المسكر عمر رضى الله عنه وعهم أجمعين .

وفي الحديث : اقتدوا بالكُّلذين من بعدي : أبي بكن وعمر .

وفيه : عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بمــــدي ، وبالله التوفيق .

#### الحديث الثامن والاوبعون

قال رضي الله عنه : ( ثنا ) محمد ( ابن أبي عدي ، عن حميد ) الطويل عن أنس ) بن مالك رضي الله عنه ( قال : قدم رسول الله وسلط المدينة ) المنورة مهاجراً من مكة إليها ، وكان ذلك في شهر ربيع الأول ، سنة ثلاث عشرة من النبوية ، خرج من مكة يوم الاثنين ، ودخل المدينة يوم الاثنين ، قال الحاكم : تواترت الاخبار أن خروجه وسلط والمينة من مكة كان يوم الاثنين ، ودخول المدينة كان يوم الاثنين ، ودخول المدينة كان يوم المثنين ، وجمع الحافظ ابن حجر بينها ، بأن خروجه من مكة كان يوم الحبيس ، وجمع الحافظ ابن حجر بينها ، بأن خروجه من مكة كان يوم الحبيس ، وخروجه من الغار كان ليلة الاثنين ، لا نه أقام فيه ثلاث ليال يوم الحبيس ، وخروجه من الغار كان ليلة الاثنين ، لا نه أقام فيه ثلاث ليال ( ولهم ) أي لا هل المدينة من الا وس والخزرج ( يومان يلمبون فيها في ) زمن الحليلة ) أي قبل إسلامهم ، واهتدائهم بالنبي وسيالية ، واليومان الثلذان كانوا ليلمبون فيها : يوم النيروز ، أول يوم من السنة ، معرب نوروز . وقد روي أنه يلمبون فيها : يوم النيروز ، أول يوم من السنة ، معرب نوروز . وقد روي أنه يلمبون فيها : يوم النيروز ، أول يوم من المهرجان ، فانه لما جيء لهلي رضي الله عنه فقال : نيرزو ما كل يوم . وكذا يوم المهرجان ، فانه لما جيء لهلي رضي الله عنه فيه محلاوى . قال أيضاً : مهرجو الكل يوم .

قال أصحاب الا واثل : أول من اتخذ النوروز حمسيد الملك ، وفي رمانه بمث هو د على نبينا وعليه الصلاة والسلام ، الى عاد و ثمو د ، ثم صالح عليها السلام ، وكان الدين قد تغير ، ولما ملك حمسيد جدد الدين ، وأظهر العدل ، فسمي اليوم الذي جلس فيه على سرير الملك نيروزاً ، فلما بلغ من عمره الى سبمائة سنة ، ولم يمرض ، ولم يوجعه رأسه ، تجبر وطفى ، فاتخذ شكلا على صور ته وأرسلها الى الممالك المعظموها ، فتعبدها العوام ، واتخذوا على مثالها الا عنام ، فهجم عليه الضحاك العلواني من العمالقة باليمن ، فقتله كما في التواريخ .

وأما المهرجان: فأول من اتخذه أفريدون لما ظهر على الصحاك الملواني المذكور آنفا، فان الضحاك كان أرسله ابتداء لقتال جمشيد، وكان الضحاك ساحراً مريداً وعفريتاً عنيداً، فملك ألف سنة على ما زعم عصلي دده في ما واثله وكان ظالماً يتغذى بمضرة الناس، كثير الحيل، صاحب مكر وخداع، ولم يسمع بمثله في السحر، فسمي اليوم الذي ظهر فيه أفر يحدون وغلب على الضحاك والمهرجان. والمهر: الوفاء، وجان: السلطان، معناه: سلطان الوفاء، فأقام أفريدون المدل، وأظهر الدين الآدي، وقيل: بـل كان على ملة إراهيم عليه السلام، فأنه أدرك عهده، وملك خسائة سنة كما ذكره الغزالي والبيضاوي وغيرها. وقيل: إن أول من اتخذ النيروز ازدشير، ويمكن الجمع، والله أعلم الكفار (إن الله) عز وجل (قد أبداكم) معشر المسلمين (بهما) أي اليومين الكفار (إن الله) عز وجل (قد أبداكم) معشر المسلمين (بهما) أي اليومين الشعون فيهما، وتظهرون تعظيمهما يومين (حيراً مهما) ها؛ (يوم الفطر، ويوم النحر) زاد في رواية: أما يوم الفطر؛ فصلاة وصدقة، وأما يوم الفطر، وقدا الأضحى؛ فصلاة ونسك م ربد عيد الفطر وعيد الأضحى.

و العيد: هو مؤسم الفرح والسرور ، ويسمى العيد عيه أ الله يمود

ويتكرر لأوقاته ، وقيل: لموده بالفرح على الناس ، وقيل: سمي عيداً تفاؤلا ليمود ثانية . قال الجوهري : إنما جمع بالياء ، يمني الله يجمع على أعياد مع أن أصله الواو ؟ للزوم الياء في الواحد ، وقيل : للفرق بينه وبين أعواد الحشب . وأفراح المؤمنين وسروره ؟ إنما هو بمولاهم إذا فازوا با كمال طاعته ، وحازوا ثواب أعمالهم بوثوقهم بوعده لهم عليها بفضله ومففرته ، كما قال تمالى : «قدل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير بما يجمعون ، (١) قال بمض المارفين : ما فرح أحد بنير الله ؟ إلا بغفلته عن الله ، فالغافل يفرح بلموه وهواه ، والماقل يفرح بسيده ومولاه ، فأبدل الله تمالى لهذه الأملة بيومي اللمب واللهو ، والماقل يفرح بسيده ومولاه ، فأبدل الله تمالى لهذه الأملة بيومي اللمب واللهو ، يومي الذكر والشكر والمغفرة والعفو ، فني الدنيا للمؤمنين ثلاثة أعياد : منها ؟ عيد يشكرر كل أسبوع ، وعيدان يأتيان كل عام مرة مرة .

فأما الميد الذي يتكرر كل أسبوع؛ فيوم الجمعة ، فهو عيد الأسبوع ، وهو مترتب على إكال الصلوات المكتوبات ، فإن الله تمالى فرض على عباده في كل يوم وليلة ؛ خمس صلوات ، وأيام الدنيا تدور على سبمة أيام ، فكلما كمل دور أسبوع من أيام الدنيا ، وأيام المدنيا كمل المسلمون صلواتهم فيه ، شرع لهم في يوم استكما لهم . وهو اليوم الذي كمل فيه الخلق ، وفيه خلق آدم ، وأدخل الجنة وأحرج منها ، وفيه ينتهي أمر الدنيا فتزول ، وتقوم الساعة ، وفيه الاجتماع على سماع الذكر والموعظة ، وصلاة الجمة ، فعله تمالى لهم عيداً ، ولهد روي أنه عن إفراده بالصوم ، وفي شهود الجمعة شبه من الحج ، وقد روي أنه حج المساكين ،

وأما الميدان اللَّذان لا يتكرران، وإعــا بأتي كل واحد منهما في العام مرة .

<sup>(</sup>١) سُورة يونس ، الآبة : ٨٥

فأحدهما: عيد الفطر من صوم، وهو مرتب على إكال صوم رمضان، وهو ثالث أركان الاسلام ومبانيه ، فاذا استكمل المسلمون سيام شهر هم المفروض عليهم ، استوجبوا من الله العتق والمففرة ، فان صيامه يوجب مففرة ما تقدم من الذبوب ، وآخره عتق من النار لمن استحقها بذبوبه . فشروع الله لهم عقب إكافهم لصيامهم عيداً مجتمعون فيه على شكر الله ، وذكره و تكبيره على ماهداهم، وشرع لهم في ذلك العيد من العدادة والصدقة ، وهو يوم الحوائز؛ يستوفي فيه الصائمون أجر صيامهم ، و يرجمون من عيدهم بالمغفرة .

والثاني: عيد النحر، وهو أكسبر العيدين وأفضلهما، وهو مرتب على المحلمون حجهم إكال الحج، وهو رابع أركان الاسلام ومبانيه، فاذا أكمل المسلمون حجهم غفر لهم، وإنما يكمل بيوم عرفة، والوقوف فيه بصرفة، أعظم أركان الحج، ولهذا قال والتي الله يحرفة، ويوم عرفة هو يوم العتق من النار، يعتق الله من النار؛ من وقف بعرفة، ومن لم يقف بها من أهسل الأمصار من المسلمين، فلا فلذلك صار العيد اليوم الذي يليه لجميع المسلمين في جميع أمصارهم، من شهد الموسم منهم ومن لم يشهده، لاشتراكهم في المتق والمغفرة يوم عرفة. وشرع سبحانه للجميع التقرب اليه بالنسك، وهو إراقة دماء القرابين، فأهسل الموسم يرمون الجميع التقرب اليه بالنسك، وهو إراقة دماء القرابين، فأهسل الموسم يقتهم، ويوفون نذوره، ثم يطوفون بالبيت المتيق. وأهسل الامصار والقرى يحتمعون على ذكر الله تعالى، وتكبيره، والصلاة له، قال محنف بن مسلم وهو ممدود من الصحابة رضي الله عنهم: الخروج يوم الفطر يعدل عمرة، والخروج يوم الاضحى يعدل حجة. فأعياد المسلمين في الدنيا كلها عند إكمال طاعة مولاه فهي أيام زيارتهم اربهم عز وجل، فأنهم يزورنه كل جمة، ويسمى يوم المزيد، فهي أيام زيارتهم اربهم عز وجل، فأنهم يزورنه كل جمة، ويسمى يوم المزيد،

وهذا للرجال ، دون النساء ، ويزورنه في مثل يوم الميد ، فيشاركهم النساء في ذلك ، فهذا المموم أهل الجنة ، فأما خواصهم فكل يوم لهم عيد يزورون ربهم فيه مرتين بكرة وعشيتًا ، وبالله التوفيق .

### الحديث التاسع والاربعون

عدي ، عن حميد ، عن أبس قال : دخل النبي وَلَيْكُ حائطاً من حيطان المدينة لبني النجار ، فسمع صوتاً من قبر ، فسأل عنه ، متى دفر هذا ؛ قالوا : يارسول الله ! دفن هذا في الجاهلية ، فأعجبه ذلك ، وقال : لولا أن لا تدافنوا لدعوت الله أن يسمعكم عذاب القبر .

قال رضي الله عنه: (ثنا) محمد (ابن أبي عدي)، عن حميد) الطويل (عن أنس) بن ما لك رضي الله عنه وقال: دخل النبي والله حائطاً) أي بستانا، وأصل الحائط الحدار، والجمع حيطان وحياط (من حيطان) كان القياس أن يقال: حوطان، لانه واوي، والجمع يرد الأشياء الى أصولها، ولكن لما كانت الياء في مفرده لازمة، أو نزلت منزلة اللازمة جمع بها دون الواو (المدينة) أل في المدينة للعهد، أي مدينة سيدنا ونبينا محمد والنجار؛ أد صار هذا عليها علماً بالغلبة (لبني النجار) رهط أنس رضي الله عنه، والنجار؛ أحد حدوده، واسمه تيم اللات بن ثغلبة بن عمرو بن الخزرج، سمي بالنجار، قيل: لا أنه ضرب رحلاً بقدوم، والخزرج هذا هو

الأكبر، وهو أخو الأوس، والانصار كلهم من أولاد الأوس والخزرج (فسمع) النبي ويتليق (صوامن قبر) في ذلك الحائط (فسأل عنه) أي عن صاحب ذلك القبر (متى دفن هذا) الميت في هذا القبر؛ (قالوا؛ يارسول الله ؛ دفن هذا) الميت في هذا القبر (في) زمن (الجاهلية) وهي ما قبل الاسلام (فأعجبه ذلك) أي سرّ بكون صاحب القبر من أهل الجاهلية، وليس هو من المسلمين، لما كشف له عمنًا هو فيه من المذاب والنكال (وقال) ويتليق لأصحابه الكرام: (لولا) اعلم أن لو إذا دخلت على ثبو تين نفتها، أو نفيين أثبتها، أو نفي وثبوت أثبتت المنفي ونفت المثبت، وذلك لأنها تدل على امتناع الشبيء لامتناع وثبوت أثبتت المنفي ونفت المثبت، وذلك لأنها تدل على امتناع الشبيء لامتناع غيره، وإذا امتنع النفي صار إثباتاً (أن لا تدافنوا) محدف إحدى التاء ين تخفيفاً ، أي أن لا تتدافنوا ، أي لا يدفن بمضكم بمضاً (لدعوت الله) سبحانه تمالي (أن يسممكم عذاب القبر) فامتناعي من الدعاء باسماعكم لذلك ، وجود عدم الدفن ، لكن التدافن لا يد منه ، فامتنات من الدعاء أن يسممكم الله ذلك ، وهذا الحديث رواه مسلم ، والنسائي من حديث أنس .

وأخرج مسلم، وابن أبي شببة، من حديث زيد بن ثابت نحوه، ولفظه: قال زيد بن ثابت رضي الله عنه: بينما النبي والله في حائط لبني النجار على بغلة له ونحن ممه، إذ حادت به فكادت تلقيه، وإذا أقبر سنة أو خسة أو أربمة ، فقال: من يمرف أصحاب هذه الاقبر ؟ فقال رجل: أنا ، فقال: متى مات هؤلاء ؟ قال: ماتوا في الاشراك ، فقال: إن هذه الأمة تبتلي في قبورها ، فلولا أن لا تدافنوا لدعوت الله أن يسممكم من عذاب القبر الذي أسمع.

 في الجاهليكة ، يعذبون في قبورهم ، فخرج فزعاً ، فأمر أصحابه أن يتعوذوا من عذاب القبر .

وأخرج الامام أحمد أيضاً ، من حمد أنس رضي الله عنه ، قال : بينها رسول الله والله عنه ، قال الله والله عنه في نخل لا بي طلحة ، وبلال عشي وراءه ، فمر بقبر ، فقال : يابلال إهل تسمع ما أسمع ؟ صاحب هذا القبر يعذب ؛ فسّئل عنه فوجد يهو ديا .

وقال الامام ابن القيم في كتابه , الروح الكبرى » : مذهب سلف الأمة وأثمتها أن الميت إذا مات يكون في نعيم أو عذاب، وأن ذلك محصل لروحه وبدنه، وأن الروح تبقى بعد مفارقة البدن منعمة أو معذبة ، وأنها تتصل بالبدن أحيانا يحصل له معها النعيم والعذاب ، ثم إذا كان يوم القيامة الكبرى أعيدت الارواح الى الأحساد ، وقاموا من قبور هم لرب العباد . ومعاد الأبدان متفق عليه بين المسلمين والهود والنصارى . انتهى .

قال أهل السنة من علمائنا وغيرهم: إن المعذب الجسد بعينه، أو بعضه بعد إعادة الروح إليه أو إلى جزء منه ، وخالف فيه محمد من حرير، وابن كرام، وطائفة،

<sup>(</sup>١) سورة غافر ، الآية : ٣٤

فَقَالُوا : لا يَشْتَرْطُ إِعَادَةَ الروح ،والمَعْلَم بِلَ كُلِّ أَهْلُ السُّنَّةُ أَفْسَدُوا هَذَا الْقُولُ ، لأن الائم والاحساس إنما يكون في الحي ، وقد سئل شيخ الاسلام بن تيمية قدس الله روحه عن عذاب القبر، هل هو على النفس و البدن أملا ؛ فقال : بل الفذاب و النمام على النفس والبدن جميعاً باتفاق أهل السنة والجماعة ،تنعم النفس وتعذب منفردة عن البدن، وتنعم وتعذب متصلة بالبحدن والبدن متصل بها ، فيكون النعيم والعذاب علمها في هذه الحال مجتمعين . قال شبيح الاسلام : وهل يكون المذاب والنعيم للبدن بدون الروح ؟ هذا فيـــه قولان مشهوران لأهل الحديث والسنة وأهل الكلام ، ثم قال : وقال جماعة : عذاب القبر يجري على المؤمن من غير رد الروح الى الجسد ، قالوا : والميت يجوز أن يألم ويحس ويعلم بلا روح ، قال : وهذا قول جماعة من الكرُّامية ، وقال بعض الممتزلة: إنَّ الله سبحانه يعذب الموتى في قبور هم ويحدث فيهم من الآلام وهم لا يشمرون ، فاذا حشروا وجدوا تلك الآلام وأحسوا ما ، قال : وسبيل المعذبين من الموتى سبيل السكر ان والمغمى عليه ؟ لو ضر بوا(١) لم يجدوا الآلام ، فاذا عاد إليهم العقل أحسوا بألم الضرب ، قال : وأنكر جماعة مهم عذاب القبر رأساً ، مثل ضرار بن عمر ، وبحيى بن كامل ، وهو قول بشر المريسي. قال شيخ الاسلام: فهذه أقوال أهل الحيرة والضلال. قال ان القم في « الروح » : وهذا ، أي القول بنبو تعذاب القبر ، كما أنه مقتضى السنة الصحيحة فهو المتفق عليمه بين أهل السنة . قال المروذي : قال أبو عبد الله \_ يمني الامام أحمد رضي الله عنه :عذاب القبر حق لاينكره إلا ضال مضل ، وقال حنيل: قلت لأبي عبدالله في عذاب القبر فقال : هذه أحاديث صحاح نؤمن بها و نقر بها " كل ما جاء عن النبي ملك باسناد حيد أقررنا به ، إذا لم نقر عا جاء به الرسول، ودفعناه ورددناه رددنا على الله أمره ، قال تعالى : ﴿ مَا أَنَا كَالرَسُولُ فَخُذُوهُ ، (٢)

<sup>(</sup>١) في الاصل : ضربوه . (٢) سورة الحشر ، الاية : ٧

قُلْتُ لَهُ ؛ وعَدَابِ القبر حِقَّ ﴾ قال : حق يعذُ يونُ في القبور . قال حنبل : وعمت أبا عبد الله يقول: نؤمن بمذاب القبر وبمنكر ونكير وما يروى في عذاب القبر ، قلت: يقولون: ليس في الحديث منكر ونكبر ، قال: هو هكذا - يعني أنها منكر ونكير \_ ، قال شيخ الاسلام ابن تيمية و تاميذه ابن القيم : قال كثير من المفترلة: لا بحوز تسمية ملائكة الله عنكر ونكبر، وإنما المنكر ماييدو من تلحلج المسؤول إذا سئل، والنكير تقريع الملكين له، وقال شيخ الاسلام وابن القيم: ومما ينبغي أن يملم أن عذاب القبر هو عذاب البرزخ ، فكل من مات وهو مستحق رماداً ونسف في الهواء أو صلب أو غرق في البحر، وصل إلى روحه وبدنه من المذاب مايصل الى المقبور ، فان قيل : نحن نشاهدالميت على حاله في قبره ، فكيف يسأل ويقمد ويضرب بمطارق من حديد ولايظهر لذلك أثر ؟ فالجواب أن ذلك غير ممتنع، بل له نظير في العادة ، فالنائم بجد لذة وآلامًا ، ولا نحس نحن شيئًا مها ، وقد أطنب ان القيم في الجواب عن ذلك وأحلب ، ومن جملة ما أجاب به أن الله سبحانه جمل الدور ثلاثة : دار الدنيا ؛ ودار البرزخ ، ودار القرار ، ونفس ، وجمل أحكام دار الدنيا على الأمدان والأرواح تبعاً لها ، ولهــذا حمل أحكامه الشرعية مرتبة على مايظهر من حركات اللسان والجوارج، وإن أضمرت النفوس خلافه ، وجمل أحكام البرزخ على الأرواح والابدان تبعاً ، فكما تبعت الأرواح الأبدان في أحكام الدنيا ، فتألمت بألمها والتَّذْت براحتها ، وكانت مي التي والأرواح حينئذ هي التي تباشر المذاب والنعم ، فالأبدان هنا ظاهرة والأرواح خفية، والأبدان كالقبور لها ، والأرواح هناك ظاهرة والأبدان خفية في قبورها،

تجري أحكام الــــبرزخ على الأرواح فتسري إلى أبدانها نميماً أو عذا بأ ، قال : فأحط عِدا الموضع علماً ، واعرف م كا ينبغي تزول عنك كل إشكال رد من داخل أو خارج، وقد أرانا الله سبحانه بلطفه ورحمته وهدايته من ذلك أغوذجاً في الدنيا من حال النائم ، فان ما ينهم به أو يمذب به في نومشه بحري على روحه أصلا والبدن تبيع له ، وقد يقوى حتى يؤثر في البدن تأثيراً مشاهداً ، فيرى النائم في نومه أنه ضرب، فيصبح وأثر الضرب في حسمه، وبرى أنه قد أكل أو شرب، فيستقظ وهو يجد أثر الطمام والشراب في فيه ، ويذهب عنــــه الجوع والظمأ ، ﴿ وأعجب من ذلك أنك ترى النائم يقوم في نومه ويضرب ويبطش ويدافع كأنيه يقظان وهو نائم لاشعور له بشيء من ذلك ، وذلك أن الحكم لما حرى على الروح استمانت بالبدن من خارجه ، ولو دخلت فيه لاستيقظ وأحس ، فاذا كانت الروح تألم وتنعم ويصل ذلك الى مدنها بطريق الاستتباع، فهكذا في البرزخ بل أعظم، فان تجر دالروح هناك أكمل وأقوى ، وهنا متعلقة ببدنها لم تنقطع عنه كل الانقطاع، فاذا كان يوم حشر الأجساد وقيام الباس من قبورهم ، صار الحكم والنعيم والمذاب على الأرواح والاحساد ظاهراً بادياً أصلا، فمتى أعطيت هــذا الموضوع حقه تبيين الك أن كل ما أخبر به الرسول من عذاب القبر ونميمه وضيقه وسمته وضمه، وكونة حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الحنة مطابق للعقل ،وأنه حق لامرية فيهم ، وأن من أشكل عليه ذلك فمن سوء فهمه وقلة علمه أتي ، كا قىل:

وكم من عائب قولاً صحيحاً وآفته من الفهم السقيم قال: وأعجب من ذلك أنك تجد النائمين في فراش واحد، وهذا روحه في النميم فيستيقظ وأثر النميم على بدنه، وهذا روحه في المذاب ويستيقظ وأثر المذاب على بدنه، وهيذا روحه في المذاب ويستيقظ وأثر المذاب على بدنه، وليس عند أحدها خبر بما عند الآخر؛ فأمر البرزخ أعجب من ذلك، وأطال في رد شبه أهل الضلال المقال، والله ولي الافضال.

#### لنبيهاك

الثاني: أشمر الحديث بأن أهل الجاهلية يمذبون في قبوره، وأنهم ليسوا بناجين، وفي ذلك خلاف مشهور.

الثالث: أشعر الحديث أيضاً بأن عذاب القبر، ليس مختصاً بهذه الا مة وهو كذلك، وكذلك سؤال الملكتين الهيت ليس مختصاً بهذه الا مسة على الصحيح المعتمد، بل يسأل عن كل نبي ، فكل نبي مع أمته كنبينا والمناقب مع أمته ، وهذا اختيار الامام ابن القيم في والروح ، والا شبيلي في والعاقب ، والقرطبي في والتذكرة ، وقال الحكيم الترمذي: السؤال مختص بهذه الا مة ، وقيل بالوقف ، وعليه ابن عبد البر، والله تعالى أعلى .

## الحديث الحسوك

وه - تنا ابن أبي عدي ، عن حميد ، عن أنس ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : دخلت الجنة ، فاذا أنا بهر حافتيه خيام اللؤلؤ ، فضربت بدي إلى ما يجري فيه الماء ، فاذا مسك أذفر . قلت : ما هذا يا جبريل ؛ قال : هذا الكوثر الذي أعطاك الله تمالى .

قال رضي الله عنده: (ثنا) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد) الطويل ، (عن أنس) رضي الله عنه (قال: قال رسول الله وسيالية : دخلت الجنة) إما يقظة وإما مناماً (فاذا أنا بهر) فيها (حافتيه) أي جانبيه ، كذا رويناه بالياء ، وقرأناه على عدة مشايخ ، وفي أكثر الاصول حافتاه بالرفع على الابتداء والاول إما تبماً لنهر ، أو منصوباً بنزع الحافض ، أي على حافتيه (خيام اللؤلؤ) أي خيام من اللؤلؤ ، وهو الدر ، واحده بها و فضر بت يدي الى ما يجري فيه أي خيام من اللؤلؤ ، وهو الدر ، واحده بها و فضر بت يدي الى ما يجري فيه الماء) الذي في الهر (فاذا) هو (مسك) بكسر الميم وسكون السين المهملة على والذي في الهر (فاذا) هو ومسكن ، وكانت العرب تسميه المشموم ، وهو قال في و المطلع » : المسك فارسي معرس ، وكانت العرب تسميه المشموم ، وهو مذكر ، وقد حاء تأنيثه في الشعر ، وتأولوه على إرادة الرائحية ، قال في مذكر ، وقد حاء تأنيثه في الشعر ، وتأولوه على إرادة الرائحية ، والجمع والسدد و القاموس » : المسك بالكسر - معروف ، والقطعة منه مسكة ، والجمع كمنب مقو للقلب ، نافع للخفقان والرياح الغليظة في الأمماء والسموم والسدد (أذفر) الذفر \_ محركة \_ شدة ذكاء الربح كالذفرة ، يقال : ذفر وأذفر ،

ومسك أذفر ، وذفر جيد إلى الغاية (قلت ؛ ما هذا يا جبربل ؟) وهذا بدل أنه كان ايلة الاسراء (قال ؛ هذا الكوثر الذي أعطاك الله تعالى) في قوله : (إنا أعطيناك الكوثر) (١) وفي و الترمذي ، من حديث ابن عمر رفعه : و الكوثر غير في إلحنة ، حافتاه من ذهب ومجراه على الدر والياقوت ... الحديث ، ، وفي و البخاري ، من حديث أنس رضي الله عنه ، عن النبي والمناه قال : و بينا أنا أسير في الحنة ، إذا أنا بهر حافتاه قباب الدر الحجوف ، قلت : ما هذا يا حبريل ؟ قال : هذا الكوثر الذي أعطاك ربك ، فاذا طيبه وطينه مسك أذفر ، وفي الحديث الثالث و فاهوى الملك بيده فاستخرج من طينه مسكا أذفر ، و تقدم في الحديث الثالث والاربعين والرابع والاربعين ما أغنى عن الاعادة .

#### الحديث الواحد والجسون

97 - ثنا ابن أبي عدي ، ثنا حميد ، عن أنس ، قال : لمّا رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك ، فدًا من المدينة . قال : إن بالمدينة قوماً ، ما سرتم مسيراً ولا قطعتم وادياً ، إلا كانوا ممكم . قالوا : يارسول الله ! وهم بالمدينة ، قال : وهم بالمدينة ، حبسهم العذر .

قال رضي الله عنه : (ثنا ابن أبي عدي) قال : (ثنا حميد، عن أنس) رضي الله عنه (قال : لما رجع رسول الله والله الله عنه من غزوة تبوك) ـ بفتح الفوقية وضم الموحدة ـ وهي المم للمكان المعروف في طرف الشام من جمسة القبلة ، وبينها وبين المدينة اثنتا عشرة مرحلة ، وبينها وبين دمشق كذلك ، قال

<sup>(</sup>٢) سورة الكوثر ، الآية : ١

في ﴿ الروض ﴾ تبعاً لابن قتيبة : سميت الفزوة بمين تبوك ، وكانت غزوة تبوك في رجب سنة تسع قبل حجة الوداع (فدنا) أي قرب (من المدينة) النبوية - على ساكنها الصلاة والسلام \_ (قال) عليه الصلاة والسلام: (إن بالمدينـة) المنورة ( قوماً ) من أصحابي من المسلمين ( ما سرتم ) معشر أصحابي الذين معي ( مسيراً ) من ليل ولا نهار ( ولا قطعتم وادياً ) ولا سلكتم شعبـــاً ( إلا كانوا ممكم ). وفي لفظ من و صحيح البخاري ، من حديث أنس أيضاً ، أنه عليه قال : ﴿ إِنْ أَقُواماً بِالمدينة خَلَفْنَا ، مَا سَلَّكُنَا شَعْبًا وَلا وَادْيَا إِلَّا وَهُمْ مَعْنَا فَيه ، أي في ثوابه ، يعني أنهم شركا في الثواب ، وفي لفظ : ﴿ إِلَّا وَهُمْ مُمْكُمْ فَيْمُ ﴾ بالنية ، وفي رواية ابن حبان وأبي عوانة ، من حديث جار رضي الله عنه : ﴿ إِلَّا شركوكم في الأحر، بدل قوله: ﴿ إِلَّا كَانُوا مَمْكُم ، ﴿ قَالُوا ؛ يَارْسُولُ اللَّهُ ! وم بالمدينة ؟ ) استبعاداً واستعظاماً لما ذكر أنهم مع كومهم في وطنهم على فرشهم مع أهلهم ، لم يكابدوا مشقة السفر ، ومفارقة الوطن والسكن وابين العيش ، ومحصل لهم من الأجر والثواب مثل ما لنا ، وقد قطعنا الأودية ، وسلكنا الشماب، وتجشمنا المفاوز، واقتحمنا المقاب، (قال) منظيمة: نعم بحصل لهم مثلكم من الا حر ، ويشر كونكم في أصل الثواب ( وهم بالمدينة ) في وطنهم وعطنهم ، ثم بين لهم صلى الله عليه وسلم وجه ما أشكل عامهم فقال : ( حبسهم ) عن المسير ممكم ( العذر ) من المرض وعدم القدرة على السفر . وفي د مسلم » من حديث جار : و حبسهم المرض ، فدل الحديث أن من حبسه المذر عن أعمال البر مع نيته فيها أنه يكتب له أجر العامل بها ، كما قال علي فيمن علبه النوم عن صلاة الليل: ﴿ إِنَّهُ يَكْتُبُ لَهُ أَجِرُ صَلاَّتُهُ ﴾ وكان نومه صدقة عليه ؟ . وفي وسنن أبي داود ، أن النبي ملكية قال: ولقد تركتم بالمدينة أقواماً ، ما سرتم مسيراً ، ولا أنفقتم من نفقـــة ، ولا قطعتم من واد ، إلا وم معكم ، قالوا : يا رسول الله ؛ وكيف يكونون معنا و م بالمدينة ؟ قال : حبسهم المرض » وأنشد في د اللطائف » وغيره :

يا سائرين الى البيت العنيق لقد سرتم جسوماً وسرنا نحن أرواحا إنا أثمن على عذر كمن راحا

فالتخلف لمذر شريك للسائر في الأجر، ورعما سبق من سار بقلبه وهمته وعزمه بعض السائرين بيدنهم ، كما رأى بعض الصالحين في منامه عشية عرفة قائلاً يقول له : ألا ترى هذا الزحام بالموقف ! ما الشأن فيمن سار ببدنه، إعما الشأن فيمن قمد ببدنه وسار بقلبه ، حتى سبق الركب . وفي وصحيح البخاري » و و سنن أبي داود » من حديث أبي موسى الاشمري رضي الله عنه قال : قال رسول الله عنه يهمل مقيماً صحيحاً » .

وأخرج الامام أحمد واللفظ له ، والحاكم وقال: صحيح على شرطها ، من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنها ، عن الذي علي أنه قال: « ما من أحمد من الناس يصاب ببلا ، في حسده إلا أمر الله عز وجل الملائكة الذين محفظونه ؟ قال : اكتبوا لعبدي في كل يوم وليلة ما كان يعمل من خير ؟ ما كان في وثاقي » وفي رواية الامام أحمد قال والمنات الموكل فيه : اكتب له مثل عمله إذ كان طليقاً من العبادة مم مرض ، قيل للملك الموكل فيه : اكتب له مثل عمله إذ كان طليقاً حتى أطلقه أو أكفته إلي " وإسناد هذه الرواية حسن ، قوله : أكفته إلي " وأقبضه .

 جسده قال الله عز وجل الملك : اكتب له صالح عمله الذي كان يعمل ، وإن شفاه غسله وطهره ، وإن قبضه غفر له ورحمه » .

وروى ابو يعلى وابن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً د ما من عبد بمرض مرضاً ؛ إلا أمر الله حافظه أن ما عمل من سيئة فلا يكتبها ، وما عمل من حسنة أن يكتبها عشر حسنات ، وأن يكتب له من العمل الصالح كما كان يعمل وهو صحيح ، وإن لم يعمل .

وروى ابن أبي الدنيا والطبراني في « الأوسط » والبرار باختصار ، من حديث ابن مسمود رضي الله عنه مرفوعاً: « عجب للمؤمن و جزءه من السقم ، ولو كان يعلم ما له من السقم أحب أن يكون سقيا الدهر ، ثم إن رسول الله وتعلي رفع رأسه الى السما ، فضحك ، فقيل الدي يارسول الله ! مم رفعت الى السما ، فضحكت ، فقال : عجبت من ملكين ، كانا يلتمسان عبداً في مصلئي كان يصلي فيه فلم يجداه ، فرجما فقالا : ياربنا ! عبدك فلان كنا نكتب له في يومه و ايلته فيه فلم يجداه ، فوجد ناه حبسته في حبالك ، قال الله تبارك و تعالى : اكتبوا لعبدي الذي كان يعمل ، فوجد ناه حبسته في حبالك ، قال الله تبارك و تعالى : اكتبوا لعبدي الذي كان يعمل ، فوجد ما كان يعمل ، وليلته ولا تنقصوا منه شيئاً ، وعلي "أجره ما حبسته ، وله أجر ما كان يعمل » .

وروى الامام أحمد والطبراني في و الكبير » و و الأوسط » من حديث شداد ابن أوس رضي الله عند قال : سمعت رسول الله وسط » يقول : وإن الله يقول : إذا ابتلبت عبداً من عبادي مؤمناً فحمدني على ما ابتلبته ؛ فاجروا له كما كنتم تجرون له » وهو صحبح . وفي المنى أحاديث كثيرة ، وفيا ذكرنا كفاية والله الموفق .

#### الحديث الثاني والخسون

٩٧ – ثنا ابن أبي عدي ، عن حميد ، عن أنس ، قال : كانت ناقة رسول الله على تسمى العضبا ، وكانت لا تسبق ، فجاء أعرابي على قعود فسبقها ، فشق ذلك على المسلمين ، فلما رأى ما في وجوههم ، قالوا : سبقت العضباء . فقال : إن حقاً على الله أن لا يرفع شيئاً في الدنيا إلا وضعه .

قال رضي الله عنه: (ثنا) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد) الطويل ، (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال: كانت ناقة رسول الله وسيلة) الناقة: الانثى من الابل ، قال الحوهري: الناقة تقديرها فعلة بالتحريك لانها جمعت على نوق ، مثل مدنة ومدن ، وخشبة وخشب ، وفعلة بالتسكين لا تجمع على ذلك ، وقيد جمعت أيضاً على أنوق ، ثم استثقلوا الضمة على الواو فقدموها فقالوا: أونق ، حكاها يعقوب عن بعض الطائبين ، ثم عوصوا من الواو ياء قالوا: أينق، جمعوها على أيانق ، وقد تجمع الناقة على نياق ، مثل ثمرة و محار ، إلا أن الواو صارت ياء لكسر ما قبلها . وأنشد أبو زيد:

أبعد كن الله من نياق إن لم تنجيّين من الو ال

ويقال: بمير منوق، أي مذلل مروض، وناقة منوقة (تسمى العضباء) هو علم لها منقول من قولهم: ناقة عضباء، أي مشقوقة الأذن، ولم تكن ناقة النبي مشقوقة الأذن، والأول أكثر،

وقال الزمخشري: هو منقول من قولهم: ناقة عضبا ، وهي القصيرة اليد ، ويقال لها: القصواء أيضاً. قال ابن التين: ضبطت الفُنْضوي \_ بضم القاف والقصر \_ وهي عند أهل اللغة بالفتح والمد . وفي «المطالع» : القصواء : هي المقطوعة ربع الأذن ، وهي التي هاجر النبي عليها عليها ، ابتاعها من الصدّيق الأعظم رضي الله عنه من نعم بني الحريش ، وكانت شهباء . قال ابن فارس : العضباء لقب لها ، وقال الكرماني في وشرح البخاري ،: وأما ناقة النبي والله التي كانت تسمى المضباء إنما كان ذلك لقباً لها ، ولم تكن أذبها مشقوقة (وكانت لا تسبق) - بضم الفوقية ، وسكون المهملة ، وفتح الموحدة \_ مبنياً للمفعول ، أي لا يسبقها بعير ولا ناقة ، وفي لفظ: قال حميد: أو لا تكاد تسبق ( فجاء أعرابي) لم أقف على من سميًّاه ، و بيُّض له ابن البلقيني في والأفهام لما في البخاري من الأبهام» ولم يسميّه (على قمود) \_ بفتح القاف \_ هو ما استحق الركوب من الابل ويقال: القمود من الابل مايمده الانسان للركوب والحمل ، وقال الأزهري عن الليث : القمود والقمودة من الابل خاصة ؟ قال الأزهري : ولم أسمع قمودة بالهـــا · لغير الليث ، ولا يكون إلا الذكر ، فلا يقال للانشي : قمودة ، وفي « شرح البخاري اللبدر العيني : أخبر المنذريأنه قرأ مخط أبي الهيثم : ذكر الكسائبي أنه سمع من يقول: قمودة القلوص، وللذكر قمود، وفي ﴿ حياة الحيوان ، للدميري: القمود من الابل ما اتخذه الراعي المركوب وحمل الزاد، والجم أقمدة وأقمد وقيمدان وقعائد (١) وقيل: القمود: القلوص، وقيل: البكر قبل أن يثني، ثم هو جمل، والقلوص من النوق: الشابة ، وهي عنزلة الجارية من النساء، وجمعها: قلص وقلائص، مثل قدوم وقدم وقدائم، والبكر: الفتي من الابل، والانثى بكرة، والجمع بكار

<sup>(</sup>١) قال في « القاموس » : والجمع : أقعدة ، وقعد ، وقعدان ، وقعائد . ولم يذكر : أقعد .

مثل فرخ و فراخ ، وقد يجمع في القلة على أبكر . قال أبو عبيدة : البكر من الأبل. بمنزلة الفتي من الناس، والبكرة بمنزلة الفتاة، والبعير عنزلة الانسان، والجمل عنزلة الرجل ، والناقة عنزلة المرأة . قال الجوهري في القمود والبكر : أقل ذلك أن يكون ان سنتين إلى أن تدخل السادسة وفيسمى جملا (فسبقها) أي فسبق ( ذلك ) القعود العضباء ( فشق ) أي صعب ( ذلك ) أي سبق محود الاعرابي المضباء (على المسلمين) زاد في البخاري من حديث زهير ، عن حميد ، كونه شق علمهم ، ويقال: حتى عرف أثر المشقة ( فلما رأى ) النبي صلى الله عليه وسلم ( مافي و جو ههم ) من أثر المشقة و ( قالوا : سبقت ) \_ بالبناء للمفعول - ( العضباء ) - بالرفع - نائب الفاعل،أي استعظم المسلمون ذاك وهالهم، فقال ) عليه مسلياً لهم ومهو "نا علمهم ما استعظموه : ( إن حقا على الله ) عزو حل (أن لا رفع شيئًا في ) هذه (الدنيا) ولفظ البخاري: وأن لا يرتفع شيء من الدنيا ، وعند النسائي : ﴿ أَنْ لَا رَفِع شَيَّ وَفُسِهُ فِي الدِّنْسَا ﴾ ( إلا وضعه ) وإذا كان الارتفاع في هذه الدنيا يعقبه الضعة ، والعزُّ مخلفه الذُّل ؛ فحري أن زهد فيها وفي ارتفاعها ، إذ لا يرتفع فيها شيء إلا ويتسَّضع . قــال ابن القم في كتابه « الفروسية المحمدية »: تأمل قوله مَتَالِيَّةٍ في لفظ : أن لا يرف ع شيء ، وأن لا يرتفع شيء من الدنيا إلا وضمه ، فجمل الوضع لما رفيع أو ارتفع ، لا لما رفمه على ها تبين الروايتين ، وأما على رواية , إن حقا على الله تمالى أن لا رفع شيئاً من أمر الدنيا إلا وضعه ، رواه الامام أحمد والبخاري وأنو داود والنسائي مــــن حديث أنس رضي الله عنه ، بنصب شيئًا على أنه مفعول يرفع ، والفاعل ضمير يمو د على الله ، فلا يتأتى " قوله إلا بضرب من التكلف ؟ بأن يقال : قوله : من أمر

الدنيا يشمر بذلك أيضاً ، مخلاف المرتفع من أمر الدين والديانة والتقوى والأمانة ، فهذا لا يضمه الله أبداً .

وفي الحديث دليل على المسابقة بالابل واعلم أن المسابقة بلا عوض؛ تجوز على الأقدام، وبين سائر الحيوانات، من إبل و خيلو بغال و حمير و فيلة وطيور حتى تخمام ، وبين سفن ومزاريق (١) ونحوها، ومجانيق (٢) ورمي أحجار بيد ومقاليم، وأما بموض فلا تحوز إلا في الحيل والأبل والسهام ، وهذا يمني جواز الرهان على هذه الأشياء الثلاثة متفق عليه في الحملة. واختلف أهل العلم في مسائل: منها المسابقة على البغال والحمير بموض ؛ فقال الثلاثة : لا مجوز ذلك ، وقال أبو حنيفة: يجوز ، وهو قول للشافمي . ومنها المسابقة على الحمام والفيل والسفن بموض ، فمنعه الأمام أحمد ومالك وأكثر الشافمية ، وأجازه أصحاب أبي حنيفة ، وبعض الشافعية ، و بعض أصحاب أحمد في الفيل والحمام الناقلة للا خبار . ومنها المسابقة على الأقدام بموض ، فمنمه الثلاثة ، وأجازه الحنفية و بعض الشافعية ، وهو مخالف لنص الامام الشافمي. ومنها المسابقة بالسباحة ، منعه الا كثرون ، وجوَّزه بعض الحنفية والشافعية . ومنها الصراع ، منعه - أي بعوض - الثلاثة ،و حوازه بعض الشافعية والحنفية . ومنها المشابكة بالأيدي ؛ لا تجوز بعوض عند الجمهور ، وفيها وجه للشافمية بالحواز ، ومقتضى مذهب أصحاب أبي حنيفة حوازه ، فأنهم جوَّزُوه في الصراع والمسابقة بالأقدام ، والمفالبة في مسائل العلم . ومنها المسابقة بالسيف والرمح والممود ، منعها بعوض الامامان: مالك وأحمد ، وحو "زها أصحاب أبي حنيفة ، وللشافعية فيها وجهان ، ومنها المسابقة بالمقاليع على عوض ، منعها

<sup>(</sup>١) قال في «القاموس» المزراق : رمح قصير ، وزرقه به : رماه .

<sup>(</sup>٢) في الاصل: مناحبق، وهو خطأ . قال في «القاموس» ؛ المنجنيق : جمعه منجنيقات، ومحانق ، ومحانيق .

الجهور، والمشافعية فيها وجه ومقتضى مسده المحنفية الجوار. ومها المفالية بشيل الأثقال كالحجار؛ فالجمهور لا يجورون الموض فيها، وكذا المثاقفة (۱)؛ لا تجور بموض عند الجمهور، وأباحها بموض بمض الشافعية، وهو مقتضى مدهب الحنفية. ومها المسابقة على حفظ القرآن والحديث والفقه ، ونحو ذلك من الملوم النافعة، والاصابة في المسائل، منعه بموض الثلاثة، وجوره أصحاب أبي حنيفة وشيح الاسلام ابن تيمية من أثمة علما ثنا، وحكاه ابن عبد الهرعن الشافعي، وهو أولى من الشباك والصراع والسباحة، كما في والفروسية المحمدية، وقد علمت أن معتمد مذهب الامام أحمد ومن وافقه من العلماء؛ اختصاص الموض علمت أن معتمد مذهب الامام أحمد ومن وافقه من العلماء؛ اختصاص الموض بالمسابقة على الخيل والابل والسهام، لحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله عنه العبل والابل والسهام، لحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال علم رسول الله عنه المنان الأربع، ولم يذكر فيه ابن ماجة: أو نصل.

ويشترط لصحة أخذ الموض والرهان خمسة شروط :

أحدها: تميين المركوبين بالرؤية وتساويها في ابتداء المتعثو وانتهائه ، وتميين الرماة ؛ سواء كانا اثنين أو جماعتين ، ولا يشترط تميين الراكبين ولا القوسين ولا السهام ، ولو عينها لم تتعين .

الثالث: تحديد المسافة والغاية ومدى الرمي عاجرت به العادة ، ويعرف ذلك بالمشاهدة أو بالدراع نحو مائة ذراع ، أو مائتي ذراع ، وما لم تجربه عادة ، وهو ما زاد في الرمي على ثلثائة ذراع فلا يصح ، ولا يصح تناضلها على أن السبق لأبعدها رمياً على معتمد مذهب الامام أحمد والامام مالك ومن وافقها .

<sup>(</sup>١) يقال ثاقفه : لاعبه بالسلاح ، غالبه في الحذق .

الوابع: كون الموض معلوماً بالمشاهدة ، أو بالقدر ، أو بالصفة .
الخاهس: الخروج عن شبه القار ؛ بأن لا يخرج جميمهم ، فان كان الحمل من الاعام من ماله ، أو من بيت المال ، أو من أحدها ، أو من غيرها ؛ على أن من سبق أخذه؛ جاز ، فان جاءا مماً فلا شيء لهما، و تفصيل ذلك مذكور في كتب الفقه . وإن أخرج المتسابقان مماً ؛ لم يجز ، وكان قماراً ، لأن كل واحد منها لا يخلو : إما أن يغم أو يغرم إلا بمحلل ، وهذا مذهب أحمد والشافعي ، وعند مالك لا يكون المخرج إلا ثالث ؛ ليس أحد المتسابقين ، فان حرى المخرج معهما فسبق ؛ فالسبق طعم لمن حضر ، وإن كانت خيل الحلمة (١) كثيرة ، وقد سبق فسبق ؛ فالسبق طعم لمن حضر ، وإن كانت خيل الحلمة (١) كثيرة ، وقد سبق فسبق ؛ فالسبق طعم لمن حضر ، وإن كانت خيل الحلمة (١) كثيرة ، وقد سبق فسبق ؛ فالسبق طعم لمن يليه ، وهو المصلي (٢) ، وعند ابن تيمية : لا يعتبر المحلل ، واللة أعلى .

نحية : ذكر الدميري في وحياة الحيوان ، أن هارون الرشيد كان يمجبه الحمام واللهو به ، فأهدي له حمام ، وعنده أبو البخستري وهب بن وهب بن وهب بن وهب القاضي ، فروى له بسنده الى أبي هريرة رضي الله عنه ؛ أن النبي عليه قال : لا سبق إلا في خف أو حافر أو جناح ، فزاد : أو جناح ، وهي افظ قد وضعها الرشيد ، فأعطاه حائزة سنية ، فلها خرج قال الرشيد : والله لقد علمت أنه كذب ، ثم إنه أمر بالحمام أن تذبح فذبحت ، فقيل له : وما ذنب الحمام ؟ قال : من أجله كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم. فترك العلماء حديث أبي البختري لذلك واغيره من موضوعاته ، قال ابن قتيب قد وهب بن وهب بن وهب ، ثلاثة أسماء على نسق ، ومثله في ملوك الفرس بهرام بن بهرام بن بهرام ، وفي العلويسيين : الحسن بن حسن بن حسن ، وفي غسان الحسار ث الأصغر ابن العلويسيين : الحسن بن حسن بن حسن ، وفي غسان الحسار ث الأصغر ابن

<sup>(</sup>١) الجلبة ؛ خيل تجمع للسباق من كل أوب ، أي من كل ناحية .

<sup>(</sup>٢) المعلى : تالي السابق .

الحارث الأعرج ابن الحارث الأكسبر. وكان أبو البختري المهداد بعد قاضي مدينة النبي والمعلقية بعد بكار بن عبد الله الزبيري، ثم ولي قضاء بغداد بعد أبي يوسف صاحب أبي حنيفة ، وتوفي أبو البختري المذكور سنة مائتين في خلافة المأمون.

وقال ابن أبي خيثمة والشيخ تقى الدين القشيري في والاقتراح ، : واضع حديث الحمام غياث بن إبراهم ، وضعم للمهدي لا للرشيد. قلت: ومهذا جزم الحافظ المراقي في دشرح ألفيته، فقال: غياث بن إبراهيم وضع للمهدي في حديث: « لاسبق إلا في نصل أو خف أو حافر ، فزاد فيه : أو جناح ، و كان المهدي إذ ذاك يلعب بالحمام فتركها بعد ذلك ، وأمر مذبحها ، وقال : أنا حملتــه على ذاك . انهى . وفي و تاريخ ابن خلكان ، قال الخطيب في وتاريخه ): قال إبراهم الحربي: قيل للامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه : تعلم أحداً روى : لاسبق إلا في خف أو حافر أو جناح ؟ فقال : ماروى هذا إلا ذاك الكذاب ، أبو البختري . قال ابن خلكان: وأبو البختري - بفتح الباء الموحدة وسكون الحاء المعجمة وفتح التاء المثناة الفوقية وبعدها راء \_ مأخوذ من البخترة التي هي من الحيلاء. وروى الخطيب أيضاً في «تاريخه»: أن هارون الرشيد لما قدم المدينة أعظم أن رقى منبر النبي وينا ومنطقة ، فقال أبو البختري : حدثني جعفر من محمد \_ يعني جمفر الصادق \_ عن أبيه قال: نزل جبريل على النبي ميالي وعليه قباء ومنطقة مخنجراً مخنجر . قوله : مخنجر مخنجو ، قال في « المطالع ، : الخنجر \_ بفتح الخاء المعجمة والجيم، وضبطه بمضهم بكسر الخاء وفتح الجيم - وهو نوع من السكاكين الكبيرة . انتهى . فقال المعافى التميمي في ذلك :

ويل وعول لأبي البختري إذا أتوا للناس في الحشر من قوله الزور وإعلانه الكذب في الناس على جعفر

للفقُّــــه في بدو ولا مخضر ولا رآه الناس في دهره يا قاتك الله ان وهد لقد زعم أن المصطفى أحمداً عليمه خف وقباء أسود

عر بين القير والمنبر أعلن بالزور وبالمنكر أناه جبريل التقي البري مخنجراً في الخف بالخنجر

وحكى حمفر الطيالسي أن الامام يحيى بن ممين وقف على حلقتــه وهو محدث بهذا الحديث عن جعفر الصادق ، فقال له : كذبت ياعدو الله على رسول الله مَنْ الله عَلَمْ ، قال : فأحدني التُّسرَط ، قال : فقلت لهم : هدا رعم أن رسول رب العالمين نزل على النبي ملك وعليه قباء، قال: فقالو الي: هذا والله قاض كذاب، وأفر جوا عني . وأخبار أبي البختري كثيرة ، وهو مطلَّلي ، وكان - جعفر الصادق تزوج بأمه ، واسمها عبدة بنت على بن زيد بن ركانة بن عبد يزيد، وأمها بنت عقيل بن أبي طالب ، والله أعلم .

### الحدث الثالث والخسون

٩٨ - ثنا ابن أبي عدي ، عن حميد ، عن أنس ، قال : أقيمت الصلاة ، فقام الني عَلَيْكُ فأقبل علينا بوجهه ، فقال : أقيموا صفوفكم وترائصوا ، فابي أراكم من وراء ظهري .

قال رضى الله عنه : ( ثنا ) أبو عمرو محمد ( بن أبي عدي ) البصري (عن حميد ) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال: أقيمت) بضم الهمزة وكسر القاف مبنياً للمفعول ( الصلاة ) بالرفع نائب الفاعل ( فقام الني علي ) في الفيلة للصلاة ( فأقبل علينا ) معشر الصحابة المؤتمين به وقتشد ( بوجه به الشريف ( فقال : أقيموا ) أي عبدلوا ، يقال : أقام المود ، إذ عدله وسواه ( صفوفكم ) معشر المصلين ( وتراصلوا ) بتشديد الصاد المهمسلة ، أي تلاصقوا بغير خلل ، ويحتمل أن يكون تأكيداً لقوله : أقيموا ، والمراد بأقيموا : سووا كا وقع في رواية عن حميد ، عند الاسماعيلي ، بدل أقيموا : اعتدلوا. وفي الحديث دليل على حواز الكلام بين الاقامة والدخول في الصلاة ، ومراعاة الامام لرعيته ، والشفقة عليهم ، والحث على تسوية الصفوف . وقد جا ، في ذلك عدة أحاديث :

فني و الصحيحين » من حديث أنس رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله عنه ، قال : قال رسول الله عنه : سووا صفوفكم فان تسوية الصف من عام الصلاة . وفي رواية للبخاري: فان تسوية الصفوف من إقامة الصلاة . ورواه أبو داود ؟ ولفظه : إن رسول الله عنه قال : رصيوا صفوفكم ، وقاربوا بينها ، وحاذوا بالاعنها ، فوالذي نفسي بيلم في لأرى الشيطان بدخل من خلل الصفوف كأنه (١) الحذف ، ورواه النسائي ، وابن خزعة وابن حبان في وصحيحها » نحو رواية أبي داود . والحلل بفتح الخهاء الممجمة واللام أيضاً \_ : هو ما يكون بين الاثنين من الاتساع عند عدم التراص ، والحذف بالحاء المهملة ، والذال المعجمة مفتوحتين ، وبعدهما فا : أولاد الضأن الصفار .

وأخرج الامام أحمد، وأبو داود، من حديث ابن عمر رضي الله عنها، أن رسول الله عليها المسلطة على الله عليها المسلط الله والمسلطة على الله الله الله والمسلطة والمسلطة الله الله الله والمنوا بأبدي إخوانكم ، ولا تذروا فرجات الشيطان ، ومن وصل صفا وصله الله ، ومن قطع صفاً قطعه الله . الفرجات : جمع فرجه ، وهي المكان الخالي بين الاثنين (فاني أراكم من وراء ظهري) قال الحافظ ابن حجر : فيه

أ (١) في الاصل كأنها ، وهو خطأ ، والتصويب من «سنن ابي داود»

إشارة الى سبب الأمر بدلك ، أي إنما أمرت بدلك لا ني تحققت منكم خلافه . و تقدم في الحديث السادس والا ربعين من « مسند أنس ، رضي الله عنه ، أن المختار حمل رؤيته و الله من ورائه على الحقيقة بعيني رأسه ، وقد روى الشيخان حديث أنس هذا بلفظه المذكور . وفي رواية للبخاري : قال أنس : فكان أحدنا يلزق منكبه عنكب صاحبه ، وقدمه بقدمه .

وأخرج الامام أحمد ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنسه ، عن النبي الله عالم الله عنسه ، عن النبي على الله عنسه ، عن النبي قال : أحسنوا إقامة الصفوف في الصلاة .

وفي وأوسط الطبراني ، من حديث أمير المؤمنين علي بن أبي طـــااب رضوات الله عليه مرفوعاً : استووا تستو قلوبكم ، وتماسوا تراحموا . قال شريح : تماسوا ، يمني از دحموا في الصلاة ، وقال غيره : تماسوا ، تواصلوا .

وفيه من حديث عائشة الصديقة رضي الله عنها مرفوعاً : من سدٌ فرجة ، رفعه الله بها درجة ، و بني له بيتاً في الحنة .

والبرار باسناد حسن ، عن أبي جحيفة رضي الله عنه ، أن رسول الله عنه قال : من سد" فرجة في الصف غفر له . وأبو جحيفة – بضم الحيم وفتح الحاء المهملة ، وسكون التحتية ، وبالفاء الهملة ، وهب بن عبد الله السوادي .

## الحديث الرابع والخسون

99 - ثنا ابن أبي عدي ، عن حميد قال : سئل أنس عن صلاة رسول الله والله من الليل من الليل ، فقال : ما كنا نشاء أن نراه من الليل مصليا إلا رأيناه ، وما كنا نشاء أن نراه نائما إلا رأيناه ،

وكان يضوم الشهر حتى نقول : لا يفطر منه شيئًا ، ويفطر حتى نقول : لا يضوم منه شيئًا .

قال رضي الله عنه : (ثنا ) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد ) الطويل (قال: سشل ) بضم السين المهملة ، وكسر الهمزة ، مبنياً للهجهول (أنس) بن مالكر ضي الله عنه ، برفع أنس نائب الفاعل (عن صلاة رسول الله والله والله عنه ) أنس رضي الله عنه ، مجيباً لمن سأله : (ما كنا ) معشر أصحابه المطلمين عليه في نومسه و خلواته (نشا ، ) أي ربد (أن نراه) والله والله والهماله لها (وما كنا إشارة الى كثرة صلاته من الليل وعدم تركه وإهماله لها (وما كنا نشا ، أن نراه) عليه في نوم نشا ، أن نراه) عليه في نوم نشا ، أن نراه عليه من الليل واليل (إلا رأيناه ) نائماً ، بريد أنه ما كان يضل بقيام الليل ، إلا أنه لا يقومه كله .

ودل هذا الحديث على قيام رسول الله وسيالية من الليل وتهجده، وهدا مذهب الجمهور، ويدل عليه من الكتاب العزيز قوله تعالى: « ومن الليل فتهجده نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً » (١) وقال تعالى: « والذين يبيتون لربهم سجدًداً وقياماً » (٢) وقال تعالى: « تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً ومما رزقناهم ينفقون ، فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين حزاءاً ما كانوا يعملون » (٣) والآيات في هذا كثيرة .

<sup>(</sup>١) سورة الاسراء ، الاية : ٧٩

<sup>(</sup>٢) صورة الفرقان ، الآية : ٤٢

<sup>(</sup>٣) سورة السجدة ،الايتان : ١٧-١٦

والمجد: اسم لدفع النوم بالتكلف، والهجود؛ هو النوم. يقال: هجد إذا نام، وتهجد: اذا أزال النوم. وقيل: الهجد: هو صلاة التطوع بالليل، وقيل: الصلاة بعد النوم. ونقل عن الامام أحمد رضي الله عنه أنه قال: قيام الليل من المغرب الى طلوع الفجر، يعني وأما الهجد: فيا كان بعد النوم والناشئة ، ما كان بعد رقدة لطيفة.

وفي ( الصحيحين ، وغيرها ، من حديث المغيرة بن شعبة رضي الله عنه قال : قام رسول الله عني حتى تورسمت قدماه ، فقيل له : قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر . قال : أفلا أكون عبداً شكوراً ؟

وروى الامام أحمد ، ومسلم ، وأصحاب ، السنن الأربع ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سئل رسول الله والمسلم ، أي الصلاة أفضل بعد المكتوبة ؟ قال : قال : الصلاة في جوف الليل . فقيل : فأي الصيام أفضل بعد رمضان ؟ قال : شهر الله المحرم.

وروى الترمذي ؛ وصححه من حديث عمرو بن عبسة رضي الله عنه ،أنه سمع النبي وتعليق يقول : أقرب ما يكون الرب من العبد في جوف الليل الآخر ، فان أستطعت أن تكون ممن يذكر الله في تلك الساعة فكن .

وأخرج الامام أحمد ، ومسلم من حديث عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله والله وال

وأخرجا أيضاً ، وأبو داود ، من حديث أبي هريرة رضي الله قال : قال رسول الله عليه و الله قال : فال رسول الله عليه و الدا قام أحدكم من الليل فليفتتح صلاته بركمتين خفيفتين . وفي رواية أخرى : ثم ليطويل بمدها ما شاء .

والحكمة في تخفيفها: سرعة المبادرة الى العقدة الثالثة من العقديد التي يعقدها الشيطان على قافية رأس النائم ، وهي مؤخره ، ومنه سمي آخر بيت

وأخرج الترمذي . وقال : حسن صحيح ، وابن ماجة ، والحاكم وقال : على شرط الشيخين ، من حديث عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال : أول ماقدم سول الله ومضوا كلم ، وهو بالجيم . سول الله ومضوا كلم ، وهو بالجيم . قال : فكنت فيمن جاء ، فلما تأملت وجهه واستثبته ،عرفت أن وجهه ليس بوجه كذاب . قال : فكان أول ما سممت من كلامه أن قال : أيها الناس الما المشوا السلام ، وأطمعوا الطعام ، وصلوا الأرحام ، وصلوا بالليل والناس الميام ؟ تدخلوا الحنة بسلام »

وفي « الصحيحين ، وغيرها ، من حديث عبد الله بن عمرو بن المساس رضي الله عنها ، أن رسول الله عليه قال : ﴿ أحب الصلاة الى الله صلاة داود ، وأحب الصيام الى الله صيام داود ، كان ينام نصف الليل ، ويقوم تلثه ، وينام سدسه ، ويصوم يوماً ، ويفطر يوماً » .

و عن أبي أمامة وسلمان الفارسي رضي الله عنها ، أن رسول الله والله والله

وروى الطبراني ، من حديث إياس بن مماوية المزني رضي الله عنه ، أن رسول الله والله عليه عنه ، الله رسول الله والله و

رضي الله عنها قال: فذكرت قيام الليل، فقال بمضهم: إن رسول الله والله وال

وروى الطبراني في ( الكبير ، و ( الأوسط ، عنه : أمر رسول الله والله والل

وفي حديث سهل بن سعد رضي الله عنه مرفوعاً: د شرف المؤمن قيام الليل ، وعزه استفناؤه عن الناس، رواه الطبراني في د الأوسط، باسناد حسن وروى ابن أبي الدنيا ، والبيهقي ، عن ابن عباس رضي الله عنها مرفوعاً: أشراف أمتي حملة القرآن ، وأصحاب الليل ،

وروى الطبراني في و الكبير ، مو قو فأ باسناد لا بأس به ، ورفعه جماعة ، عن طارق بن شهاب أنه بات عند سلمان الفارسي رضي الله عنه ، لينظر ما اجهاده قال : فقام بصلي من آخر الليل ، فكان لم ير الذي كان يظن ، فذكر ذلك له فقال سلمان : حافظوا على هذه الصلوات الحيس ، فانهن كفارات لهذه الجراحات ما لم يصب المقتلة ، فاذا صلى الناس العشاء صدروا على ثلاث منازل ، منهم من عليه ولا له ، ومنهم من له ولا عليه ، فرجل اغتنم ظلمة الليل وغفلة الناس ، فركب فرسه في الماصي ، فذلك عليه ولا له ، ومنهم من له ولا عليه ، فرجل اغتنم ظلمة الليل وغفلة الناس ، فقام يصلي ؛ فذلك له ولا عليه . ومن لاله ولا عليه ، فرجل اغتنم ظلمة الليل وغفلة الناس ، فقام يصلي ؛ فذلك له ولا عليه . ومن لاله ولا عليه ، فرجل اغتنم ظلمة الليل وغفلة الناس ، فقام يصلي ؛ فذلك له ولا عليه . ومن

بالقصد ودوامه . قوله : الحقحقة \_ بحاء بن مهملتين مفتوحتين ، وقافين ، الاولى ساكنة ، والثانية مفتوحة \_ : هي أشد السير . وقيل : هو أن تجهد في السير ويلح " فيه حتى تمطب راحلته ، أو تقف . وقيل غير ذلك .

وعن عبدالله بن عمروب العاصرضي الله عنها قال: قال رسول الله عليه: « من قام بعشر آيات لم يكتب من الفافلين ، ومن قام عائمة كتب من القاندين ، ومن قام بائمة كتب من القاندين ، ومن قام بألف آية كتب من المقنطرين » . رواه أبو داود ، وابن خزيمة في « صحيحه » ، كلاها من رواية أبي سوية ، عن أبي حجيرة ، عن عبدالله بن عمرو . وقال ابن خزيمة : إن صح الجبر فاني لا أعرف أبا سوية بمدالة ولا حرح . ورواه ابن حبان في « صحيحه » من هذه الطريق أيضاً ، إلا أنه قال : « ومن قام بمائتي آية كتب من المقنطرين ، أي ممن كتب له قنطار من الأجر

قال علماؤنا: كان قيام الليل واجباً على النبي والمينية ولم ينسخ. قالوا: ولا ينبغي أن يقوم الانسان كل الليل ، إلا ليلة عيد ، يمني وقدر، ونحوها. قالوا: ويكره مداومة قيامه كله ، ويستحب أن يكون له تطوعات بداوم عليها ، وإذا فاتت يقضها .

وقد استحب الامام أحمد رضي الله عنه ، أن يكون له ركمات معلومة من الليل والنهار ، فاذا نشط طو"لها ، وإذا لم ينشط خفَّها .

قالت أم المؤمنين عائشة الصديقة رضي الله عنها لرجل: لا تدع قيام الليل،

<sup>(</sup>١) سورة الملك ، الاية : ١

فان رسول الله ملي كان لا يدعيه ، وكان إذا مرض \_ أو قالت : كسل \_ صلى قاعداً .

وفي رواية أخرى عنها رضي الله عنها قالت: بلغني عن قوم يقولون: إذا أدّ ينا الفرائض لم نبيالي أن لا نزداد، ولعمري لا يسألهم الله إلا عما افترض عليهم، ولكنهم قوم مخطئون بالليل والنهار، وما أنتم إلا من نبيكم، وما نبيكم إلا من كلهم والله ما ترك رسول الله والله قيام الليل.

و نزعت كل آية فيها قيام الليل ، فأشارت رضي الله عنها الى أن قيام الليل فيه فأندتان عظيمتان : الاقتداء بسنة المصطفى ويتلقي ، والتأسي به . وقد قال تعالى: ولقد كان له في رسول الله أسوة حسنة »(١) ، وتكفير الذنوب والحطايا ، فأن بني آدم بخطئون بالليل والنهار ، فيحتاجون الى الاستكثار من مكفرات الحطايا ، وقيام الليل من أعظم المكفرات ، كما قال النبي ويتلقي لماذ بن جبل رضي الله عنه : « قيام العبد في جوف الليل يكفر الحطيئة » ، ثم تلى : « تتحافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً » (٢) الآية ، أخرجه الامام أحمد .

وقد روي أن المهجدين يدخلون الحنة بغير حساب، روي عن شهر ابن حوشب، عن أسماء بنت يزيد رضي الله عنها ، عن الذي ويتاليه قال: وإذا جمع الله الأولين والآخرين يوم القيامة جاء مناد ينادي بصوت يسمع الحلائق: يسيملم الحلق اليوم من أولى بالكرم ، ثم يرجع فينادي: أين الذين كانوا لا تلميهم مجارة ولا بيع عن ذكر الله ، فيقو مون وهم قليل ، ثم يرجع فينادي: ليقم الذين كانوا يحمدون الله في السراء والضراء ، فيقو مون وهم قليل ، ثم يرجع فينادي :

<sup>(</sup>١) سورة الاحزاب، الاية: ٢١

<sup>(</sup>٢) سورة السجدة ، الآية : ١٦

ليقم الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع ؛ فيقومون وهم قليل ، ثم يحاسب سائر الناس ، . أخرجه بن أبي الدنيا وغيره .

ويروى عن ابن عباس من قوله ، ويروى أيضاً عن عقبة بن عامر رضني الله عنهم مرفوعاً وموقوفاً . ويروى نحوه عن عبادة بن الصامت ، وربيعة الجرشي ، والحسن البصري ، وكعب الا حبار ، وغيرهم من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم أجمعين .

وقد قال بمض السلف: قيام الليل يهوّن طول القيام يوم القيامة، ويكفي المهجدين أن الله تمالى يحبهم، ويباهي بهم الملائكة، ويستجيب دعامه، وفي ذلك أحاديث كثيرة، والله الوفق.

قال أنس بن مالك رضي الله عنه : (وكان) رسول الله والله والله والله الله والله والله

وفي (الصحيحين) و (سنن أبي داود) وغيرها ، من حديث أم المؤمنين عائشة الصدّيقة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله والله والله والله الله عنها الله عن

وفى رواية عند البخاري ومسلم: وكان وتلكي يقول: « خدوا من العمل ما تطيقون ، فان الله تمالى لا عل حتى تملوا » .

وكان أحب الصلاة الى الذي وَلَيْكُنَّهُ مادووم عليه وإن قلنَّت ، وكان إذا صلى صلاة داوم علمها .

وفي و الصحيحين ، وغيرها ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنمه قال : أوصاني خليلي والله عنمه الله عنم وأن أوصاني خليلي والله وركمتي الضحى ، وأن أوتر قبل أن أنام . ورواه مسلم أيضاً عن أبي الدرداء مثله سواء .

وفي و الصحيحين ، وغيرها ، من حديث عبد الله بن عمرو بن الماسوم رضي الله عنها قال: قال رسول الله وسيالية : و صوم ثلاثة أيام من كل شهر صوم الدهر كله ، وروى الامام أحمد باسناد صحيح ، والبرار ، والطبراني ، وابن حبان في وصحيحه ، عن قرة بن إياس رضي الله عنه قال : قال رسول الله وسيام ثلاثة أيام من كل شهر صيام الدهر وإفطاره ، .

وفي « الصحيحين » من حديث أبي هريرة رضي الله عند الله عند رسول الله والله والله والله والله عند و حل : كل عمل ابن آدم له إلا الصوم ، فأنه لي وأنا أجزي به ، والصيام جنة ، فأذا كان يوم صوم أحدكم ، فلا يرفث ، ولا يصخب ، فأن سابّه أحد أو قاتله ، فليقل : إبي صائم ، إبي صائم ، والذي نفس محد بيده : لخكُون ف فم الصائم أطيب عند الله من ربح المسك ، وللصائم فرحتان يفرحها ، إذا أفطر فرح بفطره ، وإذا لقي ربه فرح بصوه . وفي رواية للبخاري : « يترك طعامه وشرابه وشهو ته من أجلي » .

قوله: لخلوف فم الصائم. الخلوف، بضم الخاء المعجمة واللام، وسكون الواو، وبمدها فاء. قال القاضي عياض: هكذا الرواية الصحيحة، وبمض الشيوخ يقوله بفتح الخاء. قال الخطابي: وهو خطأ. وحكى القابسي الوجبين. وبالغ النووي في دشرح المهذب، فقال: لا يجوز فتح الخاء. واحتج غيره لذلك، بأن المصادر التي جاءت على فعول .. بفتح أوله .. قليلة . ذكرها سيبويه وغيره، وليس هذا منها.

قلت : وممن قال بفتح الخاء الممجمة ، الحافظ المنذري في كتابه : «الترغيب

والترهيب ، وهو تغيير رائحة الفم من الصوم، وقد سئل سفيان بن عيينة رحمه الله ورضي عنه ، عن قوله : كل عمل ابن آدم له إلا الصوم ؟ قانه في . فقال : إذا كان يوم القيامة يحاسب الله عز و حل عبده ، ويؤدي ما عليه من المظالم من سائر عمله حتى لا يبقى إلا الصوم ؟ فيتحمل الله ما بقي عليه من المظالم ، و يدخله بالصوم الحنة . هذا كلامه ، واستغربه المنذري .

قال الحافظ ابن رجب في كتابه: « لطائف الممارف » : وعلى هذا فيكون الممنى : أن الصيام لله عز وجل ؛ فلا سبيل لأحد إلى أخذ أجره من الصيام ، بل أجره مدَّخر لصاحبه عند الله عز وجل ؛ فلا يسقط ثواب الصوم بمقاصَّة ولا عيرها ، بل يوفَّر أجره لصاحبه حتى يدخل الجنة ، فيوفَّى أجره فها .

وأما قوله: فانه لي ؟ فخص سبحانه الصيام بإضافته إلى نفسه دون سائر الأعمال ، وقد كثر القول في معنى ذلك من الفقهاء والصوفية وغيره ، وذكروا فيه وجوها كثيرة ، ومن أحسن ما ذكروا وجهان:

أحدها: أن الصيام مجرد ترك حظوظ النفس، وشهواتها الأصلية التي جبلت على الميل اليها ، لله عز وجلل ، ولا يوجد ذلك في عبادة أخرى غير الصيام ، خصوصاً في نهار الصيف ، مع شدة حريه وطوله ؛ ولهذا روي : من خصال الاعان الصوم في الصيف .

الثاني: أن الصيام سر بين العبد وربه ، لا يطلع عليه غيره ؛ لأنه مركب من نية باطنة لا يطلع عليها إلا الله ، وترك لتناول الشهوات التي يستخفى بتناولها في العادة ؛ ولذا قيل : لا تكتبه الحفظة . وقيل : إنه ليس فيه رياه ، كذا قاله الامام أحمد وغيره رضي الله عنه وفي فضائل الصيام أحاديث كثيرة جداً وبالله التوفيق .

### الحديث الخامس والخسون

معجبنا أن يجبى، الرجل من البادية فيسأل رسول الله صلى الله عليه يعجبنا أن يجبى، الرجل من البادية فيسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم، فجا، أعرابي فقال: يارسول الله! متى قيام الساءة ، وأقيمت الصلاة، فصلى النبي صلى الله عليه وسلم، فلما فرغ من صلاته قال: أن السائل عن الساعة ، قال: أنا يارسول الله . قال: وما أعددت لها ، قال: ما أعددت لها من كبير عمل صلاة ولا صلى الله عليه وسلم، إلا أني أحب الله ورسوله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: المرء مع من أحب . قال أنس: فا رأيت المسلمين فرحوا بعد الاسلام بشيى، مافرحوا به .

قال رضي الله عنه (ثنا) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه ، أنه (قال: كان يمجبنا) ممشر أصحاب النبي وتوده وتناته (أن يجيء الرجل) أي الشخص ، أي كنا نحب ذلك ونوده ونطلبه (من البادية) بغير همز كالبدو ، من بدا الرجل بدواً إذا خرج الى البادية ، فنزلها ، وهي خلاف الحضر . والاسم : البداوة ، بفتح الباء وكسرها ، هذا هو المشهور . وحكي : بدأ بالهمز يبدو ، وهو قليل ، كما في « الطالع » (فيسأل رسول الله مقمول يسأل ، والفاعل ضمير يمود على رسول الله والمنات والمنات مقمول يسأل ، والفاعل ضمير يمود على

الرجل. قال: (فجاء أعرابي) احتلف في اسمه ، فقيل: إنه ذو الخويصرة الماني ، كما هو في «أفهام ابن البلقيني». وفي بعض الفاظ «الصحيحين» وغيرها: أن رحلا سأل النبي والمائية عن الساعة (فقال: يارسول الله! متى قيام الساعة ؟) أي الكبرى.

فقد أخرج الطبراني، وصححه أبو عوانة ، من حديثه قال: قلت: يارسول الله ! إني أحبك . قال: « المرء مع من أحب » .

وفي رواية في و الصحيحين ، من حديث أنس رضي الله عنه : متى الساعة ؟ ووقع في رواية . قال : أنس : بينما أنا ورسول الله وسيعين مني الساعة ؟ وفي أخرى : فلقينا رجل عند سدة المسجد ، فقال : يارسول الله ! متى الساعة ؟ وفي أخرى : خرج رسول الله وسيعين ، فتمرض له أعرابي . أخرجه أبو نعيم . وله أيضاً عن أنس : دخل رجل والنبي وسيعين يخطب .

وفي رواية عن حميد ، عن أنس : جاء رجل فقال : متى الساعة؛ (وأقيمت) بالبناء للمجهول ( الصلاة ، فصلى ) وفي رواية : فقام ( النبي والمائية ) إلى الصلاة ، ثم صلى ( فلما فرغ من صلاته قال : أين السائل عن الساعة ؛ ) ومجمع بينه وبين

ما قبله ، بأنه سأل والذي والني والني المحلم علم يحبه حينئذ ، فلما انصرف من الصلاة وخرج من المسجد رآه فتذكر سؤاله ، أو عاوده الاعرابي في السؤال ؛ فاستفسر عن السائل عن الساعة . ف (قال) الاعرابي: (أنا) هو (بارسول الله قال) والمحلم قال) والمحلم المحلم في السائل الأسلوب الحكيم ، في السائل الأسلوب الحكيم ، الصالح والكدح الناجح ، قال الكرماني : سلك مع السائل الأسلوب الحكيم ، وهو تلقي السائل بغير ما يطلب مما يهم مده أو هو أهم . (قال) الاعرابي : وفي لفظ : (ما أعددت لها ) أي للساعة (من كبير عمل صلاة ولا صيام) زاد في رواية : ولا صدقة (إلا أني أحب الله ) سبحانه و تعالى (ورسوله ) والمحلم ولا قبل أحب الله ورسوله .

قال الحافظ ابن رجب في كتابه واستنشاق نسيم الانس من نفحات رياض القدس ، عبة الله واجبة تستلزم امتثال طاعته ، واجتناب معصيته ، وكذلك محبة الرسول والتيابية ، وأصحابه ، والتابعين لهم باحسان ؛ فالحبية الصحيحة لهم ، تقتضي مشاركتهم في أصل عملهم وإن عجز عن بلوغ غايته ، ولهذا قال السائل : ما أعددت لها من كبير صلاة ولا صيام ولا صدقة ؛ فدل على أنه قد أتى من ذلك عا وجب عليه ، ولم يأت بأزيد من ذلك ( فقال رسول الله وسمع مر نون ، والذئب ، وهي بهاء ().

<sup>(</sup>١) لم تكن كامة الذئب فيالاصل ، ولا يستقيم المنى بدونها . والتصعيح من«القاموس»

<sup>(</sup>٢) وعلى هامش الاصل ، بخط الشيخ عبد القادر بدران ما نصه :

ماذكره الشارح من قوله : وإعرابها دائمًا ، إنما يتمشى على مذهب الكوفيين القائلين بأن امرءًا ممرب من مكانين . وأما على مذهب البصريين ؛ فحركة الراء إتباع للآخر ، والاعراب على الآخر ، والاعراب على الآخر فقط . وأدنى طالب قرأ «الازهرية» لا يشتبه عليه ذلك ؛ فتأمل . اه . بدران

ومررت بأمرى، وعرى، معرباً من مكانين ، كما في والقاموس، (مع من أحب).
وفي و البخاري ، : فقلنا : ونحن كذلك ؛ قال والتالية : نعم . قال في و الفتح ، : وقد جمع أبو نعيم طرق هذا الحديث في جزء سماه : «كتاب الحبين مع المحبوبين ، فبلغ عدد الصحابة فيه نحو العشرين . وفي رواية أكثرهم بهذا اللفظ .

(قال أنس) رضي الله عنه : (فما رأيت المسلمين فرحوا بمد الاسلام بشيىء ما فرحوا به) أي بقوله عليه : « المرء مع من أحب » .

وروى هذه الزيادة مسلم ولفظه : قال أنس : فما فرحنا بعد الاسلام فرحاً أشد من قوله : « أنت مع أحببت » .

وفي رواية للبخاري ، فقلنا : ونحن كذلك ؟ قال : نمم ، ففر حنا يُومئذ بذلك فرحاً شديداً .

قال أنس رضي الله عنه : فأنا أحب الله عز وجل ، و رسول الله عَلَيْكُهُ، وأبا بكر وعمر ، وأرجو أن أكون معهم ، وإن لم أعمل بأعمالهم قال بعض العارفين : يكفي للمحبين شرفاً هذه المعينة .

قال عبيد بن عمير: جاء رجل الى النبي وَتَعَلَيْهُ ، فقــــال: يا رسول الله! الرجل يحب المصلين ولا يصلي إلا قليلا ، ويحب الصائم ين ولا يصوم إلا قليلا ،

ونحب الله أكرين ولا يذكر إلا قليلا ، ويحب المتصدقين ولا يتصدق إلا قليلا ، ويحب المتصدقين ولا يتصدق إلا قليلا ، وهو في ذلك يحب الله ورسوله ، قال: «هو يوم القيامة مع من أحب ، .

وقد قال الحسن البصري رحمه الله تمالى: ابن آدم لا تغتر بقول من يقول: المرامع من أحب الله من أحب قوماً اتبع آثارهم ، ولن تلحق بالارارحي تتبع آثارهم ، و تأخذ بهديهم ، و تقتدي بسنتهم ، و تصبيح و تمسي وأنت على منها جهم ، حريصاً على أن تكون منهم ؛ فتسلك سبيلهم ، و تأخذ طريقهم ، وإن كنت مقصراً في الممل ؛ فاعا ملاك الأمر أن تكون على استقامة ، أما رأيت اليهود ، والنصارى ، وأهل الاهواء المردية ، يحبون أنبياءهم وليسوا معهم ؛ لأنهم خالفوهم في القول والعمل ، وسلكوا غير طريقهم ؛ فصار موردهم النار ، نعوذ بالله من ذلك .

و قال عتبة الفلام: من عرف الله أحبه ، ومن أطاعه ، ومن أطاع الله أكرمه الله ، ومن أكرمه الله أسكنه في جواره ، ومن أسكنه في جواره ، فطوباه وطوباه وطوباه ، حتى خر "ساقطأ مفشماً علمه .

وقال فرقد السنجي: قرأت في بعض الكتب: المحب لله أمير مؤمر على الأمراء، زمرته أول الزمر يوم القيامـة، ومجلسه أقرب الحجـالس فيم هناك. خرّجه والذي قبله إبراهيم بن الجنيد.

#### تنبيات

 ما فرض عليه ، وبغض ما حرمه عليه ، ومحبة رسوله المبلغ أمره ونهيه ، وتقديم عبيته على النفوس والأهلين أيضاً ، والرضى بما بلغه عن الله من الدين ، وتلقي ذلك منه بالرضى والتسليم ، ومحبة الأنبياء والرسل والمتبعين لهم باحسان جملة وعموماً لله عز وجل ؛ فهذا وعموماً لله عز وجل ؛ فهذا القدر لابد منه في تمام الايمان الواجب. ومن أخل بشيى منه ؛ فقد نقص من إيمانه الواجب يحسب ذلك . قال الله تعالى : « فلا وربك لا يؤمنون حتى محكموك فيما شجر بينهم ثم لا مجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسلما » (1) .

وكذلك ينقص من محبته الواجبة محسب ما أخل به من ذلك ؛ فإن المحبة الواجبة تقتضى فعل الواجبات وترك المحرمات .

وروى أبو نميم ، من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، قال : سممت النبي والله يقول : و إن سالماً \_ يمني مولى أبي حذيفة \_ شديد الحب لله ، لو كان لا يخاف الله ما عصاه ، يشير الى أن محبته تمنعه من أن يمصيه . وذكر أبو عبيد في « غريبه » : أن عمر رضي الله عنه قال : نهم المبسد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه .

وقال الحسن بن آدم: أحب الله يحبك الله ، واعلم أنك لن تحب الله حتى تحب طاعته .

وسئل ذو النون : متى أحب ربي ؟ قال : إذا كان ما يبغضه، عندك أمر من الصبر . وقال يحيى بن مماذ : ليس بصادق من ادعى محبة الله عز وجل ولم محفظ حدوده .

وأخرج الترمذي من حديث معاذبن أنس الجهني رضي الله عنه ، عن النبي متالله أنه قال: « من أعطى لله ، ومنع لله ، وأحب لله ، وأبغض لله ؛ فقد

<sup>(</sup>١) سورة الناء ، الآية : ٥٠

استُكُمَل إِيمَانَه ﴾ . وخرُ جـه الامام أحـد وزاد فيــه : وأنكح لله . وفي افظ له أيضاً ، أن النبي وَلَيْنِينَ سئل عن أفضل الايمان ؟ قال : أن يحب لله ، وتبغض لله ، وتعمل لسانك في ذكر الله » .

وأخرج نحوه أبو داود ، من حديث أبي أمامة ، وأبي ذر رضي الله عنها.
وأخرج الأمام أحمد من حديث البراء بن عازب رضي الله عنها ، عن النبي أنه قال: د إن أو تق عرى الاعان: أن تحب في الله ، و تبغض في الله ».

وأخرج أيضاً من حديث عمرو بن الجموح رضي الله عنه ، عن النبي والله قال : لا يحق العبد حق صريح الايمان ، حتى يحب لله ، ويبغض لله ، فاذا أحب لله وأبغض لله ؛ فقد استحق الولاية من الله ، ان الله تمالي يقول (١) : « إن أولياني من عبادي وأحبابي من خلقي ، الذين يذكرون بذكري ، وأذكر بذكر م .

وروى ليث عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنها قال: أحب في الله ، وأبغض في الله ، ووال في الله ، وعاد في الله ؛ فأنما تنال ولاية الله بذلك ، ان يجد عبد طهم الايمان وإن كثرت صلاته وصومه ؛ حتى يكون كذلك . وقد صارت عامة مؤاخاة الناس على أمر الدنيا ، وذلك لا يجدي على أهله شيئاً . آخر جه ابن جرير الطبري ؛ فهذه الدرجة من محبة الله فرض واجب على كل مسلم، وهي درجة المقتصدين أصحاب اليمين .

الدرجة الثانية : درجة السابقين المقربين ، وهي أن ترتقي الحبة الى محبة ما محبه الله من نوافل الطاعات ، وكراهة ما يكرهه من دقائق المكروهات ، والى

<sup>﴿ (</sup>١) عبارة : إن الله تعالى يقول . لم تكن في الاصل ، ولا يستقيم المعنى بدونها . وقد رأينا على هامش الاصل : لعله : إن الله تعالى يقول ، ونحو ذلك .

الرضى بما يقدره وبقضيه مما يؤلم النفوس من المصيبات ، وهـذا فضل مستحب مندوب اليه .

وفي و صحيح البخاري ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي مريرة وفي و صحيح البخاري ، من عادى لي ولياً فقه لل آذنته بالحرب ، وماتقرب إلي عبدي بشيئ أحب إلي مما افترضته عليه ، ولا يزال عبدي يتقر بالي بالنوافل حتى أحبه ، فاذا أحببته ؛ كنت سمعه الذي يسمع به ، و بصره الذي يبصر به ، و يده التي يبطش بها ، ورجله التي يمثي بها ، ولئن سأاني لأعطينيه ، ولئن استعادني لأعيذنيه » ... الحديث .

وأما من انهمك في الذنوب والمماصي ، فماله ودعوى المحبة ؟ وماأحسن قول من قال .

تعصي الاله وأنت تزعم حبه هذا لمدري في القياس شنيع لو كان حبك صادقاً لأطعته إن الهب لن يحب مطيع وكذلك محبة الرسول عليه على درجتين :

إحداهما; فرض لازم، وهي المحبة التي تقتضي قبول ماجا، به من عندالله، و تلقيه بالمحبة والتعظيم، والرضى به والتسليم، وعدم طلب الهدى من غير طريقه بالكلية، ثم حسن الاتباع له فيما بلغه عن ربه، من تصديقـــه في كل ما أخبر، وطاعته فيما أمر به من الواجبات، والانتهاء عما نهى عنه وزحر من المحرمات، والواجبات، والانتهاء عما نهى عنه وزحر من المحرمات، ونصرة دينه والحهاد لمن خالفـــه بحسب القدرة، فهذا القدر لابد منه، ولا يتم الايمان بدونه.

والدوجة الثانية : فضل ، وهي المحبة التي تقتضي حسن التأسي به ، وتحقيق الاقتداء بسنته ، في أخلاقه ، وآدابه ي ونوافله ، وتطوعاته ، وأكله ، وشر به ، ولباسه ، وحسن معاشر ته لأزواجه ، وغير ذلك من آدابه الكاملة ،

وأخلاقه الطاهرة. والأعتناء بمعرفة سيرته وأيامه ، واهتزاز القلب عند ذكره وتصوره ، وكثرة الصلاة عليه ؛ لما سكن في القلب من محبته ، وتعظيمه ، وتوقيره ، ومحبة استهاع كلامه ، وإيثاره على كلام غيره من المخلوقين . ومن أعظم ذلك ، الاقتداء بهده في زهده في الدنيا ، والاجتزاء باليسير منها ، ورغبته في الآخرة .

قال سهل التستري: من علامة حب الله حب القرآن ، وعلامة حب الله وحب الله وحب الله وحب الله وحب الله وحب النبي والتيانية ، وعلامة وحب النبي والتيانية عب الله وحب النبي والتيانية والله والمناه و

الثاني: في إعراض الذي وسلم عن إجابة سؤال الأعرابي عن الساعة ، الى قوله: ما أعددت لها ؟ دليل على أن من سأل على ليس مما مهمه لايستحق الجواب عنه ، ويفتى عما مهمه أو هو أهم مما سأل عنه ، ويسمى همذا في البديع: الا سلوب الحكيم.

وقد دل القرآن العظيم ، وحديث النبي الكريم ، على أن الباري جلوعلا انفرد بعلم مجيى الساعة ، ومتى يكون ذلك ، فالحق جل شأنه استأثر بعلمها .

وفي حديث جبريل الذي في « الصحيحين » وغيرها ، لما سأله متى الساعة ، أي متى تقوم الساعة ؟ والمراد يوم القيامة ؛ أي متى علم وقت الساعة ؟ يمني بحيبها . فقال عليه فقال عليه فقال بأعلم من السائل » . وفي لفظ : « ما المسؤول عنها بأعلم من السائل . وفي رواية لما قال له : متى الساعة ؟ نكس فلم بحبه ، شم أعاد فلم يحبه ، ثلاثا ، ثم رفع رأسه فقال ؛ ما المسؤول بأعلم من السائل . يعني أن الله تعالى استأثر بملها ، فعلم الخلق كلهم في وقت الساعة سوا .

ولهذا قال عَلَيْكُ ، كما في حديث أبي هريرة في ﴿ الصحيحين ، وغيرها ،

في : هُمس لأيعلمهن إلا الله ، ثُم تلى : ﴿ إِنَّ اللهُ عنده علم الساعةُ ، وينزل اللهُ فَ ، ويعلم ما في الارحام ، وما تدري نفس ماذا تكسب غـــداً ، وما تدري نفس بأي أرض تموت ، إن الله عليم خبير »(١) .

وَ فِي حديث ابن عباش رضي الله عنها ، فقــــال ؛ سبيحان الله ، خمس من الفيب لايفلمهن إلا الله ؛ ثم تهي الآية .

قال النووي: يستنبط منه أن العالم إذا سئل عها لايعلم يصرح بأنه لايعلم، ولا يكون في ذلك نقص من رتبته ، بل يكون ذلك دليلاً على مزيد ورعه.

قال القرطبي : مقصود هـذا السؤال ، كف السامعين عن السؤال عن وقت الساعين عن السؤال عن وقت الساعية ؛ لا نهم كانوا قد أكثروا السؤال عنها ، كما ورد في كثير من الآيات، والا حاديث ، كقوله تعالى : ﴿ يَسَأَلُونَكُ عَنِ السَاعَةُ أَيَّاتَ مُرْسَاهَا ، قُلُ إِنَّا عَلَمُهَا عَنْدُ رَبِي لا يَجْدِيّهَا لُوقتها إلا هو ، ثقلت في السَمُواتُ والارض ، لا تأتيكم إلا بفتة ، (٢) .

وفي حديث ابن عمر عند الامام أحمد والبخاري ، أن النبي وليتيالي قال : « مفاتبح الغيب خمس ، لايملمها إلا الله ، ثم قرأ هذه الآية ، يمني ، « إن الله عنده علم الساعة ، (۱) الآية . ولفظ الامام أحمد : أن النبي وللسيالي قال : او تيت مفاتبح كل شيى و إلا الحمس : « إن الله عنده علم الساعة ، (۱).

وأخرج أيضاً عن ابن مسمو د قال : أو تي نبيكم وَ الله مفاتيح كل شيى، غير خمس : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عنده علم الساعة ، الآية .

وقد أخرج الحميدي في ونوادره : حدثنا سفيان ؟ حدثنا مالك بن مغول،

<sup>(</sup>١) سورة لقمان ، الآية : ٤٣

<sup>(</sup>٢) سورة الاعراف ، الابة : ١٨٦

عن اسماعيل بن رجاء ، عن الشعبي قال: سأل عيسى بن مريم جبريل عليهاالسلام عن الساعة . قال: فانتفض بأجنحته وقال: ما المسؤول عنها بأعلم من السائل وقد فسسَر الذي وَ الله مفاتيح النب بالخس المذكورة في الآية .

قال في و شرح البخاري ، : من ادعى علم شبىء منها غير مستندالى رسول الله ما على كان كاذباً في دعواه .

قال القرطبي: وأما ظن النيب من نحو المنجم إذا كان عن أمر عادي ؛ فليس ذلك بعلم. وقد نقل بن عبد البر الاجماع على تحريم أخذ الأجرة والجعل، وإعطائها في ذلك.

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية : التنجيم كالاستدلال بالأحوال الفلكية على الحوادث الأرضية من السحر . قال : وبحرم إجماعاً .

وفي « الاقناع » : لو أوهم قوماً بطريقته أنه يعلم النيب ، فللامام قتلة لسميه بالفساد . ومن كلام الامام ابن عبد البر : « وأكثر الناس ينسبها لعلي رضي الله عنه ، وإنما ها لابن عبد البر ، كما في « الوافي بالوفيات ، للصلاح الصفدي :

امنتحلي النجوم أحلتمونا على علم أدّق من الهباء علوم الأرض ما أحكمتموها فكيف بكم الى علم السماء

الثالث: كل الأحاديث الواردة في أن مدة الدنيا من أولها إلى آخرها سبعة آلاف سنة ، لا أصل لشبي من ذلك يصلح للاحتجاج به والاعتباد عليه ، وإن ذكرها من العلماء من ذكرها حتى إن الحافظ السيوطي ألف جزءاً سماه : «الكشف في مجاوزة هذه الأئمة الألف ، وذكر هذه الأحاديث ، وزعم أن أبا جعفر الطبري صحح هذا الأصل ، وعضده بآثار . انتهى .

والحال أن كل هذه الآثار ، وما ورد في ذلك من الأحاديث والأخبار ؛ أدق من هباء الغبار عند الأثمة الأخيار .

قال الحافظ ابن حجر في و الاصابة ، عند حديث ابن زمل الحبي: تفرد بروايتـــه سليمان بن عطاء القرشي الحراني ، عن مسلمة بن عبــد الله الحبني وسليمان بن عطاء .

قال الذهبي في و المغني » هالك اتهم بالوضع . وقال الحافظ ابن حجر في والتقريب » : منكر الحديث ، وأورده الحافظ ابن الجوزي في الأحاديث الواهية ، ووصف بعض رجاله بوضع الحديث ، وقال ابن الأثير : ألفاظه مصنوعة ملفقة . وقال الحافظ ابن حجر في « الفتح » : إسناده ضعيف جداً ، وهلذا الحديث ، هو أن ابن زمل الحهني قص على رسول الله وسيالية وويا قال فيها : رأيتك يارسول الله على منبر له سبع درجات ، وإلى جنبك ناقة عجفاء ، كأنك تبعثها . ففسر له رسول الله وسيالية الناقة بقيام الساعة أنذر بها ، وقال في المنبر والدرجات: الدنيا سبعة آلاف سنة بعثت في آخرها ألفاً ... الحديث . وقد سمى بعض العلال الن زمل عبد الله ، و بعضهم : الضحاك ، و بعضهم : عبد الرحمن ، وصوب الأول في د الاصابة » . روى هذا الحديث الطبراني في د الكبير » وفيه : فاذا أنا بيك يارسول الله على منبر فيه سبع درجات ، وأنت في أعلاها درجة . وأخر جه البهق في « الدلائل » . وقد جاء في ذلك عدة أحاديث ، من حديث أبي هريرة ، وأنس بن مالك ، وابن عباس رضى الله عنهم .

قال الامام المحقق ابن القيم في كتابه: والمنار المنيف »(١) ومن العلامات التي يمرف بها الأحاديث الموضوعة ، مخالفة الحديث صريح القرآن كحديث مقدار الدنيا ، وأنها سبعة آلاف سنة ، وتجيء في الألف السابعة . قال : هـذا من أبين الكذب ؛ لأنه لو كان صحيحاً لكان كل عالم يعلم أنه قد بقي للقيامة من وقتنا هذا \_ يعني وقت الامام ابن القيم نفسه ، وكان في المائة الثامنة ؛ فانه توفي

<sup>(</sup>١) في بيان الحديث الضعيف، وقد طبع أُخيراً باسم «المنار» فقط، في مطبعة انصار السنة.

رضي الله عنه سنة إحدى وخمسين وسبمائة ، عن اثنين وستين سنة ، رحمه الله ورضي عنه \_ نحو مائتي سنة ، فيكون في عصر نا هذا ، وهو عصر ثمان وستين ومائه وألف من الهجرة ، قد مضى من الزيادة على ما زعموا مائة وثمانية وستون سنة ، هذا مع أن الكتب القدعة ، كالتوراة اليونانيه التي يعتمد على النقل عنها من اعتنى بأخبار الأول ، والتواريخ السالفة من علماء الاسلام ، أن من هبوط آدم عليه السلام إلى هجرة النبي عليه السالة الله هم ومائتان وستة عشر سنة فيكون جملة ذلك إلى عصر نا هستا ، سبعة آلاف سنة و مائتان وستة عشر سنة فيكون جملة ذلك إلى عصر نا هستا ، سبعة آلاف سنة و ثلاثمائة سنة وأربعة وثمانين سنة ؛ فعلى كل حال قد بان زيف ما زخر فه ذوو الحال . والله تعالى الموفق .

#### الحديث السادس والخسون

الما ابن أبي عدي، ثنا حميد، عن أنس، قال المعيد الصلاة وقد كان بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين نسأنه شيئ، فجمل برد بعضهن عن بعض، فجاء أبو بكر، فقال: أحث يا رسول الله في أفواههن التراب، واخرج الى الصلاة.

قال رضي الله عنه : ( ثنا ) محمد ( بن أبي عدي ، عن حميد ) الطويل (عن أنس ) بن ما لك رضي الله عنه ( قال : أقيمت ) بضم الهمزة وكسر القاف مبنيا لما لم يسم فاعله ( الصلاة ) بالرفع نائب فاعل ، والمراد صلاة العشاء ، كما هو ظاهر

حديث مسلم ( وقد كان ) الواو للحال ، والجملة حالية ( بين الني مالي وبين نسائه ) رضي الله عنهن (شييء ) اسم كان مؤخر ، و خبرها متعلق الظرف الذي هو بين ، ولفظ حديث مسلم ، عن أنس رضي الله عنه : كان للنبي مالله تسع نسوة ، في كان إذا قسم بينهن لا ينتهي إلى المرأة إلا في تسع ، أي من الليالي والأيام ، إلا يوم وايلة لتجيء نوبتها ، يمني وشق ذلك عليهن إذا لم يجتمعن بالنبي ولم تره كل واحدة منهن إلا في كل تسع ليال ؛ فكن مجتمعن كل ليلة في بيت التي يأتيها ، أي صاحبة النوبة ؛ فكان مُتَلِيِّتُهِ في بيت عائشة رضي الله عنها في نوبتها ، فجاءت زينب بنت جحش رضي الله عنها ، فمد بده الهرا ، فقالت ، أي ال عائشة : هذه ، أي التي مددت بدك الها زينب ، وليست النوبة لها ؟ فكف الني مراكب من فتقاولنا ، أي صار بين عائشة الصديقة ، وزينب بنت جحش رضي الله عنها مقاولة ، أي فكل واحدة منها صارت تقول و تشكلم في الرد على صاحبتها والانتصار لنفسها ، حتى استخبتا \_ بسكون السين المهملة ، وفتح المثناة الفوقية، وفتح الخاء المجمة أيضاً ، والباء الموحدة المفتوحة ، ثم تاء مثناة فوقية \_ من السخب وهو اختلاط الأصوات وارتفاعها للخصام. ويقال أيضاً: صخب بالصاد المهملة. وفي حديث كعب في النوراة في صفة النبي منظمة: محمد عبدي ، ابس بفظ ، ولا غليظ ، ولا صخوب . وفي لفظ : ولا صحًّا ب في الأسواق .

قال في و النهاية ، : السخب ، والصخب : الضجة واضطراب الأصوات الخصام ، افتمال وفعول وفعال العبالغة ، ومنه حديث خديجة ، بأن لها بيتاً في الحنة من قصب ، لا صخب فيه ولا نصب. انتهى . والصاد تقلب سيناً إذا أعقبها في كلتها حرف من حروف أربع : الحاء ، أو الطاء ، أو الفين ، أو القاف ، كما هو مقرر في محاله .

قال أنس رضي الله عنه: وأقيمت الصلاة ، فمر أبو بكر رضي الله عنسه

على دلك فسمع أصواتها، أي عائشة وزينب رضي الله عنها ( فجعل ) النبي والنافية ( يرد بعضهن عن بعض ) ليسكنهن عن الصخب والضجة ( فجاء أبو بكر ) رضي الله عنه ( فقال ) للنبي والنافية : ( احث يارسول الله في أفواههن التراب واحرج إلى الصلاة ) و لفظ مسلم فقال : يارسول الله ! احرج الى الصلاة ، واحث في أفواههن التراب ، فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وقالت عائشة : الآن يقضي النبي صلى الله عليه وسلم صلاته فيجيء أبو بكر فيفعل ويفعل ، تمني أنه مهددها ويتكام عليها ؛ لأجل ما تكامت به في حضرة النبي والنافية ، فلما المصلاة عنه عائشة ، فقال لها قولاً شديداً، وقال : أتصنعين هذا ؟ ، أي في حضرة النبي والنبي وال

قوله: احث \_ هو بضم الهمزة والمثلثة بينها حاء مهملة ساكنة \_ أم ، من حثا محتو حثواً ، كناية عن الخيبة والحرمان ، أو المهنى قل لهن : بأفواهكن التراب ، والهرب تستعمل هذا لمن تكره ؛ إذا فعل ما يكره فعله ، وإيما قال الصديق ذلك غيرة واحتراماً لمنصبه السريف والمنائة ، وحماية ورعاية لعلو درجة النبوة و فحامة شأنها ، وانه لا محسن ولا مجمل من نسائه والمنائة أن يصخبن وتر تفع أصواتهن في حضر ته السريفة عليه .

قوله: في أفواههن ، جمع فاه \_ والفاه والفوه بالضم ، والفيه بالكسر \_ والفم؟ سواء ، والجمع أفواه وألهام ؟ لأن فما أصله فوه ، حذفت منه الهـاء . كما حذفت من سنة ، وبقيت الواو طرفا متحركة ؛ فوجب إبدالها ألفاً ؛ لانفتاح ما قبلها ؛ فبقي فا ، ولا يكون الاسم على حرفين أحدها التنوين ؛ فأبدل مكانها حرف مشاكل لها . وهو الميم ، لأنها شفهيتان (١)، وفي الميم هموي في في الفم؟ يضارع امتداد الواو ، والفوه محركة : سعة الفم، وبئر فوها ، : واسعة الفم، وفاه به نطق كتفوه . والتراب فيه لغات (٢) : تراب ، وتتو وراب ، وتتو ورب ، و تأور به وتربة ،

<sup>(</sup>٣) في الاصل: شفهيان، والتصويب من «القاموس» (٢) في الاصل: لغتان، وهو خطأ .
- ٦٢٧ -

وترباع ، وجمع التراب: أتربة ، وتربان . وذكر النحـــاس للتراب خمسة عشر اسماً .

### تنبه\_ات

الأول دل الحديث على جواز إقامة الصلاة والامام في منزله ، إذا كان يسمعها .

قال القرطبي: ظاهر الحديث أن الصلاة كانت تقام قبل أن يخرج النبي من بيته ، وهو ممارض لحديث جار بن سمرة: أن بلالاً كان لا يقم حتى يخرج النبي ما يراه يوسلي ، و يجمع بينهما بأن بلالاً كان يراقب خروج النبي ميسلي ، فأول ما يراه يشرع في الاقامة قبل أن يراه غالب الناس ، ثم إذا رأوه قاموا ، فلا يقوم ميسلي في مقامه حتى تمتدل صفوفهم ، وهذا الجمع لا يناسب الحديث المذكور ، إلا أن يقال : إن بلالاً رأى النبي ميسلي الما قام من حجرة عائشة رضي الله عنها ، ثم عرض له ما أشفله عن المبادرة للخروج من مقاولة نسائه ، ورجما كان سبب النبي عن المبادرة لقيام المصلين في حديث أبي قتادة ، وأنهم كانوا يقومون ساعة تقام الصلاة ، ولم يخرج النبي ميسلي ؛ فنهاهم عن ذلك لاحتمال أن يقع له شغل يبطى و فيه عن الحروج فيشق عليهم انتظاره ، فقال : لا تقوموا حتى تروني ، أي يمطى و تقدم في الحديث السابع والثلاثين الاشارة الى جواز الفصل بين الاقامة والاحرام لحاحة ، والله أعلم .

الثاني قوله في حديث أنس عند مسلم: كان للنبي والله تسع نسوة ، اعلم أنه لما قدم النبي والله المدينة لم يكن تحته امرأة سوى سودة بنت زمعة ، ثم بنى بمائشة الصد يقة أول مقدمه في الأولى . قلت : و تقدم أن الذي يظهر أنه والله الله

تروج أم حبيبة قبل السابعة ، وتروج جويرية في الخامسة ، ثم تروج أم سلمية وحفصة وزينب بنت جحش في الخامسة ، ثم جويرية في الخامسة أو السادسة ، ثم صفية وأم حبيبة وميمونة في الخامسة ، ثم جويرية في الخامسة أو السادسة ، ثم صفية وأم حبيبة وميمونة في السابعة ، ولم تلبث زينب بنت حزيمة عند النبي والله الله إلا يسيراً ، شهرين أو ثلاثة ، حتى توفيت رضي الله عنها في حياته والله .

فقوله: كان للنبي عليه تسع نسوة ، أي عند موته ، ومات عليه الصلاة والسلام وهن في عصمته ؛ فكان يقسم لهان ، وأما سودة فوهبت نوبتها لعائشة رضي الله عنها ؛ فكان يقسم لعائشة يومها ويوم سودة ، وكان نساؤه وسيلة حزب، وأم سلمة وزينب بنت جحش وأم حبيبة وميدونة وجويرية حزب ، وكان نساؤه خمسة من قريش ؛ عائشة ، وأم حبيبة وميدونة وجويرية حزب ، وكان نساؤه خمسة من قريش ، وهن ؛ وحفصة ، وأم حبيبة ، وسودة ، وأم سلمة . وأربع من غير قريش ، وهن ؛ طفية بنت حيى الخيبرية ، وميمونة بنت الحارث الممللية ، وزبنب بنت جحش الأسدية ، وجويه بنت الحارث الممللية ، وزبنب بنت جحش الأسدية ، وجويه بنت الحارث الممللية ، والله تمالى الموفق .

# الحديث السابع والخسون

الله عن أنس ، قال : قال به عن حميد ، عن أنس ، قال : قال رسول الله عن أن به أحدكم الموت لضر نزل به ولكن ليقل : اللهم أحيني ما كانت الحياة خيراً لي ، وتوفني إذا كانت الوفاة خيراً لي .

قال رضي الله عنه: (ثنا) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال: قال رسول الله عليه الله عليه الله عنه (قال: قال رسول الله عليه النون للتأكيد (أحدكم) معشر الأمة (الموت) لما في ذلك من الاعتراض ، ومراغمة القدر (اضر نزل به) من فاقة أو محنة بعدو ، ونحوه من آفات الدنيا ومشاقها . وأما إن خاف فتنة في دينه ؛ فلا كراهة فيه ؛ لمفهوم هذا الحديث (ولكن) إن كان ولابد متمنيا الموت فه (لميقل) أمر إرشاد وندب : اللهم أحيني ما كانت الحياة ) أي مدة دوام كون الحياة (خيراً لي ) من الموت أي ما دامت الحياة متصفة بالحيرية (وتوفني) أي أمتني (إذا كانت الوفاة خيراً لي) من الحياة .

قال العراقي: لما كانت الحياة حاصلة ، وهو متصف بها ؛ حسن الاتيان عا ، ولما كانت الوفاة معدومة في حال التمني ؛ لم يحسن أن يقول: ما ، بل أتى باذا الشرطية ، أي إذا آل الحال الى أن تكون الوفاة بهذا الوصف و تقدم هذا الحديث وشرحه في الثامن والعشرين من « مسند أنس » رضي الله عنه ، لكنه رواه الامام هناك من حديث إسماعيل بن علييّة ، عن عبد العزيز بن صهيب عنه ، والله الموفق .

### الحديث الثامن والخسون

١٠٣ - ثنا ابن أبي عدي ، عن حميد ، عن أنس ، قال : كان أبو طلحة يكثر الصوم على عهد النبي والله الله من ، فلما مات النبي والله كان لا يفطر إلا في سفر أو مرض .

قال رضي الله عنه : (ثنا بن أبي عدي ، عن خميد ، عن أنس ) رضي الله عنه (قال : كان أبو طلحة ) زيد بن سهل بن الاسود الأنصاري البخاري ، وهو القائل : أنا أبو طلحة ، واسمي زيد ، وكل يوم في سلاحي صيد ، وتقدمت ترجمته في الحديث النامن والثلاثين من حديث أنس رضي الله عنها (يكثر الصوم على عهد النبي ) أي في حياة النبي (مرابية ) الم تقدم من الاشارة الى فضل الصيام .

وفي « الصحيحين » وغيرهما ، من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه ، عن النبي عليه قال : « إن في الجنة باباً يقال له : الريبان ، يدخل منه الصائمون يوم القيامة ، لا يدخل منه أحد غيرهم ، فاذا دخلوا أغلق فلم يدخل منه أحد » ورواه الترمذي وزاد : « ومن دخله لم يظمأ أبداً » . ورواه ابن خزيمة إلا أنه قال : « فاذا دخل أحسدهم أغلق ، ومن دخل شرب ، ومن شسس لم ظمأ أبداً » .

وأخرج الامام أحمد والبيهةي ، من حديث جابر رضي الله عنه ، عن نبي الله وأخرج الامام أحمد والبيهةي ، من حديث العبد من النار ، . وفي حديث سلمة ابن قيصر ، أن رسول الله والله والله والله والله والله من جهنم كبعد غراب طار وهو فرخ حتى مات هرماً ، رواه أبويملى والبيهةي . ورواه الطبراني فسهاه سلامة بزيادة الف . ورواه الامام أحمد، والبزار، من حديث أبي هربرة رضى الله عنه ، وفي إسناده رجل لم يسم .

وفي « الصحيحين ، وغيرها ، من حديث أبي سعيد رضي الله عنه قال : قال رسول الله عنه الله عنه قال ؛ قال رسول الله عنه و مامن عبد يصوم يوماً في سبيل الله تمالى ؛ إلا باعد الله بذلك اليوم و جهه عن النار سبعين خريفاً ( فلما مات النبي عين كان ) أبوطلحة رضي الله عنه ( لايفطر ) أي سرر د الصوم بعد وفاة النبي عينه ، فكان لايفطر

( إلا ) أَن يَكُونَ ( فِي سَفَر ) مِن غَزُو وغَيْرِه ( أُو ) يَكُونَ فِي ( مَرض ) لَقُولُهُ تَمَالَى ﴿ فَانَ كُنتُم مَرضَى أُو عَلَى سَفَر ﴾ (١) .

قال الحافظ ابن رجب في كتابه واللطائف ، : وبمن سرد الصوم عمر ، وأبوطلحة ، وعائشة ، وغيرهمن الصحابة رضي الله عنهم ، وخلق كثير من السلف . قال ابن الأثير في « جامع الاصول » : يقال : إن أبا طلحة رضى الله عنه

قال ابن الاثير في « جامع الاصول » : يقال : إن ابا طلحه رضي الله عنـــه سرد الصوم أربمين سنة ، ثم نظر فيه ، أي لأنه إنما عاش بمد النبي عليه اثنين ، أو ثلاث ، أو أربع وعشرين سنة ، كما قدمنا في ترجمته رضي الله عنه .

# الحديث التاسع والخسون

النبي على النبي على النبي النبي على عن حميد عن أنس النبي على النبي على عن حميد عن أنس النبي على عن حميد عن أنس النبي النبي على النبي النبي على النبي النبي على النبي النبي على النبي على النبي النبي على النبي على النبي النبي النبي النبي على النبي على النبي النبي النبي النبي النبي النبي النبي النبي على النبي النبي

قال رضي الله عنه : (ثنا ابن أبي عدي ، عن حميد) الطويل (عن أنس) ابن مالك رضي الله عنه (قال : كان النبي وَيَتَالِيكُهُ إِذَا كَانَ ) في المدينة المنورة (مقيماً ) غير مسافر لغزو أو غيره (اعتكف العشر الأواخر من ) شهر (رمضان) المعظم.

<sup>(</sup>١) سورة النشاء ، الاية : ٣٤ وسورة المائدة ، الاية : ٦

والاعتكاف في اللغة : اللزوم للشييء والأقبال عليه . وفي الشرع : لزوم مسجد لطاعة الله تعالى .

قال أبن سيدة: يقال : عكف يمكف ويمكف عني بضم الكاف وكسرها عكفاً وعكوفاً ، واعتكف : لزم المكان ، والعكوف : الاقامة في المسجد.

وإيما كان والمسالية بخص العشر الأواخر من رمضان بالاعتكاف ؟ لأنه العشر الذي تطلب فيه ليلة القدر، قطعاً لاشتغاله ، وتفريغاً لباله ، وتخلياً بمناجات ربه ، وذكره ودعائه ، وكان يحتجر حصيراً يتخلى فيها عن الناس ، فلا يخالطهم ولايشتغل بهم .

ولهذا ذهب الامام أحمد رضي الله عنه إلى أن الممتكف لاتستحب له مخالطة الناس ، ولا تعليم علم ولا إقراء قرآن ، بل الا فضل له الانفراد بنفسه ، والتخلى لمناجاة ربه وذكره ودعائه .

وهذا الاعتكاف الذي على هذا الاسلوب هو الخلوة الشرعية ، وإنما تكون في المساجد لئلا يترك به الجمع والجماعات ، فإن الخلوة القاطعة عن الجمع والجماعات منهي عنها .

وقد سئل ابن عباس رضي الله عنها عن رجل يصوم النهار ويقوم الليل ولا يشهد الجمعة والجاعة . قال : هو في النار ؛ فالحلوة المشروعة لهذه الأمة هي الاعتكاف في المساجد ، خصوصاً في شهر رمضان ، خصوصاً في العشر الا واخر منه ، كاكان النبي والمسلكة يفعله ؛ فالمعتكف قد حبس نفسه على طاعة الله وذكره ، وقطع عن نفسه كل شاغل يشفله عنه ، وعكف بقلبه وقالبه على ربه ومايقر به منه زلفي ؛ فما بقي له هم سوى الله ومايرضيه عنه ، كاكان داود الطائبي ومايقر به منه زلفي ؛ فما بقي له هم سوى الله ومايرضيه عنه ، كاكان داود الطائبي

هُمك عطل علي الهموم وخالف بيني و يتن السهاد ، وشوقي إلى النظر اليك أو بق مني اللذَّات ، وحال بيني و بين الشهوات. وأنشد:

مالي شغل سواه مالي شغل مايصرف عن هواه قلبي عذل ما أصنع إن جفا وخاب الأمل مني بدل ومنه مالي بدل

فمنى الاعتكاف وحقيقته: قطع العلائق عن الخلائق الاتصال بخدمة الخالق (فاذا سافر) وتعلق لنحو غزو في العشر الأواخر من رمضان في عام (اعتكف من العام المقبل عشرين) يوماً بلياليها ، عشراً عن العشر من العام الماضي لكونه لم يعتكفها ، لكونه مسافراً ، وعشراً عن عامه الذي هو فيه .

(قال) الامام الحافظ المتقن (أبو عبدالرحمن) عبدالله (ابن الامام أحمد) ابن حنبل رضي الله عنها ، أخذ عن أبيه سائر مؤلفاته ، وروى عن بحيى بن معين، وخلق . وروى عنه النسائي ، وابن صاعد ، وأبوعوانة ، والطبراني ، والقطيعي، وأبو بكر النجار ، وخلق . ولم يكتب عن أحد إلا عمن أمره أبوه أن يكتب عنه .

قال الخطيب: كان \_ يعني عبد الله بن الامام أحمد \_ ثقة ثبتا فهماً . ولد رضي الله عنه سنة ثلاث عشرة ومائتين ، ومات سنة تسمين ومائتين .

قال عبد الله بن الامام أحمد رضي الله عنها (قال أبي) الامام أحمد بن محمد، ابن حنبل رضي الله عنه : (لم أسمع هذا الحديث) يمني الذي مر آنفا (إلا من) محمد (ابن أبي عدي ، عن حميد) الطويل ، وهو إمام ثقة ، إلا أنه مداس (عن أنس) ابن ما لك رضى الله عنه .

قلت: وإسناده حسن ، كما رمز اليه الجلال السيوطي ، وقاله المناوي في «شرح الجامع الصغير » : وقد رواه الترمذي ، من حديث أنس رضي الله عنه ، ولفظه الجامع إن رسول الله عليه كان يعتكف العشر الأواخر من رمضان ، فلم

يعتكف عاماً ، فلما كان من العام المقبل اعتكف عشرين. قال الترمذي حديث حسن غريب صحيح. ورواه أبو داود من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه . وأخرج الشيخان وغيرها ، من حديث ابن عمر رضي الله عنها : أن رسول الله والتي كان يعتكف العشر الأواخر من رمضان . زاد مسلم في رواية : قال نافع : وقد أراني ابن عمر المكان الذي كان يعتكف فيه رسول والتي ابن عمر المكان الذي كان يعتكف فيه رسول والتي ابن عمر المكان الذي كان يعتكف فيه رسول والتي ابن عمر المكان الذي كان يعتكف فيه رسول والتي ابن عمر المكان الذي كان يعتكف فيه رسول والتي ابن عمر المكان الذي كان يعتكف فيه رسول والتي ابن عمر المكان الذي كان يعتكف فيه رسول والتي ابن عمر المكان الذي كان يعتكف فيه رسول والتي ابن عمر المكان الذي كان يعتكف فيه رسول والتي ابن عمر المكان الذي كان يعتكف فيه رسول والتي ابن عمر المكان الذي كان يعتكف فيه رسول والتي ابن عمر المكان الذي كان يعتكف فيه وكذا أخرجه أبو داود .

وفي « صحيح البخاري » و « سنن أبي داود » من حديث أبي هريرة رضي الله عنه : أن رسول ويتنافي كان يعتكف من كلرمضان عشرة أيام ، فلما كان العام الذي قبض فيه اعتكف عشرين .

وقد روى البيهةي ، من حديث علي بن الحسين ، عن أبيــه رضي الله عنها مرفوعاً : « من اعتكف عشراً من رمضان كان كحجتين وعمرتين » .

وعن ابن عباس رضي الله عنها أنه كان ممتكفاً في مسجدر سول الله والله والل

# ثنيهات

الأول: الاعتكاف سنية إجماعاً ، وأقله ساعة ، فلو نذر اعتكافاً وأطلق الجزأته . ويستحب أن لا ينقص عن يوم وليلة ، وبجب بنذر إجماعً ، ولا يختص بزمان ، وآكده في رمضان ، وآكده العشر الا خير منه إجماعاً ، وان علقه أو غيره من التطوعات بشرط ؛ فله شرطه : نحو لله علي "أن أعتكف شهر رمضان ، إن كنت مقيماً أو معافى "، فلو كان فيه مريضاً أو مسافراً ، لم يلزمه شيى .

الثاني: يصح الاعتكاف بغير صوم على معتمد مذهب الامام أحمد ، وفاقاً للشافعي ؟ لأن عمر رضي الله عنه سأل النبي والمنطقة: إني نذرت في الجاهلية أن أعتكف ليلة . وفي لفظ لمسلم: يوماً في المسجد الحرام قال: (أوف بنذرك ، زاد البخاري: فاعتكف ليلة . ولحديث ابن عباس رضي الله عنها: ليس على المتكف صيام إلا ان مجعله على نفسه . رواه الدار قطني وقال: رفعه أبو بكر السوسي ، وغيره لا رفعه .

قَالَ الامام المجد : هو ثقة . فيقبل رفعه وزيادته .

قال الخطيب: دخل بفيداد وحدّث أحاديث مستقيمة. وأما حديث عبد الله بن بديل، أنه ويُطلقه قال لعمر: اعتكف وصم ، فبديل تفرد بهذه الزيادة ، وله مناكير. ورواه أبو داود وضعفه ، وضعف زيادته أبو بكر النيسابوري ، والدارقطني ، وغيرها .

وقال أبو حنيفة ومالك: لا يصح الاعتكاف بغير صوم، وهو رواية عن أحمد، فعلى هذا لا يصح الاعتكاف ليلة مفردة، ومعتمد المذهب يصح. ويصح الاعتكاف أيضاً في أيام النهى التي لا يصح صومها. وعند أبي حنيفة

ومالك : لأ يصح اعتكافها نذراً أو نفلاً ، ولا يشترط أن يصوم للاعتكاف ما لم ينذر له الصوم ، فمن نذر أن يعتكف صائعاً » أو يصوم معتكفاً ، أو باعتكاف أو يعتكف بصوم ؟ لزماه .

الثالث: يشترط لصحة الاعتكاف ستة شروط: النية ، والاسلام، والمقل ، والتمييز، وعدم ما يوجب الفسل ، وكونه بمسجد.

و يزاد في حق من تلزمه الجماعة : أن يكون المسجد مما تقام فيه (١) .

ويبطل الاعتكاف: بالحروج من المسجد بلا عذر ، وبالوطء في الفرج ، وبالا نزال بالمباشرة دون الفرج ، وبالردة ، وبالسكر .

وكذا يبطل الاعتكاف بنية الخروج منه ، أي بأن ينوي إبطاله وإن لم يخرج منه ، إلحاقاً له بالصلاة ، والصيام .

وتوهم الشيخ مرعي في « غايته » و « دليله » ، فظن أن المراد بالخروج من المسجد ، وليس كذلك ، فان من نوى الخروج من المسجد ، لم يبطل الاعتكاف حتى يخرج ؛ لانه فرق بين أن ينوي إبطال العادة أو ينوي فعلها مبطلاً لها ، فان نوى إبطالها بطلت في الحال ، وان نوى فعل مبطل لم تبطل حتى يفعله ، كا بين ذلك في « الاقناع » وغيره بياناً شافياً لا يحتمل التأويل ، والله تعالى الموفق.

الرابع: دل الحديث على أن السنن تقضى إذا فاتت ؛ لا نه والله قضى الاعتكاف الذي فاته من السنة الماضية في السنة المقبلة ، وفيه تحرسي الزمان الفاضل ؛ لا نه كان يمكنه الاعتكاف في غير رمضان ، فأخر القضاء إليه لمزيته على غيره ، والله التوفيق .

اي الجاءة .

## الحديث الستوث

مر النبي والسي الله في المراب أبي عدي ، عن حميد ، عن أنس ، قال : مر النبي والسي في الطريق ؛ فلما رأت أمه القوم ، خشيت على ولدها أن بوطأ ، فأقبلت تسعى وتقول : ابني ! ابني ! وسعت فأخذته . فقال القوم : يا رسول الله ! ما كانت هذه لتلتي ابنها في النار . قال : فخفضهم النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : لا والله لا يلقي حبيبه في النار .

قال رضي الله عنه : ( ثنا ) محمد ( بن أبي عدي ، عن حميد ) الطويل ( عن أنس ) بن مالك رضي الله عنه ( قال : مر" النبي عليه في نفر من أصحابه ) قال في و القاموس » : النفر : الناس كلهم ، وما دون العشرة من الرجال ، والجمع : أنفار .

وفي (النهاية » في حديث أبي ذر رضي الله عنه : لو كان همنا أحد من أنفارنا ، أي من قومنا ، جمع نفر ، وهم رهط الانسان وعشيرته . قال : وهو اسم جمع يقع على جماعة من الرجال خاصة ، ما بين الثلاثة الى المشرة ، ولا واحد له من لفظه (وصبي) الواو للحال ، والصبي من لم يفطم بعد ، كما في والقاموس ، ويجمع على صبوة وصبية ، والواو القياس ، وإن كانت الياء أكثر استعالاً ، كما في و النهاية » ، (في الطريق) وجمعه أطرقة ، كرغيف وأرغفة . هـذا على التذكير ، فان الطريق بذكر ويؤنث ، وجمعه على التأنيث أطرق ، كيمين التذكير ، فان الطريق بذكر ويؤنث ، وجمعه على التأنيث أطرق ، كيمين

وأيمن (فلما رأت أمه) أي أم الصبي (القوم) وهم النفر الذين مع النبي مَلَيْكُونُ من أصحابه رضي الله عنهم . والقوم في الأصل : مصدر قام ، ثم غلب على الرحال دون النساء ، سمو ابذلك ، لأنهم قو "امون على النساء بالأمور التي ليس النساء أن يقمن بها ، كذا في « النهامة » .

وفي و القاموس ، : القوم : الجماعة من الرجال والنساء معاً ، أو الرجال خاصة ، أو يدخله النساء على التبعية ، ويؤنث ، والجمع : أقوام ، وجمع الجمع : أقاوم ، وأقاويم ، وأقايم (خشيت) أي خافت (على ولدها أن يوطأ) من وطيء بكسر الطاء المهملة مهموزاً ، أي أن تداس . يقال : وطئه يطؤه ، داسه ، كوطاه و توطئه .

قال في « النهاية »: الوط ، في الأصل : الدوس بالقدم ( فأقبلت ) المرأة نحو ابنها ( تسمى ) من سمى – كرمى – يسمى سمياً ، أي قصد وعمد ومثى وعدا ، وهذا المراد هنا ، يعني أن أم الصبي أقبلت تعدو نحو ابنها ( و تقول ) في حال سميها : ( ابني ! ابني ! ) ، تكرر هذا اللفظ ، يصحأن يكون مرفوعاً على أنه مبتدأ خبر ، محذوف ، أو خبر مبتدأ محذوف ، أي ابني هذا ، أو هذا ابني . ويصح أن يكون منصوباً ، أي اتقوا ابني ، أو انظرواونحوه ، أو على الاغراء والخطاب لنفسها ، أي ابني يا نفس . (وسمت ) أي مشت و عدت مسرعة ( فأخذته ) من طريق القوم ، ولم تدعه يوطأ ويداس بأقدامهم ، أو بدوابهم إن كان معهم وقتئذ دواب ( فقال القوم ) من أصحاب رسول الله ويسلم : ( يا رسول الله والله التعليل – كان معهم وقتئد دواب ( فقال القوم ) المرأة ( لتلقي ) – اللام لام التعليل – أي لترمي ( ابنها في النار ) وقد رأينا حرصها وسميها نحوه ؛ مجتهدة على استنقاذه عما تحتى أخذته ، ونحيّته عما تخشى عليه من الأذبة منه .

وسهله ، ومنه خفيض القول يا فلان ، أي ليينه وسهله ، وخفيض الأمر عليهم وسهله ، وخفيض الأمر ، أي هو نه ( فقال ) عليه ( ولا والله ) سبحانه و تمالى الجواد الكريم - يفمل ذلك ، فانه من رحمته و كرمه ( لا يلقي ) أي يرمي و يكب ( حبيبه ) وهو عبده المؤمن ( في النار ) .

وروى هذا الحديث أبو يعلى ، والبزار بسند صحيح ، ومحبة الله تعالى العباده صفة من صفاته ، كالفضب والرضى والرحمة ، ونحو ذلك ، وهذا قول أئمة السلف ، وعلما الأمة ، وهي من المتشابه عند قوم قال تعالى: « محبهم و محبو نه» (۱) وقال : « و ألقيت عليك محبة منى » (۲)

وقال جمهور المتكلمين والمعترلة: المحبة: ميل القلب الى ما يلائم الطبع، والله منزه عن ذلك ، وإنما براد منها غايتها، وهي إرادة اللطف بالعبد والاحسان اليه، ومحبة العبد للة: هي محبة طاعته، وخدمته، أو محب ثوابه وإحسانه.

قال العلامة الطوفي من محققي علمائنا: ذهب طوائف من المتكامين والفقها الى أن الله تعالى لا يحب ، وإنما محبته محبة طاعته وعبادته. وقالوا: هو أيضاً لا يحب عباده ، وإنما محبته إرادته الاحسان اليهم. قال: والذي دل عليه الكتاب والسنة ، واتفق عليه سلف الأمة وأئمتها ، وجميع مشايخ الطريق: أن الله تعالى يحب ويحب لذاته ، وأما حب ثوابه فدرجة نازلة. قال: وأول من أنكر المحبة في الاسلام ، الحمد بن درهم ، أستاذ الجهم بن صفوات ، فضحى به خالد ابن عبد الله القسري ، فقال: أيها الناس! ضحوا تقبيل الله ضحايا كم ؟ فاني مضح بالحمد بن درهم ، إنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهم خليلا ، ولم يكلم موسى تكلما، بالحمد بن درهم ، إنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهم خليلا ، ولم يكلم موسى تكلما، من فذبحه برضى علماء الاسلام ،

<sup>(</sup>١) سورة المائدة ، الآية : ٤ ه

<sup>(</sup>٢) شورة طه ، الاية ٢٩

قال: وهؤلاء الذين ينكرون حقيقة محبة الرب؛ ينكرون التلذذ بالنظر اليه ، ولهذا ظن كثير من المتفقهة والمتصوفة والمتكلمة أن الجنة ليست إلا التنعم بالمخلوق من الأكل والشرب واللباس والذكاح ، وسماع الأصوات الطيبة ، وشم الروائح الطيبة ، لا نعيم عندهم في الجنة غير ذلك ، ثم من هؤلاء من أنكر أن يكون المؤمنون يرون ربهم في الجنة ، كالجهمية والمعتزلة ، ومنهم من أقر بالرؤية ، إما بالرؤية التي أخبر بها الذي والمنتخبة ، كأهل السنة و الجاء ـــة ، وإما برؤية هي زيادة كشف أو علم، أو محاسة سادسة ، ونحو ذلك من الأقوال .

وأحباب الله عز وجل: أهل طاعته من عباده.

وفي وصحيح البخاري ، من حديث أبي هربرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله والله والله

وروى نحوه الامام أحمد ، من حديث عائشة ، والطبراني من حديثها ، وحديث أبي أمامة ، فدل هـذا الحديث أنه لا طريق يوصل إلى التقرب الى الله وولايته ومحبته سوى طاعته التي شرعها على لسان رسول الله والمسلم ، من أداء الفرائض ، واجتناب المحارم ، والاهتمام بنوافل العبادات الموصلة لمحبة الله تعالى ؟ فمن أحبه الله سبحانه ؟ رزقه محبته وطاعته والاشتغال بذكره و خدمته .

وروى إبراهيم بن الجنيد في كتاب و المحبية ، باسناده عن أبي الزاهدية قال : كان داود عليه السلام يقول : اللهم اجعلني من أحبائك ؛ فانك إذا أحببت عبداً غفرت ذنبه وإن كان عظيما ، وقبلت عمله وان كان يسيراً .

وروى الترمذي وحسنه ، والحاكم ، من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه ، عن النبي وَلَيْكُمْ قال : كان من دعاء داو دعليه السلام: اللهم إني أسألك حبك وحب من يحبك ، والعمل الذي يبلغني حبك ، اللهم اجمل حبك أحب إلي من نفسى وأهلى ، ومن الماء البارد. قال : كان داود أعبد البشر .

وروى الترمذي وحسنه ، من حديث عبد الله الخطمي الانصاري رضي الله عنـه ، عن النبي وكلي أنه كان يقول في دعائه : اللم ارزقني حبك ، وحب من ينفعني حبه عندك ، اللهم مارزقتني مما أحب فاجمـله قوة لي فيا تحب ، اللهم وما زويت عني مما أحب فاجمله فراغاً لي فيما تحب .

وروي ابن أبي الدنيا وغيره ، من رواية أبي بكر بن أبي مريم ، عن الهيثم بن مالك الطائبي ، أن الذي واللهيئة كان يدعو: اللهم احمل حبك أحب الأشياء إلي ، واجعل خشيتك أخوف الأشياء عندي ، واقطع عني حاجات الدنيا بالشوق الى لقائك ، وإذا أقررت أعين أهل الدنيا بدنياهم فاقرر عيني من عبادتك ، وهذا مرسل .

قال بعض السلف: العمل على المخافة قد يغيره الرجاء، والعمل على المحبة لا يدخله الفتور. وقال فرقد السنجي رحمه الله تعالى: قرأت في بعض الكتب: من أحب الله لم يكن عنده من أحب الله لم يكن عنده شيئء آثر من هوى نفسه، والحب لله تعالى أمير مؤمر على الأمراء، زمر ته أول الزمر يوم القيامـــة، ومجلسه أقرب المجالس فيها هنالك، والمحبة منتهى القربة والاجتهاد، ولن يسأم المحبون من طول اجتهاده لله عز وجل، يحبونه ويحبون ذكره، ويحببونه الى خلقه، عشون بين عباده بالنصائح، ويخافون عليهم من أعمالهم يوم تبدو الفضائح، أولئك أولياء الله وأحباؤه، وأهل صفوته، أولئك الله ين لا راحة لهم دون لقائه.

وروى ابراهيم ابن الجنيد في كتاب « المحبة ، باسناده عن صالح بن مسمار قال : بلغنا أن الله عز وجل أرسل الى سليمان بن داود عليه السلام بعد موت داود ملكماً من الملائكة ، فقال له الملك : إن ربي جلوعز أرسلني اليك لتسأله حاجة.

قال سلمان بن داود عليه السلام: فاني أسأل ربي أن يجمل قلبي يحبه . كما كان قلب أبي داود يحبه ، وأسأل الله تعالى أن يجمل قلبي يخشاه ، كما كان قلب أبي داود يخشاه . فقال الرب تبارك و تعالى : أرسلت الى عبدي ليسألني حاجة ، فكانت حاجته إلي أن أجعل قلبه يحبني ، وأجعل قلبه يخشاني ، وعزتي لأ كرمنه ، فوهب له ملكاً لا ينبغي لا حد من بعده ، ثم قال : «هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب وإن له عندنا لزلفي وحسن مآب ) (١).

لطيفة: ذكر العلامة ابن خليكان في « الريخة وفيات الاعيان » في رجمة ابي الفضل الربيع بن يونس ، صاحب أبي جعفر المنصور ، ثاني خلفاء بني العباس ، وكان الربيع وزيره ، وكان المنصور كثير الميل اليه ، حسن الاعتماد عليه . فقال يوماً المنصور للربيع المذكور: سل حاجتك . قال: حاجتي أن تحب الفضل ابني ، فقال له : ويحك إن الحبة تقع بأسباب . فقال له : قد أمكنك الله من إيقاع تسببها . قال : وما ذاك ؟ قال : تفضل عليه ، فانك إذا فعلت ذلك أحبك ، وإذا أحبك أحببته . قال : قد والله حبيبته إلي قبل إيقاع السبب، ولكن كيف اخترت له المحبة دون كل شيء . قال : لا نك إذا أحببته كنوب عندك صغير إحسانه ، وصغر عندك كبير إساءته ، وكانت ذنو به كذنوب الصبيان ، وحاجته اليك حاجة الشفيع العريان .

أشار بذلك الى قول الفرزدق:

ليس الشفيع الذي يأتيك مؤتزراً مشل الشفيع الذي يأتيك عريانا

<sup>(</sup>١) سورة ص ، الاية : ٢٩

وهذا البيت من جملة أبيات في عبــد الله بن الزبير رضي الله عنها في أيام ولايته على الحجاز والعراق.

وكان الفرزدق قد اختصم هو وزوجته النّوار، فمضيا من البصرة إلى مكة ليفصل الحكم بينها عبدالله بن الزبير رضي الله عنها ، فنزل الفرزدق عند حمزة ابن عبد الله ، ونزلت النوار عند زوجة عبدالله ، وشفع كل واحد لنزيله ، فقض عبدالله للنوار ، وترك الفرزدق . فقال الأبيات المذكورة ، فصار الشفيع العريان مثلا يضرب لكل من تقبل شفاعته ، والله تعالى الموفق .

وفي الحديث دليل على سعة رحمــــة الله عز وجل . وقال تمالى : وقل ياعبادي الله ين أسر فوا على أنفسهم لاتقنطوا من رحمة الله إن الله ينفر الذنوب جميعاً ، (١) . وقال تمالى : و نبىء غبادي أني أنا الففور الرحيم وأن عذابي هو العذاب الأليم ، (٢) . ومما ينبغي أن يعلم أن الله تمالى أرحم بعباده من الأم الشفوقة على ولدها .

وفي « الصحيحين » وغيرها من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : سممت رسول الله وسيالله يقول : « إن الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمية ، فأمسك عنده تسمة وتسمين رحمة ، وأرسل في خلقه كلهم رحمة واحده ، ولويعلم المؤمن بكل الذي عند الله من الرحمة لم ييأس من الجنة ، ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من النار .

وفي « الصحيحين ، من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، قال : قدم على رسول الله وتعليم بسبي ، فاذا امرأة من السبي تبتغي ، إذ و جدت صبياً من السبي أخذته وألصقته ببطنها وأرضعته . فقال رسول الله والله والله عليه الله عليه عليه الله عليه الله عليه الله عليه عليه الله على الله على الله عليه الله على ا

<sup>(</sup>١) سورة الزمر ، الآية : ٣٥

<sup>(</sup>٢) سورة الجحر ، الآية : ٩ ؛

المرآة طارحة ولدها في النار ؟ قلنا : لا والله ، وهي تقدر على أن لا تطرحه . فقال رسول الله والله على أن لا تطرحه .

وأخرج البزار بسند صحيح ، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه: أن النبي وَ الله كان في بعض مفازيه ، فبينا هم يسيرون ، إذ أخدوا فرخ طائر ، فأقبل أحد أبويه حتى سقط في أيدي الذين أحذوا الفرخ . فقال رسول الله والله والا تعجبون الى هذا الطائر أخذ فرخه ، فأقبل حتى سقط في أيديهم . فوالله لله أرحم مخلقه من هذا الطير بفرخه » . ورواه محمد بن عمر الواقدي ، وأبو نعيم من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنها ، وفيه : « أتعجبون من هذا الطائر أخذتم فرخه » فطرح نفسه رحمة لفرخه ، والله لربكم أرحم بكم من هذا الطائر بفرخه » . وعيشنا الفزوة ذات الرقاع .

وفي « سنن أبي داود » في أوائل كتاب الجنائز ، من حديث عام الرام أخي الخصر بفتح الحاء وإسكان الضاد المعجمتين فراء في الأسماء قال : بينما نحن عند رسول الله وسيالية إذ أقبل رجل عليه كساء ، وفي مده شيء قد التف عليه وقال : يارسول الله ! إني لما رأيتك أقبلت فمررت بغيضة شجر ، فعد التف عليه وقال : يارسول الله ! إني لما رأيتك أقبلت فمررت بغيضة شجر ، فسمعت فيها أصوات فراخ طائر ، فأخذتهن فوضعتهن في كسائي ، فجاءت أمهن فاستدارت على رأسي وكشفت لها عنهن ، فوقعت عليهن معهن (١) ، فلففتهن بكسائي فهن أولاء معي (١) . فقال : ضعال رسول الله وضعتهن أمهن إلا لزومهن ، فقال رسول الله والذي بعثني بالحق ، لله أرجم بعباده من أم الفراخ بفراخها ، إرجع بهن حتى فوالذي بعثني من حيث أخذتهن وأمهن معهن » . فرجع بهن .

وروى أبو داود الطيالي، والحاكم وقال: صحبح الاسناد، عن ابن مسمود رضى الله عنه قال: كنا عند رسول الله عليه في سفر، فدخل رجل

<sup>(</sup>١) في الاصل : فلبثت معهن ، والتصحيح من «سنن أبي داود ».

<sup>(</sup>۲) « : أولاني ، « « « « «

۳) « ؛ دعیان ، « « « « «

غيضة ، فأخرج منها بيض حمرة (١) فجاءت الحمرة ترف على رسول الله والله وال

قال بعض العلماء: والحكمة في الأثمر برد الفرخ، أنه محتمل أنهم كانوا محرمين،أو لأنها لما استجارت به ويتلاقي أجارها؛ فكان الارسال في هذه الحالة واجباً، وإلا فقد منع الفقهاء إعتاق الطيور.

وقال ابن عقيل : لا يجوز أعتقتك في حيوان مأكول ؛ لأنه فعل الجاهلية . وفي « الفروع »: و تبعه في « الاقناع ».

وإذا أرسل صيداًوقال: أعتقتك ؛ لم يزلملكه عنه . وفي دحياة الحيوان، الله ميري من الشافعية: لا يجور عتقها ، يعني الطيور على الأصح . وقيل: يجوز؛ لما روى الحافظ أبو نميم ، عن أبي الدرداء رضي الله عنه ، أنه كان يشتري المصافير ويرسلها .

قال ابن الصلاح: والحسلاف فيما يملك بالاصطياد، وأما البهائم الانسيه فاعتاقها من قبيل السوائب الجاهلية، وذلك باطل قطعاً. انتهى

والفيضة - بفتح الغين المعجمة وسكون المثناة تحت وفتح الضاد المعجمة جممها غياض: الشجر الملتف.

وفي « صحيح مسلم » من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، آن النبي وأليني الله عنه ، آن النبي وأليني قال : « إن لله مائة رحمة ، قسم مها رحمة في دار الدنيا ، فمن ثم يعطف الرجل على ولده ، والطير على فراخه ، فاذا كان يوم القيامة صيرها مائة رحمة فعاد بها على الخلق .

<sup>(</sup>١) الحمرة : نوع من أنواع الطيور .

قَالَ أَيُوبِ السَّخْتَيَانِي: إِنَّ رَحْمَـةً الله ماهو أَكثر من ذلك إِنْ شَاء الله ا إِنْ لله مائة رَحْمَة ، واحدة بين الجن والانس والبهائم والهوام ؛ فبها يتماطفون ، وبها يتراحمون ، وبها تعطف الوحش على ولدها ، وأخسَّر تسماً وتسمين رحمــة يرحم بها عباده يوم القيامة .

وكذا رواه البخاري أيضاً بلفظ: ﴿ جَمَلَ اللهِ الرَّحَمَةُ مَائَةَ جَزَءَ ﴾ فأمسك عنده تسعة وتسمين ، وأنزل في الارض جزءاً واحداً ﴾ فمن ذلك الجزء تتراحم الخلائق حتى ترفع الفرس حافرها عن ولدها خشية أن يصيبه » .

و أخرج مسلم من حديث سلمان رضي الله عنه قال: قال رسول الله والله و

وفي حديث ابن عباس رضي الله عنها مرفوعا: إذا فرغ الله من القضاء بين خلق ه ، أخرج كتاباً من تحت العرش: إن رحمتي سبقت غضبي ، وأنا أرحم الراحمين . قال: فيخرج من النار مثل أهل الجنة . قال: وأكثر ظني أنه قال: مثلي أهل الجنة ، مكتوب بين أعينهم عتقاء الله . رواه أبو القاسم .

وفي و الصحيحين ، من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، أن النبي ويتالله قال : فيقول الله عز وجل : شفعت الملائكة ، وشفع النبيون ، ولم يبق إلا أرحم الراحمين ، فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قو ما لم يعملوا خير أقطقد عادوا حمماً ، فيلقيهم في نهر في أفواه الجنة يقالله : نهر الحياة ، فيخرجون كما تخرج الحبة في حميل السيل ، ألا ترونها تكون الى الحجر أو الى الشجر ، ماتكون الى الشمس أصيفر وأخيض ، وما يكون منها الى الظل تكون أبيض . قال : فيخرجون

كَاللَّوْلُوْ ۚ فِي رَفَّابِهِمِ الْخُواْتِيمِ ، يَعْرِفُهُمْ أَهْلِ الْجَنَةِ ، هُوْلاً عَتَقَاءَ اللهُ الذين أُدخلهمُ الْجُنَة بنير عمل عملوه ولا خير قدموه ... الحديث .

وفي «مسند الامام أحمد» ، والبزار ، وأبي يعلى ، وابن حبان في «صحيحه» وهو حديث عظيم شريف ، من حديث أبي بكر الصديق رضوان الله عليه ، في حديث الشفاعة ، ثم يقول ؛ ادعوا الصديقين فيشفعون ، ثم يقال ؛ ادعوا الا نبياء ، فيجيى النبي معه العصابة ، والنبي معه الخمسة والستة ، والنبي ليس معه أحد ، ثم يقال ؛ ادعوا الشهداء ، فيشفعون فيمن أرادوا ، فاذا فعلت الشهداء ذلك يقول الله جل وعلا : أنا أرحم الراحمين ، أدخلوا جنتي من كان لا بشرك بي شيئا ، فيدخلون الجنة . . . الحديث . والله أعلم .

## الحديث الحادي والستون

 قال رضي الله عنه (ثنا) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد) الطويل (قال: سئل) بضم السين المهملة وكسر الهمزة مبنياً للمجهول (أنس) هو ابن مالك رضي الله عنه (هل كان رسول الله والله والله والله والله والله عنه عديه ؟) تثنية يد أصلها يدي ، ولم تبن مع كونها على حرفين ؛ لأن الحرف الثالث يعود الها في التثنية والجمع ، كقول الشاعى:

بديان بيضاوان عند محرق

وكما في الحديث.

وقوله تمالى: ﴿ غلت أيديهم ﴾ (١) ﴿ وأيديكم الى المرافق ﴾ (٢) .

واليد حقيقة في اليد الى المنكب، ثم تستعمل في غير ذلك بقرينة ؛ ففي الوضوء خرج ما فوق المرفق بقوله تمالى : « الى المرافق »(٢).

وفي القطع في السرقة الى الكوع ، بقرينة قطمه وينه ، والمراد هنا رفع البدن من أصلها على الحقيقة مع بسط الكفين في الدعاء .

( فقال ) أنس رضي الله عنه : ( قيل ) بالبناء للمجهول ( له ) أي النبي صلى الله عليه وسلم .

وفي « المسند » و « الصحيحين » و « السنن » من حديث أنس رضي الله

<sup>(</sup>١) سُورة المائدة ، الآية : ١٤

<sup>(</sup>٢) سورة المائدة ، الآية : ٦

عُنه أَن رجلا دخل المسجَّد (يومُ الجُمَّة ) من بأب كان نحو دار القضَّاء ؛ وكان رسول الله ميالية قائمًا ، أي بخطب على منبره .

قال في « المطالع » : دار القضاء : هي دار مروان بالمدينــــة ، كانت لممر فبيمت في قضاء دينه بعد مو ته . قال : وغلط بمضهم في تفسيرها ، فقال : هي دار الامارة ، قال ابن قرقول : وهذا محتمل ، لأنها صارت لأهل المدينة . انتهى .

والرجل الداخل للمسجد ورسول الله ويتالي قائم على المنبر يخطب خطبة الجمعة ، هو مرة بن كعب و ذكر بمضهم أنه العباس ، وهو منكر مردود ؛ لما في بعض روايات « الصحيحين » وغيرها : جاء أعرابي . وفي بعضها أنى رجل أعرابي من أهل البدو ، والعباس لا يقال فيه ذلك ، ويبعد تعدد القضية ، على أن في بعض طرق البخاري : فقام الناس فصاحوا : يارسول الله ! ... الحديث و يمكن الجمع بأن الرجل ابتدأ أولاً بالسؤال ، ثم تابعه الناس .

وفي و شرح البخاري ، لابن التين : فقام الناس ، إن كان محفوظاً فقد تكلم الرجل ، ثم صاحوا . ويحتمل أن يمني بالناس الرجل ؛ لأنه متكلم عنهموهم حضور ، او لعلهم صاحوا و تكلم عنهم . انتهى .

وفي ( الصحيحين » وغيرها : أن الرجل استقبل رسول الله عليه الله عاماً ، م قال : ( يارسول الله قحط المطر ) .

قال في « النهاية»: قحط المطر ، وقحط إذا احتبس وانقطع ، وأقحط الناس إذا لم عطروا .

وفي « القاموس »: القحط الضرب الشديد واحتباس المطر ، قحط العام،

كُمنع وفرح ، ثم قال : وقحطوا وأقحطوا بضمها قليلتان . والمطر ماء السحاب ، والجمع أمطار .

(وأجدبت الأرض) \_ بالدال المهملة \_ أي أصابها الجدب ، وهو ضد الخصد .

قال في « القاموس » : الجدب : المحل . قال في « المطلع » : يقال أجدبت الأرض ، وجدبت \_ بفتح الدال المهملة وضمها وكسرها ، أربع المات ، وكلم الدال المهملة \_ إذا أصابها الحدب .

قال الجوهري: وهو نقيض الخصب، وفي « المطالع »: أجدبها جدبة ـ أي بكسر الدال المهملة ، وجدبة بسكونها أيضاً ـ لا نبات فيها ، والارض مؤنثة ، اسم جنس أو جمع بلا واحد ، ولم يسمع أرضة ، والجمع أرضات، وأروض وأرض كما في « القاموس » .

(وهلك المال) وفي لفظ في « الصحيحين » وغيرها: هلكت الاموال » أي الحيوانية والنباتية من الجدب الناشيء عن عدم \_أو قلة\_ المطر .

قال في « القاموس » : هلك \_ كضرب ومنعوعلم \_ هلكاً بالضم ،و هلاكاً بالفتح ، وتهلوكا و هلوكا بضمها ، ومهلكة وتهلكة مثلثتي اللام . مات .

وأصل المال: ما ملكته من كل شيىء ، والجمع أموال. وفي رواية: قال: يارسول الله! هلكت الاموال، وانقطعت السبل جمع سبيل، أي الطرق، فادع الله يغيثنا كما في « الصحيحين، وغيرهما.

(قال) أنس رضي الله عنه : (فرفع) رسول الله عليه السيم وبالغ في رفعها (حتى رأيت بياض إبطيه) تثنية إبط، وهو باطن المنكب، بفتح الهمزة وكسرها، وقد يؤنث كما في «القاموس» والجمع آباط (فاستسقى) رسول الله وكسرها، وقد يؤنث كما في «القاموس» والجمع آباط (فاستسقى) رسول الله وكسرها، وقد يؤنث كما في «القاموس» والجمع آباط (فاستسقى)

قَالَ القاضي عياض : الأستسقاء : الدعاء بطلب السقيا ، فكأنه قال: دعا الله تمالى بطلب المطر .

قال أنس رضي الله عنه : (ولقد) الواو للقسم ، واللام في جوابه ، فكأنه قال : والله لقد (رفع) رسول الله والله الله السقيا (وما نرى في السهاء سحابة ) الواو للحال ، والجملة حالية ، والسحابة : الغيم ، والجمع سحاب . وسحب وسحائب .

قال أنس رضي الله عنه : ( فما قضينا ) أي أدّ بنا ( الصلاة ) أي صلاة الجمه ، أي ما أتممناها وأنهيناها ( حتى ) أي الى أن صار من المطر بدعاء النبي عليه الى حالة هو ( أن قريب الدار ) من الرجال ، فضلا عن بعيدها ( الشاب ) فضلا عن الكهل أو الشيخ ( ليهمه ) أي يصعب عليه و يحزنه و يعجزه ( الرجوع ) أي الانقلاب ( الى أهله ) من شدة المطر .

وفي والصحيحين، وغيرها: أنه ويتلقي قال بمدر فع يديه: اللهم أغثنا، اللهم أغثنا، اللهم أغثنا، اللهم أغثنا، اللهم أغثنا، اللهم أغثنا \_ بالهمز \_ من الاغاثة ويقال فيه: غاثه يغيثنا \_ بفتح الياء \_ يقال: غاث من الغيث لا الاغاثة. ومنه الحديث: فادع الله يغيثنا \_ بفتح الياء \_ يقال: غاث الله البلاد يغيثها، إذا أرسل علمها المطر.

قال أنس رضي الله عنه : فلا والله ما نرى في السهاء من سحاب ولاقزعة (١) وما بيننا و بين سلُّع (٢) من دار ولا بيت \_ قال : \_ فطلمت من ورائه سحابة مثل الترس ، فلما توسّطت السهاء ، انتشرت ثمم أمطرت . قال : فلا والله ما رأينا الشمس سبتاً .

فدل الحديث على استحباب رفع اليدين في دعاء الاستسقاء ، فمن الناس

<sup>(</sup>١) القزع : قطع من السحاب . واحده : قزعة .

<sup>(</sup>٢) سلع : جبل في المدينة .

مَن خُصَّ رَفَعِ النِدِينِ بِذَلِكُ ، وتركُوا رَفَعِ النِدِينِ فِي سَائْرِ الأَّدْعِيةِ ، وَمَنْهُم مِنْ عَدَاه إلى كل دعاء ، ومنهم من فرق بين دعاء الرغبة ودعاء الزهبة ، فقال : فِي دعاء الرغبة يجمل باطن كفيه الى الساء ، وظاهر هما الى الاُرض ، وفي دعاء الرهبة بالمكس . قالوا : الراغب كالمستظمم ، والراهب كالمستجير .

قال شيخ الاسلام ابن تيميه: والصحيح الرفع مطلقاً ، فقد تواتر في د الصحاح »: أن الطفيل قال: يارسول الله ! إن دوساً قد عصت وأبت فادع عليهم ؛ فاستقبل القبلة ورفع يديه وقال: اللهم اهد دوساً وأت بهم » .

وفي «الصحيح» أنه عليه السلام لما دعا لا بي عامر ، رفع يديه . وفي حديث عائشة رضي الله عنها لما دعا النبي عليه النبي عليه لا هل البقيع رفع يديه ثلاث مرات . رواه مسلم . وفيه : أنه صلى الله عليه وسلم رفع يديه فقال : أمتي أمتي . وفي آخره : قال الله تعالى إنا سنرضيك في أمتك ولا نسوؤك . وفي قصة بدر : لما رأى المشركين صلى الله عليه وسلم مد يديه وجعل بهتف بربه ، فما زال بهتف بربه ماداً يديه حتى سقط رداؤه عن منكبيه . وفي حديث قيس بن سعد رضي الله عنها : هو نع يديه وقول : « اللهم اجعل صلاتك ورحمتك على آل سعد بن فرفع يديه وقال : « اللهم لا تمتني عبادة » و بعث جيشاً فيه على رضي الله عنه ، فرفع يديه وقال : « اللهم لا تمتني حتى تريني علياً ، وفي حديث القنوت : رفع يديه . وأما حديث أنس رضي الله عنه ، عنده عن دعائه ؛ إلا في الاستسقاه ، منفق عليه .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه: والجمع بين حديث أنسهذا وسائر الأحاديث ما قاله طوائف من العلماء، وهو أن أنساً ذكر الرفع الشديد الذي يرى فيه بياض إبطيه، وينحني فيه بدنه، وهذا الذي سمياه ابن عباس الابتهال، فعمل المراتب ثلاثة: الاشارة بأصبع واحدة، كما كان يفعل يوم الجمعة

على المنبر؛ والثانية: المسألة ، وهو أن يجمل بديه حدو منكبيه ، كا في أكثر الأحاديث. والثالث: الابتهال ، وهو الذي ذكره أنس ، ولهذا قال: كان يرفع يديه حتى يرى بياض إبطيه ، وهذا الرفع إذا اشتد كان بطون بديه مما يلي وجهه والأرض ، وظهورها مما يلي الساء ، ويؤيد هـذا التأويل ما روى أبو داود في مراسيله ، من حديث أبي أبوب سلمان بنموسي الدمشتي رحمه الله قال: لم يحفظ من رسول الله وسيالية ؟ أنه رفع بديه الرفع كله ، إلا في ثلاثة مواطن: الاستسقاء، والاستنصار ، وعشية عرفة ، ثم كان بعد رفعاً دون رفع .

قال إسحق: هو بدعة الخاطب، إنما كان النبي والله يشير بأصبعه إذا دعا.

قال في والاقتاع »: ويكره للامام رفع يديه حال الدعاء في الخطبه. قال المجد: هو بدعة ، وفاقاً للما اكبية والشافعية وغيرهم ، ولا بأس بأن يشير بأصبعه فيه ، ورأى عمارة بن رويبة بشر بن مروان ؛ رفع يديه في الخطبة فقال: قبت لله ها تبن اليدين ، لقد رأيت رسول الله والمناه المناه ها يزيد على أن يقول بيده هكذا، وأشار بأصبعه المسبحة . رواه الإمام أحمد ومسلم .

وفي حديث الامام أحمد: لمن الله ها يين اليدين ، فلمل أنسا أراد نفي رفع اليدين في الخطبة على المنبر ، لأن عبد الملك كان قد أحدث ذلك ، وأنس رضي الله عنه أدرك هذا العصر ، وقد أنكر على عبد الملك عصف بن الحارث ؛ فيكون أنس رضي الله عنه أخبر بالسنة التي أخبر بها غيره ، من أن النبي علي الله المنه التي النب علي الله عنه المنه التي المنه التي النبي علي النبي علي النبي علي النبي النبي

لم يكن يرفع يديه ، يمني على المنبر ، إلا في الاستسقاء ، وهذا يشمر بأن الاستسقاء خصوص بمزيد الرفع ، وهو الابتهال ، كما تقدم آنفاً . وحينتُذ يزول الاختلاف من بين الأحاديث ، ولله الحمد .

وقال الملامة أبو بكر بن داود في أدلة أوراد والده ، وهو من علما ثنا : قد ذمَّ الله تعالى قومًا بقوله : « ويقبضون أيديهم نسوا الله فنسيهم » (١) .

قال بعض المفسرين: يقبضون أبديهم ، أي لا يمـدونها إلينا في السؤال . وروى الحاكم في « المستدرك » من حديث علي رضي الله عنه مرفوعاً: رفع الأيدي من الاستكانة التي قال الله تعالى : « فما استكانوا لربهم وما يتضرعون ، (٢) .

وروى الحاكم أيضاً وغيره ، من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعاً :

﴿ إِنَّ اللهُ رَحِمَ كُرِمِ ، يَسْتَحْدِي مِنْ عَبْدُهُ أَنْ يُرْفَعُ اللَّهِ يَدِيَّهُ ؟ ثُمَّ لَا يَضْعُ فَيُهِ اللَّهِ وَلَيْهِ يَدِيَّهُ ؟ ثُمَّ لَا يَضْعُ فَيُهِ اللَّهِ عَبْدُهُ أَنْ يُرْفَعُ اللَّهِ يَدِيَّهُ ؟ ثُمَّ لَا يَضْعُ فَيْهِ اللَّهِ عَبْدُهُ أَنْ يُرْفَعُ اللَّهِ يَدِيَّهُ ؟ ثُمَّ لَا يَضْعُ فَيْهِ اللَّهِ عَبْدُهُ أَنْ يُرْفَعُ اللَّهِ يَدِيَّهُ ؟ ثُمَّ لَا يَضْعُ فَيْهِ اللَّهُ عَبْدُهُ أَنْ يُرْفَعُ اللَّهِ يَدِيَّهُ ؟ صحيح الاستاد .

وفي و صحيح البخاري ، من حديث أنس رضي الله عنه قال : كان النبي من الله عنه قال : كان النبي من الله إذا رفع بديه في الدعاء لم ير دهما حتى يمسح بهما و حمه .

وفي « سنن أبي داود » وابن ماجة والحـــاكم ، من حديث ابن عباس رضي الله عنها قال: قالرسول الله عليه الله عليه الله عنها قال: قالرسول الله عليه الله عنها قال: وامسحوا بها وجوهكم » .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية طيب الله ثراه: المطلوب في رفع اليدين أن تكون بطونها الى الأعلى. وقال: من ظن أنه وسيلية قصد توجيه ظهر يديه الى السهاء؛ فقد أخطأ ، فانه قال وسيلية : « إذا سألتم الله فسلوه ببطون أكفكى ... الحديث ، وأما حديث أنس رضي الله عنه: إنما هو لشدة الرفع انحنت يده ،

<sup>(</sup>١) سورة التوبة ، الاية : ٧٧

<sup>(</sup>٢) سورة المؤمنون ، الآية : ٨٦

وفي الحديث عن أنس أيضاً: أنه رآه وَ الله الله بدعو بباطن كفيه وظاهرها، كا بينت ذلك في و شرح العمدة ».

قال العلماء: إنما شرع رفع اليدين في الدعاء لزيادة التذلل ؟ فيجتمع للانسان أحوال الضراعة في مقام العبودية ، وأيضاً فان العبد ربما عجز عن إيقاظ قلبه من الففلة ، وله قدرة على حركة اليد واللسان فيهما ؟ فكان ذلك وسيلة الى خشوع القلب. وقد قالوا : حركات الظواهر توجب بركات السرائر، وهو نظير رفع السبابة في تشهد الصلاة، فيوحد الجنان(١) ويترجم اللسان ، وتزكيه الأركان .

(قال) أنس رضي الله عنه : ( فلما كانت الجمعة التي تلميها ) بعد ما مكثت سبتاً تمطر .

وفي بعض طرق والبخاري، قال أنس: وما خرجنا من المسجد حتى مطرنا، فما زلنا نمطر حتى كانت الجمعة الأخرى. وفي لفظ: لم نزل نمطر الى المجمعة التي تليها. وفي لفظ آخر: فرفع والمسائح يديه، وما نرى في الساء قزعة، فوالذي نفسي بيده، ماوضعها حتى الر السحاب أمثال الجبال، ثم لم ينزل عن منبره؛ حتى رأيت المطر يتحادر على لحيته. وفي لفظ: فلا والله ما رأيتا الشمس سبتاً، أي جمعة، فله ارأوا ذلك (قالوا: يا رسول الله) وفي رواية في والصحيحين، و و السنن، وغيرها: ثم دخل رجل من ذلك الباب، أي الذي كان دخل منه الرجل في الجمعة الأولى، فطلب الدعاء بالغيث. وفي بعض طرق البخاري: فأتى الرجل في الجمعة المقبلة ورسول الله والنهية قائم يخطب، فاستقبله قائماً فقال: يا رسول الله وسكون الدال

<sup>(</sup>١) الجنان : القلب

بهملة فميم - نقض البناء كالتهديم ، والبيوت : جمع بيت ، ويجمع على أبيات أيضاً ، وجمع الجمع أباييت ، وبيوتات ، وتصغير البيت: ببيت ، ولا تقل : بويت، وهو الشَّمر والمدر ، والمراد هنا الثاني، أي تهدمت الا بنية من كثرة الامطار، (واحتبست الركبان) من كثرة الامطار ، فلم تأت بالميرة والجلب .

وفي « الصحيحين ، : هلكت الا موال ، أي من كثرة المطر ؟ لعدم روز الحيوانات للمرعى ، وانقطعت السبل ، أي لعدم قدرة الناس على الخروج. وفي لفظ: تهدمت البيوت ، وانقطعت السبل ؛ فادع الله تعالى يمسكها . وفي لفظ: مجبسها عنا ( فتبسُّم رسول الله عَلَيْكُ ) تعجباً ( من سرعة ملالة ) مصدر مللته ومللت منه \_ بالكسر \_ ملاً وملةوملالة وملالاً ، إذا سئمته (ابن آدم) أبي البشر عليه السلام ، فإن الملل مركوز في طباعهم لما ظهر منهم من الهلم في الاستسقاء والاستصحاء، ونسبهم إلى الائب الائول؟ إشارة إلى أن الملل قد عم النوع الانساني ، إلا من وفقه الله بتهذيب نفسه ورياضة طبعه ، حتى انقاد بسلسلة التسلم الى ما قدره العلم الحكم ، هذا مع أن حكمة الحكم العلم اقتضت إنزال المطر بقدر الحاجة ، حتى إذا أخذت الارض حاجتها منه أقلمه عنها ، فلو تابعه علمها بعد ذلك لضرها ، فيعقب المطر بالصحو ؛ فها معتقبان على العالم لما فيه ، أي التماقب من صلاحه ، أي العالم، ولو دام أحدها ؛ لكان فيه فساده، إذ لو توالت الأمطار أهلكت ماعلى الأرض، ولو زادت على الحاجة أفسدت الحبوب والثمار، وعفنت الزروع والخضراوات، وأرخت الأبدان، وحدث ضروب من الأمراض، وفسد أكثر الماكل، وتقطمت المسالك والسبل، ولو دام الصحو لجفت الأمدان، وغيض الماء، وانقطع ممين الميون والآبار والأنهار ، وعظم الضرر ، واحتدم الهواء ، فيبس ما على الأرض ، وحفت الأثدان ، وغلب اليبس ، وأحدث ذلك ضروباً من الأمراض ؟ فاقتضت حكمة اللطيف الخبير أن عاقب بين الصحو والمطر على هذا المالم ؛ فاعتدل الا مر ، وصح الهواء ، ودفع كل واحد منها غائلة الآخر ، فاستقام أمر العالم وصلح .

والتبسم: مبادى، الضحك، والضحك \_ بالفتح والكسر وبكسر تين، وككتف \_ انبساط الوجه حتى تظهر الا سنان من السرور، فان كان بصوت مسموع؛ فقهقهة، وإلا فالضحك. وإن كان بلا صوت؛ فهو التبسم،

وقد روى الترمذي وصححه ، وابن سعد عن الحارث بن جزء رضي الله عنه قال : ما رأيت أحداً كان أكثر تبسماً من رسول الله وسيالية . وفي رواية : ما كان ضحك رسول الله وسيالية إلا تبسماً ، فجعل التبسم من الضحك ، واستثنى منه ؟ فان التبسم من الضحك عنزلة السينة من النوم ، ومنه قوله تعالى : « فتبسم ضاحكاً » (۱) أي شارعاً في الضحك .

وروى الامام أحمد ، والبخاري ، ومسلم ، وأبو داود ، وغيرهم ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : ما رأيت رسول الله عليه مستجمعاً ضاحكاً حتى ترى لهواته (٢) إنما كان يبتسم .

قال في « النهاية »: اللهوات ، جمع لهات : هي اللحمات في سقف أقصى الفم . وقولها : إنما كان يبتسم . وفي الحديث الذي قبله : ما كان ضحك رسول الله ويستني إلا تبسماً ، هذا الحصر يحمل على غالب أحواله ؛ لما في الحديث الآخر : كان جُلُ ضحكه التبسم . وفي حديث آخر : ضحك ويستني حتى بدت نواجذه . وقيل : ما كان يضحك ويستني إلا في أمر الآخرة ، كما مر . وأما في أمر الدنيا ؛ فلم يزد على التبسم . وروي أنه ويستني كان إذا ضحك يتلا لا في الجدر - بضم أوله \_ أي يشرق نوره إشراقاً كاشراق الشمس .

<sup>(</sup>١) شورة النمل ، الآية : ١٩

<sup>(</sup> ٢ ) اللهاة : اللحمة المشرفة على الحلق ، جمعها : لهوات .

وفي « الترمذي » ، و « البيهةي » ، من حديث هند بن أبي هالة رضي الله عنه قال : كان جل ضحك رسول الله وسياليه التبسم ، ويفتر عن مثل حب النهام . وعن عائشة رضي الله عنها : كان رسول الله وسياليه ضحاكا بساماً . رواه الخرائطي .

قوله: على الآكام \_ بفتح الهمزة ممدودة \_ على وزن آصال، وبكسر الهمزة بغير مد، على وزن جبال، فالأول جمع أنكم، ككتب.

وفي « المطلع» : الأكمة : مفرد ، جمـع أربـــع مرات : أكم بفتحتين ، وبضمتين ، وكأجبل، وجبال، وأجبال .

قال القاضي عياض : وهو ما غلظ من الأرض ولم يبلغ أن يكون جبلاً ، وكان أكثر ارتفاعاً مما حوله ، كالتلول ونحوها .

وقال مالك: هي الجبال الصفار. وقال غيره: هو ما اجتمع من التراب أكثر من الكدى ودون الجبال. وقال الخليل: هي أي الأكمة ، حجر واحد. وقيل: فوق الرابية ودون الجبل، ونحوه في « القاموس ».

قوله: والظرّراب: جمع ظرب ككتف، ما نتأ من الحجارة ، أو الجبل المنبسط، أو الصغير.

وفي « المطلع » : الظراب : الروابي الصغار . وقال مالك : الجبيل وبطون

قال أنس رضي الله عنه : ( فتكشطت ) السهاء من السحاب ( عن )مسامتة ( المدينة ) المثمر فة ببركة دعاء النبي والمناه .

قال في « القاموس » : « وإذا السماء كشطت » (١) : قلمت كما يقلم السقف. قال : والكشط : رفعك الشبيء عن شبيء قد غشاه ، ومثله القشط . يقال : انقشطت السماء وتقشطت : أصحت .

وفي « النهاية » في حديث الاستسقاء: فتكشط السحاب ، أي تقطع و تفرق. قال: والكشط والقشط سواء في الرفيع والازالة والقلع والكشف انتهى.

وفي رواية في « المسند » و ، الصححين » وغيرهما: فأقلمت ، يمني السماء الماء على الله الماء الماء

قال أنس: وخرجنا نمشي في الشمس · قال شريك ابن عبد الله بن أبي غير القرشي: وقال الواقدي الله ي من أنفسهم: فسألت أنساً رضي الله عنه ، أهو ، يدني الرجل الذي سأل النبي على الله عنه الكثر المطر الرجل الأول ، أي الذي سأله الاستسقاء ؟ فقال أنس رضي الله عنه : لا أدري ، لكن في بعض طرق البخاري ما يدل على أنه الأول ، كما تقدم .

#### تنبهات

الأول: دل هذا الحديث على مشروعية الاستسقاء ، وهو على ثلاثة أضرب: أحدها: استسقاء الامام يوم الجمعة على المنبر ، كما في هذا الحديث ، وهذا

<sup>(</sup>١) سورة التكوير ، الاية : ١١

مذهب أبي حنيفة ، وأنكر - لاة الاستسقاء مع ثبوتها في « الصحاح » و « السنن » و « المسانيد » .

ولا ينافي مشروعية الصلاة أن يقع مجرد الدعاء في حالة أخرى ؛ وإنما كان هذا الذي جرى في الجممة مجرد دعاء بطلب السقيا ، وهو مشروع إذا احتيج إليه ، ولا ينافي مشروعية الصلاة في حالة أخرى إذا اشتدت الحاجة إليها .

وقد خانف أبا حنيفة أصحابه ، فو افقوا الجمهور ، فهذان ضربان .

والثالث: أن يدعوا الله عقب صلواتهم . وفي « الصحيحين ، من حديث أبي محمد عبد الله بن زيد بن عاصم رضي الله عنه قال: خرج رسول الله والمسلمة والمسلمة يدعو ، وحوال رداءه ، ثم صلى ركمتين جهر فيها بالقراءة . وفي لفظ: خرج الى المصلى .

 سرعتهم الى الكن ؛ ضحك حتى بدت نواجذه ، فقال : أشهد أن الله على كل شيء قدير ، وأني عبد الله ورسوله .

وروى الامام أحمد ، وابن ماجة ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: خرج نبي الله وَ الله عنه الله على الله وَ الله وَا الله وَالله وَ الله وَا الله وَالله وَالله وَا الله وَا الله وَا الل

وروى الامام أحمد ، من حديث عبد الله بن زيد رضي الله عنه قال : خرج رسول الله عليه الى المصلى ، فاستسقى وحوال رداء، حين استقبل القبلة .وبدأ بالصلاة قبل الخطبة ، ثم استقبل القبلة فدعا .

الثاني: معتمد مذهب الامام أحمد ، أن لصلاة الاستسقاء خطبة واحدة بعد الصلاة ، قال أبو بكر: اتفقوا عن أبي عبد الله ، أن في صلاة الاستسقاء خطبة وصعوداً على المنبر ، والصحيح أنها بعد الصلاة . وبه قال مالك، والشافعي، ومحمد بن الحسن . قال ابن عبد البر: وعليه جماعة الفقهاء ؟ لقول أبي هريرة رضي الله عنه : ثم خطبنا ، ولا نها صلاة ذات تكبير ، فأشبهت صلاة العيدين . قال في «شرح المقنع»: والمشروع خطبة واحدة ، وبهذا قال عبد الرحمن بن مهدي .

وقال مالك ، والشافمي : يخطب خطبتين كخطبتي العيد ، لقول ا بن عباس رضي الله عنها : صنع رسول الله علي الله عنها الشهتها في صفة الحطبة ، ولذا قول ابن عباس رضي الله عنها : لم يخطب السي والله عنها : لم يخطب النبي والله عنها : لم يخطب النبي والله عنها : لم يخطب النبي والله عنها : لم يخطب ما فصل بين ذلك بسكوت و لا حلوس ، ولأن كل من نقل الحطبة لم ينقل خطبتين ما فصل بين ذلك بسكوت و لا حلوس ، ولأن كل من نقل الحطبة لم ينقل خطبتين والصحيح من حديث ابن عباس أنه قال : صلى ركعتين كما كان يصلي في العيد ،

مغيثاً هنيئاً مريئاً غدقاً مجللا سحاً عاماً طبقاً دائماً ، اللهم اسقنا الغيث ولا تجملنا من القانطين ، اللهم إن بالعباد والبلاد من اللا وا والجهد والضنك مالانشكوه إلا اليك ، اللهم أنبت لنا الزرع ، وأدر لنا الضرع ، واسقنا من بركات السها ، وأنزل علينا من بركاتك ، اللهم أرفع عنا الجهد والجوع والعري ، واكشف عنا من البلاء مالا يكشفه غيرك » .

و يكثر في دعائه من الاستغفار وقراءة آيات تضمنته ، وبالله التوفيق .

#### الحديث الثاني والستون

قال رضي الله عنه: (ثنا) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال: لما سمع المسلمون) بمن كان حضر وقمـــة بدر المظمى من الصحابة رضي الله عنهم، وعدتهم ثلاثمائة وبضمة عشر رجلاً،

مُفْهِم فَرَسَ وَأَحَدَةً لِقَدَادَ مِنَ الْأُسْتَوَدَّ، وقَيلَ : وثَانيَة للزبيرَ مِنَ الْمُوامُ ( الّذِي ) ع عَلَيْنِيْهِ وَهُو مُنْصُوبِ عَلَى أَنْهُ مَفْعُولُ لَسَمَعَ ( وَهُو يَنْادِي ) الواو للحال ، أي في حال ندائه ( على ) شفير ( قليب ) .

قال في « النهاية » : القليب : البئر التي لم تطو ، تذكر و تؤنث . انتهى . وفي « السيرة الشامية » : قال الازهري : القليب عند العرب البئر العادية القديمة ، مطولة كانت أو غير مطولة . قال : وهو مذكر .

وفي « القاموس » : القليب : البئر أو المادية القديمة منها ، ويؤنث ،والجمع أقلبة وقلب ، باسكان اللام وضمها . انتهى .

(بدر) وهي قرية مشهورة ، ولم تزل من يومئذ بأهل الاسلام معمورة ، وهي على نحو أربعة مراحل من المدينة النبوية . قيل: نسبت الى بدر بن مخلد بن النضر بن كنانة . وقيل: الى بدر بن الحارث بن كلدة . وقيل: بدر: اسم البئر التي بها سميت بذلك ، لاستدارتها ، أو لصفائها ، فكأن البدر يرى فيها . وأنكر ذلك غير واحـد من شيوخ بني غفار . وقال : هي ماؤنا ومنازلنا ، وما ملكها أحد قط يقال له : بدر ، وإنما هو علم عليها ، كغيرها من البلاد . وقال البغوي : وهو قول الأكثر .

وكان والله المحروبين هشام المحزومي، وكان يكنى: أبا الحكم، فكناه رسول الله والله والله على شفير قليب بدر: (يا أبا جهل) واسم عمروبين هشام المحزومي، وكان يكنى: أبا الحكم، فكناه رسول الله والله عليه بأبي حمل. قتل يوم بدر، وكانت في رمضان في الثانية، قتله ابنا عفراء رضي الله عنها وقضى والله بسلبه لمعاذ بن عمرو بن الجموح منها، والآخر معاذ بن عفراء. وقد أطلق عليه والله بأنه فرعون هذه الأمة، ولما التمسوا أبا جهل في القتلى فلم يوحد، فمرف ذلك في وجه النبي والله وقال: اللهم لا تمجز في فرعون هذه الأمة. وقال وقال عليكم في القتلى؛ فانظروا وقال وقال عليكم في القتلى؛ فانظروا

الى أثر جرح في ركبته، فأي ازد حمّت أنا وهو يوماً على مأدية لعبد الله بن جدعان ونحن غلمان، وكنت أسن منه بيسير، فدفعته فوقع على ركبت ه فجحشت (۱) خحصاً لم يزل أثره به، فالتمسه عبدالله بن مسعود رضي الله عنه، فوجده بآخر رمق . قال : فعرفت ه ، وكان مقنعاً بالحديد، واضعاً سيفه على فخذيه ، ليس به جرخ، ولا يستطيع أن يحرك منه عوضاً ، وهو منكب ينظر الى الارض ، فلما رآه ابن مسعود رضي الله عنه طاف حوله ليقتله ، فأراد أن يضربه بسيفه ، فخشي أن لا ينني سيفه شيئاً ، فأناه من ورائه، فجمل ينقف (٢) رأسه بسيفه وهو رث فضعفت بد أبي جهل فأخذ سيفه منه وهو حيد ، فرفع رأس فقال : على من فضعفت بد أبي جهل فأخذ سيفه منه وهو حيد ، فرفع رأس فقال : على من الدرة ؟ وفي لفظ : لمن الدارة ؟ قال : قلت لله ورسوله ويتيانيه ، فأخذت بلحيته وقلت : الحمد لله الذي أخزاك الله ياعدو الله ، وفي لفظ : هل عدا ؟ وفي آخر : ياعدو الله ؟ قال : على ما خراك الله على ما أغدر ؟ وفي لفظ : هل عدا ؟ وفي آخر : هل أعدر ؟ وفي لفظ : هل عدا ؟ وفي آخر : هل أعدر ؟ وفي لفظ : هل عدا ؟ وفي آخر : هل أعدر ؟ وفي لفظ : هل عدا ؟ وفي آخر : هل أعدر ؟ وفي لفظ : هل عدا ؟ وفي آخر : هل أعدر ؟ وفي لفظ : هل عدا ؟ وفي آخر : هل أعدر ؟ أي أزيد على رحل قتله قومه ، أو غير أكار قتلني ؟

والأكار: الزراع ، وعنى بذلك الانصار رضي الله عنهم ؟ لا بهم أصحاب زرع، وأشار بذلك الى تنقيص من قتله ، وقال لا بن مسعود رضي الله عنه لمب أراد أن مجهز عليه : لقد رقيت مرتقى صعباً يارويه الفنم . قال : فرفعت سابغة البيضة عن قفاه فضر بته ، فوقع رأسه بين بديه . وفي رواية : فوضع رجله على عنقه وقد روى ابن عائذ ، عن قتادة مرسلاً : أن رسول الله وسيايته قال : « إن لكل أمة فرعون ، وإن فرعون هذه الا مة أبو جهل ، قتله شرقتلة ، قتله ابناعفراء ، وقتلته الملائكة ، وذففه (٣) ابن مسعود ، فلما جاء ابن مسعود برأس أبي جهل إلى

<sup>(</sup>١) الجحش : سحج الجلد وقشره من شيىء يصيبه ، كالحدش .

<sup>(</sup>٢) النقف: كسر الهامة عن الدماغ.

<sup>(</sup>٣) أي أجهزه وأسرع في قتله .

رسول الله والله والله والله عليه على الله على الله على الله على الله على الله والله والله

كذبتم وبيت الله نبزى (۱) محمداً ولما نطاعن حوله ونساضل ونسلمه حتى نصر ع حوله ونذهل عن أنبائنا والحلائل (۲) وينهض قوم في الحديد إليكم مهوض الرواياتحت ذات الصلاصل وحتى برىذا الضغن يركب ردعه عن الطمن فعل الأنكب المتحامل وإنا لعمر الله إن جدما أرى لتلتبسن أسيافنا بالأماثل

قال أهل السير: ولما أمر رسول الله ويتلاقي بهم أن يلقوا في القليب - كما قال ابن إسحاق وغيره \_أخذ عتبة ابن ربيعة ، فسحب الى القليب ، فنظر رسول الله ويتلاقي \_ فيما بلغني \_ في وجه أبي حذيفة بن عتبة ، فاذا هو كئيب قد تغير . فقال : يا أبا حذيفة : لعلك قد داخلك من شأن أبيك شبىء ، فقال : لا والله يا رسول الله : ما شكك في أبي ولا في مصرعه ، ولكني كنت أعرف من أبي يا رسول الله : ما شكك أرجو أن بهديه ذلك الى الاسلام ، فلما رأيت ماأصابه، وذكرت ما مات عليه من الكفر بعد الذي كنت أرجو له ؟ أحزنني ذلك ، فدعا وذكرت ما مات عليه من الكفر بعد الذي كنت أرجو له ؟ أحزنني ذلك ، فدعا

<sup>(</sup>١) أي نسلبه ونغلب عليه، أراد: لآيبزى، فحذف لا من جواب القسم، وهي رادة.

<sup>(</sup>٢) الحلائل : الزوجات ، واحدتها : حليلة .

له رسول الله ويُلِيّنه بخير ، وقال له خيراً . (ياءتية بن ربيعة) وينادي أخاه شيبة فيقول: (يا شيبة بن ربيعة) بن عبد شمس بن عبد مناف ، و كان عتبة بن ربيعة النبي ويُليّنه ؛ فربيعة أخو أمية بن عبد شمس بن عبد مناف ، و كان عتبة بن ربيعة وأخوه شيبة من سادات قريش ، وعتبة هو أبو هند أم معاوية رضي الله عنه ، واخوه شيبة من سادات قريش ، وعتبة هو أبو هند أم معاوية رضي الله عنه ، وبنادي رسول الله ويُليّنه على شفير القليب: (يا أمية بن خلف) الجمحي ؛ فان خلف بن وهب ابن حذافة بن جمح ، يجتمع نسبه بنسب النبي ويُليّنه في كعب بن لؤي ، وكان من سادات قريش (هل وجدتم) بعد مو تركم (ما وعدكم ربكم) عز وجل (حقاً) من أمر نبوتي وما وعدتم به على لساني ، من أمور الآخرة ، والخزي والنكال المعد لأهل الكفر والضلال؟ (فاني وجدتما وعدني ربي )من والخزي والنكال المعد لأهل الكفر والضلال؟ (فاني وجدتما وعدني ربي )من النصر والتأبيد ، وإعلاء كلة أهل الإعان والتوحيد (حقاً) لا مرية فيه ، ولا شك يعتريه .

(قالوا)، أي الصحابة الكرام بمن كان في ذلك المقام: (يا رسول الله) كيف (تنادي قوماً قد جيَّفوا) أي صاروا جثثاً مروحة لمفارقتها أرواحها؟ فهم جيف منتنة، وأجساد مروحة لا أرواح فيها ولا إدراك لها.

(قال) والله و عدني منهم ، لأن السر صار عنده عدانية ، واطلعوا من أمور ما وعده الله و وعدني منهم ، لأن السر صار عنده عدانية ، واطلعوا من أمور الآخرة مالا اطلعتم عليه بعد ، وإن كنتم على غاية من الايمان والتصديق ، إلا أنه ليس الخبر كا كعيان (منهم) بل هم يسمعون كلامي كما تسمعونه، و يعلمون حقيقة ما أقول لهم في مقامي كما تعلمونه (ولكنهم لا يستطيعون) أي لا يقدرون (أن يجيبوا) سؤالي وأنتم تستطيعون .

وفي « الصحيحين » من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه ، عن أبى طلحة رضي الله عنه ، عن النبي والله أنه كان إذا ظهر على قوم أقام المرصة ثلاث

ليال. وفي لفظ: أنه عليها أمر بأربعة وعشر من رجلاً من صناديد قريش وألقوا في طوى من طوى بدر خبيث مخبيَّث ، فلما كان اليوم الثالث أمر براحسلته فشد عليها رحلها ، ثم مشى واتبعه أصحابه. قالوا: ما نرى ينطلق إلا لبعض حاحته ، حتى قام على شفة الرسكي (١) فحمل يناديهم بأسمائهم وأسماء آبائهم ، يافلان ابن فلان يافلان بن فلان يأسركم أنهم أطعتم الله ورسوله وفانا قد وحدنا ما وعدنا ربناحقاً وفلان عمر رضي الله عنه و الله المسلم من أحساد لا أرواح لها وفقال النبي عليها فقال الذي نفس محمد بيده ، ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ».

قال قنادة: أحياهم الله عز وجل حتى أسممهم قوله توبيخاً وتصفيراً ونقمة وحسرة وندماً ، واللفظ الذي ذكره الامام أحمد من حديث أنس ، أخرجه مسلم أيضاً بلفظه ، وفي آخره: فسمع عمر رضي الله عنه قول النبي علياتي ، فقال: يا رسول الله ! كيف يسمعون ، أو أنى " يجيبون وقد جيافوا . قال : « والذي نفسي بيده ، ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ، ولكنهم لا يقدرون أن يحيبوا » .

وفي و الصحيحين ، وغيرها ، من حديث ابن عمر رضي الله عنها قال : وقف النبي والله عنها قال : وهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً ؟ ، ثم قال : وإنهم الآن يسمون ما أقول لهم ، : فذكر لعائشة فقالت: إنما قال : وإنهم ليعلمون أن الذي كنت أقول لهم هو الحق ، ثم قرأت : وإنك لا تسمع الموتى (٢) حتى قرأت الآية . وفي رواية عند الامام أحمد عن عائشة ، فقال رسول الله والله والله والله والله والله منهم ، أو « لهم أفهم لقولي منكم » .

والحاصل: أن الرواية بقوله والله عليه: ﴿ مَا أَنَّمَ بِأَسْمِعَ لِـــا أَقُولَ مَهُمْ ﴾

<sup>(</sup>١) قال في اللسان : الركي : جنس للركية ، وهي البئر ، وجمعه ركي وركايا .

<sup>(</sup>٢) سررة النمل ، الآية : ٨٠

صحيحة ، والأخبار بذلك صريحة ، وقد نقلها الجم الففير ، والجمع الكثير ، ورويت عن عدة من أصحاب البشير النذير ، فمن كان حاضراً ذلك المقام العظيم الخطير ، وصرح بالساع كما في « السنن ، و « المسند ، و « الصحيح ، ؛ فلا جرم هو حق صحيح ، ونبأ ثابت صريح ، ولذا قال الحافظ السيوطي رحمه الله تعالى : سماع موتى كلام الخلق سلمه جاءت به عندنا الآثار في الكتب

وآية النفي، معناها سماع هدى ، لا يقبلون ولا يصغون الا دب ، فقد ا تفق عمر ، و أبو طلحة ، و ابن مسعود ، و عبد الله بن عمر ، و أنس بن مالك رضي الله عنهم ، أن رسول الله ويتبالله لما قال له المسلمون : يا رسول الله ! كيف تخاطب أمواتاً ، فقال : ﴿ و الذي نفسي بيده ، ما أنتم بأسمع لما أقول منهم » . و الثلاثة الا ول شاهدوا القصة و حضروها ، وسموا هذا الكلام من خير الا نام نبينا محمد عليه أفضل الصلاة و أتم السلام ، و لفظ ابن مسعود رضي الله عنه ، قال : يسعمون كما تسمعون ، و الكن لا مجيمون . رواه الطبراني باسناد صحيح .

قال الاسماعيلي: كان عند عائشة رضي الله عنها من الفهم والذكاء وكثرة الرواية والغوص على غوامض العلم ما لا مزبد عليه ، لكن لا سبيل الى رد كلام الثقة إلا بنص بدل على نسخه ، أو تخصيصه ، أو استمالته ، فكيف والجمع بين الذي أنكر ته وأثبته غيرها ممكن ؛ لأن قوله تعالى : ﴿ إذك لاتسمع الموتى (١) لا ينافي قوله والله على الآن يسمعون » ، لأن الاسماع هو إبلاغ الصوت من المسمع في آذان السامع ، والله تمالي هو الذي أسمهم ، بأن أبلغهم صوت نبيه والله .

وأما روايتها: أنه عَلَيْكُ إنما قال: « إنهم ليعلمون » . فان كانت سممت ذلك ؛ فلا ينافي روايته: يسمعون ، بل يؤ مدها .

<sup>(</sup>١) سورة النمل ، الاية: ٨٠

قَالُ البيهة ي العلم لا يمنع من الساع ، على أن الامام أحمد ، روى بأسناد حسن ، عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : إنه وَ الله الله قال : « ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ، . ورواه ابن اسحاق في « المفازي » ، من رواية يونس بن بكير ، باسناد جيد . فان كان محفوظاً ، فكأن عائشة رضي الله عنها رجعت عن الانكار، لما ثبت عندها من رواية هؤلاء الصحابة ؟ لكونهم شهدوا القصه دونها رضي الله عنهم .

وقال الامام المحقق ابن القيم في كتابه «الروح»: قول الصحابة رضي الله عنهم للنبي والله في قتسلى بدر: كيف تخاطب قوماً قد جيَّفوا ، مع إخبار السماعهم كلامه . قال : فالحطاب للأرواح المتعلقة بتلك الأجساد التي قد فسدت ؛ فان الله تمالى قد رد أرواحهم إلى أجسادهم ذلك الوقت رداً يسمعون به خطابه ، والأجساد قد جيفت ؛ فالحطاب للارواح المتعلقة بتلك الأجساد .

قال: وأما قوله تمالى: « وما أنت بمسمع من في القيور » (١) فسياق الآية يدل على أن المراد منها أن الكافر ميت القلب ، لا يقدر على إسماعهم كما أن من في القبر لا يقدر على إسماعهم سماعاً ينتفعون به ، ولم يرد سبحانه أن أصحاب القبور لا يسمعون شيئاً البتة ، كيف وقد أخبر النبي والمسابقة أنهم يسمعون خفق نمال المشيمين، وأخبر أن قالى بدر يسمعون كلامه وخطابه ، وشرع السلام عليهم بصيغة الخطاب للحاضر الذي يسمع ، وأخبر أن من سلم على أخيه المؤمن رد عليه السلام، وهـنة الآية نظر قوله: « إنك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء إذا والوا

وقد يقال : نفي إسماع الصم مع نفي إسماع الوتى ، بدل على أن المراد عدم

<sup>(</sup>١) سوراة فاطر ، الآية : ٢٢

<sup>(</sup>٢) سورة النمل ، الاية ٨٠

أهلية كل منها للسماع ، وأن قلوب هؤلاء لما كانت ميتة صماً كان إسماعها ممتنماً ، منزلة خطاب الميت والأصم ، وهذا حق ، ولكن لا ينفي إسماع الأرواح بعد الموت إسماع توبيخ و تقريع بواسطة تعلقها بالأبدان في وقت ما ، فهدذا غير الاسماع المنفي .

قال: وحقيقة المنى: أنك لا تستطيع أن تسمع من لم يشأ الله أن يسمعه، إن أنت إلا نذير ، انما جمل الله لك الاستطاعة على الانذار الذي كلفك إياء لا على إسماع من لم يشأ الله إسماعه، وأطال الاستدلال على مثال هذا المنوال ، والله ولي الافضال.

#### الحديث الثالث والستون

الله وَ الله الله وَ الله وَا الله وَ الله وَ الله وَ الله وَ الله وَ الله وَ الله وَا الله وَالله وَا الله وَالله وَا الله وَا الله وَالله وَا الله وَالله و

قال رضي الله عنه : ( ثنا ) محمد ( بن أبي عدي ، عن حميد ) الطويل (عن أنس ) بن مالك رضي الله عنه ( أن رسول الله والله الله الله الله الله عنه في الماجرين وقدم للمؤلفين من قريش وسائر العرب ما قسم . وفي رواية : قسم في المهاجرين

والطلقاء. وفي رواية: طفق يعطي رجالاً المائة من الابل ، ولم يعط الأنصار شيئاً وجد (۱) هذا الحي من الأنصار في أنفسهم ،حتى كثرت فيهم القالة ، فقالوا: إذا كانت الشدة فنحن ندعى ، ويعطي الفنائم غيرنا ؟ حتى قال قائلهم : يغفر الله لرسول الله ويتلي ، إن هدذا لهو العجب ؛ يعطي قريشاً . وفي لفظ : الطلقاء والمها جرين ، ويتركنا تقطر سيوفنا من دمائهم ! وددنا أن نعلم ممن كان هذا ؟ فان كان من أمر الله صبرنا، وإن كان من رأي رسول الله والله والمها المحديث المن الحدري رضي الله عنه عند الامام أحمد وابن استحاق: فقال رجل من الأنصار لاصحابه : لقد كنت أحدثكم أن لو استقامت الأمور لقد آثر عليكم ، فردوا عليه رداً عنيفاً .

قال أنس رضي الله عنه ، كما في « الصحيحين » و « المسند » وغيرها : فحدث رسول الله متاللته عقالتهم . وفي لفظ: فبلغه متاللته دلك .

وفي حديث أبي سعيد: فمشى سعد بن عبادة الى رسول الله ويتاليه ، فقال: يارسول الله إن هذا الحي من الأنصار ، قد و جدوا عليك في أنفسهم . قال: فيم ؟ قال: فيم كان من قسمك هذه الفنائم . فقال ويتاليه : « فأين أنت يا سعد ؟ فقال: ما أنا إلا أمر و من قومي. فقال ويتاليه : « فاجعلي قومك في هذه الحظيرة ». وفي لفظ: القبة « فاذا اجتمعوا فاعلمني » فخرج سعد يصرخ فيهم حتى جمعهم في تلك الحظيرة . وفي حديث أنس: فأرسل ويتاليه إلى الأنصار ، فجمعهم في قبة من أدم ، ولم يدع غيرهم ، فجاء رجل من الهاجرين فأذن له فيهم، فدخل ، وجاء آخرون فرده ، حتى إذا لم يبق من الأنصار أحد إلا اجتمع له ، أناه سعد فقال: الرسول الله ! قد اجتمع لك هذا الحي من الأنصار حيث أمر تني أن أجمعهم ، فخرج رسول الله ! قد اجتمع لك هذا الحي من الأنصار حيث أمر تني أن أجمعهم ، فخرج رسول الله ويتناه الهم ، فقال: « هدل فيكم أحد من غيركم » . قالوا:

<sup>(</sup>۱) اي عضب .

لا يارسول الله! إلا ابن أختنا . قال عليه : « ابن أخت القوم منهم ، .

قال ابن البلقيني في « مبهاته » : هذا هو النمان بن مقرن كما رواه أحمد بن منيع في « مسنده » من حديث أنس بن مالك، قال شعبه : عن معاوية بن قرة اقال قلت له: أسمعت أنسا يحدث عن النبي عليه أنه قال في النمان بن مقرن : « ابن أخت القوم منهم ، أو من أنفسهم ؟ » . قال : نعم . فقام رسول الله عليه خطياً ، فحمد الله وأثنى عليه عما هو أهله ، ثم (قال : يا معشر الانصار) .

قال في «القاموس»: الممشر كمسكر: الجماعة ، وأهل الرجل. والأنصار: جمع ناصر ، كأصحاب وصاحب ، أو جمع نصير ، كأشراف وشريف ، واللام فيه للمهد ، أي أنصار رسول الله وتشكيلية ، والمراد الأوس والخزرج ، وكانوا قبل ذلك يعرفون بابني قيلة ، اسم امرأة ، بقاف مفتوحة ، وياء تحتانية ساكنة ، وهي الأم التي تجمع القبيلتين ، فسام النبي صلى الله عليه وسلم الأنصار ، فصار علماً عليم ، وأطلق ذلك على أولادهم وحلفائهم ومواليهم ، وخصوا بهدنه المنقبة المظمى لما فازوا به دون غيرهم من القبائل ؛ من إيوا ، النبي صلى الله عليه وسلم ومن ممه ، والقيام بأمرهم ، ومواساتهم بأنفسهم وأموالهم ، وإيثارهم إياهم في كثير من الأمور على أنفسهم ؛ فكان صنعهم ذلك موجباً لماداتهم جميع الفرق من عرب وعجم ، وكان ما اختصوا به محا ذكر موجباً للحسد ، وهو يجر البغض ؛ فلهذا جاء التحذير من بغضهم ، والترغيب في حبهم ، حتى جمل ذلك آية الإعان والنفاق ، كما تقدم — تنويها بعظم فضلهم ، وتنبيها على حريم فعلهم — في شرح الحديث الأول من « مسند أنس » رضي الله عنه (ألم) استفهام تقرري (آنكم) في حال كونكم (ضلالاً) — بضم الضاد المعجمة ، وتشديد اللام الأولى – أي بالشرك وعبادة الأوان ، جمع ضال ، وهو الضائم ، وتشديد اللام الأولى – أي بالشرك وعبادة الأوان ، جمع ضال ، وهو الضائم ، وتشديد اللام الأولى – أي بالشرك وعبادة الأوان ، جمع ضال ، وهو الضائع ،

والضلال ضد الهدى (فهداكم الله) سبحانه وتعالى (بي) فكنت السبب في إنقاذكم من الضلال العظيم الى الهدى ، الى الصراط المستقيم . والهداية : الدلالة سواء أوصلت الى المطلوب أو لا .

قال الامام ابن القيم في كتابه ( بدائم الفوائد ، : الهداية أربعة أنواع :

أحدها : الهداية الهامة المشتركة بين الخلق ، المذكورة في قوله تمالى : و الذي أعطى كل شيى علمة عمدى ، (۱) . أي أعطى كل شيى عورته التي لا يشتبه فيها بغيره ، وأعطى كل عضو شكله وهيئته ، وأعطى كل موجود خلقه المختص به ، ثم هداه الى ما خلقه له من الاعمال ، وهذه الهداية تعم هداية الحيوان المتحرك بارادته ، الى جلب ما ينفعه ودفع ما يضره . وكل شيى اله هداية تليق به وتخصه ، من الحيوان والاعضاء وغيرها .

الثاني: هداية البيان والدلالة والتعريف لنجدي (٢) الحيير والشر، وطريقي النجاة والهلاك، وهذه الهداية لا تستلزم الهدي التام؛ فأنها سبب وشرط، لا موجب. ولهيذا ينتفي الهدى معها، كقوله تعالى: « وأما محمو فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى ، (٣)، أي بيناً لهم وأرشدناهم ودللناه؛ فلم مهتدوا، ومنه قوله: « وإنك لهدي الى صراط مستقم » (٤).

الثالث: هداية التوفيق والالهام، وهي الهداية المستلزمة للاهتدا، ؛ فلا يتخلف عنها، وهي المذكورة في قوله تعالى: ﴿ يضل من يشاء ويهدي من يشاء ، (٥) . وفي قوله تعالى: ﴿ إِنْ تَحْرَصُ عَلَى هداهُ فَانَ اللهُ لا يهدي من يضل (٦)

<sup>(</sup>١) سورة طه ، الاية : ٠٥

<sup>(</sup>٢) النجد : الطريق المرتفع ، ومنه قوله تعالى : « وهديناه النجدين » أي : طريق الحير وطريق الشر . (٣) سورة فصلت ، الآية : ١٧

<sup>(</sup>٤) سورة الشوري ، الآية : ٢٥ (٥) سورة البقرة ، الآية : ٢٦

<sup>(</sup>٦) سورة النحل ، الاية : ٧٧

الرابع: غاية هذه الهداية ، وهي الهداية الى الجنة والنار إذا سبق أهلها اليها . قال تمالى : « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات بهديهم ربهم بإيمانهم تجري من تحتهم الأنهار في جنات النعيم ، (٣) وقال أهل الجنة فيها : « الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ، (٤) انتهى ملخصاً .

قال المحققون من أهل الكلام والنظار: الهداية الدلالة بلطف ، ولهذا تستعمل في الحير . وأما قوله تمالى : « فاهدوهم الى صراط الحجم » (٥) فتهم وهداية الله تمالى تنوع أنواعاً لا محصمها عد ، كا قال تمالى : « وإن تمدوا نعمة الله لا تحصوها » (٦) ، وبالله التوفيق . (ألم آتكم) في حال كو ذكم (متفرقين) يضرب بعضكم بعضاً ، ويقتل بعضكم بعضاً ، وقد كان بين هدن الحيين : الأوس والخزرج ، من المداوة والحزوب ما هو مشهور في كتب المتقدمين ، ولهم أيام مخبورة ووقعات مسطورة ، ومن ذلك يوم بمات ، بضم الموحدة وعين مهملة على المشهور . وحدكي عن الخليل بالمعجمة ؛ وقيده الأصيلي بالوجهين ، وعند القابسي بغين معجمة ، وآخره ثاء مثلثة بلا خلاف ، وهو موضع من المدينة على الملتين ، وقد امتن الله على رسوله متناسة في قوله : « هو الذي أيدك بنصر م

<sup>(</sup>١) سورة القصص ، الآية : ٥ ه (٢) سورة الشورى ، الآية : ٥ ه

 <sup>(</sup>٣) سورة يونس، الآية : ٩
 (٤) سورة الأعراف ، الاية : ٣٤

<sup>(</sup>٥) سورة الصافات ، الآبة : ٣٣ (٦) سُورة ابراهيم ، الآبة : ٤٣

وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم » (١) مع ما فيهم من العصبية والضفائن في أقل شيء ، والتهالك على الانتقام ، محيث لا يكاد يأتلف فيهم قلبان ، حتى صاروا كنفس واحدة ، وهـذا من ممجزاته عليالله وبيانه . قال الله تمالى : « لو أنفقت ما في الأرض جميماً ما ألفت بين قلوبهم ، (٢) لتناهي عداوتهم ، والا حزب والضغائن الكائنة بينهم ، واكن الله ألف بينهم بقدرته البالغة ، لأنه المالك للقلوب ، يقلبها كيف يشاء إنه عزير حكم ؛ فنزلت هذه الآبة الامتنان على سيد ولد عدنان في تأليف الله تمالى بين قلوب الأوس والخزرج ، إلى كان بينهم من الاحن التي لا مدى لها ، والوقائع التي هلكت فيها ساداتهم ، فأنساهم الله تعالى ذلك ، وألف بينهم بالاسلام حتى تصادقوا وصاروا أنصاراً ؛ ولهذا قال لهم النبي متلكية : (فحمه الله ) تمالى ( بي ) بعد الفرقة المظيمة ، ثم قال عليه الله على الله الله على عال كونكم (أعداء) أي بعضكم عدو ابعض ، بل بينكم من العداوة والبغضاء ماخرج عن حد الاحصاء ( فألف الله ) تعالى ( بين قلوبكم ) بي ، فصرتم كنفس واحدة ، وأضاف الفعل الى الله تمالى: لأنه الفاعل الحقيقي ، والنبي علاقة سبب ذلك كله . وزاد في روانة : وعالة فأغناكم الله (قالوا : بلي يا رسول الله ) وفي رواية : فما قال رسول الله ملك شيئًا إلا قالوا : الله ورسوله أمن ، أنتم (حمَّتنا ) أنت في حال كو نك (خائفاً فأمُّنَّاك ) بمناصر تنا لك ، وقيامنا بنصر تك (و) جمَّتنا (طريداً) من بلدك ، قد آذاك قومك وطردوك . يقال : أطرده السلطان، وطرده ، إذا أخرجه عن بلده . وحقيقته : أنه صيره طريداً ، وطردت فلاناً طرداً ، إذا أبعدته ؛ فهو مطرود وطرمد ( فـ آويناك ) ومن معك

<sup>(</sup>١) سورة الأنفال ، الآيتان : ٢٢ و ٦٣

<sup>(</sup>٢) سورة الانفال ، الآية : ٣٣

من ممك من المها جرين ، وآثر ناكم على أنفسنا وأهلينا . والانوآ، ممدود : الدخول الى المسكن ، أي آو يناك الى منازلنا ، وضم منا شملك بأصحابك ، فصار الم في المدينة مواطن ومساكن تأوون إليها (و) جئتنا (مخذولاً) غير منصور. يقال : خذله خذلاً وخذلاناً بالكسر ، ترك نصرته ( فنصر ناك ) على من عاداك ووازر ناك على من ناوأك ، كما قال تمالى : ﴿ وَالَّذِينَ آوُوا وَنَصَّرُوا ﴾ ( فقالوا ) أي قال فقهاء الأنصار ومتكاموهم للنبي عَلَيْنَ : ( بل ) إضراب عما قال صلى الله عليه وسلم ، وعدد من أياديهم ومنتهم ( لله ) سبحانه و تعالى ( المن \* علينا ولرسوله ) صلى الله علنا وسلم ، إذ هدانا الله تمالى به الى الدين القويم ، والصراط المستقيم. والمن \* - بفتح الميم ، وتشديد النون - العطاء والاحسان ، ومن أسمائه تمالى ؟ المندَّان ، وهو المنعم المعطى من المن "الذي هو المطاء ، لا من المنابّة، كما في د النهاية ، وهو من أبنية المبالغة ، كالسفَّاك والوهَّاب. والمن من غير الله مذموم م، بل هو من الكبائر ، ويبطل به الثواب ، وهو تعداد ما أحسن به وأعطاه . والمدَّان الذي لا يعطى شيئًا إلا منَّه ، واعتد به على من أعطاه ، وهو مذموم ؟ لا ثن المنة تفسد الضيمة . وفي رواية : أن النبي مَثَلِينَةٍ قال الانصار : ﴿ أَلَا تَحِيبُونَ يَا مُعْشَرُ الْأُنْصَارِ ﴾ قالوا : وما تقول يا رسول الله ! و بماذا نجيبك ؟ المن لله تمالى ولرسوله عليالله قال: ﴿ وَاللَّهُ لُوشَيُّتُمْ لَقَلْمُ ﴾ فصدقتم وصدقتم ، ومكذُّ با فصدقناك ، . قالوا : المن لله تمالى ولرسوله . فقال عَلَيْنَهُ : ﴿ مَا حَدَيْثُ بلغني عنكم » فسكتوا ، فأعاد علمهم ذلك . فقال فقها ، الأنصار : أما رؤساؤنا فلم يقولوا شيئًا ، وأما أناس منا حديثة أسنانهم ، قالوا : يغفر الله تمالى لرسول الله والله ، يمطى قريشاً ويتركنا وسيو فنا تقطر من دماتهم ؟! فقال من الله : ﴿ إِنِّي

<sup>(</sup>١) سورة الانفال ، الآية : ٢٧

لأعطى رجالاً حديثي عهد بكفر فأتألفهم (١). وفي رواية : أن قريشاً حـديثوا عهد مجاهلية ومصيبة ، وإني أردت أن أجبرهم وأتألفهم ، أو حدتم (٢) يا معشر الانصار في نفو سكم في لماعة من الدنيا ألفت بها قوماً أسلموا ، ووكلتكم الى ما قسم الله لكم من الاسلام. والدُّماعة \_ بضم اللام و بمينين مهملتين \_ بقلم خضراء ناعمة ، شبه مها زهرة الدنيا ونميمها في قلة بقائها ، والتألف: المداراة والايناس ليدوموا على الأسلام رغبة فيما يصل اليهم من المال ، ثم قال عليه : وأفلا ترضون يا معشر الا نصار أن يذهب الناس الى رحالهم بالشاة والبعير، وفي لفظ: بالدنيا ، و تذهبون برسول الله مسالية الى رحالكم تحوزونه الى بيوتكم ، فو الله لما تنقلبون به خير مما ينقلبون به ، فو الذي نفسي بيده ، لو أن الناس سلكو ا شمياً ، وسلكت الانصار شعباً ؛ اسلكت شعب الانصار ، أنم الشمار والناس دثار ، الأنصار كرشي وعيبتي ، ولولا الهجرة لكنت امر ، أ من الا نصار ، اللهم ارحم الانصار، وأبناء الانصار، وأبناء أبناء الأنصار، فبكي القوم حتى أخضلوا لحاهم، وقالوا: رضينا بالله ورسوله ؛ حظاً وقسماً: وذكر الواقدي :أن رسول الله والله والما الله والما الله والما الله والما الله والله دون الناس، وهي يومئذ أفضل ما فتح عليه من الأرض، فأبوا وقالوا: لا حاجة شديدة ، فاصبروا حتى تلقوني على الحوض.

قوله: أنتم الشيّمار والناس دثار . الشمار \_ بكسر الشين المعجمة فمين مهملة \_ الثوب الذي يلي الجسد . والدثار \_ بكسر الدال المهملة وبالثاء المثلثة \_ ما يجمل فوق الشمار ، أي إن الانصار بطانته وخاصته الذين يلونه ، وإلهم أحق الناس به وأقربهم اليه ، وهو تشبيه بليغ .

<sup>(</sup>١) في الاصل ؛ فالفهم .

<sup>(</sup>٢) أي أغضبتم .

وقوله: الأنصار كرشي وعيبتي، أي بطانتي وموضع سري، و تقدم شرحه في الحديث الاول من « مسند أنس » رضي الله عنه .

وقوله: حتى أخضلوا لحام \_ بفتح الهمزة وسكون الخـا. وفتح الضاد المحمنين \_ أي بلشوها بالدموع.

وقوله: ستجدون بعدي أثرة \_ بفتح الهمزة ، وسكون ، والثاء المثلثة ، وبضم الهمزة وسكون المثلثة أيضاً و بفتحتين ، ويجوز كسر أوله مع إسكان النيه \_ أي يستأثر عليكم بما لكم فيه حق ، والراد يمطي غيركم أكثر منكم ، ويفضل غيركم عليكم .

وقوله: تلقوني على الحوض ، أي يوم القيامة ؛ فيحصل لكم الانتصاف من ظلمكم ، و تظهر حينئذ مزيتكم على غيركم مع ما محصل لكم من الثواب الحزيل على الصبر الجميل ، وبالله التوفيق .

# الحديث الرابع والستون

السر الله عليه عدي ، عن حميد ، عن أنس ، قال : لما سار رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بدر ، خرح قاستشار الناس ، فأشار عليه أبو بكر ، ثم استشارهم ، فأشار عليه عمر ، فسكت . فقال رجل من الانصار : إنما يربدكم . قالوا : يا رسول الله ١ والله لا نكوت كما قالت بنوا إسرائيل لموسى ، ولكن والله لو ضربت أكبادها حتى تبلغ برك الناد لكنا ممك .

قَالَ رضي الله عنه ؛ (أنسا) همد (بن أبي عدي ، عن خميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال : لما سار رسول الله والله الله الله عنه (بدر) وهي الوقعة العظمى التي أعز الله تعالى بها الاسلام ، ودمغ الكفر ، وقمع عبدة الأوثان والأصنام.

( خرج ) رسول الله والله عليه من المدينة في رمضان .

قال ابن سعد: يوم السبت لاثنتي عشرة ليلة خلت منه . وقال ابن هشام: لثمان ، وضرب عسكره ببئر أبي عنبة \_ بكسر العين وفتح النون \_ بلفظوا حدة العنب المأكول ، وهي على ميل من المدينة ، فعرض أصحابه ، ورد من استصغر منهم ، ودفع لواءه الى مصعب بن عمير رضي الله عنه ، وكان أبيض ، وبين يدي رسول الله متعلقه رايتان سوداوان .

إحداهما : مع علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، يقال لها : العقاب : والأخرى : مع بعض الأنصار .

واستخلف والمنتقب ابن أم مكتوم على الصلاة عن في المدينة ، وكان مع الصحابة يومئذ سبمون أبميراً يمتقبونها ، وكان معهم فرسان : فرس المقداد ابن الأسود ، وفرس للزبير بن الموام . وزاد بمضهم : ثالثة لمرثد الفنوي .

( فاستشار ) عَلَيْكُ ( الناس ) أي طلب المشورة منهم ؟ إمتثالًا لقوله تمالى: د وشاورهم في الأمر ، (١) .

قال ابن الجوزي في قوله تعالى : ﴿ وَشَاوَرَهُ فِي الْأُمْ ﴾ (١) مَمَنَاهُ ؛ استيخرج آرا اهم واعلم ما عندهم . ويقال : إنه من شرت العسل : اذا استخرجته من الحليه ، وأنشدوا :

وقاسمها بالله حقاً لأنتم ألذ من السلوى اذا ما نشورها

قال الزجاج: يقال: شاورت الرجـــل مشاورة وشواراً ، والاسم: المشورة ، وبمضهم يقول: الشورة . ومعنى قولهم: شاورت فــــلاناً: أظهرت ما عندي وما عنده ، وشرت الدابة اذا امتحنتها بخمرفت هيئتها في سيرها ، وشرت العسل اذا أخذته من مواضع النحل ، وعسل مشار .

قال الأعشى:

كان القرنفل والزنجبيل بأنا بفيها وأرياً مشاراً (٢) والأرى : العسل.

قال ابن الجوزي: اختلف العلماء، لائي مهنى أمر الله نبيه وَ الله عشاورة اصحابه رضي الله عنهم، مع كمال رأيه و تدبيره. فقيل: ليستن به من بعـــده، قاله الحسن، وسفيان بن عيينــة وقيل؛ لتطيب قلومهم، قاله قتادة، والربيع، وابن إسحاق، ومقاتل.

وقال الشافمي: نظير هــــذا قوله: البكر تستأمر في نفسها ، إنما أراد استطابة نفسها ، فانها لو كرهت كان للا بأن يزوجها ، وكذلك مشاورة إبراهيم لا بنه عليها السلام حين أمر بذبحه .

<sup>(</sup>١) سورة آل عمران ، الآية : ١٥٩ (٢) في الاصل : وأري مشارأ

قَالَ ابن الجُوزِي ؛ من فوائد المشاوِرة أَنْ المشاوِر إِذَا لَم ينجح أَمره ؛ علم أَنَّامتنا ع النجاح محض قدر ؛ فلم يلم نفسه.

ومنها: أنه قد يعزم على أمر يتبين له الصواب في قول غيره ، فيعلم عجز نفسه عن الاحاطة بفنون المصالح .

قال أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضي الله عنه : الاستشارة عين الهداية ، وقد خاطر من استفنى برأيه. والتدبير قبل العمل يؤمنك من الندم .

وقال بعض الحكاء: ما استنبط الصواب عثل المشاورة ، ولا حصنت النعم عثل المواساة ، ولا اكتسبت البغضاء بمثل الكبر.

واعلم أنالنبي والله إنها أمر بمشاورة أصحابه فيا لم يأته فيه وحي . وعمهم بالذكر ، والمقصود أرباب الفضل والتجارب منهم .

قال القاضي أبو يعلى : أمر بمشاورتهم في أمر الدنيا ، والا صح: والدين : وقرأ ابن مسمود : وشاورهم في بمضالا مر .

وذكر ابن عبد الـبر الخبر: المروي عن رسول الله ويكي أنه قال: « ماشاور قوم إلا هداهم الله لائرشد أمورهم » والمروي عنه أيضاً: « لن بهلك امرؤ عن مشورة » والحبر المشهور: « المستشار مؤتمن » . رواه الترمذي من حديث أم سلمة رضي الله عنها . ومن حديث أبي هريرة ، رواه الامام أحمد ، وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه . قال ابن مفلح في « الآداب » : هو حديث حديث حددث حمد الاسناد ،

قال الحسن البصري رحمه الله : إن الله لم يأمر نبيه والله عشاورة أصحابه حاجة منه الى رأيهم ، ولكن أراد الله أن يمرفهم مافي المشورة من البركة. وعن النبي والله قال : « من نزل به أمر فشاور فيه من هو دونه تواضعاً عزم له على الرشد ،

وقال أمير المؤمنين عمر بن الحطاب رضي الله عند : شاور في أمرك من يخاف الله عز وجل . وكان أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب رضي الله عنه يقول: رأي الشيخ خير من مشهد الفيلام . ومر حارثة بن زيد بالا حنف بن قيس رضي الله عنه ، فقال : لولا أنك عجلان لشاور تك في بمض الأمر . قال : ياحارثة! أحل : كانوا لايشاورون الجائع حتى يشبع ، والعطشان حتى ينقع (١) ، والا سير حتى يطلق ، والمضل حتى مجد ، والراغب حتى منح .

وكان يقال: استشر عـدوك العاقل ، ولاتستشر صديقك الاعمق، فان العاقل يتقى على رأيه الزلل ، كما يتقى الورع على دينه الحرج.

وكان يقال: لاتدخل في رأيك بخيلاً فيقصر فملك ، ولا حباناً فيخوفك مالا يخاف ، ولا حريصاً فيبعدك عما ترَّحي .

قال الشاعر:

إن اللبيب إذا تفرق أمره فتق الأمور مناظراً ومشاوراً وأخو الجهالة يستبد برأيه فتراه يمتسف الأمور مخاطراً

وفي « سنن ابن ماجة » من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنها مرفوعاً: « إدا استشار أحدكم أخاه فليشر عليه » . وفي « معجم الطبراني الصغير » من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعاً: « ماخاب من استخار ، ولا ندم من استشار ، ولا عال من اقتصد » . فللا كات القرآنية ، والأحبار النبوية ؛ استشار خير البرية أصحابه عند مسيره للقاء أعدائه ( فأشار عليه أبو بكر) الصد "بق رضي الله عنه . عنه ( ثم استشارهم ) ثانياً ( فأشار عليه ) وسيالة و عمر ) الفاروق رضي الله عنه .

وفي رواية : فقام أبو بكر رضي الله عنه ، فقال فأحسن ، ثم قام عمر (١) يقال: نقع الماء العطش ، أي سكنه .

ا من الخطاب رضى الله عنه فقال فأحسن ، شم قام المقداد من الأسود رضى الله عنه فقال: يارسول الله ، امض الما أمرك الله فنحن ممك ، والله مانقول كما قالت بنو إسرائيل لموسى : إذهب أنت وربك فقائلا إنا ههنا قاعدون ، ولكن اذهب أنت وربك فقا تلا فانا ممكامقا تلون ، عن عينك وشمالك وبين مديك و خلفك ، والذي بعثك بالحق : لو سرت بنا رك الفهاد لجالدنا ممك من دونه حتى تبلفه ، فأشر ق عائد : أن عمر بن الخطاب قال : يارسول الله : إنها قريش وعزهما ، والله ماذلت منذ عزت ، ولا آمنت منذ كفرت ، والله لتقاتلنتُك ، فتأهب لذلك أهبته ، وأعد لذلك عدته ( فسكت ) رسول الله ما الله ما استشارهم الله الله وحل من الأنصار) رضي الله عنهم: ( إنما ريدكم) يامعشر الانصار . وفي روالة: ففهمت الأنصار أنه يعنيهم ، وذلك أنهم عدد الناس ، فقام سعد ابن معاذ رضي الله عنه و جزاه خيراً ، فقال : وفي روانة الامام (قالوا ) أي الانصار ، والمراد بمضهم ، وقد فهم أنه سمد بن مماذ ( يارسول الله ) كأنك تمريض بنا. قال : أجل ، وإنما عناهم لأنهم بايموه على أن عنموه من الأحمر والأسود في ديارهم ، فاستشارهم ليعلم ماعندهم ، فقال سعدرضي الله عنه : يارسول الله ! قد آمنا بك وصدقناك ، وشهدنا أن ماجئت به هو الحق ، وأعطيناك علىذلك عهو دنا ومواثيقنا على السمع والطاعة؟ فامض الأردت، ولملك يارسول الله يخشى أن تكون الأنصار ترى علمها أن لا ينصروك إلا في ديارهم ، وإني أقول عن الأنصار وأحيب عنهم ؟ فاظمن حيث شئت، وصل حبل من شئت، واقطع حبل من شئت، و خذ من أمو النا ماشئت، و أعطنا ماشئت وما أخذت منا كان أحب إلينا مماتركت، وما أمرت فيهمن أمر، فأمر فا تبعلاً مرك (والله لانكون كما قالت بنو إسرائيل ) و هو يعقوب عليه السلام ( لموسى ) من عمر ال عليه السلام لما قال لهم : « ياقوم ! ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله ليم ولا ترتدوا على

أدباركم فتنقلبوا خاسرين ، قالوا ؛ ياموسى إن فيها قوماً جبتارين ، وإنا أن ندخلها حتى يخرجوا منها ، فان يخرجوا منها فانا داخلون. قال رجلان من الذين يخافون » وهما(۱) كالب ويوشع « أنعم الله عليها » بالايمان والتثبت - : «ادخلوا عليهم الباب ، فاذا دخلتموه فانكم غالبون ، وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين قالوا : ياموسى إنا لن ندخلها » أي بيت المقدس وأبداً ما داموا فيها ، فاذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون » (۲) قالوا ذلك استهانة بالله ورسوله ، وعدم مبالاتهم بها ، وقصة ذلك مشهورة (واكن) نقول : « اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ممكما متبعون » (والله لو ضربت أكبادها) أي الابل ، والأكباد جمع كبد الفتح والكسر وككنف \_ مؤنثة ، وقد بذكر وهي معروفة ، وكبد كل شيئ وسطه ، والحوف بكاله .

وفي « القاموس » : نضرب إليه أكباد الابل ، أي يرحل إليه في طلب العلم وغيره (حتى تبلغ) في سيرك ( برك الغاد) زاد في رواية : من ذي يمن ( لكنا معك ) وفي رواية : فوالله لئن سرت حتى تبلغ البرك من غمدان ، والله لو استعرضت بنا هذا البحر لخضناه ممك ، ما تخلف منا رجل واحد ، وما نكره أن نلقى عدو نا غداً ، إنا لصبر في الحرب ، صدق في اللقاء ، لمل الله يريك منا ما تقر به عينك ، ولعلك خرجت لامر فأحدث الله غيره ، فسر بنا على ركة الله، فنحن على عينك وشمالك، وبين بديك وخلفك ، فأشرق وجه رسول الله عينية، وسر بقول سعد رضى الله عنه .

و برك الغاد \_ بفتح الباء لا كثر الرواة ، و بعض الرواة : بكسرها ، وهو موضع في أقاصي هجر ، قاله في را المطالع » .

وقال النووي: ذكر جماعة من أهل اللغة بالكسر لا غير.

<sup>(</sup>١) في الاصل : وهم ، وهو خطأ . (٢) سورة المائدة ، الايات : ٢١ ــ ٢٥

قال الزمخشرى: هو من وراء مكة بخمس ليال بناحية الساحل نما يلي البحر.

والفاد \_ بضم الفين المعجمة وبالدال المهملة .

وفي و القاموس، بتثليث الغين ، والفتح عن الفراء (١) ؛ موضع في أقصى مممور الأرض ، و نخمدان ، كمثمان ، قصر في اليمن ، بناه يتشر خ بأربعة وجوه : أبيض ، وأحمر ، وأصفر ، وأخضر ، وبني داخله قصراً بتسعة سقوف بين كل سقفين (٢) أربعون ذراعاً ، قاله في و القاموس » .

وفي ( النهاية » : غمدان \_ بضم الغين و سكون الميم \_ البناء العظيم بناحية صنعاء اليمن . قيل : هو من بناء سليمان عليه السلام .

تفسيده: وقع في وصحيح مسلم » و وسنن أبي داود » من حديث أنس رضي الله عنه ، أن رسول الله والله على شاور حين بلغه إقبال أبي سفيان . قال : فتكلم أبو بكر ، فأعرض عنه ، ثم تكلم عمر رضي الله عنه ، فأعرض عنه ، فقام سمد بن عبادة رضي الله عنه ، فقال : إنّانا تربد يارسول الله ، والذي نفسي بيده ، لو أمر تنا أن نضر ب أكبادها الى برك الفاد لفملنا ، فند دب رسول الله والله والله

قال ابن سيد الناس في و عيون الأثرى: وهذا القول إنما يمرف عن سمد ابن معاذ كما رواه ابن عقبة ، وابن إسحاق ، وابن سمد ، وابن عائد ، وغيرهم . والصحيح عند أهل السير والمغازي: أن سمد بن عبادة لم يشهد بدراً . قال ابن سمد : كان تهيأ للخروج ، فنهش (٣) قبل أن يخرج ، فأقام . وذكر الحافظ في و الفتح ، نحوه ، ثم قال : و يمكن الجمع بأن النبي والمنازم في غزوة بدر مرتين:

<sup>(</sup>١) في الاصل : القزار والتصعيح من «القاموس» . (٢) في الاصل : كل سقف، وفي « القاموس» : بين كل سقفين (٣) يقال: نهشته الحية ، أي لسعته .

الأولى: وهو بالمدينة أول ما بلغه خبر المير مع أبي سفيان ، وذلك بيشن في رواية مسلم.

وحينئذ قال سمد بن مماذ رضى الله عنه ما قال.

ووقع عند الطبراني ، أن سمد بن عبادة قال ذلك بالحديبية ، وهــذا أولى بالصواب ، والله تمالى الموفق .

## الحديث الخامس والستون

السامين إلى وليمة رسول الله وليك صبيحة بنى السامين إلى وليمة رسول الله وليك صبيحة بنى بربنب بنت جحش ، فأشبع المسلمين خبراً ولحا ، ثم صنع كا كان يصنع ، فأتى حجر نسائه ، فهم عليهن ، فدعون له . قال : ثم رجع إلى بيته وأنا معه ، فلما انهى إلى البيت إذا رجلان قد جرى بينها الحديث في ناحية البيت ، فلما بصر مها ولى راجما ، فلما رأى الرجلان البي وليا قد ولى عن بها ولى راجما ، فلما رأى الرجلان البي وليا قد ولى عن بينه ؛ فلا أدري ، أنا أخبرته \_ أو آخر \_ به ، بينه ؛ قاما مسرءين ؛ فلا أدري ، أنا أخبرته \_ أو آخر \_ به ، فلما مرجع وأرخى الستر بينه وبيني ، وأنزلت آية الحجاب

قال رضي الله عنه : ( ثنا ) محمد ( ابن أبي عدي ، عن حميد) الطويل ( عن أنس ) ابن مالك رضي الله عنه ( قال : دعوت المسلمين) من أصحاب رسول الله عنه ( الى و المه رسول الله عنه ( الى و المه رسول الله عنه و سيحة ) الملة ( بنى ) فيها رسول الله عنه أي عرس ( بزينب بنت جحش ) .

وفي رواية قال أنس: أنا أعلم الناس بشأن الحجاب ، وكان في مبتى رسول الله والله والله

قال أنس: ف كان يجيء قوم فيأكلون و يخرجون ، ثم يحي، قوم فيأكلون و يخرجون . ثما يحي و قوم فيأكلون و يخرجون . ثال : فدعوت حتى ما أجد أحداً ، فقلت : يا رسول الله ! والله ما أجد أحداً و قال : فار فعوا طعامكم . زاد الاسماعيلي في روايته : وزينب حالسة في جانب البيت . قال : وكانت امرأة قد أعطيت جمالاً ( ثم صنع ) مسول الله و أنه البيت . قال : وكانت امرأة قد أعطيت جمالاً ( ثم صنع ) رسول الله و الله و الله و كان يصنع ) قبل ذلك ، و فسر ذلك الصنع الذي كان يصنعه بقوله : ( فأتى حجر ) جمع حجرة ، و هي بيوت ( نائه ) رضي الله عنهن ( فسلام عليمن ) أي واحدة بعد واحدة ( فدعون له ) بالبركة في أهله .

(قــال) أنس رضي الله عنه : (ثم رحـع) عَلَيْكُو (الى بيته) الذي فيه زينب بنت جحش (وأنا مه) الواو للحال وحملة المبتدأ وخبره حالية .

 وادا هو كأنه يتهيأ للقيام ، فلم يقوموا ، فلما رأى دلك قام ، فلما قام ؛ قام من قام ، وقمد ثلاثة نفر ، وبجمع بين كونهم ثلاثة ، ورواية رجلين ، بأنه أول ماقام ويجمع بين كانوا ثلاثة ، وفي آخر ما رجع توجه واحد منهم في أثناء ذلك ؛ فصاروا اثنين ، وهذا أولى من جزم ابن التين بأن إحدى الروايتين وهم ، كما قاله في « الفتح ، قال : ولم أقف على تسمية أحد منهم . انتهى .

( فلما بصر ) رسول الله والمحقق ( بهما ) أي الرجلين يتحدثان في ناحية البيت ( ولى " راجعاً ) من حيث جاء ( فلما رأى الرجلان النبي والحلقة قد ولى " عن بيته ) فطنا لأنفسها ، وأنهما قد عفلا عن حالهما ، وفعلا من الثقلة ما لا يحمل و (قاما) من البيت ( مسرعين ) وعلما أنهما أساءا الأدب .

قال أنس رضي الله عنه : ( فلا أدري أنا أخبرته ) بذهابها ( أو آخر ) هو ( به ) .

وفي «الصحيحين»: فانطلقت فحث ، فأحبرت الذي والمحيدين، وانطلقوا، هكذا وقع الجزم في رواية ، واتفق عبد العزيز بن صهيب وحميد الطويل على أن أنسأ كان يشك في ذلك . وفي لفظ أحدهما : فلا أدري أنا أخبرته بخروجها ، أم أخبر وهو مبني للمجهول ، أي أخبر بالوحي (ثم رجم) النبي والله (الى منزله) فذهبت أدخل ، فدخل والمنتية (وأرخى الستر بينه وبيني) وفي رواية : فذهبت أدخل فألقى الحجاب بيني وبينه (وأنزات آية الحجاب) وفي رواية : فأنزل الله : ويا أيها الذين آمنوا لا مدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن الم (الله قوله : ومن وراء حجاب ، فضرب الحجاب . وفي رواية : عبد العزيز ، عن أنس : حتى إذا وضع رجله في أسكفة الباب داخلة ، وأخرى خارجه ؛ أرخي الستر بيني وبينه ، وأنزات آية الحجاب .

<sup>(</sup>١) سورة الاحزاب، الاية: ٣٥

قال الحافظ ابن حجر في و الفتح »: ومحصل القصة أن الذين حضروا الوايمة جملوا يتحدثون ، واستحبى النبي وسليلة أن يأمرهم بالخروج ، فتهيأ للقيام ليفطنوا لمراده فيقوموا بقيام ، فلما ألهاهم الحديث عن ذلك ؛ قام وخرج ، فخرجوا بخروجه ، إلا الثلاثة الذين لم يفطنوا لذلك ، لشدة شغل بالهم ، بما كانوا فيهمن الحديث . وفي غضون ذلك كان النبي وسليلة يريد أن يقوم من غير مواجههم بالأمر لشدة حيائه ، فيطيل الغيبة عنهم بالتشاغل بالسلام على نسائه وهم في شغل بالهم .

وكان أحدهم في أثناء ذلك أفاق من عفلته ، فخرج و بقي الاثنان ، فلماطال ذلك ووصل النبي والمنافعة إلى منزله ، فرآها فرجع ؛ رأياه ففطنا فخرجا ، فدخل النبي والنبي والنب

و في هذا الحديث من الفوائد: مشروعية الحجاب لأمهات المؤمنين .

قال القاضي عياض: فرض الحجاب مما اختصصن به ؟ فهو فرض عليهن بلا خلاف في الوجه والكفين ، فلا يجوز لهن كشف ذاك في شهادة ولاغيرها ، ولا إظهار شخوصهن وإن كن مستترات ، إلا مادعت اليه ضرورة من براز ، ثم استدل ما في « الموطأ » أن حفصة رضي الله عنها لما توفي عمر سترها النساء عن أن يرى شخصها ، وأن زينب بنت جحش حملت لها القبة فوق نمشها ليستر شخصها . انتهى .

قال في و الفتح ، وليس فيما ذكره دليل على ادعاء من فرض ذلك عليهن، وقد كن بعد النبي والمنافق يحججن ويطفن ، وكان الصحابة من بعدهن يسمعون الحديث وهن مستترات الأبدان لا الأشخاص .

قلت ؛ والذي ذكر وعلماؤنا كصاحب والاقناع، وغيره : أن من خصائصه

والمسالية ان أزواج ما لا يحل أن يُسألن شيئاً إلا من وراء حجاب، ويجوز أن يُسأل غيرهن مشافهة ، لقوله تعالى : « وإذا سألتموهن متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب، (۱) وقد ذكروا لنزول آية الحجاب أسباباً (۲) غير هذا ، منها ماأخرجه النسائي ، من حديث عائشة رضي الله عنها قالت : كنت آكل مع النبي والمسائي ، من حديث عائشة رضي الله عنها قالت : كنت آكل مع النبي والمسائية حيساً في قمب ، فمر عمر، فدعاه فأكل ، فأصاب أصبعه أصبعي ، فقال : حس (۳) أو أو أو أطاع فيكن مار أتكن عين ، فنزل الحجاب ، و يمكن الجمع بأن ذلك وقع قبيل قصة زينب ، فلقربها منها أطلقت نزول الحجاب بهذا السبب ، ولا مانع من تمدد الأسمان ، وباللة التوفيق .

#### الحدرث السادس والستون

الله عليه وسلم، قال: عدي ، عن حميد ، عن أنس ، قال: كان أبو طلحة يرمي ببن يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكان رسول الله وسلم أين رسول الله والله وا

قال رضي الله عنه: (ثنا) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضى الله (قال: كان أبو طلحه ) زيد بن سهل بن الأسود

<sup>(</sup>١) سورة الاحزاب ، الاية : ٣٥ وكلمة : متاعاً في الايةسقطت من الاصل .

<sup>(</sup>٢) في الاصل: أسباب، وهو خطأ . (٣) الحس : وجع يأخذ النفساء بعد الولادة.

الانصاري البخاري رضي الله عنه (يرمي) بنبله عن قوسه (بين يدي رسول الله عليه عن الله عن الله الهزم الناس عنه يوم أحد .

فني و الصحيحين » وغيرها ، عن أنس رضي الله عند قال : لما كان يوم أحد انهزم الناس عن رسول الله عند الله عند الناس عنه رسول الله عند الناس عنه ، و أبو طلحة بين بدي رسول الله عند يجوب بفتح التحتية وبالجم والموحدة \_ أي يلف ، و هنع الناس عنه ، وروي : مجوب ، أي مترس . وقد حاء مفسر أ في حديث آخر : يتترس مع النبي عليه بترس واحد ، والجوب : الترس . ورواه بعضهم : محدب \_ بالمم والحاء والدال المهملتين ، هو حدة \_ والحدب : الحنو والاشفاق ، كما في و المطالع ، عنه ، محجفة المهملتين ، هو حدة \_ والحدب : المترس الصغير يطارق بين حلدي ، وكان أبو طلحة رجلاً رامياً شديد الرمي . وفي لفظ : النزع : فنثر كنانته بين بدي رسول والمناس المهني أو ثلاثة ، وكان الرحل عر بالحمد من أبو طلحة رجلاً رامياً شديد الرمي . وفي لفظ : النزع : فنثر كنانته بين بدي رسول والمناس الله عند قو سين أو ثلاثة ، وكان الرحل عر بالحمد في من النبل فيقول رسول الله والمناس أي من خلف أبي طلحة رضي الله عند . و أنه النبل في من خلف أبي طلحة رضي الله عند . و أنه الحال والتي يقع مها نبل أبي طلحة ، و الصحيحين » وغيرها : ويشرف رسول الله والمناس الله ويتناس و المناس الله والمناس المناس الله والمناس الله والمناس الله والمناس المناس المناس الله والمناس المناس المن

(قال) أنس رضي الله عنه : ( فيتطاول(١) أبوطلحة) أي يرتفع (بصدره يقي ) أي اليقي ( به ) أي بذلك التطاول ( رسول الله وَ الله عَلَيْنَ ) أي ليكون وقاية له من نمل الاعداء .

وفي « الصحيحين » وغيرها : فيقول أبو طلحـــة : يانبي الله ، بأبي أنت وأمي : لا تشرف يصبك سهم من سهام القوم ( وقال ) أبو طلحة رضي الله عنه : ( نحري ) أي عنقي وصدري ( دون ) أي أقرب لما يحدث ويفوق من سهام أعداء

<sup>(</sup>١) في الاصل: فيتطال.

الله و نبلهم من ( نحرك ) الشريف ، أي أنا وقاية عنك ، أفديك بنفسي .

وقد بذل جماعة من الصحاية يومئذ أنفسهم دونه وقي . فروى الامام أحمد ومسلم ، من حديث أنس رضي الله عنه أن المشركين لما أرهقوا رسول الله وعني وهو في سبمة من الانصار، ورجلين من قريش . قال : من يردهم عناوهو رفيق في الجنة ، فجاء رجل من الانصار ، فقاتل حتى قتل ، ثم رهقوه أيضاً فقال : « من يردهم عنا وله الجنة ، أو هو رفيقي في الجنة » . فتقدم رجل من الانصار فقاتل حتى قتل ، الى أن قتل السبمة من الانصار . فقال رسول الله والمناه المناه المناه ألى أن قتل السبمة من الانصار . فقال رسول الله والمناه المناه المناه المناه ألى أن قتل السبمة من الانصار . وابن أبي المناه أحمد ، وابن أبي سبمة من الانصار ورجلين من قريش ، وهو عاشره ، فلما أرهقوه قال : « رحم رضي الله عنه من ناحية ، وأبود جانة يرضي الله عنه من ناحية ، وانفرد يمل رضي الله عنه من ناحية ، وانفرد يمل يمن المناه ألى تماه وقد الشماوا عليه حتى أقضى إلى آخرهم ، ثم كرهم ثانياً على رجم من حيث جاء رضي الله عنه . و تقدم بعض هذا ، والله أعلم حتى رجع من حيث جاء رضي الله عنه . و تقدم بعض هذا ، والله أعلم حتى رجع من حيث جاء رضي الله عنه . و تقدم بعض هذا ، والله أعلم حتى رجع من حيث جاء رضي الله عنه . و تقدم بعض هذا ، والله أعلم حتى رجع من حيث جاء رضي الله عنه . و تقدم بعض هذا ، والله أعلم حتى رجع من حيث جاء رضي الله عنه . و تقدم بعض هذا ، والله أعلم حتى رجع من حيث جاء رضي الله عنه . و تقدم بعض هذا ، والله أعلم حتى رجع من حيث عنه و تقدم بعض هذا ، والله أعلم حتى رجع من حيث عنه و تقدم الله عنه . و تقدم بعض هذا ، والله أعلم -

# الحديث السابع والستون

اللانصل الله صلى الله عليه وسلم قال: ألا أخبركم بخير دور الله صلى الله عليه وسلم قال: ألا أخبركم بخير دور الانصار: دار بني النجار، ثم دار بني عبد الاشهل، ثم دار بني الحارث بن الخزرج، ثم دار بني ساعدة، وفي كل دور الانصار خير.

قال رضي الله عنه : (ثما) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد ) الطويل (عن أنس) بن ما الك رضي الله عنه ( أن رسول الله ويطلقه قال ) و هو في مجلس عظيم من المسلمين ؟ كا في حديث أبي هريرة رضي الله عنه عند مسلم : (ألا) - بفتح الهمزة و مخفيف اللام - حوف افتتاح ، معسناه التنبيه ( أخبركم ) معشر المسلمين ( بخير دور الا نصار ) جمع دار ، و هو المحل الذي مجمع البناء والقبيلة ، و هو المراد هنا ، أي خير قبائل الا نصار و بطونها ، فكأنهم قالوا : بلي يا رسول الله ! أخبرنا أي خير قبائل الا نصار و بطونها ، فكأنهم قالوا : بلي يا رسول الله ! أخبرنا الا نصار ( دار بني النجار ) - بفتح النون ، و تشديد الجم ، فرا ، قبلها ألف - واسمه : تم اللات بن ثملية ، بن عمرو ، بن الخزرج ، وإنما سمي بالنجار ، لأنه اختةن بقدوم ( أنم ) الا فضل بمد اختةن بقدوم ( انم ) الا فضل بمد دار بني النجار ( دار بني عبد الا شهل ) - بفتح الهمزة و سكون الشين المعجمة ، دار بني النجار (دار بني عبد الا شهل ) - بفتح الهمزة و سكون الشين المعجمة ، فها مفتوحة فلام - وعبد الا شهل ، هو ابن جشم ، بن الخزرج ، بن عمرو ابن فها ، مفتوحة فلام - وعبد الا شهل ، هو ابن جشم ، بن الخزرج ، بن عمرو ابن فها ، مفتوحة فلام - وعبد الا شهل ، هو ابن جشم ، بن الخزرج ، بن عمرو ابن فها ، مفتوحة فلام - وعبد الا شهل ، هو ابن جشم ، بن الخزرج ، بن عمرو ابن

مالك بن الأوس ، منهم أسيد بن حضير أحد النقباء ، وسيده سعد بن ممالا ابن النهان ، بن امرى القيس ، بن زيد ، بن عبد الاشهل الانصاري الاشهلي الانهان ، بن امرى الله عنه وعنهم أجمعين . (ثم) الانفضل بعد دار بني عبد الانههل (دار بني الحارث بن الخزرج) بن النبيت ، وهو عمرو بن مالك ، بن الاوس الانصاري ، منهم البراء بن عازب وغيره (ثم) الانفضل بعد دار بني الحارث ابن الخزرج (دار بني ساعدة) بن كعب بن الخزرج ، وسيدهم بل سيد الخزرج سعد بن عبادة ، بن دليم بن حارثة ، ثم قال عليه الله ؛ ولي كل دور الانصار خير) بحسب مسابقتهم ، وبذل مجهودهم في إعلاء كلة الله ؛ فلكل أحسد منهم نصيب من الخيرية على قدر ما رزقهم الله تعالى من النصح ، وموالاة الرسول ، وبذل الانهوال والانفس دونه ، التكون كلة الله العليا .

وأخرج هذا الحديث الشيخان، والترمذي. ولفظ الترمذي: قال والتحار، والا أخبركم بخير دور الانصار. قالوا: بلى يا رسول الله. قال: « بنو النجار، ثم الذين يلونهم بنو عبد الأشهل، ثم الذين يلونهم بنو الحارث بن الخزرج، ثم الذين يلونهم بنو ساعدة». ثم قال والتحالية بيده، فقبض أصابعه، ثم بسطهن كالرامي بيديه: قال: « وفي دور الأنصار كلها خير » قال الترمذي: هدذا حديث حسن صحيح.

قال أبو عيسى الترمذي: وقد روي هـذا الحديث ، عن أبس ، عن أبي أسيد الساعدي ، وهو أبو أسيد مالك بن ربيعة الساعدي الأنصاري . ورواه الشيخان والترمذي وغيرهم أيضاً ، من حديث أبي أسيد المذكور ، وفي آخره : قال سعد ، هو ابن عبادة : ما أرى رسول الله والمسلم على كثير . وفي رواية زاد بعد قوله : وفي كل دور الأنصار حير . قال أبو سلمة : قال أبو أسيد رضي الله عنه : أنهم أنا على رسول الله والله والله والله والله والله والله والله والله عنه : أنهم أنا على رسول الله والله والل

كُنت كادباً لبدأت بقومي بني ساعدة . قال : وبلغ ذلك سمد بن عبادة ، فو جلا في نفسه وقال خلفنا فكنا في آخر الاربع : أسر جوا لي حماري ، أتى رسول الله والله وال

تنديسه: تأملت حكمة تنصيص الذي على هذه الدور الأربع، من بين سائر دور الأنصار رضي الله عهم ، فرأيت ذلك لكومها رأس دور الأنصار وعينها ، وهي منها بمزلة السمع والبصر ، ولا يخفى أن الأنصار من حيث هم قبيلتان : الاوس والخزرج ، فذكر على الله من كل قبيلة منها بطنين ، وبدأ من بني الخزرج ببني النجار لخؤواتهم له والميلية ، فأنهم أحوال عبد المطلب ؛ فلهم مزية من هذه الحيثية ، ولما فيهم من عظاء الصحابة . ولما بدأ (۱) بيني عبد الأشهل ، وبيني الحارث بن الخزرج من الاوس ، ثم حتم بيني ساعدة من الخزرج ، فحصل التعادل بين القبيلتين من جهة التنصيص ، ومن جهة التقديم والتأخير ، كما لا يخفى على نحرير . ولما كان التنصيص على جميع دور الا نصار مما يعسر ، وربما حصل لبعض من يتأخر في الذكر نوع انكسار

<sup>(</sup>١) في الاصل: بني .

### الحدث الثامن والستون

قال رضي الله عنه : (ثنا) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال : قال رسول الله والله والله عنه الدال المهملة والميم – (عليكم) معشر الصحابة وافد (أقوام) جمع قوم ، وهم الجماعة من الرجال .

قال في « النهاية » : القوم : مصدر قام فوصف به ، ثم غلب على الرجال دون النساء ، وسمو الذلك ؟ لا نهم قو المون على النساء بالا مور التي ليس للنساء أن يقمن بها .

وفي و القاموس، : القوم : الجماعه من الرجال والنساء مماً ، أو الرجال خاصة ، أو يدخله النساء على التبعية . (هم) أي أولئك الاقوام (أرق منكم قلوباً) نصباً على التمييز، أي قلوبهم أرق من قلوبكم .

قال في والمطالع »: الرقة: اللين ، والمراد هنا ضد القسوة والشدة التي وصف بها غيرهم. وقال بعضهم: الرقة: صفاء القلب ، وإدراكه من المعرفة مالا يدركه من ليس قلبه كذلك ، وأن ذلك موجب لقبولهم وسرعة إجابهم. وقيل: إنه وسيلية إنما وصفهم برقة القلب ، إشارة الى الشفقة على الخلق ، والمعطف والرحمة ، والمراد أن قلوبهم رقيقة صافية تدرك المعاني والمعارف ، وهي مع ذلك صلبة قوية ؛ فهي كالزجاجة تدرك الحقائق بصفائها ، وتدفع الشبهات بصلابتها ؛ ولهذا ضرب الله جدل ثناؤه لنوره في قلب عبده المؤمن ومحله وحامله ومادته مثلاً بالمشكاة ، وهي الكوة في الحائط ؛ فهي مثل للصدر . وفي تلك المسكاة زجاجة من أصفى الزجاج ، حتى شبهت بالكوكب الدرسي في بياضه وصفائه ، وهي مثل القلب .

وإنما شبه القلب بالزجاجة ؛ لأنها جمعت أوصافاً هي في قلب المؤمن ، وهي الصفاء ، والرقة ، والصلابة ؛ فيرى الحق والهدى بصفائه ، ويحصل منه الرأفة والرحمة والشفقة برقته ، ويجاهد أعداء الله ويفلظ عليهم ، ويشتد في الحق ، ويصلب فيه بصلابته ؛ فلا تبطيل صفة منه صفة أخرى ، ولا تعاديها ، بل تساعدها و تعاضدها . وأشداء على الكفاء رحماء بينهم » (١) وقال تعالى : « فهار حمة من الله لنت لهم ، ولو كنت فطاً غليظ القلب لانفضوا من حولك » (٢)

<sup>«</sup>١» سورة الفتح ، الآية : ٢٩

<sup>«</sup>٢» سورة آل عمر ان الاية : ٩٥١

وفي أثر : القلوب آنية الله في أرضه فأحبها إليه أرقها وأصلبها وأصفاها . وبازاء هذا القلب قلبان مذمومان في طرفي نقيض :

أحدهما: قلب حجري قاس لا رحمة فيه ، ولا إحسان ولا لين ، ولا له صفاء يرى به الحق ، بل جباً رجاهل، لا علم بالحق ، ولا رحمة للخلق .

والثاني: قلب ضعيف مائي ؛ لا قوة فيه ولا استمساك، بل يقبل كل صورة، وليس له قوة حفظ تلك الصور، ولا قوة التأثير في غيره، وكل ما خالطه أثر فيه ، من قوي وضعيف ، وطيب و خبيث ...

والمقصود: أنه صلابة الدافعة والصفاء، أي مع الصلابة الدافعة لكل شبهة مضلة ، أو شهوة محرمة ، وبالله التوفيق .

(قال) أنس بن مالك رضي الله عنه: (فقدم) علينا (الاشمريون) الممزة مفتوحة ، فتحتية مشددة مرفوعة ، فواو ، فنون \_ هم قبيلة من قبائل اليمن ، منسوبون لأشمر ؛ لقب بذلك لأنه ولد وعليه شعر (فيهم أبو موسى) عبد الله بنقيس بن عامر (الأشعري) بذلك لأنه ولد وعليه شعر (فيهم أبو موسى) عبد الله بنقيس بن عامر (الأشعري) و بفتح الممزة ، وسكون الشين المعجمة ، وفتح العين المهملة \_ نسبة الى الأشعر ، واسمه نبت ، بفتح النون ، وسكون الباء الموحدة ، ثم مثناة فوقية \_ بن أد د يضم المهمزة ، بوزن عمر \_ بن زيد، قدم مكة ؛ فالف سعيد بن العاص بن أد د \_ بضم المهمزة ، وهاجر الى أرض الحبشة ، ثم قدم مع أهل السفينتين ورسول الله منها ، وكذلك أسلمت أم أبي موسى طيبة بنت وهب ، وتوفيت بالمدينة .

وفي و تجريد الذهبي ، : قيل : إنها أمه . انتهى . وفي و تجريد الذهبي ، : قيل : إنها أمه . انتهى . وفي و يقال : إن أبا موسى الأشعري أسلم عكة قديماً ، ثم رجع الى بلاده ، ولم

يَرُّلُ بِهَا حَتَىٰ قَدَم هُو وَ نَاسَ مِنَ الْأَشْمَرِينِ عَلَى رَسُولَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ، فُوافق قُدومَهُ قدوم أهل السفينتين \_ جعفر بن أبي طالب وأصحابه \_ من الحبشة .

قال الامام ابن الحافظ أبو بكر بن أبي داود صاحب السنن ، : كانلأبي موسى الأشعري رضي الله عنه مع حسن صوته بالقراءة فضيلة ليست لأحد من الصحابة ، ها جر ثلاث هجرات : هجرة من اليمن الى رسول الله والمسلمة عكة ، وهجرة من مكة الى الحبشة ، وهجرة من الحبشة الى المدينة :

قال غيره: واستعمله الذي ويستعمله الذي ويد وعدن وساحل اليمن، وولاً عمر بن الخطاب البصرة حين عن ل عنها المفسيرة بن شعبة ؛ فافتتح أبو موسى الأهواز، ولم يزل على البصرة الى صدر من خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه، ثم عن ل عنها فانتقل الى الكوفة وأقام بها ، فلما دفع أهل الكوفة سعيد بن العاص عنهم ؛ ولواً أبا موسى الأشعري عليهم ، فأقره عثمان على الكوفة ، ولم يزل عليها إلى أن قتل عثمان ، ثم انقبض أبو موسى الى مكة بعد التحكيم وما كان منه ، فلم يزل بها الى أن مات سنة اثنين و خمسين ، كما رجحه ابن الأثير .

وقال النووي: سنة خمسين ، وله نيف وستون سنة . وقال ابن أبي شيبة: وله ثلاث وستون سنة . وقيل : بل مات في الكوفة ، ودفن بالتربة التي على ميلين منها . روي له عن النبي علي و ثلثائة وستون حديثا ، اتفقا على خمسين ، وقال الحافظ ابن الجوزي : تسمة وأربعين ، وانفر د البخاري بأربعة ، ومسلم بخمسة عشر ، رضي الله تعالى عنه (فلها دنوا) يمني الأشمريين ( من المدينة ) النبوية على ساكنها الصلاة والسلام (كانوا يرتجزون) أي ينشدون أرجوزة من الشمر . والرجز \_ بالتحريك ضرب من الشعر ، وزنه مستفمل : ست مرات ، سمي بذلك لتقارب أحزائه ، وقلة حروفه .

وزعم الخليل أنه ليس من الشمر ، وإنما هو أنصاف أبيات ، كما في « القاموس » .

وفي « المطالع » : ارتجز . قال الرجز ، وهو ضرب من الشمر القصير الفصول . وقد قيل : ليس من الشمر ، بل هو من السجيع . وقاله الخليل . قال : وأما المهوك منه والمشطور ؟ فليسا بشمر ، وما عدا هيذين النوعين فهو شعر .

(يقولون) يمني الأشمريين في ارتجازهم (غداً نلقى الأحبة محمداً وحزبه) الحزب \_ بالكسر \_ الورد والطائفة والسلاح ، وجماعة الناس ، وهو المراد هنا. والأحزاب جمعه ، وتجمع كانوا تألبوا وتظاهروا على حرب النبي والمناه ، و محمد على رايه كما هنا .

# الحديث الناسع والستون

المحيد، عن حميد ويزيد قال : أنا حميد، عن أنس قال : أنا حميد، عن أنس قال : قال رسول عليه : يقدم عليكم أقوام أرق قلوبا منكم ، أرق منكم أفئدة ، فقدم الاشمريون فيهم أبو موسى ، فجعلوا لما دنوا من المدينة يرتجزون : غداً نلقى الاحبة محمداً همذا به .

قال رضي الله عنه: (ثنا يحيى) بن سعيد القطان الامام الحافظ الثبت الحجة ، أبو سعيد البصري التميمي الأحول ، أحد الائمة .

رُونَى عن جَمَّفُرُ الصادق ، ومالك ، وخميد الطويل ، وهشام بن غروة ، وعطاء بن السائب ، وحسين المعلم ، وخلق .

وعنه الامام أحمد ، وابن المديني ، وابن مهدي ، ومسدد ، وخلق .

قال الامام أحمد: لم يكن في زمانه مثله . وقال أبو زرعة: من الحفاط الثقاة وقال ابن منجويه : كان من سادات زمانه حفظاً وورعا وفهـ اوفضلا ودينا وعلما ، وهو الذي مهد لا هل المراق رسم الحديث ، وأمعن في البحث عن الثقاة ، وترك الضعفاء . مات رضي الله عنه ورحمه سنة ثمان وتسمين ومائة .

قال يحبى بن سعيد : (عن حميد ) الطويل (و) عن أبي خالد (يزيد) بن هارون بن زاذان الواسطي السلمي ، أحد الا منه .

روى عن شعبة ، والثوري ، ومالك ، والحهادين ، وابن إسحاق، وخلق. وعنه الامام أحمد، ويحيى بن معين ، وإسحق بن راهوية ، وابن المديني، وخلق.

قال الامام أحمد : كان حافظاً متقناً صحيح الحديث. وقال ابن الملدبني : مارأيت رجلاً قط أحفظ منه . وقال العجلي : ثقة ثبت متعبد ، حسن الصلاة حداً ، وكان قد عمي .

قال أبو نافع ، سبط يزيد بن هارون : كنت عند الامام أحمد بن حنبل وعنده رجلان ، فقال أحدها : رأيت يزيد بن هارون في المنام ، فقلت : مافعل الله بك ؟ قال : غفر لي وشفعني وعاتبني ، وقال : أتحدث عن حريز ب بفتح الحاء المهملة وكسر الراء ، وبالزاي بن عثمان ؟ قلت : يارب ماعلمت إلا خيراً . قال : إنه كان يبغض علياً . وقال الآخر : رأيته في المنام فقلت له : هل أتاك منكر و فكير ؟ قال : أي والله ، و سألاني : من ربك ، ومادينك ، ومن نبيك ؟ فقلت :

ألمثني يقال هذا ، وأناكنت أعلم الناس هذا في دار الدنيا ؟ فقالا : صدقت . توفي رحمه سنة ست ومائتين روى له الجماعه .

(قال) يزيد بن هارون (أنا حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال: قال رسول الله عليه : يقدم عليكم) معشر المؤمنين من أصحابي (أقوام) جمع قوم، وتقدم آنفاً (أرق قلوباً منكم، أرق أفئدة) جمع فؤاد.

قال في (النهاية): الفؤاد: القلب. وقيل: وسطه. وقيل: الفؤاد: غشاء القلب، والقلب: حبته وسويداؤه. انتهى.

وقال ابن الصلاح: المشهور أن الفؤاد هو القلب ، فكرره بلفظ ين ، ووصفه بوصفين ، يمني الرقة والضمف ، كما في حديث أبي هريرة عند الشيخين وغيرها مرفوعاً: و أناكم أهل اليمن، هم أضمف قلوباً ، وأرق أفئدة ، الفقه يمان، والحكمة يمانية ، والمعنى أنها ذات خشية واستكانة ، سريمة الاستجابة والتأثر بقوارع التذكير ، سالمة من الشدة والقسوة والفلظ ( فقدم الأشمريون فيهم أبو موسى ) عبد الله بن قيس رضي الله عنه وعنهم أجمين ( فجملوا لما دنوا ) أي قربوا ( من المدينة ) المنورة ( يرتجزون ) بقولهم : ( غداً نلقى الأحبة محمداً وحزبه ) ورواه ابن سعد والبهقي .

وذكر الامام ابن القم في كتابه «زاد الماد في هدي خير العباد» والماد عن يزيد بن هارون، عن ابن أبي ذئب، عن الحارث بن عبد الرحمن، عن محدا بن جبير بن مطمم، عن أبيه رضي الله عنه قال: كنا معرسول الله والمسلمة في سفر، فقال: وأناكم أهل اليمن كأنهم السحاب، هم خيار من في الأرض». فقال رجل من الأنصار: إلا نحن يارسول الله ؟ فسكت ثم قال: إلا نحن يارسول الله ؟ فسكت ثم قال: إلا أنتم ، كلمة ضعيفة . قال: ولما لقوا رسول الله وقال اله وقال الله وقال ال

وبايموا . فقال رسول الله والله والله عليه الله مراب الله مراب الله وروى عبدالرزاق قال : أخبرنا مممر ، قال : بلغني أن رسول الله والله والله الله عليه كان جالسا مع أصحاب السفينة ، ثم مكث ساعة فقال ؛ قد الستمدت ، فلما دنوا من المدينة قال : قد جاؤوا يقوده رجل صالح وقال ؛ والذي كانوا في السفينة الأشمريون ، والذي قادم عمرو بن الحق الخزاعي فقال رسول الله والله وال

قال في « القاموس » : زبيد كأمير : بلد باليمن .

رضي الله عنه قال: قال رسول الله وسيالية : « نعم الحي الأسد ، والأشعريون رضي الله عنه قال: قال رسول الله وسيالية : « نعم الحي الأسد ، والأشعريون لا يفرون في القتال ولا يغلون ، هم مني وأنا منهم » . قال عامر ابنه : فحدثت بذلك معاوية فقال: ليس كذا قال رسول الله عليه أقال: « هم مني وإلى » فقلت: ليس هكذا حدثني أبي ، ولكنه حدثني قال: سممت رسول الله وسيالية يقول: « هم مني وأنا منهم » فقال: أنت أعلم بحديث أبيك ، والله الموفق .

<sup>(</sup>١) أي في «الصحيحين » عن أبي موسى الاشعري رضي الله عنه .

#### الحديث السعون

قال رضي الله عنه : (ثنا ) محمد ( بن أبي عدي ، و بزيد بن هارون، قالا : أنا حميد ) الطو بل ( عن أنس ) بن مالك رضي الله عنه ( أن رسول الله والمناه كان عند بعض نسائه . قال ) يمني أنس بن مالك رضي الله عنه : (أظنها ) أي الكائن عندها (عائشة ) الصديقة بنت الصدييق رضي الله عنها ( فأرسلت إحدى أمهات المؤمنين ) .

قال الحافظ ابن حجر: هي زينب بنت جحش رضي الله عنها وقد صرح بعض رواة « الصحيحين » بسماع حميد للحديث من أنس ، وبيَّن أن التي كان في ببتها ، عائشة رضي الله عنها (مع خادم لها) أي لزينب المرسلة.وقيل: إن المرسلة أم سلمة. وقيل: صفية. وقيل: حفصة. ولم أر من سمى الخادم ( بقصمة ) متعلق بأرسلت . والقصمة — بفتح القاف وسكون

الصاد وفتح المين المهملتين - : الصحفة ، والجمع قصمات - بفتح الصادالمهملة - وكمنب و جبال . والقصيمة - كجهينة - تصفيرها ( فيها ) أي في تلك القصمة المرسلة ( طمام ) ...

وفي ﴿ الحملي ﴾ لابن حزم: أنه كان جفنة من حيس.

وفي و الطبراني ، من حديث أنس رضي الله عنه : صحفة خبز ولحم من بيت أم سلمة ، ولفظه : عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنهم كانوا بوماً عند رسول الله وسول الله وسيلية في بيت عائشة زوج النبي وسيلية ، فبينا نحن عند رسول الله وسيلية إد أني بصحفة خبز ولحم من بيت أم سلمة ، فوضمت بين يدي النبي وسيلية قال: ضعوا أيديكم ، فوضع نبي الله وسيلية يده، ووضمنا أيدينا فأكلنا ، قال : وعائشة تصنع طعاماً عجلة ، قد رأت الصحفة التي أتي بها . فلما فرغت من طعامها جانت به فوضعته ، ورفعت صحفة أم سلمة فكسرتها .

(قال) أنس رضي الله عنه: (فضربت) المرأة (الا خرى) يمني عائشة رضي الله عنها (بيد الخادم) الذي جاءنا بالقصمة من عند بعض أزواجه والمسلمة والمسلمة عنها (بيد الخادم) الذي جاءنا بالقصمة من عند بعض أزواجه والمسلمة والمسلمة التي في يد الخادم (بنصفين) في ذا ظاهر في أن كسرها للقصمة قبل الا كل منها ؟ ولهذا قال: (فجمل رسول عليه في الحديث ، الحديث ، فانه صريح بأن الكسر كان بمد أكل القوم . وعكن الجمع بأن القصمة بني فيها طمام ، فدفها للخادم فكسرتها من يد الخادم بمد أكل القوم ، ومكن الجمع بأن القصمة بني فيها طمام ، فدفها للخادم فكسرتها من يد الخادم بمد أكل القوم ، عائشة رضي الله عنها ، قوضمه في شقفتها ، فأمر هم بأكله أو بأكل ماجات به عائشة رضي الله عنها ، الخطاب لمن حضر ، والمراد بالا م هي التي كسرت الصحفة ، وهي من أمهات المؤمنين ، و تقدم أنها عائشة رضي الله عنها .

وأغرب الداودي فقال: المرادبقوله: أمكم ، سارة . وكأن معنى الكلام

عنده: لاتنمجبوا مما وقع من هذه الغيرة؛ فقد غارت قبل ذلك أمكم ، حق أخرج إبراهيم ولده إسماعيل وهو طفل مع أمه الى واد غير ذي زرع.

قال في و الفتح ؛ و هذا و إن كان له بمض توجيه ، لكن المراد خلافه ، وان المراد كاسرة الصحفة ، وعلى هذا حمله جميع من شرح هدذا الحديث ، وقالوا: فيه إشارة الى عدم مؤاخذة الغيرى بما يصدر منها ، لا نها في تلك الحالة يكون عقلها محجوباً بشدة الغضب الذي أثارته الغيرة .

وقد أخرج أبو يملى بسند لا بأس به ، عن عائشة رضي الله عنها مرفوعاً : « إن الغيرى لا تبصر أسفل الوادي من أعلاه » قاله في قصة .

وعن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً: « إن الله كتب الغيرة على النساء ، فمن صبر منهن كان لها أجر شهيد ، أخرجه البزار وأشار الى صحته ، رحاله ثقات ، لكن اختلف في عبيد بن الصباح منهم . وفي إطلاق الداودي على سارة أنها أم الخاطبين نظر ، فانهم إن كانوا من بني إسماعيل ، فأمهم هاجر ، لاسارة . ويبعد أن يكونوا من بني اسرائيل حتى يصح أن أمهم سارة . انهى .

قوله والمحمة وسكون المحمة وسكون المحمة وسكون المحمة وسكون المحمة وسكون المحمة وسكون التحتية بمدها راء \_ قال القاضي عياض وغيره: مشتقة من تغير القلب وهيجان الفضب بسبب المشاركة فيا به الاختصاص، وأشد ما يكون ذلك بين الزوجين، هذا في حق الآدمي، وأما في حق الله تمالى ؛ فقال الخطابي: أحسن ما يفسر به في حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وهو قوله: « وغيرة الله أن يأتي المؤمن ما حرم الله عليه».

وقال القاضي عياض: ويحتمل أن تكون الغيرة في حق الله الاشارة الى تغيير حال فاعل ذلك. وقيل: الغيرة في الاعمل: الحمية والانفة ، وهو تفسير

100

بلازم التغيير ؛ فرجع الى الغضب. وقد نسب سبحانه و تعالى الى نفسه في كتابه الغضب والرضى .

وقال ابن الاعرابي: التغير محال على الله بالدلالة القطمية ؛ فيجب تأويــله بلازمه ، كالوعيد ، أو إيقاع المقولة بالفاعل ، ونحو ذلك . انتهى .

ومذهب السلف: الإيمان بما أخبر على الوجه الذي يليق به تمالى ، لا كما يخطر في عقول البشر من التشبيه والتمثيل. ومن غيرته تمالى: اختصاصه قوما بمصمته. وأشد الآدمبين غيرة رسول الله والمناه الأنه كان يفار لله ولدينه ولهذا كان لا ينتقم لنفسه.

وأصل غيرة النساء غير مكتسب لهن ، لكن إذا أفرطت المرأة في ذلك بقدر زائد تلامعليه . وضابط ذلك ، ما ورد في حديث جابر بن عتيك الأنصاري رفعه : « إن من الغيرة ما يحب الله ، ومنها ما يمغض الله ؛ فالما الغيرة أي يحب الله ؛ فالفيرة في غير ربية » . وهذا التفصيل يتمحض في أحوال الرجال ؛ لضرورة امتناع اجتماع زو حين للمرأة بطريق الحل . وأما المرأة ؛ فيث غارت من زوجها في ارتكاب محرم ، إما بالزنا مثلاً ، وإما بنقص حقها ، وجوره عليها اضرتها ، وإيثارها عليها ، فاذا تحققت ذلك ، أو ظهرت القرائن فيه ؛ فهي غيرة مشروعة فلو وقع ذلك عجرد الوه عن غير دايل ؛ فهي الفيرة في غير ربية . وأما إذا كان الزوج مقسطاً عادلاً ، وأدى لكل من الضرتين حقها ؛ فالفيرة منها إن كانت لما في الطباع البشرية التي في منها أحد من النساء ؛ فتعذر فيها ، مالم تتجاوز إلى ما محرم عليها من قول أو في « الفتح » .

وقال الامام ابن القيم في كتابه: ﴿ رُوضَةُ الْمُحْبِينِ وَنُرْهُمُ الْمُشْتَاقِينِ ﴾ : ملاك

الهيرة وأعلاها ، ثلاثة أنواع : غيره العبد لربه أن تنتهك محارمه و تضيع حدوده ، وغيرته على قلبه أن يسكن إلى غيره وأن يأنس بسواه ، وغيرته على حرمته (١) أن يتطلع اليها غيره . وما عداها إما من خدع الشيطان ، وإما بلوى من الله ، كفيرة المرأة على زوجها أن يتزوج عليها .

(قال) أنس رضي الله عنه: (وأحذ) رسول الله والله والكيرة (الكسرتين) من القصمة المكسورة (فصم إحداها) أي إحدى الكسرتين (إلى) الكسرة من الفصمة المكسورة (فحمل فيها) أي في القصمة بعد أن ضم كسرتيها (الطمام) لائنه لم يتنجس بمسه الأرض، إما لطهارة الأرض، وإما لحفاف الطعام والأرض. (ثم قال) والله لقوم: (كلوا) إما من الطعام الذي جعله في كسرتي القصمة المهداة، وهو الظاهر، أو من الطعام الذي صنعته عائشة رضي الله عنها (فأكلوا) من ذلك الطعام حاجتهم (وحبس) الذي والله عنها (الرسول) الذي هو الخادم الذي جاء بالقصمة التي كسرتها عائشة رضي الله عنها (و) حبس، يعني أمسك عنده وأبقي (القصمة) التي كسرتها عائشة رضي الله عنها (و) حبس، يعني حابس الخادم القصمة (حتى فرغوا) من الأكل (فدفع) والله عنها ، ولم يزل عابس الخادم القصمة (حتى فرغوا) من الأكل (فدفع) والله عنها ، ولم يزل عصمة أخرى) صحيحة من بيت عائشة مكان القصمة انتي كسرتها إقامة للمدل، ليردها الرسول الى ربتها (وترك) والله القصمة (الكسورة مكانها) في بيت عائشة رضى الله عنها .

فان قلت : هذا منه والله تضمين للمتقوم عثله .

فالحواب: إن هذا وهم ، لائن القصمتين ملكه وليسائي ، وإنما لكلواحدة من زوجتيه الاختصاص بالانتفاع بكل واحدة منها ، فلما كسرت عائشة القصمة التي نفمها مختص بزينب ، أو غيرها من أمهات المؤمنين رضي الله عنهن ؛ أرسل لهما القصمة التي نفمها مختص بمائشة ؛ لكونها أبطلت اختصاص الا حرى بتلك

<sup>(</sup>١) أي على امرأته.

القصعة ؛ فلا حجـــة لمن تعلق بذلك ، كما لا يخفي على ذي فهم .
وفي الحديث دليل على أخذ الطعام الساقط على الا رض حيث لم ينجس .
وفي مسلم من حديث جابر رضي الله عنه : « إذا سقطت لقمة أحـدكم ؛
فليمط ما أصابها من أذى ، وليأ كلها » . وفي بعض ألفاظه : « إذا وقعت لقمة أحدكم ؛ فليمط ما كان بها من أذى ، ولا يدعها للشيطان » والله أعلم .

## الحديث الحادي والسعون

اشتكى ان لا بي عدي ، عن حميد ، عن أنس ، قال : اشتكى ان لا بي طلحة ، فخرج أبو طلحة إلى المسجد ، فتوفي الغلام ، فهيأت أم سليم الميت وقالت لا هلها : لا يخبرن اً أحد من أبا طلحة بوفاة ابنه ، فرجع إلى أهله ومعه ناس من أهل المسجد من أصحابه . قال : ما فعل الغلام ؛ قالت : خير ماكان ، فقر بت إليهم عشامه فتعشوا ، وخرج القوم وقامت المرأة إلى ما تقوم إليه المرأة ، فلما كان آخر الليل قالت : يا أبا طلحة ! ألم تر إلى آل فلان ، استعاروا عارية ، فتمتعوا بها ، فلما طلبت ، كأنهم كرهوا ذلك . قال : ما أنصفوا . قالت : فان ابنك قد كان عارية من الله ، وإن الله تبارك وتعالى قبضه ، فاسترجع

وحمد الله ، فلما أصبح غدا على رسول الله وسيلة ، فلما رآه قال : بارك الله لكما في ليلتكما ، فحملت بعبد الله ، فولدته ليلا ، وكرهت أن تجنكه حتى يجنكه رسول الله وسيلة . قال : فحملته غدوة ومعي عمرات ، فوجدته يهنأ أباعر له ، أو يسمها . فقلت : يا رسول الله ! إن أم سليم وكدت الليلة ، فكرهت أن تحنكه حتى يحنكه رسول الله . فقال : أمعك شبي ؟ قلت : عمرات عجوة ، فأخذ بعضهن فضغهن ، ثم جمع بزاقه فأوجره إيّاه ، فجعل يتلمسظ . فقال : حب الانصار التمر . فال : قال : هو عبد الله . قال عبد الله : قال : منا ابن أبي عدي بمعض هـذا الحديث . قال : فأتيته وعليه بردة .

قال رضي الله عنه ( ثنا ) محمد ( بن أبي عدي ، عن حميد ) الطويل ( عن أنس ) بن مالك رضي الله عنه ( قال : اشتكى ابن لا بي طلحة ) زيد بن سهل رضي الله عنه ، وهو أخو أنس لا مه ، وهو أبو عمير بالتصغير ، الذي كان يداعبه النبي والله عنه ، وفي رواية لحميد عند الامام أحمد : وكان لها ، أي أم سليم ، ابن من ابي طلحة يكنى أبا عمير . وفي رواية عمارة بن زاذان ، عن ثابت عند ابن سعد : أن أبا طلحة كان له ابن . قال : أحسبه فطما ، أي انهى إرضاعه .

قَالُ في « الفتح »: ولم أر عند من ذكر أبا عمير في الصحابة ، له غير قصة النفير ، يمني قول النبي صلى الله عليه وسلم : « يا أبا عمير ما فعل النفير » بنون وغين ممجمة ، مصفراً انفير كان يلعب به ، و هو طير صفير ، واحده نفران ، قال الخطابي : طوير له صوت ، ونظر فيه في « الفتح » بأنه ورد في بمض طرقه بأنه الصعو بيمهملتين بوزن العفو ، كما في رواية ربعي . فقالت أم سلمة رضي الله عنها : ماكت صعوته التي كان يلمب بها . فقال ، أي أبا عمير ! مات النفير ؟ فدل على أنهما شيى ، واحد . والصعو لا يوصف بحسن الصوت .

قال الشاعر:

كالصعوريرتع في الرياض وإنما حبس الهتر ار (۱) لا نه يترنتم وقال عياض: النفير: طائر يشبه العصفور، وهي فراخ العصافير، وقيل: نوع من الحمس - بضم المهملة وتشديد الميم شم راء قال: والراجح أن النفير طائر أحمر المنقار.

قال في « الفتح » : ولا ذكروا له ، أي لا بي عمير اسماً ، بل جزم بمض الشراح بأن اسمه كنيته . لكن قد يؤخذ من قول أنس في رواية ربعي ابن عبد الله : يكنى أبا عمير ؛ أن له اسماً غير كنيته .

وذكر الحافظ أبو الفرج ابن الجوزي في كتابه «آداب النساء» أن اسمه حفص ؛ فقد ذكر في الباب العاشر بعد المائة في آخر الكتاب المذكور في ترجمة أم سليم رضي الله عنها ، عن أنس رضي الله عنه ؛ أن أبا طلحة رضي الله عنه ، وج أم سليم رضي الله عنها؛ كان له ابن منها يقال له : حفص ، غلام قد ترعرع ، فأصبح أبو طلحة و هو صائم في بعض شغله ، فذكر القصة بنحو قصة ما في هذا

<sup>(</sup>١) الهزار : طائر حسن التغريد .

الحديث. وسأذكرها إن شاء الله بعد، فعلم أنَّ اسم أبي عمير حفْص، وهووأرف على من صنف في « المبهات » .

وقوله : اشتكى ابن لأبي طلحة ، أي مرض .

قال في و القاموس ، : الشكو والشكوى والشكاة : المرض ، والشاكي: أي من عرض له أقل مرض وأهونه ، وهذا يمارض ما أخرجه ابن الجوزي في و آداب النساء ، من طريق محمد بن عمرو ، وهو أبو سهل البصري - وفيه مقال - عن حفص بن عبيد الله ، عن أنس رضي الله عنه ، أن أبا طلحة كان له ابن منها يقال له : حفص ، علام قد ترعىع ، فأصبح أبو طلحة وهو صائم في ممض شغله ، فأقبلت أم سلم على ذات بيتها ، خرج الفلام يلعب مع الصبيان ، فلها جاء الفلام الفداة اضطجع على فراش فترمل قطيفة لهم ، فلها صنعت أم سلم عداء بيتها ؟ جعلت تصرخ تناديه فلا يستجيب لها ، فلهاغلبها شأنه كشفت عن وجهه فو جدته قد قبض في منامه ، فزملته كهائنه ، وأقبلت على ذات بيتها ، حتى إذا أمست جاء زوجها أبو طلحة ... الحديث .

وهذا مخالف لما في و المسند، و و الصحيحين، وغيرها ، و يمكن الجمع بأنه قد كان شاكياً ، وحصل له الشفاء و ترعرع من مرضه. يقال: ترعرع الصبي: تحرك ومشى ، ثم إنه خرج ليلمب مع الصبيان ، ثم عاد فاضطجم على الفراش و تغطى بالقطيفة ؛ فمات في نومته تلك.

قال أنس رضي الله عنه : ( فخرج أبو طلحة الى المسجد ) النبوي ( فتو في الفلام ) أي حفص المكنى بأبي عمير ( فهيأت أم سليم ) - بضم السين المهملة وفتح اللام سهلة بنت ملحان رضي الله عنها ( الميت ) أي أصلحته ، بأن سجته وغطته ( وقالت لا هلها ) ممن اطلع على الحال : ( لا يخبرن ) نهي مؤكد بنون التأكيد الثقيلة ( أحد منكم أبا طلحة بوفاة ) أي موت ( ابنه ) حتى أكون

أنا التي (١) أخبره بذاك ، ففعلوا ( فرجع ) أبو طلحة رضي الله عنه من المسجد ( إلى أهله و معه ناس من أهل المسجد من أصحابه . قال ) أبو طلحة لام سليم : ( ما فعل الفلام ) يعني ابنه أبا عمير ( قالت : خير ما كان ) وفي رواية : إنها قالت له : هدأ نتقسه ، وأرجو أنه يكون قد استراح ، وها من الماريض .

وفي والاثدب المفرد وللبخاري، من طريق قتادة عن مطرف بن عبد الله قال: صحبت عمران بن حصين من الكوفة الى البصرة، فما أتى عليه يوم إلا أنشدنا فيه شعراً، وقال: إن في معاريض الكلام مندوحة عن الكذب وأخرجه الطبري في والهذيب والطبراني في والكبير ورجاله ثمات وأخرجه ابن عدي من وجه آخر عن قتادة مرفوعاً، ووهاه وأخرجه أبو بكر ابن كامل في و فوائده والبيه في والشعب من طريقه كذلك وأخرجه ابن عدي أيضاً من حديث على رضي الله عنه مرفوعاً بسند واه أيضاً.

وأخرج البخاري في , الأدب المفرد ، من طريق عثمان النهدي ، عن عمر رضي الله عنه أنه قال: أما في المعاريض ما يكفي المسلم عن الكذب ؟ والمعاريض والمعارض، باثبات الياء وبحذفها : جمع معراض ، من التعريض بالقول .

قال الجوهري: هو خلاف التصريح ، وهو التورية بالشبيء عن الشبيء. وقال الراغب: التمريض كلام له وجهان في صدقه وكذبه ، أو باطن وظاهر.

وفي « الفتح»: الأولى: كلام له وجهان : يطلق أحدهما ، والمراد لازمه ؛ ففهم أبو طلحة من ذلك أن الصبي المريض تمافى؛ لأن قولها: هدأ مهموزاً بوزن سكن ومعناه . والنفس بفتح الفاء بشعر بالنوم ، والعليل إذا نام ؟

<sup>(</sup>١) في الاصل: الذي

أشعر بزوال مرضه أو خفته ؛ وأرادت هي أنه قد انقطع بالكلية بالموت ، وكذا قولها : وأرجو أنه قد استراح ؛ فهم منه أنه استراح بالنوم وبالعافية ، ومرادها أنه استراح من نكد الدنيا ، وألم المرض ؛ فهي صادقة باعتبار مرادها ، وخبرها بذلك غير مطابق للائمر الذي فهمه أبو طلحة ؛ فمن تهم قال الراوي: وظن أنها صادقة ، أي باعتبار ما فهم هو (فقربت) أم سليم (إليهم) أي إلى أبي طلحة ومن معه من أصحابه (عشاءهم) الذي (اكانت صنعته لهم (فتعشوا) أي وذلك بعد ما غربت الشمس ؛ لأن أبا طلحة كان صائماً .

(وخرج القوم) إلى المسجد (وقامت المرأه) التي هي أم سليم رضي الله عنها (الى ما) أي الا مر الذي (تقوم اليه المرأة) من النهيؤ إلى زوجها والتصنع له ، فلما كان بعد العشاء دنا منها وأصاب منها ما يصيب الرجل من امرأته (فلما كان آخر الليل قالت) أم سليم : (يا أبا طلحة ) إنما نادته بيا المفيدة لنداء البعيد مع كونه مضاجعاً لها ، تنزيلاً له منزلة البعيد ، وإشارة إلى بعد مضمون القصة ، وللتنبيه لما تلقيه (ألم تر إلى آل فلان) آل الرجل : أهله ، والصواب جواز إضافته الى الضمير ، خللا ألى أنكره ، وفلان وفلانة كناية عن الذكر والا أثنى من الناس ، فان كنيت بها عن غير الناس . قلت : الفلان والفلانة ، قاله في « النهاية » .

وفي (القاموس): فلان وفلانة مضمومتين كناية عن أسمائنا (٢) وبأل عن غيرنا وقد يقال: للواحد: يافلونَ، وللاثنين يا فلان (٣) والجمع: يافلونَ. وفي المؤنث: يا فلكة ويا فللتان ويافلات (استماروا عارية) من غيرهم (فتمتموا جما)

<sup>(</sup>١) في الاصل : التي.

<sup>(</sup>٢) في الاصل: أسمائهن ؛ والتصحيح من « القاموس »

<sup>( \* )</sup> ما بين الواحد والجمع لم يكن في الاصل ، والتصحيح من ( \* ) القاموس ( \* )

أي بتلك الهارية مدة ، وانتفعوا بها زمانا ( فلما طلبت ) \_ بضم الطاء المهملة وكسر اللام مبيناً للمجهول \_ أي لما طلب أهل الهارية ؛ الهارية (كأنهم) أي الذين استفاروها (كرهوا ذلك) أي طلب أهلها لها ، وما بادروا بدفعها لمالكها لكونهم ألفوها ؛ فشق عليهم انتزاعها منهم .

(قال) أبو طلحة رضي الله عنه مجيباً لأم سليم رضي الله عنها عها سألته عنه من أمر العارية ، وتبرم المستميرين لها من رجوعها لأهلها (ما أنصفوا) في ذلك ، لأن الواجب عليهم المبادرة لرد العارية لأهلها ؟ حيث طلبوها ، ولا يحسن التقاعس عن ذلك ولا التبرم والماطلة فيا هناك .

(قالت) أم سليم لأبي طلحة رضي الله عنها: ( فا ) ذا أفتيت بذلك فاعلم أ(ن ابنك قد كان عارية من الله ) عز وجل ( وإن الله تبارك و تعالى قبضه ) بعد أن متعك به برهة من الزمان ؟ فاسترجع واحمد الله تعالى ( فاسترجع ) أبو طلحة رضي الله عنه ، أي قال : ﴿ إِنَا لله وإِنَا الله واجعون ﴾ (١) فالاسترجاع : استفعال ، وهو قول المصاب : ﴿ إِنَا لله وإنا الله واجعون ﴾ (١) . وقد جعل الله جل ثناؤه هذه الكلمات ملحاً وملاذاً لذوي المصائب ، وعصمة للممتحنين من الشيطان المئلا يتسلط على المصاب فيوسوس له بالا فكار الرديئة ، فيهيج ماسكن ، ويظهر ما كمن ، فاذا لحاً الى هذه الكلمات الحاممات لما في الخير والبركة ، أمن من ذلك ، ونجا من فاذا لحاً الى هذه الكلمات الحاممات لما في الخير والبركة ، أمن من ذلك ، ونجا من فاذا لحاً الى هذه الكلمات الحاممات لما في الخير والبركة ، أمن من ذلك ، ونجا من فاذا لحاً الى هذه الكلمات الحاممات لما في الخير والبركة ، أمن من ذلك ، ونجا من فاذا لحاً الى هذه الكلمات الحاممات لما في الخير والبركة ، أمن من ذلك ، ونجا من فاذا لحاً الى هذه الكلمات الحاممات لما في الخير والبركة ، أمن من ذلك ، ونجا من فاذا لحاً الى هذه الكلمات الحاممات لما في الخير والبركة ، أمن من ذلك ، ونجا من المالك ، فان قوله : ﴿ إِنَا لِله ﴾ (١) توحيد وإقرار بالمبودية والملك .

وقولة : (وإنا إليه راجمون ، (١) إقرار بأن الله يهلكنا ثم يبعثنا ، فهو إعان بالبعث بمد الموت ، وهو إعان أيضاً بأن له الحكم في الأولى ، وله المرجع في الا تحرى ، فهو من اليقين أن الا مركله لله ؟ فلا ملجاً منه إلا إليه .

وروى مسلم في و صحيحــه ، من حديث أم سلمة رضي الله عنها قالت :

<sup>(</sup>١) سورة البقرة ، الآية : ١٥٦

شمت رسول الله وإلى الله والحمون ، (١) اللهم أجرني في مصيبة فيقول ما أمره الله : إلى الله وإلى الله وإلى الله وإلى اللهم أجرني في مصيبتي وأخلف في خيراً منها ، إلا أجره الله في مصيبته ، وأخلف له خيراً منها ، وقد يجمل اللمب بكلمات الاسترجاع مبزلة عالية وثواباً جزيلاً (وحمد الله) تمالى أبو طلحة . وفي رواية أن أم سلم تصنعت له حتى واقعها ، ثم قالت : يا أبا طلحة ، أرأيت قوماً أو دعوا قوماً وديمة ، ثم طلبوها منهم ، أفيا بحب أن يؤدوها اليهم ؟ قال : بلى . قالت : فاحتسب ابنك ، فغضب لما صنعت به ، وإنما حمد الله تمالى ، أبو طلحة ؛ امتثالا في حديث أبي موسى ، وفيه : « فيقول الله تمالى للائكته : ماذا قال عبدي ؟ فيقولون : حمدك واسترجع . فيقول الله تبارك و تمالى : ابنوا لمبدي بيتاً في الحنة فيقولون : حمدك واسترجع . فيقول الله تبارك و تمالى : ابنوا لمبدي بيتاً في الحنة وسموه بيت الحمد ، رواه الترمذي ، وحسنه ، وان حبان في « صحيحه » .

والحاصل أن على العبد أن يتحقق أن نفسه وأهله وماله وولد. ملك لله عز وجل حقيقة ، وقد حمله الله عند العبد عارية ، فاذا أخذه منه ؛ فهو كالممير يأخذ عاريته من المستمير .

وأيضاً فليعلم أنه محفوف بمدمين : عدم قبله ، وعدم بمده ، وملك المبد له متمة ممارة في زمن يسير ، إذ العبد لم يوجد ذلك الولد مثلا ، ولا هو الذي يحفظه من الآفات بمد و جوده ، ولا يبقى عليه و جوده ، فليس له تأثير ولاملك حقيقي ، بل هو عارية مستردة .

وفي رواية : قال أنس : فلما أصبح أبو طلحة اغتسل ، فلما أراد أن يخرج أعلمته أنه قدمات .

( فلما أصبح ، غدا ) أبو طلحة رضي الله عنه ( على رسول الله وَلِيْكُمْ ) فصلى ممه ، ثم أخبره بما كان منها ( فلما رآه ) النبي وَلَيْكُمْ وقص عليه خبر أم سلم . ( قال ) وقال الله الكما ) أي لا بي طلحة وأم سلم ( في ليلة كما ) .

<sup>(</sup>١) سورة البقرة ، الآية :١٥٦

وفي روايدة في وصحيح البخارى ، : فقال رسول الله وين الدعوة قد يبارك لهما في ليلتها ، وكأنه دعا لهما أولا ، ثم ترجى وين أن تكون الدعوة قد استجيبت لهما ، وفي رواية : فلما كان الصباح ذهب الى رسول الله وين يشكوها إليه ، فنبسم رسول الله وين وقال : وبارك الله لكما في غابر ليلتكما ، (فحملت) أم سليم رضي الله عنها من تلك الليلة (ب) ابنها (عبدالله) بن أبي طلحة (فولدته ليلا ، وكرهت ) أم سليم (أن تحنكه) هي أو أحد من قومها (حتى يحنكه رسول الله وينا المن النون وتخفيفها ، كما حكاه الهروي ، ومعنى التحنيك : أن يمضغ تمرة و يحملها في في الصبي ويحك مها حنكه بسبابته حتى تتحلل في حلقه . والحنك أعلى داخل الفم .

قال أنس رضي الله عنه: (فحملته) أي المولود (غدوة) بضم الغين المعجمة وسكون الدال المهملة وفتح الواو - أي بكرة ، أو مابين صلاة الفجر وطلوع الشمس ، كالفداة والفدية ، والجمع : غدوات وغديات (ومعي تمرات) جمع تمرة (فوجدته) والمعلية (بهنأ) بتثليث النون أي يطلي (أباعرله) والمعلية عمرة (فوجدته) والمعلمة وقد تكسر - الجمل البازل ، أو الجدع . وقد يكون للا نشى ، ويجمع أيضاً على أبعرة وأباعيد ، وبعران - بضم الباء وكسرها - بالهناء ، ككتاب : القطران ، كما في والقاموس ،

وقال في «النهاية»: هنأت البمير أهنؤه \_ إذا طليتــه \_ بالهناء، وهو: القطران.

ومنه حديث ابن عباسرضي الله عنها في مال اليتم : إن كنت تهنأ جرباها ، أي تمالج جرب إبله بالقطران .

(أو) قال أنس رضي الله عنه: (يسمها) أي الأباعر، أي يعلم عليها بالكي. يقال: وسمه يسمه وسماً وسمة، إذا أثر فيه بيكيّ . والميسم الحديدة التي يكوى

بها، وأصله موسم ، فقلبت الواوياء لكسرة الميم . قال أنس رضي الله عنه ( فقلت : يارسول الله : إن أم سليم ) يعني والدته ( ولدت الليلة ، فكرهت أن تجنكه حتى يحنكه رسول الله ) والمالية ، التفت من الحطاب الى الفييدة ؛ تعظيماً له صلى الله عليه وسلم واحتراماً .

( فقال ) عليه الصلاة والسلام لأنس رضي الله عنه : ( أممك شيي م ) من التمر لتحنُّكه به .

(قلت): معي (تمرات عجوة) وهو نوع من تمر المدينة، أكبر من الصيحاني، يضرب الى السواد.

يقال: مضفه كمنعه: لاكه بسنه، والمضاغة بالضم: مامضغ، والمضفة بالضم: قطعة لحم وغيره (ثم) بعد مضغه صلى الله عليه وسلم التمرات (جمع بزاقه) أي ريقه الشريف ( فأو حره إياه ) أي حرعه مامضفه من التمرات المختلطات بريقه .

والو حور: الدواء يوجر في الفه ويضم. و تو جر الدواء بلمه ، و الماء شربه كارها ( فجمل ) الصبي (يتلمظ) أي يدير لسانه في فيه و يحركه، يتتبع أثر التمر، واسم مايبقي في الفم من أثر الطمام لماظة ( فقال ) رسول الله والمناه على الاقتيات محبوب ( الأنصار التمر ) لكثرته عندهم واعتيادهم لا كله وإدمانهم على الاقتيات به والتفكه رطبه و بسره ، فهم من أشره الناس بأكله والخبرة به ومماطاته ، فلهم مزيد الاعتناء به ومزية النسبة اليه .

(قال) أنس رضي الله عنه : (قلت : سمه ) بفتح السين المهملة وتشديد الميم : (يا رسول الله ! قال : هو ) أي اسمه (عبدالله ) وهو عبدالله بن أبي طلحة. قال أنس : سماه النبي عليه ودعاله . قال : وما كان في الانصار ناشيء

أفضل منه ، وهو أخو أنسلامه ، ولد لعبدالله هذا عشر بنين كلهم قرأ القرآن وروى عنه . منهم إسحاق ، وعبدالله ، وعمر . وأشهر بنيه أبو يحيى إسحاق ابن عبدالله بن أبي طلحة الانصاري المدني من ثقات المدنيين ، تابعي مشهور ، وإخو ته عبدالله ويمقوب وإسماعيل وعمر ، وغيره ، وأشهرهم إسحاق ، وهو أكبره ، ومالأخوة المشهورون بالقراء ، والأول الذي مات هو أبو عمير الذي كان رسول الله عمير ما فعل النفير ، أي ما فعل عصفورك ؟

ففي هذا الحديث: ماظهر من أم سليم رضي الله عنها من الصبر العظيم مما أجهر المقول، وتحلت به النقول، وصار منقبة لها الى آخر الدهر، مع ما أخلف الله لها خيراً من الذي أصيبت به، فاذا نظر من أصيب بمصيبة الى امر أة قد فعلت عند مصيبتها أمراً لا يكون إلا عند السرور والأفراح؛ فعليه أن يتأسى بها و بخبر أوصاف السابقين الا ولين، ويعلم أن الرحال أولى بهذا الصنيع والصبر من النساء.

وقد روى الامام مالك رضي الله عنه في و الموطأ ، عن يحبى بن سميد ، عن القاسم بن محمد قال : هلكت امرأة لي ، فأناني محمد بن كعب القرظى يعزيني بها ، فقال : إنه كان في بني إسرائيل رجل فقيه عالم عامد مجتهد ، و كانت له امرأة ، و كان بها ممحبا ، ولها محبا ، فها تت ، فو حد عليها و حداً شديداً ، و تأسف عليها أسفا شديداً ، حتى خلى في بيت ، وعلق على نفسه ، واحتجب عن الناس ؛ فلم يكن بدخل عليه أحد ، وإن امرأة سممت به ، فجاءته فقالت : إن لي إليه عاجة أستفتيه فيها ، ايس مجزئني إلا مشافهته ، فذهب الناس ولزمت بابه . وقالت : ما لي منه بد ، فقال له قائل : إن ها هنا امرأة أرادت أن تستفتيك . قال : ائدنوا لها ، فدخلت ، فقالت : إني استعرت من حارة لي حليا ، فكنت ألبسه وأعيره زماناً ، ثم إنهم أرسلوا إلي فيه ، فأؤديه إليم ؟ فقال : نعم والآله . قال : إنه مكث عندي زماناً . قال : فذاك أحق لردك إياه إليهم حين أعاروكيه قالت : إنه مكث عندي زماناً . قال : فذاك أحق لردك إياه إليهم حين أعاروكيه قالت : إنه مكث عندي زماناً . قال : فذاك أحق لردك إياه إليهم حين أعاروكيه

زماناً . فقال : فقالت : أي يرحمك الله ، أفتتأسف على ما أعارك الله ، ثم أخذه منك ، وهو أحق به منك ؛ فأبصر ما كان فيه ونفعه الله بقولها ، والله تمالى الموفق .

(قال) الامام بن الامام أبو عبد الرحمن (عبد الله) بن الامام أحمد رضي الله عنهما (ثنا بندار) هو محمد بن بشار بن عثمان البفدادي أبو بكر البصري الحافظ ، ذكره الحافظ الذهبي ، ثم ابن برداس الحنبلي ، ثم الحلال السيوطي في وطبقات الحفاظ ».

روى عن مهدي ، وأبي عاصم، وابن عون ، ويحيى القطان، وعفان وغيرهم. وعنه الا "مة الستة ، وإبراهيم الحربي ، وابن خزيمة ، وأبو حاتم ، وأبو زرعة ،وخلق.

قال أبو داود: وكتبت عن بندار نحواً من خمسين ألف حمديث، وكتبت عن أبي موسى شيئاً، وهو أثبت من بندار. وقال المجلي: إنه ثقة كثير الحديث، مات في رجب سنة ثنتين وخمسين وما ثنين ، وله خمس و ممانون سنة رحمه الله .

# الحديث الثاني والسعون

الله ويزيد بن هارون قال : أنا حميد ، عن أنس قال : قدم رسول الله وينفي المدينة ، ولا همل المدينة يومان يلمبون فيهما ، فقال : قدمت عليكم ولكم يومان تلمبون فيهما ، وإن الله قد أبدلكم يومين خيراً منهما : يوم الفطر ، ويوم النحر .

روى عن شعبة ، والنوري ، ومالك ، والحمادين ، وابن إسحاق، وخلق. وروى عنه الامام أحمد ، ويحيى ، وإسحاق ، وابن المديني ، وخلق . قال الامام أحمد : كان حافظاً متقناً صحيح الحديث ، وتقدمت ترجمته في الثامن والستين من حديث أنس رضى الله عنه .

(قال) أبو خالد يزيد بن هارون (أنا حميد) الطويل (عن أنس) ابن مالك رضي الله عنه (قال: قدم رسول الله على المدينة) النبوية مهاجراً إليها من مكة (ولا هل المدينة يومان يلمبون فيها) جملة: ولا هل المدينة من المبتدأ والخبر والصفة ؛ حالية (فقال) لهم رسول الله والمجالة : أي (قدمت عليه مهاجراً (ولكم) يا معشر الا نصار (يومان) وهما النيروز والمهرجان (تلمبون)

و تلهون (فيها) و تظهرون فيها الفرح والسرور مع أنها عيدان للكفار (وإنالة) جل شأنه (قد أبداكم) معشر المسلمين (يومين خيراً منها) لائن ذينك من إحداث الكفار والملوك الماضين (۱)، وهما يمني اليومين الثّلذين أبدلكم الله عشر وعيتها (يوم) عيد (الفطر) من صوم رمضان (ويوم) عيد (النحر) عند انقضا النسك ؟ فها عيدان مشروعان للذكر والعبادة ، وإظهار الفرح والسرور ؟ لائن كل واحد منها على إثر ركن من أركان الاسلام، وقد تقدم الكلام على شرح هذا الحديث مستوفى في الثامن والاربعين من « مسند أنس » بن ما لك رضي الله عنه.

#### الحديث الثالث والسعون

رجلاً اطلّع على النبي وَلَيْكُولُولُو من خلل ؛ فسد ّدَ له النبي وَلَيْكُولُولُو من خلل ؛ فسد ّدَ له النبي وَلَيْكُولُولُو من خلل ؛ فسد ّدَ له النبي وَلَيْكُولُولُو من خلل ؛ مشقص ، فأخرج الرجل رأسه .

قال رضي الله عنه: (ثنا سهل) بن يوسف المسمعي (قال: أنا حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (أن رجلاً) قيل: هو الحكم ابن أبي الماص بن أمية ، والد مروان وقيل: سعد، غير منسوب ، وجزم بالاً ول ابن البلقيني في « مبهاته » .

( اطلع ) بتشديد الطاء المهملة ( على النبي وسلامية ) و هو في بعض حجر نسائه (من خلل) أي من فرجة ، وفي لفظ : من جحر بضم الجيم و سكون الحاء المهملة - وهو ثقب مستدير في أرض أو حائط ، وأصلها مكامن الوحش .

<sup>(</sup>٢) في الاصل: الماضية.

وفي لفظ آخر : من حجر - بضم الحاء المهملة و فتح الحيم - جمع حجرة ، وهي ناحية من البيت . ووقع في رواية الكشميهني للبخاري : حجرة بالافراد (فسدد) بفتح السين و تشديد الدال و فتحها المهملتين ، أي قوم ، وصوب (له) أي للرجل المطلع من خلل البيت (النبي وسيالية) أي عمد اليه مسدداً بازاء عينه (عشقس) وفي لفظ : مشاقص ، والمشقص بكسر المم والشين المعجمة الساكنة ، وفتح القاف فصاد مهملة هو نصل السهم اذا كان طويلا عير عريض ، كذا في القاف فصاد مهملة هو نصل السهم اذا كان طويلا عير عريض ، كذا في الفتح ، .

وفي (القاموس): المشقص \_ كمنبر نصل عريض، أو سهم فيه ذلك، والنصل الطويل، أو سهم فيه ذلك يرمى به الوحش. يرمد والناه أن يطمن الرجل به ، وهو غافل (فأحرج الرجل رأسه) من الخلل الذي كان يتطلع منه على رسول الله والناه وا

وفي و الصحيحين ، عن أنس رضي الله عنه ، أن رجلا اطلع من بمض حجر الذي عَلَيْكَ ، فقام اليه بمشقص له ، فكأني أنظر الى رسول الله عَلَيْكَ يختله ليطمنه \_ بفتح الياء المثناة تحت وسكون الخاء المجمة وكسر المثناة الفوقية \_ كا في و الفتح ، والمسدرى في حديث سهل \_ هو بكسر الميم وسكون الدال المهملة عود تدخله المرأة في رأسها ليضم بمض شمرها إلى بمض ، وهو يشبه

<sup>(</sup>١) قال في « القاموس » : حك رأسه بالمدرى ، وهو المشط والقرن ، كالمدراة ، والمدرية . جمه ؛ مدار ومدارى .

المسلقة . يقال : مدرت المرأة : إذا سرحت شمرها . وقيل : مشط له أسنان يسيرة . وقال الأصممي ، وأبو عبيد : هو المشط . وقال الجوهري : أصل المدرى، هو القرن . وقيل : هو عود أو حديدة كالخلال لها رأس محدد . وقيل : هو خشبة على شكل شبي ، من أسنان المشط ، ولها ساعد ، جرت عادة الكبير أن يحك بها مالا تصل إليه بده من جسده .

وقد روي لهذا سبب آخر ، فأخرج أبو داود ، والطبراني ، من حديث سمد بن عبادة رضي الله عنه ،جا، رجل فقام على باب النبي وللسائد يستأذن مستقبل الباب ، فقال له : « هكذا عنك ، فانما الاستئذان من أحل النظر ، .

وأخرج أبو داود ، أيضاً بسند قوي ، من حديث ابن عباس رضي الله عنها: كان الناس لبس لبيوتهم ستور ، فأمرهم الله بالاستثذان ، ثم جاء الله بالخير ؛ فلم أر أحداً يممل بذلك .

قال ابن عبد البر: أظنهم اكتفوا بقرع الباب.

وفي و الآداب الكبرى »للملامة ابن مفلح: صح عن ابن عباس رضي الله عنها أنه قبل له: كيف ترى في هذه الآية التي أمرنا فيها بما أمرنا ، ولا يعمل بها أحد ؟ و ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم ... الى عليم حكيم » (١) قال: إن الله حكيم ، رحيم بالمؤمنين ، بحب الستر ، وكان الناساس ليس لبيوتهم ستور ، ولا حجال ، فر ما دخل الخادم ، أو الولد ، أو يتيمة الرحل ، والرحل على

<sup>(</sup>١) سورة النور ، الاية : ٨٥

أهله ، فأمرهم الله بالاستئذان في تلك المورات ، فجاءهم الله بالستور والخير ، فلم أر أحداً يعمل بذلك بعد الحجال ، جمع حجلة بالتحريك ـ بيت كالقبة يستر الثياب ، وله أزرار كبار .

قال الحافظ ابن الجوزي: أكثر المفسرين على أن هده الآية محكمة ، وأنه أصح من قول من قال: هي منسوخة بقوله: « وإذا بلغ الا طفال منكم الحلم فلبستأذنوا » (۱) لا ن البالغ يستأذن في كل وقت ، والطفل والمملوك يستأذنان » (۲) في المهورات الثلاث. وذكر ابن لجوزي أيضاً: أن البيوت الخالية ، هل دخلت في المهورات الثلاث، وذكر ابن لجوزي أيضاً: أن البيوت الخالية ، هل دخلت في آية الاستئذان ، ثم نسخ بقوله: « ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتاً غير مسكونة » (۳) أم لم تدخل ، لا ن الاذن لا يتصور من غير إذن ، فاذا بطلل الاستئذان ؛ لم تكن البيوت الخالية داخلة في الا ولى ؟ على قولين ، والثاني أصح .

وقال ابن الجوزي أيضاً: لا يجوز أن تدخل بيت غيرك إلا بالاستئذان ؛ لهذه الآية ، يمني قوله : « لا تدخلوا بيو تا غير بيو تكم حتى تستأنسوا و تسلموا على أهلها ، (٤) ومعنى تستأنسوا : تستأذنوا ، وفي الآية تقديم و تأخير .

## تنبي \_ان

الأول: ظاهر هذا الحديث أن من اطلع في بيت غيره من خلل الباب، أو من جحر، أو ثقب ؟ فلرب الدار أن يفقأ عينه، وتذهب هدراً ، وهو مخصوص بمن تممد النظر، لا إذا وقع ذلك من رجل عن غير قصد ؟ لما في «صحبح

<sup>(</sup>١) سورة النور ، الاية : ٩٥ (٢) في الاصل . يستأذن ، وهو خطأ

<sup>(</sup>٣) سورة النور ، الآية : ٢٩ ﴿ ﴿ ) سورة النور ، الآية : ٢٧

مسلم : أنه صلى الله عليه وسلم سكل عن نظر الفجأة ، فقال : « أصرف بصرك ، وقال لملي رضي الله عنه : « لا تتبع النظرة النظرة ، فان لك الأولى ، وليست لك الثانية .

وفي « الصحيحين » من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي وليناية ول

و فيها عنه أيضاً: أن رسول الله وَ الله عليك قال: ﴿ لُو أَنْ رَجَــُلا ۗ اطلع عليك بغير إذن فحذفته محصاة ففقأت عينه ؛ ما كان عليك من جناح » .

قال الملامة ابن مفلح في « الفروع» : ومن نظر في بيته من خصاص باب (١) ولو لم يتعمد ، لكن ظنه متعمداً » وفي رواية صححها ابن حبان والبيهقي : فلا قو د ولا دمة .

قال في ( الترغيب » : أو صادف عورة من محارمه ، وأصر . وفي « المغي» في هذه الصورة : ولو خلت من نساء ، فحذف عينه ، ونحو ذلك فتلفت ؛ فهدر ولا تبعة . وقال ابن حامد : يدفعه بالأسهل ، فينذره أولاً ، كمن استرق السمع لم يقصد إذنه بلا إنذار ، قاله في « الترغيب » .

وفي والاقناع، وغيره من كتب فقه مذهبنا: أن من نظر من خصاص الباب أو من ثقب في جدار، أو من كو"ة ونحوه، لا من باب مفتوح، فرماه صاحب الدار بحصاة أو نحوها، أو طعنه بعود فقلع عينه، فلا شيء عليه، ولو أمكن الدار بحصاة أو نحوها، أو طعنه بعود فقلع عينه، أو كان الناظر محرماً، أو نظر من الطريق، أو من ملكه، أو لا، فان ترك الاطلاع ومضى لم يجز رميه، فان رماه فقال المطلع: ما تعمدته، أو لم أر شيئاً حين اطلعت؛ لم يضمنه، وليس لصاحب الدار رميه بما يقتله ابتداءاً، فان لم يندفع برميه بالشيء اليسير، جاز رميه بأكثر منه، حتى يأتي ذلك على نفسه. ولو تسمع الأعمى أو البصير على من في البيت؛ لم

<sup>(</sup>١) أي من خرق باب .

يُجِزُ طَمِن أَذَنه ، وَمَذَهَبِ الشَّافِعِي فِيهَدر عَيْنَ مِن اطَّلَعَ مِن نَحُو ثُقَبِ ؟ كَمُذَهَبِنَا ، الكن إن كان ، شمَّ له محرم غير مجردة، أو حليله؛ فلاه وعند أبي حنيفة: لا يهدر. وعن مالك روايتان : الضان والاهدار .

الثَّاني : الاستئذان : طلب الاذن في الدخول لمحل لا علكه المستأذن .

وقد أخرج أبو داود ، وابن أبي شيبة بسند جيد ، عن ربعي بن خراش، حدثني رجل أنه استأذن على النبي وهو في بيته ، فقال: أألج ؟ فقال لخادمه: أخرج الى هذا فعلمه. فقال: قل: السلام عليكم ، أأدخل ؟... الحديث، وصححه الدارقطني .

وأخرج ابن أبي شيبة ، من طريق زيد بن أسلم قال : بعشني أبي الى ابن عمر رضي الله عنها ، فقلت : أألج ؟ فقال : لا تقل كذا ، ولكن قـل : السلام عليكم ، فاذا رد عليك . فادخل .

ومن طريق ابن ربدة : استأذن رجل على رجل من الصحابة ، ثلاث مرات يقول : أأدخل ؟ وهو ينظر اليه لا يأذن له . فقال : السلام عليكم ، أأدخل . قال : نعم ، ثم قال : لو أقمت الى الليل ، ولم تقل ذلك، ما أذنت لك .

قال ابن مفلح في « الآداب الكبرى » : وصفة الاستئذان : سلام عليكم و زاد في « الرعاية الكبرى » ، والشيخ عبد القادر : أأدخل ؟ هو الذي ذكره ابن الجوزي عن المفسرين للحديث المتقدم آنفاً ، ورواه الامام أحمد ، وفيه : اخرج الى هذا فعلمه الاستئذان . فقال له : قل: السلام عليكم، أأدخل ؟ فسمعه ، فقال : السلام عليكم ، أأدخل ، فقد ظهر من السلام عليكم ، أأدخل ، فقد ظهر من هذا ؟ تقديم السلام على الاستئذان .

وذكر في وشرح مسلم ، : أن استحباب الجمع بينها صرح به القرآن ، وقد قال الامام أحمد : الاستئذان : السلام ، وذكر حديث عبد الله بن بسر الذي تقدم ، وأن الذي صليلة قال : السلام عليكم ، السلام عليكم ، والله أعلم .

# الحديث الرابع والسبعون

قال رضي الله عنه . (حدثنا سهل) بن يوسف (عن حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (أن النبي عليه شريج ) أي حرح (يوم) وقعمة (احد) وكانت في شوال سنة ثلاث باتفاق الجمهور .

والشجة: الجراحة في الرأس، أو الوجه خاصة. وكانت تلك الشجسة من رسول الله صلى الله عليه وسلم في جبهته ، كما مر في الحديث (وكسرت) — بضم الكاف وكسر السين المهملة مبيناً للمجهول \_ (رباعيته) \_ بتخفيف الراء \_ وزن ثمانية ، وهي السن التي تلي الناب من الأسنان.

قال في و المطالع »: الرباعية من الأسنان: هي السن التي بين الثنيسة والناب ، وهي أربعة ، محيطات بالثنايا: اثنان من فوق ، واثنان من أسفل ، والذي كسر رباعية رسول الله والله والله والله والله والذي كسر رباعية رسول الله والله والله والله والله والذي أحجار ، فكسر حجر منها رباعيته اليمني السفلي ، وحرح شفته السفلي. والذي شج وجهه الشريف ، عبد الله بن قميئة \_ بفتح القاف ، وكسر المم، وبعدها همزة فدخلت حلقتان من حلق المغفر في وجنته والله ، كما تقدم شرح ذلك

<sup>(</sup>١) سورة آل عمران ، الآية : ١٢٨

في الحديث السابع عشر من حديث أنس ؟ فأنه أخرجه هناك ، عن هشيم ، عن حميد ، عن أنس . ولما شجبه ابن قمئة سال الدم على وجهه السريف ( فجمل ) ويتلاق ( يمسح الدم عن وجهه ) السريف ( ويقول : كيف يفلح قوم ) من الفلاح ، و هو الفوز بالبقاء ، والخلود في النميم المقيم . ويقال الكل صائب خيراً : مفلح ( خضبوا ) أي صبغوا ( وجه نبيهم ) بدمه . وأصل الخضب في الشعر : الصبغ . يقال : خضبه و خضبه ، بالتخفيف والتشديد ( وهو يدءوهم الى ) طاعة ( ربهم ) ودينه القويم ، وصراطه المستقيم ، ويخلصهم من طاعه الشيطان ، وعبادة الأوثان ( فنزلت ) هذه الآية ( ليس لك الآية ) أي تمامها ، وهي : « ليس لك من الاثمر شيى ، أو يتوب عليهم أو يعذ بهم فانهم ظالمون » ( ا ) .

وفي « المسند » و « صحيح مسلم » و « سنن الترمذي » : فأنزل الله عن وجل : « ايس لك من الاعمر شيى ، أو يتوبَ عليهم » (١) الآية . وقد استوفينا الكلام على هذا المقام فيا تقدم .

# الحديث الخامس والسبعون

الله صلى الله عليه وسلم كان بقول: أعوذ ُ بك من الكسل والبُخل، وعذاب القبر.

قال رضي الله عنه: (ثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (أن رسول الله وسياليه كان يقول) في دعائه:

<sup>(</sup>١) سورة آل عمران ، الآية : ١٢٨

(أُعوذ) أي اللهم إني أُعوذ ( بك) يا الله ، أي أستميذ ، وأستجير، وأُلحأ ؛ فالماذ واللجأ واحد . يقال : عاذ به يموذ عياذًا وإعواذًا

قال ابن القيم في وبدائم الفوائد»: لفظ عاذ وما تصرف منه يدل على التحرز والتحصن والالتجاء. قال: وحقيقة معنى الاستماذة: الهروب من شيئ تخافه الى من يمصمك منه ، ولهذا يسمى المستماذ به مماذاً ، كا يسمى ملحأ وحرزاً . وفي الحديث: أن ابنة الحون لما دخلت على النبي وسيالية ، فوضع يده عليها . قالت: أعوذ بالله منك . فقال: لقد عذت بمماذ ، الحقي بأهلك . فمعنى أعوذ: التجأ وأعتصم وأتحرز (من الكسل) بفتح الكاف والسين المهملة وكسلان عن فعل الخير والفتور فيه . يقال: كسل ، كفرح ؛ فهو كسل التشاقل عن فعل الحير والفتور فيه عنه . وإن كان يستطيعه . ومن هنا فارق العجز \_ بسكون الجيم ، وأصله التأخر عن الشبىء \_ مأخوذ من العجز ، وهو مؤخر الشبىء ، وللزوم الضعف والقصور عن الاتيان بالشبىء استعمل في مقابلة القدرة ، واشتهر فيها . فقيل : المجز : هو عدد الاقتدار . فقيل : هو مذا لا يستطيعه الانسان .

قال التوربشتي: الكسل: النثاقل عما لا ينبغي النثاقل عنمه ، ويكون ذلك لمدم انبعاث النفس للخير مع ظهور الاستطاعه . ويقال: هو ضد النشاط. وقال الحلال السيوطي: هو عدم انبعاث النفس للخير ، وقله الرغبة فيه مع إمكانه . انتهى .

ومن ثمّ قال عَلَيْنِ في الحديث الصحيح ، من حسديث أنس ، كما في « المسند » و ، الصحيحين » وغيرها : « اللهم إني أعود بك من الهم " والحزن ، والمجز والكسل » . فقرن بينها ؟ لأن التواني عن فعل الخير ، إما أن يكون

لَهُدُمُ الْأُسْتَطَاعَةَ ؛ فهو المُحَبِّرُ ، أو مع الأستَطاعَةَ ؛ فهو الكُسل ، والهُم لخوف شر متوقع ، والحزن لفوات محبوب ، أو حصول مكروه في الماضي . فان كان المكروه حاصلاً في الحالة الراهنة ؛ فهو الفم (والبخل) .

وفي و الصحيحين ، و و المسند ، وغيرها ، من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعاً : والحبن \_ وهو بضم الحيم وسكون الموحدة ، وقد تضم \_ ضحد الشجاعة . وقال بعضهم : هو الخور عن تماطي الحربونحوها ، خوفاً على المهجة . قال في و النهاية » : الخور : من خار يخور ، إذا ضعفت قوته وذهبت ، وأما البخل : فمنع المعروف .

قال في و المصباح ، : بخل بخلا و بخلا ، من بابي تعب وقرب ، والاسم البخل ؛ فهو بخيل ، والجمع بخلا ، ورجل باخل : أي ذو بخك ، والبخل في الشرع : منع الواجب . وعد العرب : منع السائل بما يفضل عنه . وقيل : هو ضد الكرم ، و تقدم الكلام عليه في شرح الحديث السادس عثمر من «مسند جابر من عبد الله ، رضى الله عنها .

(و) أعوذ بك من (عذاب القبر) العداب: اسم للمقوبة ، والمصدر التعذيب ؛ فهو مضاف للفاعل على سبيل الحجاز ، أو الاضافة ظرفية ، من إضافة المظروف الى ظرفه ؛ فهو على تقدير في ، أي أعوذ بك من عذاب في القبر ، وفيه إثبات عذاب القبر ، والاعان به واجب .

قال العلماء: عذاب القبر ، المراد به عذاب البرزخ ، وأنما أضيف الى القبر لأنه الغالب ، وإلا فكل ميت أراد الله تعذيبه ، بناله من العذاب ما أراد الله به ، قبر أم لم يقبر ، سواء صلب ، أو غرق في البحر ، أو أكلته السباع ، أو حرق فصار رماداً وذري في الهواء . ومحل العذاب : الروح والبدن باتفاق أهل السنة ، وكذا القول في النعم .

وقال اليافيي في و روض الرياحين ، ؛ بلغنا أن الموتى لا يمذبون ليلمة ، تشريفاً لهذا الوقت . قال ؛ ويحتمل اختصاص ذلك بمصاة المسلمين دون الكفار ، وعمم النسفي في بحر الكلام ، فقال ؛ إن الكافر يرفع عنه العذاب يوم الجمعة وليلتها ، ثم لا يمود اليه الى يوم القيامة ، وإن مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة بكون له العذاب ساعة واحدة ، وضفطة القبر كذلك ، ثم ينقطع عنه العذاب ، يكون له العذاب ساعة واحدة ، وضفطة القبر كذلك ، ثم ينقطع عنه العذاب ، ولا يمود إليه الى يوم القيامة ، كذا قال . وفي زعمه ذلك في الكفار بعد ، وهذا على أن عصاة المسلمين لا يعذبون سوى جمعة واحدة أو دونها ، وأنهم إذا وصلوا إلى يوم الجمعة انقطع عنهم العذاب ثم لا يمود ، وهذا عجيب يفتقر الى دليل وصلوا إلى يوم الجمعة انقطع عنهم العذاب ثم لا يمود ، وهذا عجيب يفتقر الى دليل وصلوا إلى يوم الجمعة انقطع عنهم العذاب ثم لا يمود ، وهذا عجيب يفتقر الى دليل وصلوا إلى يوم الجمعة انقطع عنهم العذاب ثم لا يمود ، وهذا عجيب يفتقر الى دليل وصلوا إلى يوم الجمعة انقطع عنهم العذاب ثم لا يمود ، وهذا عجيب يفتقر الى دليل ، وأنى به .

وقال الامام ابن القيم في « البدائع » : نقلت من خط القداضي أبي يعلى في وتعاليقه » : لا بد من انقطاع عذاب القبر ، لأنه من عذاب الدنيا، والدنيا و مافيها منقطع ، فلا بد أن يلحقه الفناء ، قلت : ولفظه في « البدائع » : ومن خطه ، يعني القاضي أبا يعلى من « تعاليقه » : عذاب القبر حق ، وقد قيل ولابد من انقطاعه ؛ لانه من عذاب الدنيا ، والدنيا و مافيها فان منقطع ؛ فلا بد أن يلحقهم في وقت خروجهم من قبور هم يوم البعث ، ثم يكسو الله المؤمن حلل الحنان ، و يجمل على الكافر والعصاة سرابيل القطران .

قال بعض الملماء: ولا يعرف مقدار مدة الانقطاع. ويؤمد هذا ما أحرجه هناد بن السري في الزهد ، عن مجاهد قال : المكفار هجمة يجدون فيها طعم النوم حتى تقوم القيامة ، فاذا صبح بأهل القبور ، ينول الكافر : , ياويلنا من

بِمُثْنَا مِنْ مِرَقَدُنَا ، (١٠) فيقُولُ المؤمن مِن جِنْبَتِه : ﴿ هَذَا مَاوَعَــدُ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ المرساؤن ، (١٠) .

# تنبح ان

الأول: ذكر الامام ان القيم في كتابه و الروح الكبرى ، : أن اسباب عداب القبر: الحمل بالله ، وإضاعة أمره ، وارتكاب معاصيه ؛ فلا يمذب اللهروحا عرفته وأحبته ، وامتثلت أمره ، واحتنبت نهيـه ، ولا بدنا كانت فيه أبداً ، فان عِدَابِ القبر وعداب الآخرة ، أثر غضب الله وسخطه على عبده ، فمن أغضب الله وأسخطه في هذه الدار ثم لم يتب، ومات على ذلك ، كان له من عذاب البرزخ بقدر غضب الله و سخطه عليه به فستقل ومستكثر، ومصدق ومكذب. قال و تفصيل ذلك أن الذي عَلَيْكُ أُخبر عن الرجلين الذين رآها يمذبان في قبورها ، بأن أحدها كان عشي بالنميمة بين الناس، و كالالآخر لايستبرى من البول، فهذا ترك الطهارة الواجبة وذاك ارتكب السبب الموقع للعداوة بين الناس بلسانه وإن كان صادقاً ، وفي هذا تنبيه على أن الموقع بينهم المداوة بالكذب والزور والهثان أعظم عذاباً ، كما أن في ترك الاستبراء من البول ننبها على أن من ترك الصلاة التي الاستبراء من البول بعض شروطها ؟ فهو أشد عذا با . وفي حديث شعبية : أما أحدها فكان يأكل لحوم الناس؟ فهذا مغتاب، وذاك نمام؟ فعذاب القبر من معاصى القلب، والمين، والأذن ، والفم ، واللسان ، والبطن ، والفرج ، واليد ، والرجل ، والبدن كله ؟ فالكذاب، والنام، والمتاب، وشاهد الزور، وقاذف المحصن، رمثير الفتن، والداءي الى البدع ، والنائل على رسول الله عليه مالا علم له بـ ، والمجازف في كلامه ، وآكل الربا ومركله وشاهداه وكاتبه ، وآكل أموال البتامي ، وآكل

<sup>(</sup>١٠) سورة يس ، الآب : ٢٥

السحت من الرشوة والبرطيل ونحوها ، و آكل مال أخيه المسلم بغير حق ، وكذا مال الماهد ، وشارب المسكر ، وآكل لقمة الشجرة الملمونة، والزاني ، واللوطي والسارق، والخائن، والغادر، والخادع، والماكر، والمحلَّل له ، والمحتال. على إسقاط فرائض الله وارتكاب محارمه ، ومؤذي المسلمين ، ومتبع عوراتهم ، والحاكم بغير ماأنزل الله ، والمفتى مخلاف ماشرعه الله ، والممين على الاثم والمدوان وقاتل النفس التي حرم الله ، والملحد في حرم الله ، والممطل لحقائق أسماء الله والنائحة والمستمع اليها ، والمفنون الفناء الذي حرمه الله ورسوله ، والحبارون ، والمتكبرون، والمراؤون، والهمَّازون، واللمَّازون، والطاعنون على السلف، والذين يأتون الكهنة والمنجمين والمرَّافين يسألونهم ويصدقونهم ، وأعو انالظلمة الذين قد باعوا آخرتهم بدنيا غيرهم، والذي إذا خو ُّفته الله وذكُّر ته به لم يرعو ولم ينزجر ، فاذا خوفته بمخلوق مثله خاف وارعوى وكف عما هو فيه ، والذي يهدى بكلام الله ورسوله فلا يهتدي ، ولا يرفع به رأساً ، فاذا بلغه عمن محسن بــه الظن ممن يصيب و يخطى عض عليه بالنواجذ ، وذكر من نحو هذا أضراباً كمن يؤخر الصلاة عن وقتها وينقرها ولانذكر الله فها إلا قليلاً ، والذي لا يؤدِّي زكاة ماله طبية بها نفسه ، ولا يحج مع قدرته ، ونحو ذلك .

الثاني: الاسباب المنجية من عذاب القبر بحسب تلك الاسباب التي تقتضي عذاب القبر ، ومن أنفمها: أن يجلس عندما يريد النوم للة ساعة محاسب نفسه فها على ما خسره وربحه في يومه ، ثم يجدد له توبة نصوحاً بينه وبين الله تعالى ، فينام على تلك التوبة ، ويعزم على أن لايماود الذنب إذا استيقظ ، ويفعل هذا كل ليلة ، فان ما تمن ايلته ما تعلى توبة ، وان استيقظ استيقظ مستقبلاً للممل مسروراً بتأخير أجله حتى يستقيل من ذنبه ، ويستدرك مافاته ، وليس للمبدد أنفع من

هذه التوبة ، ولاسما إذا عقب ذلك بذكر الله ، واستمال السنن التي وردت عن رسول الله مسلمة عند النوم حتى يغلبه النوم ؛ فمن أراد الله به خيراً وفقه لذلك، ولا قوة إلا بالله .

ومن الأسباب المنجية من عذاب القبر: الرباط ، فني « مسلم » ، عن سلمان الفارسي رضي الله عنه ؛ سمت رسول الله والله الله يقول: « رباط يوم في سبيل الله خير من صيام شهر وقيامه، وإن مات حرى (١) عليه عمله الذي كان يممله ، وأحري عليه رزقه ، وأمن الفتاتان ».

وفي ( جامع الترمذي ، من حديث فضالة رضي الله عنـه مرفوعاً : ( كل ميت يختم على عمله ، إلا الذي مات مرابطاً في سبيل الله ، فانه ينمى لـه (٢) عمله الى يوم القيامة ، ويأمن من فتنة القبر . قال الترمذي : حسن صحيح .

ومنها: الشهادة ؛ لما في و سنن النسائي »: أن رحلاً قال: يارسول الله! مابال المؤمنين يفتنون في قبورهم الا الشهيد ؟ قال: و كفي ببارقة السيوف فتنة ». وروى ابن ماجة ، والترمذي وقال: حسن صحيح ، من حديث المقداد ابن معدي كرب رضي الله عنه ، قال: قال رسول الله وسيالية : « للشهيد عند الله ست خصال: يغفر له في أول دفعة من دمه ، ويرى مقمده من الجنة ، و بجار من عذاب القبر ، ويأمن من الفزع الأكبر ، ويوضع على رأسه تاج الوقار ،الياقو تة منه خير من الدنيا ومافيها ، ويروج ثنتين وسيمين روحة من الحور المين ، ويشفع في سيمين من أقار به .

ومنها: قراءة سورة تبارك الملك ، فني ﴿ سنن الترمذي ، وقال : حسن غريب ، من حسديث ابن عباس رضي الله عنها قال : ضرب رجل من أصحاب

<sup>(</sup>١) في الاصل؛ أجرى ، والتصحيح من « صحيح مسلم » . والمراد بالفتان ؛ فتاني القبر .

<sup>(</sup> ٢ ) في الأصل : يجري عليه ، والتصحيح من « سنن الترمذي » .

رسول الله عَيْنَا فَهِ خَبَاء، على قبر وهو لا يحسب أنه قبر ، فاذا قبر إنسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها ، فأتى النبي عَيْنَا فقال : يارسول الله ! ضربت خبائي على قبر وأنا لا أحسب أنه قسبر ، فاذا قبر إنسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فقال رسول الله عَيْنَا في المنابع المنابع ، هي المنجية تنجيه من عذاب القبر » .

وفي و مسند عبد بن حميد ، عن إبراهيم بن الحكم عن أبيه ، عن عكر مة عن ابن عباس رضي الله عنها أنه قال رجل: ألا أمجفك بحديث تفرح به ؟ قال الرجل: بلي. قال: قر أ: تبارك الذي بيده الملك، احفظها و علمها أهلك و ولدك و صبيان بيتك و حيرانك ، فأنها المنجية ، والحجادلة تجادل أو تخاصم يوم القيامة عند ربها لقارثها ، و تطلب له إلى ربها أن ينجيه من عذاب القبر . قال رسول الله وسياية : ولو ددت أنها في قلب كل إنسان من أمتى » .

قال أبو عمر ابن عبد البر: وصح عن رسول الله وَتَلَيْقُهُ أَنْهُ قَالَ: ﴿ إِنَّ سُورَةُ ثَلَاثِينَ آلَةً شَفْعَت فِي صَاحِمًا حَتَى غَفُر لَه ، تبارك الذي بيده الملك .

وفي « سنن ابن ماجة ، من حديث أبي هريرة يرفمه : « من مات مرابطاً مات شهيداً ، ووقي فتنة القبر ، وغدي وربح عليه برزق من الجنة » .

وفي « سنن النسائي ، عن جامع بن شداد قال : سممت عبد الله بن يشكر يقول : كنت جالساً مع سليمان بن صرد وخالد بن عرفطة ، فذكروا أن رجلاً مات ببطنه ؟ فاذا هما يشتهيان أن يكو نا شهدا حنازته . فقال أحدها للآخر : ألم يقل رسول الله عليها في قائله بطنه لم يمذب في قبره ، . فهذا أيضاً من الأسباب المنجية من عذاب القبر .

وقال ابن القيم في محل آخر من (الروح): وقد ينقطع عنه، أي الميت المذاب، أي عــذاب القبر بدعا، أو صدقة ، أو استغفار ، أو ثواب حج، أو قراءة تصل إليه من بمض أقاربه أو غيرهم. قال: وهـــــذا كما يشفع الشافع في

المهذب في الدنيا فيخلص من العذاب بشفاعته ، لكن هذه شفاعة قد تكون بدون إذن المشفوع عنده ، والله جل شأنه لا يتقدم أحد بالشفاعة بين بديه إلا من بعد إذنه ؛ فهو الذي يأدن للشافع أن يشفع إذا أراد أن يرحم المشفوع له ، قال : ولا يغتر بغير هذا ؛ فانه شرك و من ذا الذي يشفع عنده إلا باذنه ؟ ٥ (١) و ما من شفيع إلا من بعد إذنه » (٣) و ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أدن له » (٤) و قل لله الشفاعة جميماً له ملك السموات والأرض » (٥).

وقد ذكر ان أبي الدنيا: حدثني محمد بن موسى الصائغ، ثنا عبد الله ان نافع ، قال : مات رجل من أهل المدينة ، فرآه رجل كأنه من أهل النار ، فاغتم لذلك ، ثم إنه بعد سابعة أو ثامنة رآه كأنه من أهل الحنة ، فقال : ألم تكن قلت : إنك من أهل النار ؟ قال : قد كان ذلك ؟ إلا أنه دفن معنا رجل من الصالحين ؟ فيشفع في أربعين من حيرانه ؟ فكنت أنا منهم ، قال ابن أبي الدنيا : وحدثنا أحمد بن يحيى ، قال : حدثني بعض أصحابنا ، قال : مات أخي فرأيته في النوم ، فقلت : ما كان حالك حين وضعت في قبرك ؟ قال : أنابي آت بشهاب من نار ، فلولا أن داعياً دعا في لرأيت أنه سيضر بني به . وقال عمرو بن جربر : إذا دعا العبد لأخيه الميت ، آناه بها ملك إلى قبره ، فقال : يا صاحب القبر الفريب، هذه هدية من أخ شفيق عليك ، والله تعالى أعلم .

<sup>(</sup>١) سورة البقرة ، الآية : ٥٥٥ (٢) سورة الأنبياء ، الآية : ٢٨

 <sup>(</sup>٣) سورة يُونس ، الآية : ٣
 (٤) سورة سبأ ، الاية : ٣٣

<sup>(</sup>٥) سورة الزم ، الأبة : ٤٤

### الحديث السادس والسعون

النبي وَلِيَّالِيَّةُ قَالَ : دخلت الجنة فرأيت قصراً من ذهب قلت : النبي وَلِيَّالِيَّةُ قَالَ : دخلت الجنة فرأيت قصراً من ذهب قلت : لمن هذا ؛ قالوا : لشاب من قريش ، فظننت أبي أنا هو ، قالوا : لعمر بن الخطاب .

قال رضي الله عنه : (ثا يحيى) بن سميد القطان (عن حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (عن الذي والمحلقة قال : دخلت الجنة ) أي مناماً . كما في رواية : بيما أنا نائم رأيتني في الجنة (فرأيت) فيما (قصراً) وهو المنزل ، أو كل بيت من حجر ، والحصن . وفي رواية : فرأيت فهما قصراً أو داراً (من ذهب) ولا يمارض هـــذا ، ما أخرجه ابن أبي الدنيا ، من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعاً: ودخلت الجنه ، فاذا فيما قصر أبيض . قلت لجبريل النهذا القصر ؟... الحديث ، لأن حديث كون القصر من ذهب صحيح متفق على صحته ، مخلاف كو نه أبيض ؛ فاما أخرجه ابن أبي الدنيا . قبال الامام ابن القم في وحادي الأرواح » : فان كان محفوظاً فبياضه نوره وإشراقه وضياؤه ، كما تقدم شرح ذلك في الحديث الثلاثين من ومسند حابر رضي الله عنه » .

قال رسول الله وَ الله وَ الله عَلَيْهِ : (قلت : لمن هذا ) القصر الذي من ذهب ؟ (قالوا) أي جبريل ، ومن معه من الملائكة : (لشاب ) أي فتى ، وجمعه شبان وشباب ، ووصفه بذلك ، إما لكون قو ته قوة الشباب الذي لم يبن فيه السن بعد ، أو باعتبار

دخوله الى الجنة، وإلا فعمر كهل أو شيخ (من قريش) وهم من كان من ولد فهر بن مالك، وفهر جماع قريش، واسمه قريش، وفهر لقبه . وقيل: بالمكس وهو الأظهر؛ لقولهم: سمي قريشاً، لأنه كان يقرش، أي بفتش عن خللا الناس، أي حاجتهم فيسدها بماله . وقيل: إن جماع قريش النضر، واسمه قيس ابن كنانة، وهذا المعتمد، وإن كان الأول قول الأكثر . واختلف العلماء في سبب تسمية هذه القبيلة العظيمة قريشاً . فقيل: لتجمعهم بعد الفرقة . وقيل: التحميهم . وقيل: لأن جدهم الأعلى حاء في ثوب واحد متجمعاً فيه . وقيل: من التقريش، وهو أخذالشبيء أولاً فأولاً. وقال المطرزي: سميت قريشاً بدابة في البحر هي سيدة الدواب البحرية ، وكذلك قريش سادة الناس .

وقريش: هي التي تسكن البحر ، بها سميت قريش قريشاً ، تأكل الغث والسمين ، ولا تترك فيه لذي حناحين شيئاً .

قال الشاعي:

هكذا في البلاد حي قريش يأكلون البلاد أكلاً كميشا<sup>(۱)</sup> ولهــــم آخر الزمان نبي يكثر القتل فيهم والحموشا <sup>(۲)</sup>

ومر" أن فهراً سمي قريشاً ، لا نه كان يفتش عن خلة الناس و حاجتهم ويسدها ، والتقريش: هو التفتيش ، وقد علمت أن الأصح المعتمد أن قريشاً هم ولد النضر بن كنانة بن خزيمة ابن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن ممد بن عدنان ؟ فمن لم يلده النضر فليس بقرشي .

قال رسول الله عَلَيْكُ لما سأل عن القصر لمن هو ؟ فقـــالوا: لشاب من قريش ( فظننت أبي أما هو ) ذلك الشاب ، لان سيد قريش ، فقلت: لمن هم ؟ ( قالوا: لعمر ابن الخطاب ) .

<sup>(</sup>١) أي أكلا سريعاً. والرجل الكميش: السريع، العزوم . وجملة قال الشاعر : كانت في الاصل عند جملة . وكذلك قريش سادة الناس: فوضعناها مع البيتين .

<sup>(</sup>٢) يقال : حمش القوم . ساقهم بغضب . وأحمش الحرب : أشعل نارها .

وفي « الصحيحيين » من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله وتتاليقه و بينا أنا نائم رأيتني في الجنة ، فاذا امرأة تتوضأ إلى جانب قصر ، فقلت : لمن هذا ؟ قالوا : لعمر ، فذكرت غيرته فوليت (١) مدبراً ، فبكى عمر رضي الله عنه ، وقال : عليك أغار يا رسول الله ؟ وفي رواية : قال أبو هربرة : فبكى عمر ونحن حميماً في ذلك المجلس مع رسول الله وتتاليقه ، قال عمر : بأبي أنت يارسول الله ، أعليك أغار ؟

و تقدم بأطول من هذا، وأوفى في الثلاثين من «مسند جابر رضي الله عنه» .

الحديث السابع والسبعون

المجال المجال المحيى بن سعيد ، عن حميد قال : سئل أنس عن كسب الحجام فقال : احتجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حجمه أبو طيبة ، وأمر له بصاعين من شعير وكلم مواليه أن يخففوا عنه من ضريبته وقال : أمثل ما تداويتم به الحجامة ، والقسط البحري .

قال رضي الله عنه: (ثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن حميد) الطويل (قال: سئل) بضم السين المهملة وكسر الهمزة مبنياً للمجهول (أنس) ابن مالك رضي الله عنه بالرفع نائب فاعل (عن كسب الحجام) أي ما يحصل له بسبب حجامته. والكسب: الطلب والسعي في طلب الرزق والمعيشة ،والحجام، هو الدي يتعاطى إخراج الدم.

<sup>(</sup>١) في الاصل: فوليت · والتصحيح من «الصحيحين».

قال الامام ابن القيم في و الهدي ، : حكم الذي عليه بخبث كسب الحجام، وأمر صاحبه أن يعلفه ناضحه أو رقيقة ، صح عنه ذلك ، وصح عنه أنه احتجم وأعطى الحجام أجرة ، فأشكل الجمع على كثير من الفقها ، ومنهم من ظن أن النهي عن كسبه منسوخ بأعطائه أحرة ، وسلك هذا المسلك الطحاوي .

قال ابن القيم: دعوى النسخ مجردة لادليل علمها ؟ فلا تقبل ، فانه عليه السلام لم يقل: إعطاء الحجام خبيث، بلإعطاق، إما واجب، وإما مستحب، وإما جائز، ولكن هو خبيث بالنسبة الى الآخذ، وخبثه بالنسبة الى آكله، فهو خبيث الكسب، ولا يائزم من ذلك تحريمه ، وقد سمى النبي والنسبة المسل والثوم خبيثين مع إباحة أكلها ؛ فخبث أجرة الحجام من هذا القبيل، وتقدم الكلام على هذا في شرح الحديث الخامس من « مسند جابر رضي الله عنه » .

( وكلم ) النبي وللسلمة ( مواليه ) أي موالي أبي طيبة ( أن يخففوا عنه من ضريبته ) أي المال الذي كانوا قد ضربوه عليه عن كل يوم ، أو عن كل جمعة ،أو عن كل شهر ، ففعلوا .

وفي « صحيح مسلم » من حديث ابن عباس رضي الله عنها : أن رسول الله عنها تأن رسول الله عنها يأن رسول الله عنها يأن و صحيح مسلم » من حديث ابني و الله النبي و الله الله عنه من ضريبته ، ولو كان سحناً لم بعطه .

وفي د المسند ، و د الصحيحين ، وغيرها من حديث حميد الطويل ، قال : سمت أنساً رضي الله عنه عنه يقول : دعا رسول الله والله علماً النا حجاماً ، فحجمه ، فأمر له بصاع أو صاعين ، أو بمدد أو بمدين ، وكلم فيه فخفف من ضريبته .

وفي د الموطأ ، ، وأبي داود ، من حديث أنس قال : حجم أبو طيبة رسول الله صلاته ، فأمر له بصاع من تمر ، وأمر أهله أن يخففوا من خراجه.

قال في « جامع الأصول » : الضريبة : الخراج الذي يقرر على العبد يؤديه في كل يوم ، أو شهر ، أو سنة .

وفي « النهاية » : الضريبة : مايؤ دي العبد الى سيده من الخراج المقرر عليه ، وهي فعيلة ، بمعنى مفعولة ، وتجمع على ضرائب .

( وقال ) رسول الله وَلَيْكُونَّ : ( أمثل ماتداويتم به الحجامة ) ، هو موصول بالاسناد المذكور ، وقد أخرجه النسائي مفرداً ، عن حميد ، عن أنس بلفظ : وخير ماتداويتم به الحجامة » . وفي لفظ آخر : أفضل . قال أهل المعرفة : الخطاب بذلك لأهل الحجاز ، ومن في معناهمن أهل البلاد الحارة ، لائن دما ، مرقيقة ، وتميل إلى ظاهر الأبدان ، لجذب الحوارة الخارجة الى سطح البدن . ويؤخذ من هذا أيضاً أن الخطاب لغير الشيوخ ، لقلة الحرارة في أبدانهم ، ويؤخذ من هذا أيضاً أن الخطاب لغير الشيوخ ، لقلة الحرارة في أبدانهم ،

وَتُقدم النَّكُلاَم على هَذَا فِي شُرخ الحديث الرابغ والعشرين من « مَسند أنسَ » شُمَ في الخامس من « مسند جابر رضي الله عنها » فأغنى عن الاعادة هنا ( والقسط البحري ) .

قال أبوبكر بن المربي : القسط نوعان : هنديوهو أسود . وبحريوهو أبيض ، والهندي أشدها حرارة . ويقال للقسط : الكست بالكاف والتاء مكان القاف والطاء ، ومجوز مع القاف بالتاء المثناة ، ومع الكاف بالطاء .

قال البخاري: والقسط الهندي البحري، وهو الكست، مثل الكافور والقافور، ومثل كشطت وقشطت.

وفي « الصحيحين » وغيرها ، من حديث أم قيس بنت محصن قالت : دخلت بابن لي على رسول الله والله والله

قال سفيان بن عيينة : فسمعت الزهري بين لنا اثنتين ولم يبين لنا خمساً . وقال علي بن المديني : قلت لسفيان : إن معمراً يقول : أعلقت عليه . قال: لم يحفظ ، إنما قال : أعلقت عنه ، حفظته من في الزهري ، ووصف سفيان الملاق، يحنك بالأصبع ، وأدخل سفيان أصبعه في حنكه وقال : يمني رفع حنكه بأصبعه .

وقال يونس: علقت: غمزت، فهي تخاف أن تكون به عذرة. والمدذرة بضم المسين المهملة وسكون الذال المعجمة وهو وجع الحلق، وهو الذي يسمى سقوط اللهاة · واللهاة بفتح اللام: اللحمة التي في أقصى الحلق . وقيل: هي قرحة تخرج بين الاذن والحلق \_ وسميت بذلك لأنها تخرج غالباً عند طلوع المفدرة وهي خمسة كواكب: تحت الشعرى العبور ، ويقال لها أيضاً: المذارى، وطلوعها يقع في وسط الحر \_ وهي تعتري الصبيان غالباً ·

<sup>(</sup>١) في الاصل : عليكم ، وهو خطأ . والتصحيح من «صحيح مسلم »

وفي و النهاية ، : هي قرحه تمخرج في الخرم الذي بين الأنف والحلق ، تمرض للصبيان عند طلوع المذرة ؛ فتعمد المرأة الى خرقة فتفتلها فتلا شديداً . وتدخلها في أنفه ، فتطعن ذلك الموضع ، فينفجر منه دم أسود ، وربما أقرحه ، وذلك الطمن يسمى الدغر . يقال عذرت المرأة الصبي إذا غمزت حلقه من العذرة أو فعلت به ذلك ، وكانوا بعد ذلك يعلقون عليه علاقاً كالعودة .

وروى الامام أحمد، وأصحاب و السنن ، من حديث جار رضي الله عنمه مرفوعاً : أيما امرأة أصاب ولدها عذرة أو وجع في رأسه ، فلتأخذ قسطاً هندياً فتحله عاء ثم تسمطه إياه .

وفي حديث أنس ، هذا الذي نحن بصدد شرحه , إن أمثل ماتداويتم به الحجامة والقسط البحري ، وهو محمول على أنه وصف لكل مايلاً عمه ، فحيث وصف الهندي كان الاحتياج إلى المعالجة إلى دا ، شديد الحرارة ، وحيث وصف البحري كان دون ذلك في الحرارة ، لأن الهندي كما قدمنا أشد حرارة من البحري وقال ابن سينا : القسط حار في الثالثة ، يابس في الثانية . وقد ذكر الأطباء من منافع القسط : أنه يدر الطمث (۱) والبول ، ويقتل ديدان الامعاء ، ويدهب الكلف وحمى الربع ، والورد (۲) ويسخن المعدة ، ومحرك شهوة الجماع ، ويذهب الكلف طلاءاً ، فذكر أكثر من سبعة .

وأجاب بمض الشراح بأن السبعة علمت بالوحي ، ومازاد عليها بالتجربة ؟ فاقتصر على ماهو بالوحي لتحقيقه . وقيل : ذكر مايحتاج إليه دون غيره ، لأنه متالية لم يبعث بنفاصيل ذلك .

قال في ﴿ الفتح » : ويحتمل أن تكون السبعة ، يعني المذكورة في الحديث

<sup>(</sup>١) الطمث: الحيض.

<sup>(</sup>٢) أي حمى الورد.

أُصول صفة التداوي بها ، لأنها إما طلاء ، أو شرب ، أو تكميد ، أو تنطيل ،أو تبخير ، أو سموط ، أو لدود .

فالطلام يدخل في المراه ، وبحل بالزيت ، ويلطخ . وكذا التكميد والشرب يسحق وبحل في عسل أوماء أو غيرها ، وكذا التنطيل والسعوط يسحق فيزيت ويقطر في الأنف ، وكذا الدهن والتبخير واضح ، وتحت كل واحد من السبعة منافع لأدواء مختلفة ، ولا يستغرب ذلك ممن أوتي جوامع الكلم .

وقد استشكل ممالجة العذرة بالقسط مع كونه حاراً ، والعذرة إنه العرض في زمن الحر بالصبيان ، وأمن جتهم حارة ، ولا سيا وقطر الحجاز حار . وأجيب : بأن مادة العذرة دم يفلب عليه البلغم ، وفي القسط تجفيف للرطوبة ، وقد يكون نفعه في هذا الدواء بالخاصية . وأيضاً فالا دوية الحارة قد تنفع في الا مراض الحارة بالعرض كثيراً ، وبالذات أيضاً ، وقد ذكر ابن سينا في معالجة سقوط اللهاة بالقسط مع الشب الياني وغيره ، على أننا لو لم نجد شيئاً من التوجيهات لكان من المعجزة خارجاً عن القواعد الطبية .

تنبيسه: قال في و النهاية »: القسط: ضرب من الطيب. وقيل: هو العود. قال: والقسط عقار معروف في الأدوية طيب الريح ، تبخر به النفسا والأطفال. قال: وهو أشبه بالحديث بالاضافته الى الأظفار في حديث: من قسط أظفار. انتهى.

وقال النووي: القسط والأظفار نوعان معروفان من البخور ، وليسا من مقصود الطيب. انتهى.

وفي « القاموس » : القسط بالضم : عود هندي وعربي ، مدر "، نافع للكبد جداً ، وللمفص ، والدود ، وحمى الربع ؛ شرباً . وللزكام والنزلات والوباء بخوراً ، وللبهق والكلف طلاء " . انتهى . والله تعالى الموفق .

# الحديث الثامن والسعون

المحمد الحي أسقيهم من فضيخ تمر ، قال : فجاء رجل فقال : إن على الحي أسقيهم من فضيخ تمر ، قال : فجاء رجل فقال : إن الحمر قد حرمت قال : أكفيها يا أنس ، فأكفأتها . قلت : ما كان شرابهم ؟ قال : البسر والرطب قال أبو بكر بن أنس : كانت خر م بومئذ ، وأنس يسمع ولم ينكر : وقال بعض من من كان معنا : كان خر م يومئذ .

قال رضي الله عنه: (ثنا يحيى) بن سميد القطان قال: (ثنا) أبو معتمر سليان (التيمي) تقدمت ترجمته في أول الحديث الثاني من و مسند أنس» (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال: كنت قائماً على الحي) أصل الحي البطن من بطون قبائل العرب، والمراد به هنا القوم (أسقيهم من فضيخ تمر) — بفاء مفتوحة وضاد وخاء معجمتين بينها مثناة تحتية - وزن عظم، اسم للبسسر إذا شدخ ونبذ - زاد في رواية في والصحيحين »: وزهو، معطوف على تمر، وهو سدخ ونبذ - زاد في رواية في والصحيحين »: وزهو، معطوف على تمر، وهو أن يرطب وقد يطلق المفاء بعدها واو — : البسر الذي يحمر أو يصفر قبل أن يرطب وقد يطلق الفضيخ على خليط البسر والرطب ، كما يطلق على فضيخ:

ووقع عند مسلم ، من طريق قتادة ، عن أنس : أسقيهم من مزادة فها

خُليط بسر وتمر . ووقع في رواية ، عن حميد ، عن أنس ، عند الامام أحمد بمد قوله : أسقهم : كاد الشراب يأخذ فيهم .

(قال: فجاء رحل) قال في والفتح »: لم أقف على اسمه . وعند ابن مردويه: حتى أسرعت فيهم . ولابن أبي عاصم: حتى مالت رؤوسهم ، فدخل داخل . وفي رواية عند البخاري: فأمر رسول الله ويناله مناديا فنادى . ولمسلم: فاذا مناد ينادي: إن الحر قد حرمت . وله من رواية سميد ، عن قتادة ، عن أنس نحوه . وزاد: فقال أبو طلحة: اخرج فانظر ما هذا الصوت . وفي طريق عبد العزز بن صهيب في و الصحيح » عن أنس بلفظ: إذ جاء رجل فقال : هل بلفكم الخبر ؟ قالوا: وما ذاك ؟ قال : حرمت الحمر . وهذا الرجل محتمل أن يكون هو المنادي ، و محتمل أن يكون غيره صمع المنادي ، فدخل إليهم فأحبره ( فقال : إن الحرقد حرمت ) وفي رواية : إن الرجل وقف على الباب فذكر ( فقال : إن الحرقد حرمت الحر . أنانا فلان من عند نبيينا ، فقال : قد حرمت الحر . هما . وفي وجه آخر : أنانا فلان من عند نبيينا ، فقال : قد حرمت الحر . قلنا : ما تقول ؟ قال : سمعته من الذي ويناله الساعة ، ومن عنده أتيتكم .

(قال) أبو طلحة رضي الله عنه (أكفيها يا أنس) — بكسر الفاء مهموز — بمعنى أرقها . من كفأت القدر ، إذا كبيتها لتفرغ ما فيها . يقال : كفأت الاناء ، وأكفأته ، إذا كبيته ، وإذا أملته . وفي رواية في «الصحيحين»: فقال أبو طلحة : قم يا أنس ؛ فهرقها — بفتح الهـاء وكسر الراء وسكون القاف — والأصل أرقها ، فأمدلت الهمزة هاء " . قال أنس : (فأ كفأتها) وفي رواية : فأرقتها . وفي رواية عبد العزير بن صهيب : فقالوا : أرق هـذه القلال يا أنس ، وهو محمول على أن المخاطب بذلك لأنس أبو طلحة ، ورضي الباقون بذلك ، فنسب الأمر بالاراقة إليهم جميعاً . وفي رواية في « الصحيح » عن مالك في هذا الحديث : قم إلى هذه الحرار فاكسرها . قال أنس رضي الله عنه :

فقمتُ إلى مهراس لنا لم فضربتها بأسفله حتى انكسرت. وهذا لأينافي الروايات الآخرى ، بل يجمع بأنه أراقها وكسر أوانيها ، أو أراق بعضها وكسر بعضاً . وقد ذكر ابن عبد البر أن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة تفرد عن

وقد ذكر ابن عبد البر أن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة تفرد عن أنس بذكر الكسر ، وأن ثابتاً وعبد الهزيز بن ضهيب وخميداً وعد جماعة من الثقات، رووا الحديث بهامه عن أنس ، منهم من طوله ، ومنهم من اختصر ه ؛ فلم يذكر إلا إراقتها ، والمهراس \_ بكسر الميم وسكون الها ، وآخره سين مهملة \_ إنا ، يتخذ من صخر وينقر . وقد يكون كبيراً كالحوض ، وقد يكون صغيراً إنا ، يتخذ من صخر وينقر . وقد يكون كبيراً كالحوض ، وقد يكون صغيراً له بحيث يتاتى الكسر به ، وكأنه لم يحضر ما يكسر به غيره ، أو كسر بآلة المهراس التي بدق بها فيه ، كالهاون ، فأطلق اسمه عليها مجازاً .

ووقع في رواية حميد عن أنس ، عند الامام أحمد: فوالله ما قالوا حتى ننتظر ونسأل. وفي رواية عبد العزيز بن صهيب في التفسير من «صحيح البخاري»: فوالله ما سألوا عنها ، ولا راجموها بعد خبر الرجل.

وفي و الصحيح »: فجرت في سكك المدينة ، أي طرقها ، وفيه إشارة الى توارد من كانت عنده من المسلمين على إراقتها حتى جرت في الأزقة من كثرتها، وكأنها إنما ارتفعت في الطرق المنحدرة بحيث تنصب الى الاودية ونحوها.

و بؤيده ما أخرجه ابن مردويه ، من حديث جابر بسند جيد ، في قصة صب الحمر ، قال : فانصبت حتى استنقمت في بطن الوادي .

(قلت: ما كان شرابهم؟) القائل هو سليمان التيمي والد معتمر (قال) أنس رضى الله عنه: ( البسر والرطب ) أي تصنع أو تتخذ منها .

(قال أبو بكر بن أنس) بن مالك الأنصاري : (كانت خرهم بومئذ) يمني المتخذة من البسر والرطب (وأنس) رضي الله عنه (يسمع) قول أبي بكر ابنه أنها كانت خرهم بومئذ (و) أقره على قوله و (لم ينكر) عليه ذلك . قال سليمان التيمي : (وقال بعض من كان معنا).

وفي و صحيح مسلم ، عن معتمر بن سلمان عن أبيه قال : حدثني بعض من كان معي (كان خمر م يومئذ) فيحتمل أن يكون أنس حدث بها حينئذ فلم يسمعه سلمان ، أو حدث بها في مجلس آخر فحفظها عنه الرجل الذي حدث بها سلمان ، وهذا الرجل المهم محتمل أن يكون هو بكر بن عبد الله المزني ؛ فان روايته في والصحيح ، تومي ولى ذلك ، ومحتمل أن يكون قتادة ، فأنه روى في والصحيح ، من طريقه ، عن أنس . وإنما نمدها يومئذ الحمر ؛ وهذا أقوى الحجج على أن الخمر ، اسم حنس لكل مايسكر ، سوا ، كان من العنب، أو من نقيع الزبيب، أو العسل ، أو غيرها .

وأما دعوى بعضهم أن الخمر حقيقة في العنب، مجاز في غيره، فغير مسلم، وإن سلم في اللغة ؛ لزم من قال به جواز استعال اللفظ الواحد في حقيقته ومجازه، والكرفيون لا يقولون بذلك . وأما من حيث السرع ؛ فالحمر حقيقة في الجميع ، لثبوت حديث: كل مسكر خمر . فمن زعم أنه جمع بين الحقيقة والحجاز في هذا المفظ ؛ لزمه أن يجيزه ، وهذا نما لا انفكاك لهم عنه ، كما في د الفتح ، .

وفي و الصحيحين ، عن أنس رضي الله عنه قال : حرَّمت علينا الحمر حين حرمت ، وعامة خمرنا البسر والتمر .

# الحديث الناسع والسعون

الله عن حميد ، عن أنس قال : كنت أسقى أبا عبيدة بن الجراح ، وأبي بن كعب ، وسهيل بن كنت أسقى أبا عبيدة بن الجراح ، وأبي بن كعب ، وسهيل بن يضا ، ونفر أ من أصحابه عند أبي طلحة ، وأنا ساقيهم ، حتى إذا

كاد الشراب أن بأخذ منهم ؛ فأتى آت من المسلمين فقال : أوما شعرت أن الحمر قد حرّمت ؛ قالوا عتى ننظر ونسأل . قالوا : با أنس أكنى ما بقي في إنائك . قال : فوالله ما عادوا وما هي إلا النمر والبسر ، وهي خمرهم بومئذ .

قال رضي الله عنه: (ثنا يحبى) بن سعيد القطان (عن حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال: كنت أستي أبا عبيدة) عامر ابن عبد الله (بن الجراح) بن هلال بن أهيب بيضم الهمزة وفتح الها وسكون التحتية فموحدة ابن ضبة بفتح الضاد المعجمة وتشديد الموحدة ابن الحارث بن فهر بن مالك ، أحد العشرة المبشر بن الحنة وأمين هذه الامة ، تقدمت ترجمته في الحديث الأول من ومسند جابر رضي الله عنه ».

(وأبي بن كمب بن قيس بن عبيد بن زيد بن مماوية بن عمرو بن مالمك ابن وقيل: ابن كمب بن قيس بن عبيد بن زيد بن مماوية بن عمرو بن مالمك ابن النجار ، واسم النجار تيم اللات ابن ثملية بن عمرو بن الخزرج الأكبر الأنصاري الخزرجي المماوي ، وبنو معاوية بن عمرو يمرفون ببني حديلة بضم الحا ، وفتح الدال المهملتين وسكون اليا ، التحية فلام - هي أمهم ينسبون إليها . شهد ابي المقبة الثانية ، وبايع النبي وسيالية بها فيمن بايمه من سباق الأنصار ، شم شهد مدرا ، وما بمدها من المشاهد ، وكان يكتب للنبي وسيالية الوحي ، وهو أحدد مدرا ، وما بمدها من المشاهد ، وكان يكتب للنبي وسيالية واحد ، وهو أحدد الستة الذبن حفظوا القرآن على عهد رسول الله وسيالية ، وأحد الفقها ، الذبن كانوا يفتون على عهد رسول الله وسيالية ، وأحد الفقها ، الذبن كانوا يفتون على عهد رسول الله وسيالية ، وكان أقرأ الصحابة لكتاب الله عز وجل ،

سيد الأنصار ، وسماه عمر سيد المسلمين وقد أمر رسول الله عليه أن يقرأ عليه : ﴿ لَمْ يَكُنَّ الَّذِينَ كَفُرُوا وَرُويُلُهُ عَنْرُسُولَ اللَّهُ مِنْكُمَّا مِنْ وَأَرْبُمَةً وَسُتُونَ حديثًا ، اتفقا على ثلاثة ، وانفرد البخاري بثلاثة ، ومسلم بسبمة. توفي رضي الله عنه خلافة عمر ، وقيل : في خلافة عثمان سنة اثنتين وثلاثين ، والأول أصح وأكثر . روى عنه ابنه الطفيل وعبادة بن الصامت وعبد الله بن عباس وأنس بن مالك رضي الله عنهم ، ومن التابعين عبد الرحمن بن أبي ليلي وأبو عثمان النهدي وخلق. (وسبيل) \_ بالنصب \_ معطوف على أبي عبيدة وأبي \_ مفعول أسقى (ابن بيضاء) هو أبو موسى . وقيل : أبو أمية ، سهيل بن وهب بن ربيعة ابن هلال بن أهيب بن مالك بن ضبة بن الحارث بن فهر ، وهو أخو سهل ، والبيضاء أمها ، واسمها دعد ، كان سهل ممن أظهر إسلامه بمكة ، وقيل : إنه كان يكتم إسلامه عكة ، وخرج مع المشركين الى بدر فأسر بومثذ ، فشهد له عبد الله ابن مسعو دأنه رآه بمكة يصلي فخلي عنه . مات بالمدينة ، وصلى عليه النبي والله في المسجد ، له ذكر في الصلاة على الجنازة . وأما سهيل \_ بالتصفير \_ فأسلم قدعاً ، وها حر الى الحبشة الهجرتين، وشهد مدراً والمشاهدكلها . روى عنه عبد الله بن أنيس وأنس بن مالك ، ومات في حياة النبي عليالله بعد رجوعـه من تبوك سنة تسع ، ولا عقب له رضي الله عنه . والذي في ﴿ الصحيحينِ ﴾ (كنت أسقى أبا عبيدة ابن الحراح وأبا طلحة وأبي بن كعب ) فذكر أبا طلحة بدل سهيل بن بيضاء. وأبو طلحة هو زيد بن سهل زوج أم سليم أم أنس ، فاقتصر في هذه الرواية على

هؤلا الثلاثة . فأما أبو طلحة فلكون القصة كانت في منزله كما في و الصحيحين ،

وأبا أيوب ، ورجالاً من أصحاب رسول الله والمنتاء إذ جاء رحل ... الحديث، وفي لفظ عن أنس : كنت ساقي القوم في منزل أبي طلحة . وأما أبو عبيدة ، فلا أن النبي والمنتاة آخى ببنه و بين أبي طلحة ؛ كا أخرجه مسلم من وجه آخر عن أنس . وأما أبي أن كمب، فكان كبير الأنصار وعالمهم . ووقع في رواية عبد العزيز ابن صهيب ، عن أنس عند البخاري : إبي لقائم أستي أبا طلحة وفلا با وفلا با وفلا با كذا وقع بالابهام . وسمى في رواية مسلم أبا أبوب ، وفي « مسلم ، عن أنس: كنت أسقي أبا طلحة وأبا دحانة ومعاد بن حبل في رهط من الأنصار . وفي طريق أخرى : وسهيل بن بيضا . ورواه البخاري أيضاً ، إلا أنه لم يذكر أبا أبوب ، ولا ذكر معاذا . وأبو دحانة بضم المهملة وتخفيف الحيم ، وبعد الألف نون اسمه سماك بن خرشة عميمتين بينها راء مفتوحات ، وهذا معني ما في هدف الرواية من قوله :

(ونفراً من أصحابه) أي أصحاب الذي ويتالية (عند أبي طلحة) رضي الله عنه وعهم أجمين (وأنا ساقهم). وفي و الصحيحين ، عن ثابت ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : كنت ساقي القوم يوم حر"مت الحرفي بيت أبي طلحة . وفي رواية سلمان التيمي ، عن أنس في و الصحيحين ، أيضاً : وأنا أصفر هم سناً . ووقع عند عبد الرزاق ، عن معمر ، عن ثابت وقتادة وعيرها ، عن أنس رضي الله عنه : أن القوم كانوا أحد عشر رحلا . وقد حصل عن أنس رضي الله عنه : أن القوم كانوا أحد عشر رحلا . وقد حصل ما دكر نا تسمية سبمة منهم . وفي رواية سلمان التيمي ، عن أنس ، وهي في و المسند والصحيحين ، : كنت قائماً على الحي-أسقهم عمومتي فقوله : عمومتي في موضع حفض ، على البدل من قوله : الحي ، وأطلق عليهم عمومته لأنهم كانوا أسن منه ، ولأن أكثره من الأنصار .

ومن المستغربات ما أورده ابن مردويه في و تفسيره ، من طريق عيسى ابن

طهان ، عن أنس : أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهـما كانا فيهم . وهو منكر مع نظافة سنده . قال في و الفتح ، : وما أظنه إلا غلطاً .

وقد أخرج أبو نعيم في و الحلية ، في ترجمة شعبة ، من حديث عائشة رضي الله عنها قالت : حرم أبو بكر الحر على نفسه فلم يشربها في جاهلية ولا إسلام . وعلى كون حديث حضور أبي بكر وعمر محفوظاً . فيحمل أن يكونا زارا أبا طلحة في ذلك اليوم ، ولم يشربا معهم ، ثم ذكر في و الفتح ، أن البزار روى من وجه آخر عن أنس قال : كنت ساقي القوم ، وكان في القوم رجل يقال له : أبو بكر ، فلما شرب قال :

تحييى بالسلامة أم بسكر ... الأبيات.

فدخل علينا رحل من المسلمين فقال: قد نول تحريم الحمر... الحديث. وأبو بكر هذا يقال له: ابن شموب ، فظن بعضهم أنه أبو بكر الصد يق ، وايس كذلك، لكن قرينة ذكر عمر تدل على عدم الفلط في وصف الصد يق . وفي دكتاب مكة ، للفاكهي من طريق موسل ما يعضد ذلك ، فحصلنا على تسمية عشرة (حتى إذا كاد الشراب أن يأخذ منهم ) أي أن يسكروا ، و تقدمت رواية : حتى مالت رقوسهم . (فأتى آت من المسلمين فقال : أو ما شعرت ) بالاستفهام الانكاري (أن الحر قد حر مت ؟) وفي «الصحيح ، من طريق عبد العزيز بن صهيب ،عن أنسى « إذ جاء رجل فقال : هل بلفكم الحبر ؟ قالوا : وماذاك ؟ قال : حر مت الحر . كما تقدم آنفاً .

وأخرج ابن مروديه من طريق بكر بن عبد الله ، عن أنس قال : لما حرمت الحمر و حلف على أناس من أصحابي و هي بين أبديهم ، فضر بهما بر جلي و قلت : نول تحريم الحمر فيحتمل أن يكون أنس خرج فاستخبر . و تقدم أن الرجل قام على الباب، فذكر لهم تحر عها ، فما (قالوا) يمني الصحابة الذين كانوا يشر بونها في بيت أبي طلحة و تشد إ: لا ننتهي عن شربها (حتى نفظر) في ذلك (ونسأل) عن

سبب التحريم ؛ بل بادروا الى الاقلاع عن ذلك و (قالوا) الفائل هو أبوطلحة كا تقدم آنفاً ، ولما رضي الباقون بذلك ؛ نسب القول إليهم جميعاً : (يا أنس الكفاء - بكسر الفاء مهموزاً - يمني أرق . وأصل الاكفاء الامالة (ما) أي الذي (بقي في إنائك) أي وعائك الذي كانت المخمرة فيه منها (قال) أنس رضي الله عنه : (فوالله ما عادوا) السربها أبداً (وما هي) أي الحر التي أراقوها لحرمتها ، وانتهوا عن شربها ، ولم يعودوا إليها (إلا التمر والبسر) وفي رواية عن أنس في و الصحيحين ، وغيرها : نزل تحريم الحمر فأ كفأناها يومئذ ، وإنها للبط البسر والتمر . وأخرجه الاسماعيلي من طريق روح بن عبادة ، عن سميد لله ، ولفظه عن أنس : نزل تحريم الحمر ، فصد خلت على أناس من أصحابي وهي بين أبديهم ، فضر بنها برحلي فقلت : انطلقوا فقد نزل تحريم الحمر، وشرابهم يومئذ البسر والتمر . ووقع عند ابن أبي عاصم من وحه آخر عن أنس: فأراقوا النبراب ، و توضأ بعض ، واعتسل بعض ، وأصابوا من طيب أم سليم ، وأنوا النبي عليه النبر به فاذا هو يقرأ : «إنما الخمر واليسر . . الآبة ، (اكال أنس وفي رواية : وإن ذلك كان عامة خموره يوم حرامت الخمر . والبسر (خمرهم يومئذ) وفي رواية : وإن ذلك كان عامة خموره يوم حرامت الخمر . رواه مسلم .

وفي و البخاري ، عن أنس رضي الله عنه قال : حرِّمت علينا الحمر حين حرمت، وما نجد خمر أمن الا عناب إلا قليلاً ، وعامة خمرنا البسر والتمر، أي النبيذ الذي يصبر خمراً كان أكثر ما يتخذ من البسر والتمر. قال المسكرماني في وشرح البخاري ،: قوله : البسر والتمر. مجاز عن الشراب الذي يصنع منها ، وهو عكس و إني أراني أعصر خمراً ، (٢) وفيه حذف تقديره : عامة أصل خمرنا أو مادته البسر والتمر.

245

<sup>(</sup>١) شورة المائده ، الآية : ١٠٠ ﴿ (٢) سورة يوسف ، الآية ٣٦

وقد أحرج النسائي ، وصححه الحاكم من رواية محارب ، عن جابر رضي الله عنه ، عن النبي متلك قال: « الزبيب والتمر هو الحمر » وسنده صحيح ، وظاهره الحصر ؛ لكن المراد المبالغة ، وهو بالنسبة الى ما كان حينتذ بالمدينة موجود . أو قيل: مراد أنس رضي الله عنه بقوله : وما هي إلا التمر والبسر ، الرد على من خص اسم الحمر بما يتخذ من العنب . وقيل: إن مراده أن التحريم لا يختص بالحمرة المتخذة من العنب ، بل يشركها في التحريم كل شراب مسكر ، وهذا أظهر ، والله اعلم .

#### تنبيهات

الأول: اختلف في وقت تحريم الخرة. قال في و الفتح ، : زعم الواحدي أنه عقب قول حمزة رضي الله عنه : إنما أنتم عبيد أبي . وحديث جاريرده في الذين صحبوا الخر ؛ ثم قتلوا بأحد ، وذلك قبل تحريمها . ويستفاد منه الهسا كانت مباحة قبل التحريم . واستظهر في و الفتح ، أن تحريمها كان عام الفتح سنة ثمان ، لما روى الامام أحمد من طريق عبد الرحمن بن وعلة قبال : سألت ابن عباس رضي الله عنها عن بيع الخر. فقال : كان لرسول الله وسيق من أفيف ، أودوس ، فلقيه يوم الفتح براوية خمر بهديها إليه ، فقال : يا فلان ! أما علمت أن حرام مبيمها ، وأخر جه مسلم من وجه آخر عن ابن وعلة نحوه ؟ لكن ليس فيه تميين الوقت ، وروى الامام أحمد من طريق نافع بن كيسان الثقفي ، عن أبيه ، أنه كان بيتجر في الخر ، وأنه أقبل من الشام فقال : يا رسول الله ! إني حمّنك بشراب بيتجر في الخر ، وأنه أقبل من الشام فقال : يا رسول الله ! إنها حرمت بعدك . قال : فأبيمها ؟ قال : إنها حرمت وحيّرم ثمنها . وروى الامام أحمد أيضاً وأبو يعلى من حديث تمم الداري ، أنه كان وحرم ثمنها . وروى الامام أحمد أيضاً وأبو يعلى من حديث تمم الداري ، أنه كان

بهدي لرسول الله والله و

الثاني: في ذكر سبب تحريم الحمرة. قيل: السبب قصة حمزة رضي الله عنه ، وهو ما أخرجه الشيخان وغيرها ، عن ابن جريج ، عن ابن شهاب ، عن علي بن الحسين بن علي ، عن أبيه ، عن علي بن أبي طالب رضوان الله عليه قال: علي بن الحسين بن علي ، عن أبيه ، عن علي بن أبي طالب رضوان الله عليه قال: أصبت شار فا مع رسول الله ويسلب في مفتم يوم مدر ، وأعطاني رسول الله ويسلب شار فا أخرى ، فأنحتها يوماً عند باب رجل من الأنصار ، وأيا أريد أن أحمل عليها إذ خراً لأبيمه ، ومعي صائغ من بني قينقاع ، فأستمين به على وليمة فاطمة وحمزة بن عبد المطلب يشرب في ذلك البيت ، معه قينة تغنيه ، فقالت :

ألا يا حمز للشرف النواء.

فسار إليهما حمزة بالسيف، فحب أسنمتهما وبقر خواصرها، مأخذ من أكبادها و قال ابن جريج؛ قلت لابن شهاب: ومن السنام؟ قال: قد حب أسنمتها فذهب بها \_ قال علي بن أبي طالب: فنظرت إلى منظر أفظمني، فأتيت إلى رسول الله وتعلقه وعنده زيد بن حارثة، فأخبرته الخبر، فخرج ومعه

زيد، فانطلقت معه ، فدخل على حمزة ؛ فتفيظ عليه، فرفع حمزة بصره فقال: هل أنم إلا عبيد لأبي ؟ فرحع رسول الله وسالية والمقللة والقللة والمقالية والمقللة عربي ، فيها أنا أجمع المار في مناعاً من الأنصار ، والمقرائر والحمال ، وشار فاي مناخان الى جانب حجرة رجيل من الأنصار ، وجمت حتى جمت ما جمت ، فإذا شار فاي قد أجتبت أسنمتها ، و بقرت خواصرها، وأحد من أكبادهما ، فلم أملك عيني حين رأيت ذلك المنظر منهما ، فقلت : من فمل هذا ؟ قالوا: فعله حمزة بن عبد المطلب ، وهو في البيت في شرب من الأنصار ، فنته قينة وأصحابه ، فقالت في غنائها :

ألا يا حمز للشرف النواء وهمن معقلات بالغناء ضع السكين في اللبيَّات منها وضرَّجهن حمزة بالدماء وعجل من أطايبها لشرب طعاماً من قديد أو شواء فأنت أبو عمارة والمرجيَّى لكشف الضرعنا والبلاء

فقام حمزة بالسيف ، فاجتب اسنمتها و بقر خواصرها ، فأخذ من أكبادها قال علي فانطلقت حتى أدخل على رسول الله علي الله وعنده زيد بن حارثة عال و فعرف رسول الله والله و الله والله و

حمرة فيما فعل ، وإذا حمرة محمرة عيناه ، فنظر حمرة إلى رسول الله علي ، مُم صعد النظر فنظر الى سرته ، ثم صعد النظر فنظر الى سرته ، ثم صعد النظر فنظر الى وحمه ، فقال حمرة : وهل أنتم إلا عبيد لأبي ؟ - قال - فعرف رسول الله عليه الله عليه الله عليه الله على عقيبه القهقرى، وخرج وخرجنا معه . زاد البخاري : وذلك قبل تحريم الحمر .

وروى أصحاب والسنن، من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: اللهم بين لنا في الخربيانا شافياً ! فنزلت الآية التي في البقرة : « قل فيها إثم كبير ، (٢) فقر ئت عليه فقال: اللهم بيِّين لنا في الحمر بياناً شافياً! فنزلت التي في النساء: « لاتقربوا الصلاة وأنتم سكارى » (٣) فقرئت عليه فقال: اللهم بيتن لنا في الحمر بياناً شافياً فنزلت التي في المائدة « فاحتنبوه ... إلى قوله: منتهون ، (٤) . فقال عمر : انمينا . وصححه على من المديني والترمذي ، وأخرج الامام أحمد نحوه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه دون قصة عمر ، لكن قال عند نزول آية البقرة : فقال الناس: ماحر م علينا ، فكانوا يشربون ، حتى أم رجل أصحابه في المغرب فخلط في قراءته ، فنزلت التي في النساء ، فكانوا يشربون، ولا يقرب الرجل الصلاة حتى يفيق ، ثم نزلت آية المائدة ، فقالوا: يارسول الله ! ناس قتلوا في سبيل الله وماتوا على فراشهم ، وكانوا يشر بونها . فأنزل الله تمالى : « ايس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح، (٥)... الآبة. فقال النبي عليه : «لو حرم عليهم لتركوه كما تركتموه ، . وفي مسند الطيالسي نحوه من حديث ابن عمر رضي الله عنها ، وقال في الآمة الأولى: قيل: حرمت الحرر ، فقالوا: دعنا يارسول الله ننتفع بها . وفي الثانية : فقيل : حرمت الحر ، فقالوا : إنا لانشر مها قرب الصلاة . وقال في الثالثة: فقال رسول الله منتفية: حرمت الخر .

<sup>(</sup>١) يقال عُل عُلا : إذا أخذ فيه الشراب .

<sup>(</sup>٢) سورة البقرة ، الآية : ٢١٩٦ (٣) سورة النساء ، الآية : ٣٤

<sup>(</sup>٤) سورة المائدة ، الآية : ٩٠ (٥) سورة المائدة ، الآية : ٩٣

وأخرج النسائي والبهقي بسند صحيح ، عن ابن عباس رضي الله عنهاقال: إنما نزل تحريم الخر في قبيلتين من الأنصار شربوا ، فلما ممل القوم عبث بعضهم صنع هذا اخي فلان ، وكانوا إخوة ليس في قلومهم ضفائن، فيقول : والله لوكان لي رحيماً ماصنع بي هذا، حتى وقعت في قلوبهم الضغائن، فأنزل الله عز وجل هذه الآية: (يا أيها الذين آمنوا إنما الخر والميسر .. الى منتهون ، (١) . قال : فقال ناس من المتكلفين : هي رجس ، وهي في بطن فلان ، وقد قتل يوم أحُد ، فأنزل الله: « ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات .. إلى المحسنيين ، (٢). ووقعت هذه الزيادة في حديث أنس في « صحيح البخاري ، ، ووقعت أيضاً في حديث البراء عند الترمذي وصححه . ومن حديث ابن عباس عند الامام أحمد : لما حرمت الخرقال ناس: يارسول الله! إن أصحابنا الذين ما توا وهم يشربونها . وسنده صحبح. وعند البزار من حديث جار : إن الذي سأل عن ذلك م الهود . قال الو بكر الرازي في و احكام القرآن ، : يستفاد تحريم الحر من هذه الآية من تسميتها رجساً ، وقد سمى به ما أجمع على تحريمه و هو لحم الخنزير ،ومن قوله: «من عمل الشيطان» (١) لأن ما (٣) كان من عمل الشيطان حرم تناوله ، ومن الأمر بالاحتناب وهو للوجوب، وماوجب اجتنابه حرم تناوله، ومن الفلاح المرتب على الاجتناب، ومن كون الشرب سبباً للعداوة والبغضاء للمؤمنين، وتماطى ما يوقع ذلك حرام ، ومن كونها تصد عن ذكر الله وعن الصلاة ، ومن ختام الآية بقوله: « فهل أنتم منتهون ، (١) فانه استفهام معناه الردع والزجر ، فلهذا قال عمر رضي الله عنه لما سممها: انتهينا انتهينا. وأخرج الطبراني وابن مردويه ، وصححه الحاكم من طريق طلحة بن مصرف ، عن سميد بن جبير ، عن ابن عباس رضي الله عنها

<sup>(</sup>١) سورة المائدة، الآية: ٥٠ (٢) سورة المائدة، الآية: ٣٠ (٣) في الاصل: مها

قال: لما نزل تحريم الحمر مشى أصحاب رسول الله والما الله والما الله بعضه الى بعض، فقالوا الله ورمت الحمر و جعلت عدلاً للشرك . قيل : يشير الى قوله تعالى : ويا أيها الذين آمنوا إنما الحمر . الآبة (١) فان الأنصاب والأزلام من عمل المشركين بتزيين الشيطان فنسب العمل اليه . وقال أبو الليث السمر قندي: المعنى أنه لما نزل فيها: وإنه رجس من عمل الشيطان (١) وأمر باجتنابها ، عادلت قوله : وفاجتنبوا الرجس من الأو الن (٢) وذكر أبو جعفر النحاس أن بعضهم استدل التحريم الحمر بقوله تعالى: وإنما حرم ربي الفواحش ماظهر منها وما بطن والاثم والبغي بغير الحق (٣) ، وقد قال ربي الفواحش ماظهر منها وما بطن والاثم والبغي بغير الحق (٣) ، وقد قال تعالى في الحمر والميسر : « فيها إثم كبير ومنافع للناس (٤) . فلما أخبر أن في الحمر إثم سرح بتحريم الحمر بذلك ، قال : وقول من قال : إن الحمر يسمى الاثم ، لم نجد له أصلا في الحديث ، ولا في اللغة ، ولا دلالة أيضاً في قول الشاع :

شربت الاثم حتى ضل عقلي كذاك الاثم يذهب بالعقول فانه أطلق الاثم على الخمر مجازاً ، بمعنى أنه ينشأ عنها الاثم واللغة الفصحى تأنيث الخمر ، وأثبت أبو حاتم السجستاني وابن قتيبة وغيرها جواز التذكير . ويقال لها : الخمرة ، أثبته فيها جماعة من أهل اللغة ، منهم الجوهري ، وصاحب والقاموس ، وغيرها ، وقال ابن مالك في و المثلث ، : الخمرة :هي الخمر في اللغة ، وهل سمبت الخمر لا نها تغطي العقل، أي تخامره، أي تخاطه ، أو لا نها تخمر ، أي تدرك ، كما يقال العجين : اختمر ؟ أقوال . وقسد قال عمر رضي الله عنه : الخمر ما خامر العقل \_ أي غطاه \_ أو خالطه . والعقل هو آلة التمييز ، فلذلك حرم ما غطاه أو غسيره ؟ لا أن بذلك و خالطه . والعقل هو آلة التمييز ، فلذلك حرم ما غطاه أو غسيره ؟ لا أن بذلك

يزول الادراك الذي طلمه الله من عماده ليقوموا محقوقه.

<sup>(</sup>١) سورة المائدة ، الآية : ٩٠ (٣) سورة الاعرف ، الآية : ٣٣

<sup>(</sup>٢) سورة الحج ، الآية : ٣٠ (٤) سورة البقرة ، الآية : ٢١٩

الثالث: الحمر يكونُ من العنب وغيره . وقد ثبت عن الني عليه من عدة طرق أنه قال : « كل مسكر حرام ، وكل شراب أسكر فهو حرام » . كما في و الصحيح بن ، وغيرها ، وفيها من حديث ابن عمر رضي الله عنها قال : قال رسول الله عليه في و كل مسكر خمر ، وكل مسكر حرام ؟ ومن شرب الحمر في الدنيا فمات وهو يدمنها لم يتب ؟ لم يشربها في الآخرة». وفيها من حديث ابن عمر رضي الله عنها أيضاً عن النبي عليه : « كل مسكر خمر ، وكل خمر حرام ، وقد نقل كون الخمر من المنب وغيره عن الجمهور؟ منهم عمر بن الخطاب ، وعلي ابن أبي طالب ، وسعد بن أبي و قاص ، و ابن عمر ، و أبو موسى ، و أبو هريرة، وابن عباس ، وعائشة رضى الله عنهم ، ومن التابعــــين: ابن المسيب ، وعروة ، والحسن، وسعيد ابن حبير، وآخرون، وهو قول مالك، والأوزاعي، والثوري وابن المبارك، والشافعي، وأحمد، وإسحاق، وعامة أهل الحديث، خلافاً للكوفيين في زعمهم أن الحمر اسم لما يتخذ من عصير المنب خاصة. وقد ثبت في دالصحاح، و دالسنن، و والمسانيد، عيرها عن النبي عليه: أن كل ما أسكر فهو خمر، وقال عليه: «الحمر من ها تين الشجر تين: النخلة و المنبة ، رواه مسلم قال البيه قي: ايس المراد الحصر فيها، لأنه ثبت أن الخمر يتخذمن غيرها في حديث عمر وغيره، ففي المخاري: وقام عمر على المنبر فقال: أما بعد، نزل تحريم الخمر وهي من خمسة : العنب والتمروالعسل والحنطة والشمير . والخر ما خام المقل. وأخرج أصحاب والسنن، الاربع ، وصححه ابن حبان، عن الشعبي، أن النمان بن بشير قال: سمعت رسول الله عليالية يقول: ﴿ إِنَّ الْحَمْرِ من العصير والزبيب والتمر والحنطة والشعير والذرة ، وإني أنهاكم عن كل مسكر، ورواه الامام أحمد من حديث أنس من مالك رضي الله عنه بسندصحيح قال: « الخمر من العنب والتمر والعسل والحنطة والشعير والذرة ». قال صاحب « الهدامة » من الحنفية : الخمر عندنا ما اعتصر من المنب إذا اشتد - قال \_

وهو المروف عند أهل اللغة وأهل الهم قال وقيل: هو اسم الحكل مسكر ؟ لقوله عند أهل اللغة وأهل الهم وقوله: والحمر من ها الشجر تين ، ولأنه من مخامرة العقل ، وذلك موجود في كل مسكر . وأحاب في دالفتح ، بأن غير المنخذ من العنب يسمى خمراً عند بعض أهل اللغة . وقال الخطابي : زعم قوم أن المرب لا تعرف الحمر إلا من العنب ، فيقال لهم : إن الصحابة الذين سموا غير المتخذ من العنب خمراً عرب فصحاء ، فلو لم يكن هذا السم صحيحاً لما أطلقوه . وقال ابن عبد البر : قال الكوفيون : الحمر من العنب لقوله تمالى : دأعصر خمراً ه (١) قالوا : فدل على أن الحمر هو ما يعتصر لا ما ينبذ وقال - ولا دايل فيه على الحصر . وقال أهل المدينة ، وسائر الحجازيين وأهل الحديث كلهم : كل مسكر خمر ، وحكمه حكم ما اتخذ من العنب . ومن الحجة الحديث كلهم : كل مسكر خمر ، وحكمه حكم ما اتخذ من العنب . ومن الحجة يسمى خمراً يدخل في النهي ، فأراقوا المتخذ من التمر والرطب ، ولم يخصوا من الشرع ؛ كان حقيقة شرعية ، وهي مقدمة على الحقيقة اللغوية .

قال ابن عبد البر، بعد أن نقل عن العرب والصحابة والأحاديث: على أن كل ما خامر العقل يسمى خمراً. وكذا القرطي قال: إن الأحاديث الواردة عن أنس وغيره، على صحتها وكثرتها تبطل مذهب الكوفيين القائلين: بأن الحمر لا يكون إلا من العنب، وما كان من غيره لا يسمى خمراً، ولا يتناوله اسم الحمر - قال القرطي - وهو قول مخالف للغة العرب وللسنة الصحيحة وللصحابة ، لا تهم لما نزل تحريم الحمر، فهموا أن الأمر باجتناب الحمر تحريم كل مسكر، ولم يفرقوا بين ما يتخذ من العنب، وبين ما يتخذ من غيره ؟ بل سووا بينها، وحرموا ما يسكر نوعه، ولم يتوقفوا ولا استفصلوا، ولم يشكل عليهم شيء وحرموا ما يسكر نوعه، ولم يتوقفوا ولا استفصلوا، ولم يشكل عليهم شيء

١٠٠٠ (١) سورة يومنف ١٠٠ الاية ٣٦٠ الديم مدين برا بشية مريان سيما بديرين

من ذلك ؟ بل بادروا الى إتلاف ما كان من غير عصير المنب ، وهم أهل اللسان ، وبلغتهم بزل القرآن ، فلو كان عند دم فيه تردد لتوقفوا عن الاراقة حتى يستكشفوا ويستفصلوا ويتحققوا التحريم ، لما كان تقرر عندهم من النهي عن إضاعة المال ، فلما لم يفعلوا ذلك وبادروا إلى الاتلاف ؟ علمنا أنهم فهموا التحريم نصا . فصار القائل بالتفريق سالكا غير سبيلهم \_ قال \_ ثم انضاف إلى ذلك خطبة عمر عا يوافق ذلك ، وهو ممن حمل الله الحق على لسانه وقلبه ، وسممه الصحابة وغيره ؟ فلم ينقل عن أحد منهم إنكار ذلك \_ قال \_ وإذا ثبت أن كل شيءأسكر يسمى خمراً ؟ لزم تحريم قليله وكثيره ، وقد ثبتت الا حاديث الصحيحة في ذلك .

وأما ما تمسك به المخالف من الا حاديث عن بمض الصحابة ؟ فلا يصح منها شيء على ما قاله عبد الله بن المبارك ، والامام أحمد وغيرها . وعلى تقدير ثبوت شيء منها ، فمحمول على نقيع الزبيب أو التمر من قبل أن يدخل حد الاسكار . وقال شيخ الاسلام ابن تيمية في « الفتاوي المصرية » : خمر العنب حرام باتفاق المسلمين قليله و كثيره ، فمن استحل شبئاً من ذلك يستناب ، فان تاب وإلا قتل – قال وأبو حنيفة يحرم نبيذ التمر والزبيب قليله وكثيره إذا كان مسكراً ، وكذلك المطبوخ من عصير العنب الذي لم يذهب ثلثاه ، فانه يحرم عنده قليلها وكثيره ، فهذه الا ربعة يحرم عنده قليلها وكثيرها – قال والذي عليه جماهير أثمة المسلمين : أن كل مسكر حرام ، وقد قال عليات ذلك ، والشفاضت الا حاديث بذلك . انتهى .

ذلك بارتباط بعضها ببعض ، ودل على أن علة التحريم الأسكار ، فاقتضى ذلك أن كل شراب و جد فيه الاسكار حرم تناول قليله وكثيره . انتهى .

وما ذكره استنباطاً ثبت التصريح به في بعض طرق الخبر ؟ فعند أبي داو د والنسائي، وصححه ابن حبان، من حديث جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ميكية : « ما أسكر كثيره فقليله حرام ، ، وللنسائي من حديث عمرو ابن شعيب ، عن أبيه ، عن جده مثله ، وسنده الى عمر و صحيح ، ولأبي داود من حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعاً : ﴿ كُلُّ مُسْكُر حَرَّام ، وَمَا أَسْكُر مَنَّهُ الفرق فملى الكف (١) منه حرام، ولا ين حمان والطحاوي من حديث عامر ابن سعد من أبي و قاص ، عن أبيه ، عن النبي عليه قال : ﴿ أَنَّهَا كُمْ عَنْ قَلْيُلُ مَا أُسْكُرُ كثيره ، . وقد اعترف الحافظ الطحاوي بصحة مذه الأحاديث ؟ لكن قال : اختلفوا في تأويل الحديث ، فقال بعضهم : أراد به جنس ما يسكر ، وقال بعضهم: أراد به ما يقع السكر عنده ، ويؤمده أن القال لا يسمى قاتلاً حتى يقتل - قال - ومدل له حديث ابن عباس رضي الله عنها رفعه :« حرمت الخر قليلها وكثيرها ، والسكر من كل شراب ، . قال الحافظ بن حجر في ﴿ الفتح ، : وهذا حديث أخرجه النسائي ورجاله ثقات ؟ إلا أنه اختلف في وصله وانقطاعه، وفي رفعه ووقفه ، وعلى تقدير صحته؛ فقد رجح الامام أحمد وغيره أن الرواية فيـــه بلفظ: والمسكر \_ بضم الميم وسكون السين المهملة \_ لا السكر \_ بضم فسكون أو بفتحتين \_ وعلى تقدر ثبوته\_ ا . فهو حديث فرد ، ولفظه محتمل ، فكيف يمارض عموم تلك الاعجاديث مع صحتها وكثرتها . وجاء أيضاً عن أمبرا لمؤمنين على من أبي طالب رضى الله عنه عند الدارقطني ، وعن ابن عمر عند إسحاق والطبراني، وعن خوات بن جبير عند الدارقطني والحاكم والطبراني ، وعن زمد من ثابت عند الطبراني ، وفي أسانيدها مقال ؛ لكنها تزمد الأحاديث قبلهـ ا (١) في الاصل: الكفة، والتصحيح من «سنن أبيداود» . والفرق : نوع من أنواع المكاييل.

قورة وشهرة. قال في الفتح ، : قال أبو المظفر بن السمعاني قال \_ وكان حنفياً فتحول شافعياً \_: ثبتت الا خب ارعن النبي والتيالية في تحريم المسكر ، ثم ساق كثيراً منها ، ثم قال : والا خبار في ذلك كثيرة ، ولا مساغ لأحد في العدول عنها والقول مخلافها ؛ فأنها حجج قواطع \_ قال \_ وقد زل الكوفيون في هذا الباب ، ورووا أخباراً معلولة لا تعارض هذه الا خبار محال ، ومن ظن أثر سول الله والتيالية شرب مسكراً ، فقد دخل في أمر عظم ، وبا ، باثم كبير ، وإنما الذي شربه كان حلواً ولم يكن مسكراً . وقد روى ثمامة بن حزن القشيري ، أنه سأل عائشة عن النبيذ ، فدعت حاربة حبشية فقالت: سل هذه ؛ فأنها كانت تنبذ لرسول الله والتيالية ، فقالت الحشية : كنت أنبذ له في سقا من الليل وأو كشه وأعلقه ، فإذا أصبح شرب منه . أخرجه مسلم . وروى الحسن البصري ، عن أمه ، عن عائشة نحوه ، ثم قال : فقياس النبيذ على الحمر بعلة الاسكار والاطراب من أجلى الأقيسة وأوضحها ، والمفاسد التي توجد في الحمر توجد في النبيذ ، ثم قال ابن السعماني : وعلى الحلة فالنصوص المصرحة بتحريم كل مسكر قل أو كثر مغنية عن القياس . انهي .

وقد قال عبد الله بن المبارك: لا يصح في حل النبي له الذي يسكر كثيره عن الصحابة شي، ولا عن التابهين، إلا عن ابراهيم النخمي - قال - وقد ثبت حديث عائشة: كل شراب أسكر فهو حرام، وقد أسند أبو جعفر النحاس، عن يحيى بن معين، أن حديث عائشة: كل شراب أسكر فهو حرام؛ أصح شي، في الباب، وفي هذا تمقب على من نقل عن ابن مهين أنه قال: لا أصل له، (قد ذكر الزيلمي في: « تخريج أحاديث الهداية» وهو من أكثر الحنفية الملاعاً: أنه لم يثبت في شي، من كتب الحديث، نقل هذا عن ابن مهين. انتهى. قال في « الفتح »: وكيف بتأتى القول بتضميفه مع وجود مخار جهد قال في « الفتح »: وكيف بتأتى القول بتضميفه مع وجود مخار جه

الصحيحة ثم مع كثرة طرقه ؟ حتى قال الامام أحمد: إنها جاءت عن عشرين صحابياً ، وأورد الكثير منها في و كتاب الأشرية ، المفرد ، فيها رواه فيه من حديث على رضي الله عنه : احتنبوا ما أسكر . رواه الامام أحمد ، وهو حديث حسن . وفي و الفتح ، : أن الأحاديث الواردة في ذلك تزيد عن ثلاثين صحابياً ، وأكثرها عنهم حياد ، ومضمونها : أن المسكر لا محل تناوله ؟ بل مجب اجتنابه . ويأتي ما رواه الامام أحمد رضي الله عنه ، عن عبد الله بن إدريس قال : سممت الحتار بن فلفل قال : سأات أنس بن مالك عن الشرب في الأوعية ، فقال : الحتار بن فلفل قال : سأات أنس بن مالك عن الشرب في الأوعية ، فقال : من رسول الله ويتنافئ عن المزية وقال : كل مسكر حرام — قال — قلت له : صدقت ، السكر حرام ، فالشربة والشربتين على طمامنا ؟ قال : ما أسكر كثيره فقليله حرام . وبأتي شرحه إن شاء الله تمالى ، وسنده صحيح على شرط مسلم . فقد رد أنس الاحمال الذي حنح إليه الطحاوي ، والصحابي أعرف بالمراد ممن قد رد أنس الاحمال الذي حنح إليه الطحاوي ، والصحابي أعرف بالمراد ممن تأخر بعده ، ولهذا قال عبد الله بن المبارك ما قال . و تقدم طرف من الكلام على النبيذ في شرح الحديث (١) الرابع من ومسند حار رضي الله عنه ، وبالله التوفيق .

## الحديث الثانون

<sup>(</sup>١) كلمة الحديث: سقطت من الاصل.

قال رضي الله عنه : (ثنا ) أبو سفيات (وكيع) بن الجراح بن فليح الدوسي الكوفي الحافظ.

قال الامام أحمد: ما رأيت أوعى للعلم منه ولا أحفظ ، ولا رأيت مه مه كتاباً قط ولا رقعة . وقال ابن معين: ما رأيت أفضل منه ، كان يستقبل القبلة ، ويحفظ حديثه ، ويقوم الليل ، ويسرد الصوم ، ويفتي بقول أبي حنيفة . وقال الامام أحمد لعباس الدوري: لو رأيت وكيعاً لعلمت أنك ما رأيت مثله . وقال إبراهيم الحربي: سمعت الامام أحمد بن حنبل ، وذكر وكيعاً ، فقال: ما رأت عيناي مثله قط . وقال يحيى ابن أكثم : صحبت وكيعا في السفر والحضر ، فكان يصوم الله م ، ويحتم القرآن كل ليلة . وقال ابن جنادة : جالست وكيع ابن الجراح سبع سنين ، فما رأيته برق ولا مس حصاة ولا جلس مجلسه فتحرك ، وما رأيته إلا مستقبل القبلة ، وما رأيته محلف بالله . وقال وكيع : زكاة الفطر لشهر رمضان كسجدتي السهو للصلاة ، تجبر نقصان الصوم كما يجبر السجود نقصان الصلاة . وأغلظ رجل لوكيع ، فدخل بيتا فعفر وجهفي التراب ، شم خرج الى الرجل فقال : زد وكيها بذنبه ، فلولاه ما سلط عليه .

قال بعض المؤر "حين: وكيع من قيس عيلان، وقيل: إن أصله من قرية من قرى نيسابور، سمع وكيع هشام بن عمر، والأوزاعي وبقية وحماد بن سلمة والسفيانين مالكا وخلقا. وروى عنه ابناه (١): فليحو سفيان، والامام أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه ويحبى بن معين، وروى عنه أيضاً عبد الله بن المبارك وعلى ابن المدبني والامام الشافعي، وقال للشافعي؛ إني أرى الله قد ألقي على قلبك نوراً، فلا تطعمه بظلمة المعصية، وقيل: إن الذي قال ذلك للشافعي الامام مالك، لما رأى من و فور فطنته و توقد ذكائه و كال فهمه.

<sup>(</sup>١) في الاصل: بنوه، وهو خطأ ، لانه ذكر اثنين.

وقال الشافعي رضي الله عنه : شكوت الى وكيعسوء حفظي وقال اعلم بأن العلم نور

فأرشدني إلى ترك المسامي

مات وكبع رحمه الله ورضي عنه سنة ست و تسمين ومائة .

قال وكيع: (ثنا يزيد بن أبي صالح) قال الامام أحمد: (وكان) يزيد هذا (دباعاً ، وكان حسن الهيئة ) أي الشكل والحالة. قال في والنهاية ،: الهيئة صورة الشبيء وشكله وحالته ، وقال في قوله والمالية ، وأقيلوا ذوي الهيئات عثراتهم إلا الحدود ،: م الذين لا يمرفون بالشر ، فيزل أحده وسمتاً واحداً ، ولا ويريد به ذوي الهيئات الحسنة ، الذين يلزمون هيئة واحدة وسمتاً واحداً ، ولا تختلف حالاتهم بالتنقل من هيئة إلى هيئة .

وقال ابن عقيل: المراد بهم الذين دامت طاعتهم وعداتهم ، فرات في بمض الأحايين أقدامهم بورطة . وقال ابن القيم الظاهر أنهم ذوي الأقدار من الناس ، من الحاه والشرف والسؤدد ، فإن الله تمالى حصهم بنوع تكرم وتفضل على أبناء جنسهم ، فمن كان مهم مستوراً مشهوراً بالحير حتى كبا به جواده ، ونبا غضب صبره ، وأديل عليه شيطانه ، فلا يتسارع إلى تأنيبه وعقوبته ؟ بل تقال عثرته ، ما لم يكن حداً من حدود الله ، فإنه يتمين استيفاؤه من الشريف كا يتمين أحده من الوضيع ، وأما أهل التقوى ؟ فما عبر عنهم النبي من الشريف المديئات . اذهى ملحصا ، والله أعلم . (عنده) أي عند يزيد هذا (أربعة أحاديث) هذا أحدها . قال : ( سممت أنس بن مائك ) رضي الله عنه ( يقول : قال رسول الله من الوابها . والمشهور أن عصاة هذه الأمة في الطبقة الأولى . وتسمى : حبم ، وهي أهون عذا با من عيرها ، وسميت بذلك ؟ لا نها تتجهم في وجوه الرجال حبم ، وهي أهون عذا با من عيرها ، وسميت بذلك ؟ لا نها تتجهم في وجوه الرجال حبم ، وهي أهون عذا با من عيرها ، وسميت بذلك ؟ لا نها تتجهم في وجوه الرجال حبم ، وهي أهون عذا با من عيرها ، وسميت بذلك ؟ لا نها تتجهم في وجوه الرجال حبه ، وهي أهون عذا با من عيرها ، وسميت بذلك ؟ لا نها تتجهم في وجوه الرجال حبه ، وهي أهون عذا با من عيرها ، وسميت بذلك ؟ لا نها تتجهم في وجوه الرجال حبه ، وهي أهون عذا با من عيرها ، وسميت بذلك ؟ لا نها تتجهم في وجوه الرجال حبه ، وهي أهون عذا با من عيرها ، وسميت بذلك ؟ لا نها تتجهم في وجوه الرجال حبه ، وهي أهون عذا با من عيرها ، وسميت بديل با من المناه المناه با من عيرها ، وسميت بديل الشريفة المناه المن

والنساء ، فتأكل لحومهم ، والهاوية آخرها ، وهي أبعدها قعراً ، والحجم النار الشديمة التأجيج ، وكل فار بعضها فوق بعض كالحجمة ، ويضم ، وكل فارعظيمة في مهواة ، والم كان الشديد الحو ( حتى إذا كانوا ) أي صاروا بعد دخولهم النار فيها الشديد الحو ( حتى إذا كانوا ) أي صاروا بعد دخولهم النار فيها النار فيها المائلة وفتح الميم حجمة ، وهي الفحمة (أخرجوا) من النار بالشفاعة ، أو برحمة أرجم الراحمين (فأدخلوا الحنة) فقد أخرج هناد من طريق حوير ، عن الضحاك ، عن أبي سعيد وأبي هروة رضي الله عمها عن النبي والنابي والنابي والنابية والنابية والآخر يسمى المرانية ، فأما الحرانية والآخر يسمى البرانية ، فأما الحوانية والآخر يسمى المرانية والآخر يسمى أهل الذنوب من أهل الايمان ما شاء الله أن يعذبهم ، ثم يأذن الله الملائكة والرسل والأنبيا ، ولمن شاء من عباده الصالحين ، فيشفهون فيخرجون منها وينشع عليم ، فيلقون على شاطىء نهر في الحنية بسمى بهر الحيوان ، فينضح عليم ، فينتون كا تنبت الحية في الحيل ، فإذا استوت أحساده قيل : ادخلوا النهر . فينبتون كا تنبت الحية في الحيل ، فإذا استوت أحساده قيل : ادخلوا الخية (فيقول فيخرجون فيغرا ، فيقال لهم : أدخلوا الحنة (فيقول أهل الحنة : هؤلاء الحيقية أثر في أحسامهم .

فقد أحرج الطبراني في و الأوسط ، عن المفيرة بن شعبة رضي الله عنه قال : قال عليه الله على الله الله على الله على

وقي و الصحيحين ، من حديث أي سميد الخدري رضي الله عنه في مناشدة المؤمنين الله تمالى في إخوائهم المذنبين من المؤمنين إذا رأوا أنهم قد نجتوا وفيقولون: ربنا كانوا يصومون ممنا ويصلون و محجون، فيقال لهم: أخرجوا من عرفتم ، فتحرم صوره على النار عفيخرجون خلقا كثيراً، قد أخذت النار إلى نصف ساقه و إلى ركبته ،

ثم يقولون: ربنا ما بقي فيها أحد عمن أمرتنا به . فيقال: ارجعوا ، فمن وجد تم في قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه ، فيخرجون خلقا كثيراً ؛ ثم يقولون: ربنا لم نذر فيها أحداً عمن أمرتنا ، ثم يقول: ارجعوا ، فمن وجد تم في قلبه مثقال نصف دينار من خير فأخرجوه ، فيخرجون خلقا كثيراً ، ثم مثقال ذرة من خير فأخرجوه ، فيخرجون خلقا كثيراً ، ثم يقولون: ربنا لم نذر فيها خيراً . وكان أبو سعيد يقول: إن لم تصدقوني بهذا الحديث فاقرؤوا إن شئتم : « إن الله لا يظلم مثقال ذرة ، وإن تك حسنة يضاعفها ، ويؤت الله من لدنه أجراً عظيماً » (١) \_ فيقول الله عن وجل : شفعت الملائكة وشفع النبيشون ، ولم يبق فيلقيهم في نهر ؛ في أفواه الجنة يقال له : نهر الحياة ، فيخرجون كما تخرج الحبة فيلقيهم في نهر ؛ في أفواه الجنة يقال له : نهر الحياة ، فيخرجون كما تخرج الحبة أصفر وأحضر ، وما يكون منها الى الظل ؛ يكون أبيض . فيخرجون كاللؤلؤ، في رقابهم الخواتيم ، يمرفهم أهل الجنة ، هؤلاء عتقاء الله ؛ الذين أدخلهم الجنة بغير عمل عملوا خيراً قط من الممل ؛ إلا أنهم موحدون ، فأصل التوحيد في قلوبهم .

وفي و البخارى ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، قال والله الله وحق الله المدارد الله رحمة من أرادمن أهل النار ؛ أمر الله الملائكة أن يخرجوا من كان يعبد الله ، فيخرجونهم فيعرفونهم بآثار السجود ، وحرام الله على النار أن تأكل أثر السجود ، فيخرجون من النار ، وقد امتحشوا بضم التاء وكسر الحاء المهملة بعدها شين معجمة \_ أي احترقوا ، فيصب عليهم ماء الحياة ، فينبتون كا تنبت الحبة في حميل السيل ... الحديث ،

<sup>(</sup>١) سورة النساء ، الآية : . ؛

وفي حديث أنس بن مالك رضي الله عنه في و الصحيحيين ، وغيرها ، في حديث الشفاعة الطويل ، وفيه فأقول و يارب ! أمتي أمتي ، فيقول : انطلق فمن كان في قلبه مثقال حبة من برة أو شميرة من إعان ؛ فأخرجه منها ، فأنطلق فأفمل ، ثم أجع الى ربي فأحمده بتلك المحامد ، ثم أخر لهساجداً ، فيقال لي : يا محمد ! ارفع رأسك ، وقل يسمع لك ، وسل تمطه ، واشفع تشفع ، فأقول : يا رب ! أمتي أمتي ، فيقال : انطلق فمن كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إعان ؛ فأخر حه منها ، فأنطلق فأفمل ، ثم أعود الى ربي » . وفيه فيقال لي : انطلق فمن كان في قلبه أدبى أدبى أدبى من مثقال حبة من خردل من إعان ؛ فأخر حه من النار ، فأنطلق فأفمل ، وفيه : قال الحسن البصري : قال أنس رضي الله عنه : قال النبي ويسليل الله أدبى أرجع الى ربي في الرابعة ، وأحمده بتلك المحامد ، ثم أخر ساحداً ؛ فيقال : يا حمد ! إرفع رأسك ، وقال يسمع لك ، وسل تمطه ، واشفع ساحداً ؛ فيقال : يا رب ! أثذن في فيمن قال : لا إله إلا الله ، قال : ليس ذلك ، أو قال : ليس ذلك إليك ؛ ولكن وعن تي وكبريائي وعظمتي لأخر حن منها من قال : لا إله إلا الله ، قال ! ليس ذلك إله إلا الله ، قال ! لا إله إلا الله ، قال ! ليس ذلك ، أو قال : لا إله إلا الله ، قال ! لا إله إلا الله » .

وفي و البخاري ، من حديثه مرفوعاً ؛ و يخرج من النار من قال ؛ لا إله إلا الله ، وكان في قلبه من الخير ما يزن شميرة ، ثم يخرج من النار من قال : لا إله إلا الله ، وكان في قلبه من الخير ما يزن برقة ، ثم يخرج من النار من قال : لا إله إلا الله ، وكان في قلبه من الخير ما يزن ذرقه ، وفي حديث جار ابن قال : لا إله إلا الله ، وكان في قلبه من الخير ما يزن ذرقه ، وفي حديث جار ابن عبدالله رضي الله عنها عند مسلم: و يخرج من النار من قال : لا إله إلا الله ؛ وكان في قلبه من الخير ما يزن شميرة ، فيجملون بفناء الجنة ، ويجمل أهل الجنة يرشون في قلبه من الخير ما يزن شميرة ، فيجملون بفناء الجنة ، ويجمل أهل الجنة يرشون عليهم الماء ؛ حتى ينبتوا نبات الشيئ في السيل ، ويذهب حراقه ، ثم يسأل حتى تجمل له الدنيا وعشرة أمثالها ، ورواه الترمذي ولفظه : قال : قال رسول الله تجمل له الدنيا وعشرة أمثالها ، ورواه الترمذي ولفظه : قال : قال رسول الله

والمسلمة : « يمذب ناس من أهل التوحيد في النار حتى يكونوا فيها حمسها ، مم تدركهم الرحمة فيخرجون فيطرحون على أبواب الجنة - قال - فيرش عليهم أهل الجنة الماء ، فينبتون كما ينبت القثاء في حمالة السيل ، ثم يدخلون الجنة » .

وفي و صحيح مسلم ، من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ويتاليه : و أما أهل النار الذين هم أهلها فانهم لا يمو تون فيها ولا يحيون ؟ ولكن ناس أصابتهم النار بذنوبهم ، أو قال : بخطاباهم ، فأماتهم الله إماتة ، حتى اذا كانوا فح أذن في الشفاء ــة ، فجيء بهم ضبائر ضبائر سبفاد معجمة فباء موحدة فألف بعدها همزة فراء ـ أي جماعات في تفرقة ، جمسع ضبارة ، مثل عمارة وعمائر ، وكل مجتمع ضبارة . فبثوا على أنهار الجنة ، ثم قيل : يا أهل الجنة ! أفيضوا علمهم ، فينبتون نبات الحبة في حميل السيل ، .

## تنبع ان

الأول: اتفق أهل السنة والجماعة على أن النار لا يخلد فيها أحد من أهل الايمان والتوحيد، كما ثبت ذلك في الأحاديث؟ أنه يخرج من في قلبه مثقال ذرة من إيمان، ونحوه ؟ لكن لابد أن يدخل النار من أهل التوحيد طائفة بذنوجهم، ويما قبون على مقدار ذنوجهم، ثم يخرجون بشفاعة الذي والمسائلة أو غيره، أو برحمة أرحم الراحمين.

هذا قول أهل الحق ، فاذا ارتكب المؤمن كبيرة من الذنوب غــــير - ٧٧٣ - وأما أهل البدع فلهم أقوال مضطربة باطلة ، وآراء مختلفة عاطلة ، فجمهور المعتزلة والخوارج يقولون: من دخل النار نخلد فيها .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية في كتابه و شرح الا يمان ، ينبغي أن يعرف أن القول الذي لم يو افق الخوارج والمعترلة عليه أحد من أهل السنة ، هو القول بتخليد أهل الكبائر في النار ، فان هذا القول من البدع المشهورة \_ قال \_ وقد انفق الصحابة والتابعون لهم باحسان وسائر أثمة المسلمين على أنه لا مخلد في النار من أحد ممن في قلبه مثقال ذرة من إيمان \_ قال \_ وحديث: لا يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من إيمان . هو نفي المدخول المطلق الذي توعد به القرآن توعدا مطلقاً ، وهو دخول الخلود فيها ؛ وأنه لا يخرج منها لا بشفاعة ولا غيرها ، مثل قوله تسالى: ولايصلاها إلا الأشقى يه (١) . وقوله : لا بشفاعة ولا غيرها ، مثل قوله تسالى: ولايصلاها إلا الأشقى يه (١) . وقوله المعروف ، لا أنه لا يصيبه شيئ من عذاب النار ؛ لأنه يقول : أخرجوا من في قلبه مثقال المعروف ، وهو دخول المؤمنين الذين قلبه مثقال ذرة من كسبر ، ففي الدخول المطلق المعروف ، وهو دخول المؤمنين الذين أمهم أعدت لهم الجنة ، كقوله ، وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمراً . . . الآية ه (٣) يمذون ، فهذا الدخول ابتدا ، من غير عذاب في النار ، بحيث لايفهم من ذلك أنهم والمراد الدخول ابتدا ، من غير عذاب في النار ، بحيث لايفهم من ذلك أنهم يمذون ، فهذا الدخول لايناله من في قلبه مثقال ذرة من كبر . فهذه الأحاديث يمذون ، فهذا الدخول لايناله من في قلبه مثقال ذرة من كبر . فهذه الأحاديث يمذون ، فهذا الدخول لايناله من في قلبه مثقال ذرة من كبر . فهذه الأحاديث يمذون ، فهذا الدخول لايناله من في قلبه مثقال ذرة من كبر . فهذه الأحاديث

<sup>(</sup>١) سورة الليل ، الآية : ١٥ (٣) سورة الزمر ، الاية : ٧٧

<sup>(</sup>٢) سورة غافر ، الاية: ١٠

مبين فيها سبب دخول الجنة من الهمل الصالح ، وسبب دخول النار كالكبر ، فان وجد من العبد أحد السببين فقط فهو من أهله ، وإن وجدا معا استحق الجنة والنار ، فالذي مه كبر وإعان ؛ يستحق النار فيعذب حتى يزول الكبر من قلبه ، وحينهذ يدخل الجنة ، وكذا الوتاب منه أو عفا الله عنه ، فلا يقطع له بالعذاب ، وقالت المعتزلة : يقطع لكل مر تكب كبيرة من الذنوب إذا لم يتب بالعذاب الدائم والبقاء المخلد في النار ؛ لكنه يعذب فيها عنده عذاب الفساق لاعذاب الكفار ، بناء على قاعده مذهبهم : من أن الكبيرة تخرج العبد من الايمان ولاتدخله في الكفر وهذا المراد عنده بثبوت المنزلة بين المنزلتين ، فهو عنده لامؤمن ولا كافر (۱) ، وأما الخوارج فالكبيرة عندهم تخرج العبد من الايمان وتدخله الكفر ، فيمذ بالكفار ، وكلا المذهبين باطل ، والحق ماعليه أهل السنة ، من أن مرتكب عذاب الكفار ، وكلا المذهبين باطل ، والحق ماعليه أهل السنة ، من أن مرتكب الكبيرة مؤمن بايمانه فاسق بمعصيته ، فلا نسلبه مطلق الايمان كما لا بمنحه الايمان المطلق ، بل إيمانه ناقص لفسقه ، فان تاب قبل الموت قبلت توبته ، وإلا فأمر ، المطلق ، بل إيمانه ناقص لفسقه ، فان تاب قبل الموت قبلت توبته ، وإلا فأمر ، المطلق ، بل إيمانه ناقص لفسقه ، فان تاب قبل الموت قبلت توبته ، وإلا فأمر ، الموت قبلت توبته ، وإلا فأمر ، ما فوض الربه ، فان شاء عذبه ، وإن شاء غفر له . وبالله التوفيق .

فرع: رتب بعض العلماء على وجوب عذاب طائفة من عصاة هذه الأمة منع سؤال المففرة لجميع المسلمين لمنافاته لذلك ، وهذا إنما يظهر إذا قصد التعميم لجميع الأمة ، وأن تكون مففرة (٣) كل ذنب لكلواحد غفرانا أولاً ، من غير أن يمس أحداً عذاب ، وإلا فلا يظهر ، لجواز تخصيص المففرة ببعض فرق الأمة ، أو شمولها لمن مسه العذاب ثم غفر له ، وهذا بيتن ظاهر ، وقد أفتيت به على هذا المنوال . والله تعالى أعلم .

الثاني: شفاعة النبي عَلَيْكُ حَق ، وكذا شفاعة غيره من النبيين والمرسلين والملائكة المقربين والعلماء العاملين وعباد الله الصالحيين ، كل واحد على قدر

<sup>(</sup>١) في الاصل : كفار (٢) في الاصل : المغفرة، وهو خطأ .

مُنْزُلْتُه وَتَحْسَبُ فَضِيلُتُه وَدَرَجَتُه عَنْدَ رَبَّهُ ، وقَدْ وَرَدْتُ بِهَا الْأَخْبَارِ ، وَصَحْتَ بِهَا الْآثَارِ ، واستفاضت بها الأحاديث وانتشرت واشتهرت حتى بلغت التواتر ، وانعقد على ثبوتها للنبي وَلَيْكُالِيّهُ إَجْمَاعُ السلف الصالح قبل ظهور أهل البدع وفرق الضلال .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية في كتابه (شرح الإيمان): اتفق الصحابة والتابعون لهم باحسان وسائر الا ممية المسلمين ، على أن نبينا وليالية يشفع فيمن يأذن الله له بالشفاعة فيه من أهل الكبائر من أمته ، ففي « الصحيحين ، وغيرها ، من حديث أبي هربرة وأنس وغيرها رضى الله عنهم ، أن الني متالية قال : «لكل نبي دعوة قد دعا بها في أمته ، و خبأت دعو تي شفاعة لا متي يوم القيامة . فهي نائلة إن شاء الله من مات من أمتي لايشرك بالله شيئًا ، . وفي أبي داود والـ ترمذي من حديث أنس رضى الله عنه قال: قال رسول الله مالينية : ﴿ شَفَاعَتَى لا مُلَّا الْكُبَارُ من أمتي ، قال الترمذي : حديث حسن صحيح. وفي وصحيح مسلم، عن يزيد ابن صهيب قال : كنت قد شغفني رأي من رأي الخوارج ، فخر جنا في عصابة ذوي عدد نريد الحج ، ثم نخرج على الناس ... قال .. فمرر ناعلى المدينة ، فاذا جارا بن عبدالله جالس على سارية يحدث عن رسول الله وتعليق ، فاذا هو قدد كر الجهنسيين، فقلت: ياصاحب رسول الله! ماهذا الذي تحدثوننا ؟ والله تعالى يقول: ﴿ إِنْكُ مِنْ تدخل النار فقد أخزيته ، (١) و ﴿ كُمَّا أَرَادُوا أَنْ مُخْرَجُوا مِنْهَا أَعِيدُوا فِيهَا ، (٢) ، هُمَا هَذَا الَّذِي تَقُولُونَ ؟ قَالَ : أَتَقَرَّأُ القَرآنَ ؟ قَلْتَ : نَمْمَ . قَالَ : فَاقْرَأُ ماقبله ، إنه في الكفار . قال : فهل سمعت مقام محمد الذي يبعثه الله فيه ؟ قلت : نعم . قال: فانه مقام محمد هيالته المحمو د الذي يخرج الله به من يخرج ، ثم نمت وضع الصراط ومر" الناس عليه \_ قال \_ وأخاف أن لا أكون أحفظ ذاك قال \_ غير أنه قد زعم أن قوماً مخر جون من النار بعد أن يكونوا فيها \_ قال \_ يعني فيخر جون

<sup>(</sup>١) سورة آل عمران ، الآية : ١٩٢ (٢) سورة السجدة ، الآية : ٢٠

كأنهم عيدان الساسم قال فيدخلون نهراً من أنهار الجنة فيفتسلون فيه على فيخر جون كأنهم القراطيس - قال - فرجعنا ، قلنا ، ويحكم ! أترون هـ ذا الشيخ بكذب على رسول الله والله والله الشيخ بكذب على رسول الله والله والل

واعلم أن التي تذكرها المبتدعة من الخوارج والمعتزلة من شفاعته والمعتزلة من شفاعته والمعتزلة والمعالمة المقاعة فيمن استحق النار من عصاة المؤرنين أن لا يدخلها ، وفيمن دخلها أن يخرج منها ، فهي التي تكذب بها المعتزلة والخوارج ، لامطلق الشفاعة . وقد أخرج البخاري عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه خطب فقال : إنه سيكون في هذه الأمة قوم يكذبون بالرجم وبالدجال ، ويكذبون بطلوع الشمس من مغربها ، ويكذبون بعذاب القير ، ويكذبون بالشفاعة ، ويكذبون بقوم يخرجون من النار بعد ما امتحشوا .

وأخرج سعيد بن منصور والبيهقي وهناد ، عن أنس رضي الله عنه قال : من كذب بالشفاعة فلانصيب له فيها ، ومن كذب بالحوض فليس له فيه نصيب . وأخرج البيهقي عن أنس أيضاً: أنه قيل له : إن قوماً يكذبون بالشفاعة ، قال: لا تجالسوا أولئك . وأخرج عن أنس أيضاً قال : يخرج قوم من النار ، ولا نكذب بها كما يكذب بها أهل حروراء ، يمني الخوارج .

وأخرج البهم في أيضاً ؛ عن شبيب بن أبي فضالة المكي قال: ذكروا عند عمران بن حصين رضي الله عنه الشفاعة فقال رجل: يا أبا نجيد! إنكم لتحدثوننا أحاديث لم نجد لها أصلا في القرآن ؛ ففضب عمران وقال للرجل: أقرأت القرآن ؟ قال: نعم قال: فهل وجدت صلاة العشاء أربعاً وصلاة المغرب ثلاثاً

والفداة ركمتين، والظهر أربعا، والعصر أربعاً وقال: لا. قال: فعمن أخذتم هذا وألستم عنا أخذتموه، وأخذناه عن نبي الله ويلته و وفي كل أربعين درهما دره، وفي كل كذا شاة، وفي كل كذا شاة، وفي كل كذا أو جدتم في القرآن هذا وقال: لا. قال: ووجدتم في القرآن: « وليطو فو البيت المتيق » (١) أو جسم: طوفوا سبما واركموا ركمتين خلف المقام و أو جدتم هذا في القرآن و عمن أخذتموه و ألستم واركموا ركمتين خلف المقام و أو جدتم هذا في القرآن و عمن أخذتموه و ألستم أخذتموه عنا، وأخسد ولا حنب ولا شغار في الاسلام و قالوا: بلي . قال: أو جدتم في القرآن : لا جلب ولا حنب ولا شغار في الاسلام و قالوا: لا . قال: فان الله قال في كتابه: « وما أناكم الرسول فخذوه ومانها كم عنه فانتهوا » (٢) و إناقد أخذنا عن نبي الله ميتيني أشياء لم يكن لكم بها علم » .

وأخرج مسلم عن ابن عمرو رضي الله عنها: أن رسول الله والله وا

وفي البزار و ﴿ أوسط الطبراني ﴾ وأبي نعيم بسند حسن ، عن علي رضي الله عنه ، أن رسول الله وَالله قال : ﴿ أَشْفَعَ لا مِنْيَ حَتَى ينادي ربي تبارك و تعالى : أرضيت يا محمد ؟ فأقول : أي رب ! رضيت » .

وأخرج الامام أحمد والطبراني والبيهقي بسند صحيح ، عن ابن عمر رضي الله عنها قال: قال رسول الله عليه الله عليه الله عنها قال: قال رسول الله عليه الله عنها قال:

<sup>(</sup>١) سورة الحج ، الآية : ٢٩ (٣) سورة ابراهيم ، الآية : ٣٦

<sup>(</sup>٢) سورة الحشر ، الآية : v (٤) شورة المائدة ، الآية : ١١٨

نُصفُ أُمتِي الجِنة ، فأخَنَّرت الشّفاعة لا أنها أعلم وأكفأ ، أو ترونها للمتقاني ؟ ولكنها للمذنبين الخطاً ثين المتلوّينين ».

وأخرج الامام أحمد والطبراني أيضاً ، بسند لا بأس به ، عن عبادة ابن الصامت رضي الله عند ، عن النبي والمناق قال : « إن الله قال : يا محمد ! إني لم أبعث نبياً ولا رسولاً إلا وقد سأاني مسألة أعطيتها ، فسل يا محمد تعط . فقلت : مسألتي شفاعة لا متي يوم القيامة . فقال أبو بكر رضي الله عنه : يارسول الله ! وما الشفاعة ? قال : أقول : يا رب ! شفاعتي التي اختبات عندك ، فيقول الرب نعم . فيخرج ربي بقية أمتى من النار فيدخلهم الجنة ».

وفي (الصحيحين) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنها قال: سممت رسول الله عنها قال: سمعت رسول الله عنها قال: سمعت رسول الله عنها قال: و إن الله يخرج قوماً من النار بالشفاعة فيدخلهم الجنه قر آراء والأحاديث في هذا المهنى كثيرة جداً، فلا معنى لانكار الشفاعة إلا مجرد آراء ضالة وشقاوة سابقة . نسأل الله تعالى المافية ، وأن يمن علينا بالتوفيق والهداية ، وأن يمافيني من الخذلان والنباوة ، وأن برزقنا شفاعة نبينا محمد صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم .

### الحديث الحادي والثانون

۱۲٦ – ثنا وكيع ، ثنا مصعب بن سليم قال: سمعت أنس بن مالك يقول: أهل وسول صلى الله عليه وسلم محجة وعمرة

قال رضي الله عنه: (ثنا وكيغ) بن الجراح قال: (ثنا مصعب) - بفتخ المهم وسكون الصاد وفتح المين المهملتين - (ابن سليم) - بضم المهملة مصغراً الله وسكون الصاد وفتح المين المهملتين - (ابن سليم) - بضم المهملة مصغراً فال : سممت أنس بن مالك) رضي الله عنه (يقول: أهل وسول الله والمنتقلة الما حج حجة الوداع ( بحجة وعمرة ) مماً ، أي أحرم بها ، يعني قرن بين الحج والمعترة ، فأهل قار نا . ولفظ والصحيحين ، عن بكر بن عبد الله ، عن أنس قال ؛ سممت رسول الله والمنتقلة يلمي بالحج والممرة جميماً ، قال بكر : فحدثت بذلك ابن عمر فقال : لمي بالحج وحده ، فلقيت أنسا فحدثته بقول ابن عمر ، فقال أنس : ما تمدوننا إلا صبيانا ؛ سممت رسول الله والمنتقلة يقول : ولبيك عمرة وحجا ، والاهلال: رفع الصوت بالتلبية ، يقال : أهل المحرم بالحج بهل إهلالاً ،

وفي و الصحيح ، أن الذي والتي قرن . وروى أنه قال : و لبيك حجة ، وعمرة ، وقال والتي الذي التي والتي العقيق قال : قل : عمرة في حجة ، قال الامام أحمد رضي الله عنه : لا أشك أن الذي والتي والتي الله عنه : إن من جمع أحب إلي . أي لمن لم يسق الهدى ، فانه لا يختلف قوله رضي الله عنه : إن من جمع الحج والممرة في سفرة واحدة ، وقدم في أشهر الحج ولم يسق الهدى ، إن هذا التمتع أفضل له ، بل هو المسنون ، لأمر الذي والتي والتي المناه . وأما من المدى فالقران أفضل له ، وأما من أفر دها بسفر تين ، أو اعتمر قبل أشهر الحج وأقام إلى الحج وأفهدا أفضل من التمتع . والحاصل أن النبي والتي والتي

قال شيخ الاسلام ابن تيمية في و مختصر الفتاوى المصرية ، : وهو الصواب. وقيل : إنه أحرم والتي الله متمتماً ، يمنى أنه أحرم بالعمرة ولم محل لسوقه الهدي ،

وأحرم بالحج بعد أن طاف وسمى للممرة . وهي طريقة الأمام الموفق وغيره مني علمائنا ، وقد يسمون هذا قارناً .

وقال الشافعي رضي الله عنه : أحرم والله عنه وقال تارة : إنه والله المؤلفة وقال تارة : إنه والله المؤلفة عنه ، وقال تارة أخرى : إنه أحرم مطلقاً ، وأخهد بقول من نوى الإفراد كما ئشة وجار وابن عمر رضي الله عنهم وقد أطلنا الكلام على ذلك في وشرح الممدة ، فراجمه إن شئت .

#### تنبهات

الاول: اختلف العلماء في القارن؛ هل يطوف طوافين ويسمى سبيين، أم يكفيه طواف واحد وسمي واحد ؟ فمند الثلاثة ليس عليه إلا طواف واحد وسمي واحد ، وعمل العمرة دخل في الحج كما يدخل الوضوء في الغسل ؛ لأن الأحاديث الصحيحة الصريحة تبين أنه ويسمي لم يطف ولم يسع إلا طوافا واحداً وسمياً واحداً ، ومذهب أبي حنيفة: أنه يطوف ويسمى للعمرة أولاً ، ثم يطوف ويسمى للحج ثانياً ، وإذا فعل محظورا فعليه فديتان . وقد روي مثل هذا عن على وابن مسعود رضي الله عنها . وقد صح عن الذي والتي الله قال ؛ ودخلت العمرة في الحج الى يوم القيامة ، وإذا دخلت لم محتج إلى عمل زائد، وقد تقدم هذا .

الثاني: يلزم القـــارن دم نسك إذا لم يكن من حاضري المسجد الحرام بطلوع فجر وم النحر ، ولا يسقط بفساد نسكه كدم التمتع ، ولا بغواته . الثالث: اعلم أن الحاج خــ ير بين التمتع و الافراد و القران و فاقا ، و قـــد ذكره جماعة إجماعا . نعم استثنى أبو حنيفة المـكي فقال : لا يصح في حقه التمتع

والقرآن، ويكره له فعلها، فإن فعلها لزمه دم، انتهى ...
و أفضا الثلاثة عند الاماء أحمد التبت فالافراد، فا

وأفضل الثلاثة عند الامام أحمد التمتع، فالافراد، فالقران. قال الامام أحمد: نختار المتمة؛ لأنه آخر ما أمر به النبي عليه وهو يعمل لكل واحد منها عملا على حدة . وقال أبو داود: سممت الامام أحمد يقول: التمتع أفضل ، وقال الامام

أخمد: الممرة كانت آخر الأمرين من رسول الله والله ، وقد ذكر نا أدلة رجحان ذلك في وشرح الممدة ، والله تعالى الموفق .

وقال أبو حنيفة : الأفضل القران للآفاقي ثم الافراد . وقال مالك والشافمي : الأفضل الافراد مم التمتع .

الرابع: صفة التمتع: أن يحرم بالممرة في أشهر الحيج من الميقات، فاذا فرغ منها ولم يكن معه هدي أقام بمكة حلاك وي يحرم بالحجمن مكة يوم التروية من عامه ذلك. وصفة القيران: أن يحرم بالحج والعمرة معاً من الميقات، أو يهل بالعمرة ثم يدخل عليها الحج قبل الطواف ، ثم يقتصر على أفعال الحج ، وتندرج فيه أفعال العمرة عند الثلاثة . وأما أبو حنيفة فعنده لا تتداخل أفعال العمرة في أفعال الحج ؛ بل يقدم العمرة ثم يتبعها أفعال الحج .

وصفة الافراد أن يحرم بالحج ، فاذا فرغ منه خرج إلى أدنى الحل فأحرم بالسمرة وفعل أفعالها . والله أعلم .

### الحدث الثاني والثانون

انبأناه حميد المعنى ، عن أنس بن مالك قال : نودي بالصلاة فقام كل قريب الدار ، فأتى رسول الله والله والله عضب من حجارة ، فصغر أن يبسط كفه فيه . قال : فضم أصابعه فيه . قال : فضم أصابعه فيه . قال : فنوضاً بقيتهم . قال حميد : وسئل أنس : كم كانوا ؛ قال : عانين أو زيادة .

قال رضى الله عنه : ( ثنا ) محمد ( بن أبي عدي ، عن حميد ) الطويل ، قال الامام أحمد : ( و ) حدثنا ( يزيد ) يمني ابن هارون ( قال ) يزيد ( أنبأناه حميد ) الطويل (المني ، عن أنس بن مالك ) رضي الله عنه (قال: نودي بالصلاة ) أي صلاة المصر كما في « الصحيحين » ، عن أنس قال : رأيت رسول الله عَلَيْنَهُ وَحَانَتَ صَلاةَ الْعَصِرِ ( فقام كل قريب الدار ) من الصحابة مبادراً لاجابة النداء ، فتوضأ في أهله ، و بقي قوم عنه در سول الله علي ، فأتي بضم الهمزة ، على البناء للمفعول ( رسول الله ما الله مخضب ) \_ بكسر المم ، و سكون الخاء و فتح الضاد المعجمتين فموحدة ، مثل منبر \_ شبه الاجانة ، وهي القصرية يفسل فيها الثياب، قال أبوحاتم: وهو المركن ( من حجارة ، فصفى ) \_ بفتح الصاد المهملة وضم الغين المعجمة \_ أي صفر المخضب (أن يبسط) النبي علامة (كفه) وفي لفظ: يده (فيه) لصفره ، فدل على أن المخضب يطلق على الصغير والكبير ، كما جاء: وأجلسوني في مخضب. وبين في والصحيحين، وغيرها أن ذلك كان بالزوراء ، وهو سوق المدينة . وفي ( الصحيحين ) من حديث أنس رضي الله عنه أن النبي مَلِيَاللَّهِ دعا بماء فأني بقدح رحراح ، أي واسع ، وقيل: القريب القمر، القصير الحوانب. وفي الصحيحين ، عنه أيضاً قال: رأيت النبي ملكية و حانت صلاة العصر ، فالتمس الناس الوضوء فلم مجدوه ، فأني رسول الله مالية وطوء، فوضع رسول الله مالية في ذلك الاناء بده (قال) أنس رضى الله عنه : ( فضم ) رسول الله عليه ( أصابعه ) الشريفة ( فيه ) أي في ذلك المخضب لضيقه ، فلم يسم أصابع النبي مسلمة وهي مبسوطة لصغره فضمها فيه ، قال أنس كما في « الصحيحين » وغيرها : فجملت أنظر الما ، ينبع من بين أصابعه ، وأمر الناس أن يتوضؤوا منه . وفي لفظ : فرأيت الماء ينبع من تحت أصابعه . ( قال : فتوضأ بقيتهم ) أي بقية الناس بمن لم تكن دورهم قريبة ، فبقوا

قال أبو الجمد: قلت لجابر: كم كنتم يومئذ ؟ قال: ألفا وأربعهائة . وفي رواية : خمس عشرة مائة . فهذه كانت في السادسة في غزوة الحديبية ، فهي غير التي حديث عنها أنس ، وكذا قصة كون الصحابة ثلثمائة أو أكثر ، وكونهم ما بين السنين الى الثمانين ، الظاهر أنها قصتان ، و يحتمل كونها قصة واحدة ولا مفهوم للمدد.

وفي وصحيح البخاري ، عن جابر رضي الله عنه قال : عطش الناس يوم الحديبية والذي والله عنه ين يديه ركوة ، فتوضأ فجهش الناس نحوه ، قال : مالكم ؟ قالوا : ليس عندنا ماء نتوضأ ولا نشرب إلا ما بين يديك ، فوضع يده في

الركوة ؛ فجمل الماء يثور من أصابعه كأمث ال العيون ، فشر بنا و توضأنا . قال الراؤى : قلت : كم كنتم ؛ قال : لو كنا مائة ألف لكفانا ، كنا خمس عشر مائة . والأحاديث في هذا المنى كثيرة جداً .

واعلم أن نبع الماء من بين أصابع خاتم النبيين وإمام المرسلميين تكرر مراراً متعددة ، وورد بطرق متباينة صحيحة ، يفيد مجموعها علماً قطعياً من التواتر الممنوي . فروي من حديث أنس و حابر وسلمة بن الاكوع وابن عباس وابن مسعود وابي قتادة وغيرهم رضي الله عنهم .

تغبيه: اختلف العلماء في الماء الذي نبع من بين أصابعه ؛ هل كان من بين اللحم والدم ، أم بركة حصلت من الله تعالى في الماء ؟ قال الاعام المحقق ابن القيم في و زاد المعاد في هدي خير العباد ، هي بركة من الله حلت بوضعيه والله الشريفة فيه ، فحمل يفور و يخرج من بين أصابعه ، لا أنه يخرج من نفس اللحم والدم كما ظنه بعض الجهال . انهى .

وقال غيره: بل هو إيجاد ممدوم ، وإنما نبع الماء من بين أصابعه حقيقة لا أنه تكثير موجود.

قال القرطبي: قصة نبع الماء من بين أصابعه قد تكررت منه ويلي في عدة مواطن في مشاهد عظيمة ، ووردت من طرق كثيرة ؟ يفيد مجموعها العلم القطمي المستفاد من التواتر المعنوي - قال - ولم يسمع عثل هذه المحزة من غدير نبينا عظمه ولحمه وعصبه ودمه . وريما فهم مثل هذا من كلام الصرصري وغيره ، كابن الجوزي ، وهو المشهور على ألسنة الناس وبالله التوفيق .

### الحديث الثالث والثانون

السجد ، فبلغ ذلك رسول الله والمالك المسجد ، فا السجد ، فا الله والله وا

قال رضي الله عنه: (ثنا ) محد (بن أبي عدى ، عن حميد ) الطويل (عن أنس ) بن مالك رضي الله عنه (أن بني سلمة ) - بكسر اللام - وهو بطن كبير من الأنصار ؛ ثم الخزرج (أرادوا أن يتحولوا من مساكنهم) التي يسكنونها وبيوتهم التي ابتنوها ؛ لبعدها عن مسجد النبي والمالية (فيسكنوا قرب المسجد ) حرصاً منهم على المبادرة لادراك الصلوات في مسجده والمستخد (فبلغ ذلك )أي إرادتهم التحول من مساكنهم ليسكنوا قرب المسجد (رسول الله والمالية والمنهم على المفعولية (فكره) عليه الصلاة والسلام (أن تمرى ) - بفتح المثناة وسكون المين المهملة (المدينة )أي تخلى ، يعسني الرض الخيالية ، وقيل الواسعة ، وقيل : المسكن الذي لايستتر فيسه العرض الخيالية ، وقيل الواسعة ، وقيل : المسكن الذي لايستتر فيسه بشيى ، ونسه بهذه الكراهة على السبب في منعهم من القرب من المسجد لتبقى جهات المدينة عامرة بساكنها (فقال ) والميالية ابني سلمة : (يابني سلمة ! الا

تحتسبون) بأداة التحضيض ، أي ألا تمد ون (آثاركم) أي خطاكم عند مشيكم (إلى المسجد!) فان لكل خطوة ثواباً . والاحتساب وإن كان أصله العد ؛ لكنه يستعمل غالباً في ممنى طلب تحصيل الثواب بنية خالصة .

وفي و صحيح مسلم والبخاري ، وغيرها ، من حديث جار بن عبد الله رضي الله عنها قال : كانت ديار نا بعبدة عن المسجد ، فأر دنا أن نبتاع بيو تنا فنقرب من المسجد ، فها نا رسول الله وسيليه وقال : « إن لكم بكل حطوة در حة ، وفي رواية من حديث جار : أرادوا أن يقربوا من أحل الصلاة . وعند ابن مردويه ، عن جار رضي الله عنه قال : كانت منازلنا بسلع ، ولا بمارض هذا مافي حديث الاستقاء : وما بيننا وبين سلع من دار ، لاحمال أن تكون ديارهم من وراء سلع . فلما قال النبي عليه النبي سلممة ذلك ( قالوا : بلي ) أي نحسب من وراء سلع . فلما قال النبي عليه تعالى ( فأقاموا ) في مساكم ولم يتحولوا عنها . وفي رواية أبي سميد عند الله تعالى ( فأقاموا ) في مساكم ولم يتحولوا عنها . وفي رواية أبي سميد عند الله تعالى ( فأقاموا ) في مساكم ولم يتحولوا عنها . وفي رضي الله عنه : قالوا : ماسر نا أنا كنا تحولنا أي لما رغهم على خطوة عشونها إلى المسجد در حة .

وفي والصحيحين ، وغيرها من حديث أبي هررة رضي الله عنه قال : قال رسول الله وسيالله والمسجد لا يحرجه وعشر بن درحة ، و ذلك أنه إذا توضأ فأحسن الوضوء ثم خرج الى المسجد لا يحرجه إلا الصلاة ، لم يخط خطوة إلا رفعت له بها درجة ، وحط عنه بها خطيئة ، فاذاصلي لم تزل الملائكة تصلي عليه مادام في مصلاه : اللهم صل عليه ! اللهم ارحمه ! للهم أخفر له ! اللهم تبعليه ! ولا يزال في صلاة ما انتظر الصلاة ، وفيروانة : واللهم اغفر له ! اللهم تبعليه ! مالم يؤذ فيه ، مالم يحدث فيه ، وافظه عندمالك في والوطأ ، : وثم خرج عامداً إلى الصلاة ، وإنسه يكتب له باحدى الى الصلاة ، وإنسه يكتب له باحدى

خطوتيه حسنة ، ويمحى عنه بالأخرى سيئة ، فاذا سمع أحدكم الاقامة فلا يسع ؛ فان أعظمكم أجراً أبه\_دكم داراً. قالوا: لم يا أبا هريرة ؟ قال : من أجل كثرة الخطا » .

وأحرج الامام أحمد، وأبو يعلى ، والطبراني في « الكبير » و « الأوسط » وابن حزيمة في «صحيحه» وكذا ابن حبان ، عن عقبة بن عامر رضي الله عنه عن رسول الله والله و

وفي أبي داود عن سعيد بن المسيبقال: حضر رجلاً من الأنصار الموت، فقال: إني محدثكم حديث ما أحدثكوه إلا احتساباً ، سممت رسول الله والله وقال : ﴿ إذا توضأ أحدكم فأحسن الوضو ، ثم خرج إلى الصلاة ، لم يرفع قدمه اليمني إلا كتب الله عز وجل له حسنة ، ولم يضع قدمه اليسرى إلا حط الله عنه سيئة ، فليقرب أحدكم أو ليبعد » . وفي « صحيح مسلم » وغيره ، من حديث جار ابن عبد الله رضي الله عنها قال : دخلت البقاع حول المسجد ، فاراد بنو سلمة أن ينتقلوا قرب المسجد ، فبلغ ذلك النبي والله قال لهم : ﴿ بلغني أنكم تريدون أن تنتقلوا قرب المسجد. قالوا: يارسول الله ! قد أردنا ذلك . فقال : يابني سلمة ! دياركم تكتب آثاركم . فقالوا : مايسرنا أنا كنا تحولنا » . وأخرج ابن ما حسة باسناد جيد ، عن ابن عباس رضي الله عنها قال : «كانت وأخرج ابن ما حسة باسناد جيد ، عن ابن عباس رضي الله عنها قال : «كانت

الانصار بميـــدة منازلهم من المسجد، فارادوا أن يقتربوا، فنزات: و ونكتب ماقدموا وآثارهم النافية فيرات .

وأخرج الامام أحمد ، وأبو داود ، وابن ماجة والحاكم ، وقال : حديث صحيح ، مدني الاسناد ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي وغيرها ، من حديث فالأ بعد من المسجد أعظم أجراً » . وفي و الصحيحين » وغيرها ، من حديث أبي موسى رضي الله عنه قال: قال رسول الله والله والله والمالة وابن أعظم الناس أجراً في الصلاة أبعده إليها ممثى فأبعده » . وفي أبي داود والترمذي ، من حديث بريدة وابن ماجة ، من حديث أنس ، عن النبي والله قال : وبشر المشائبن في الظلم إلى المساحد ماجة ، من حديث أنس ، عن النبي والله قال : وبشر المشائبن في الظلم إلى المساحد بالنور التام يوم القيامة ، وروي مثل هذا عن عدة من الصحابة : بريدة ، وأنس ، وأبي هريرة ، وأبي الدرداء ، وأبي أمامة ، وسهل بن سعد ، وابن عباس ، وابن أجمعين ، وفي هذا القدر كفاية . والله أعلم .

# الحديث الرابع والثانون

۱۲۹ – ثنا ابن أبي عدي ، وسهل بن يوسف المهني ، عن حميد ، عن أنس ، قال : أقيمت الصلاة ، فجاء رجل يسعى ، فانتهى وقد حفزه النفس ، أو ابتهر . فلما انتهى إلى الصف ، فقال : الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركا فيه . فلما قضى رسول الله وليه صلاته قال : أبكم المتكلم ؛ فسكت القوم . (۱) سورة يس الاية : ۱۲ (۲) كامة هذا لم تكن في الاصل .

فقال: أيكم المنكلم؛ فانه قال خيراً، ولم يقل بأساً. قال: يا رسول الله الله السرعت المشي، فانهيت إلى الصف فقلت الذي قلت قال: لقد رأيت اثني عشر ملكاً يبتدرونها أيهم يرفعها، ثم قال: إذا جاء أحدكم إلى الصلاة ؛ فليمش على هينته ؛ فليصل ما أدرك، وليقض ما سبقه.

قال رضي الله عنه: (ثنا) محمد (بن أبي عدي وسهل بن يوسف المعنى) يمني أن معنى حديثها واحد (عن حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال: أقيمت الصلاة، فجاء رجل يسمي) قال الامام النووي في دمهماته، قال الخطيب: هو رفاعة بن رافع الانصاري، ذكر في د الفتح، عن بعض أهل العلم أن تلك الصلاة كانت صلاة المغرب، قال: وقد روي أن رفاعة بن رافع حكى ذلك عن غيره، لا أنه حرى له. انتهى. فني د البخاري، عن رفاعة بن رافع الزرقي رضي الله عنه قال: كنا نصلي وراء النبي والمناهي والمعارف فلما رفع رأسه من الركوع قال: سمع الله لمن حمده، قال رجل وراءه: ربنا ولك الحمد حمداً كثيراً. الحديث.

وفي « السنن » ، عن رفاعة بن رافع أيضاً قال : صليت خلف رسول الله وسول الله وسول الله من فعطست فقلت : الحمدللة حمداً كثيراً .. الحديث . قال الترمذي : حديث حسن . قال في « الفتح » : لا تعارض بينها ؟ لأنه لامانع من أن يكني عن نفسه لقصد إخفاء عمله ، أو كنى عنه بمض الرواة لنسيان اسمه ، ومايشمر بالاحتلاف من غير ذلك؟ فلمله لاختصار بمض الرواة ( فاذتهى ) الرجل إلى المسجد ( وقد حفزه ) \_ بفتح الحاء المهلة والفاء والزاي \_ أي اشتد به ( النفس ) \_ بفتح

الفاء \_ الهواء الذي يرده النفس الى الجوف، فيبرد من حرارته ويمدلها، فاذا تعب الانسان امتلاً جوفه منه لعجزه بالتعب عن تردده إلا يسيراً، فيمتلىء منه جوفه. والحفز: حثك الشيىء من خلفه. قاله الهروي في «غريبه»: وفي «القاموس»: حفزه محفزه: دفعه من خلفه، وحفزه عن الأمر: أعجله وأزعجه، واحتفز في مشيته: احتث واجتهد. انتهى ملخصاً. (أو ابتهر) أي انقطع نفسه من الاعياء.

قال في د القاموس ، : البهر \_ بالضم \_ ما اتسع من الارض ، وشر الوادي وخيره ، كالبهرة فيها ، والبلد ، وانقطاع النفس من الاعيا ، وقد ابنهر وبهر فهو منهور وبهير . انتهى . (فلما انتهى) ذلك الرحل (إلى الصف) أي صف الصلاة التي أقيمت (فقال: الحمد لله حمداً) منصوب على أنه مفعول مطلق (كثيراً) أي زائداً في عدده ومدده (طيماً) أي طاهراً خالصاً من شائبة الريا والشرك أي زائداً في عدده ومدده (طيماً) أي طاهراً خالصاً من شائبة الريا والشرك (مباركا فيه) وفي لفظ عليه : زاد في رواية من حديث رفاعة ؛ كما يحب ربنا ويرضى ، قيل : هو تأكيد لما قبله ، وقيل : الأول بمعنى الزيادة ، والشاء .

وفي ﴿ المطلع ، في قوله : وتبارك اسمك ، ممناه : دام و دام خيره .

وقال العزيزي في دغريب القرآن ، : تبارك : تفاعل من البركة ، وهي الزيادة والماء ، والكثرة والاتساع . ويقال : تبارك : تقدس ، والقدس : الطهارة (فلما قضى رسول الله والمائة علاته) أي أتمها وفرغ منها (قال : أبكم ) معشر المصلين معي (المتكلم ؟) .

وفي حديث رفاعة في وسحيح البخاري، من المتكلم ؛ زاد في رواية : في الصلاة ( فسكت القوم ) فلم يتكلم أحد ( فقال ) والمتلاقة : ( أبكم المتكلم ؛ فاله قال خيراً ولم يقل بأساً ) وفي حديث رافع بن رفاعة أنه قال : من المتكلم ؛ فلم

يتكلم أحد ، ثم قالها الثانية فلم يتكلم أحد ، ثم قالها الثالثة (قال) الرجل: (يارسول الله! أنا أسرعت المشيفانتهيت الى الصف ، فقلت الذي قلت) من الذكر، وهو: الحمد لله حمداً كثيراً . . . الخ (قال) عليه الصلاة والسلام: (لقد رأيت اثني عشر ملكاً يبتدرونها) أي الكلمات المذكورات (أيهم يرفعها) وفي رواية: أيهم يصمد بها.

وعند الطبراني من حديث أبي أيوب: أيهم يرفمها ، كحديث أنس ، وهو في (صحيح مسلم) وغيره .

وفي حديث رفاعة بن رافع عند البخاري وغيره : لما كرر السؤال والمسؤال من المتكلم؛ فقال رفاعة بن رافع : أنا. قال : كيف قلت ؛ فذكره. فقال والمسؤول والذي نفسي بيده : لقد رأيت بضمة وثلاثين وفي لفظ : لقد ابتدر ها بضمة وثلاثون ملكاً : أيهم يكتبها أول .

قال في د الفتح ،: ولا تمارض بين رواية يكتبها ، ويصعد بها ، وكذا يرفعها ، لا نه يحمل على أنهم يكتبونها ، ثم يصعدون بها .

والظاهر أن هؤلاء الملائكة غير الحفظة ، ويؤيده ما في « الصحيحين » عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا : « إن لله ملائكة يطوفون في الطرق يلتمسون أهل الذكر . . . . الحديث .

واستدل به على أن بمض الطاعات قد يكتبها غير الحفظة.

وقد استشكل تأخير رفاعة إجابة النبي والمستفل على حتى كرر سؤاله ثلاثاً ، مع أن إجابته واحبة ، بل على كل من سمع رفاعة ؟ فانه لم يسأل المتكلم وحده على ما في حديث رفاعة عند البخاري ، وان كان المخاطب المسؤول المتكلم وحده عند الامام أحمد ومسلم من حديث أنس .

وأحيب: بأنه لم يمين واحداً بمينه ؟ قلم تتمين المبادرة بالحواب من المتكلم

ولا من وأحد بعينه ؛ فكَانَهُم انتظر بعضهم بعضًا اليَجْيَبُ ، وحَمَلُهُم على ذلك خَشيةً أَنْ يَبِدُوا فِي حقه شييء ، ظناً منهم أنه أخطأ فما فعل ، ورجوا أن يقع العفو عنه.

و كان عليه لل وأى سكوتهم ، فهم ذلك ، فمر فهم أنه لم يقل بأساً . وبدل على ذلك أن في رواية عند ابن قانع . أن رفاعة قال : فو ددت أني خرجت من مالي ، وأني لم أشهد مع رسول الله ميك الملاة .

وفي رواية عند أبي داود ؛ قال النبي مَنْظَلِيَّةٍ : من القائل الكلمــة ؛ فانه لم يقل بأساً. فقال: أنا قلتها! فلم أرد بها إلا خيراً.

وعند الطبراني من حديث أبي أبوب: فسكت الرجل، ورأي أنه قدهجم من رسول الله مَنْ على شبيء كرهه . فقال : من هو ؟ فانه لم يقل إلا صواباً . لكونه آخر الصفوف . والمذر عنه ما تقدم مع ما وجد من الهيمة ، واستعظام ما مدر منه من الـكلام.

والحكمة في سؤاله مَنْظِينَةٍ عما قال ؛ ليتملم السامعون كلامه فيقولون مثله . واستدل به على إحداث ذكر في الصلاة غير مأثور ؟ إذا كان غــــير مخالف للمأثور.

فائك، : قيل : الحكمة في اختصاص العدد المذكور من الملائكة مهذا الذكر ، على ما في حديث أنس؛ فهو مطابق لعدد كلمات الذكر المذكور ، كما في بمض الروايات زيادة : كما يحب ربنا ويرضى . فهي اثنتا عشرة كلمة .

وعلى ما في حديث رفاعة بن رافع ، كما في ( البخاري ، : أن عدد حروفه مطابق للمدد المذكور ؟ فان البضع من الثلاث الى التسع ، وعدد الذكر يوافق ذلك على مافي بعض الروايات.

و في ﴿ مسند الامام أحمد ﴾ عنوائل بن حجر ،قال : صليت مع النبي والله

فقال رحل: الحمد لله كثيراً طيباً مباركاً فيه . فلما صلى رسول الله والله والله فقال: ولقد من القائل ؟ قال الرجل: وأنا يا رسول الله ، وما أردت إلا خيراً . قال : ولقد فتحت لها أبواب السماء ؛ فلم ينهها شيى و دون العرش ، والذي يظهر أن المعتبر في عدد حروف الكلمات بالنسبة المزائد عن الذكر المعتاد ، وهو من قوله : حمداً كثيراً ، الى آخر : يحب ربنا و برضى . وحينينذ فعدد ذلك بضعة و ثلاثون ، ونيه عليه في و الفتج ، أيضاً ، و بالله التوفيق .

( ثم قال ) وتاليته ( إذا جاء أحدكم ) معتسر المسلمين ( إلى الصلاة ) ليصليها مع الجماعة ( فليمش على هيئته ) ولا يسرع في مشيته .

قال في ﴿ النَّهَايَةِ ﴾ : سار على هينته ، أي على عادته في السَّكُون والرفق . يقال : امش على هينتك ، أي على رسلك .

وفي « المسند ، و « الصحيحين » و « السنن ، من حديث أبي هربرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله والله وا

( فليصل ) الفاء في حواب شرط مقدر ، أي إذا فعلم ما أمرتكم به من المشي على الهينة ملاحظاً السكينة والوقار ؟ فليصل أحدكم ( ما أدرك )مع الجاعة؟ فان الجاعة تدرك بتكبيرة الاحرام على المعتمد .

قال في « الفروع » : من كبر قبل سلام الامام ؛ أدرك الجماعة ، وفاقاً للشافعي . وزاد بمضهم : إن جلس . وقيل : أو قبل التسليمة الثانية . وعنه :أو سجو د سهو بعد السلام ، وفاقاً لأبي حنيفة .

قال في « البحر المحيط ، للحنفية : يترك سنة الفجر من أدركه في التشهد. وفي و المرغبناني ، : يشتفل بالسنة عند أبي حنيفة وأبي يوسف ، لأنه كإدراك

أول الصلاة عندها. وعند محمد ، وظاهر كلام بن أبي موسى من علمائنا : أن الجماعة لا تدرك إلا بادراك ركعة ، وفاقاً لمالك . وذكره شيخ الاسلام بن تيمية رواية عن الامام أحمد ، واختارها ، وقال : اختاره جماعة .

قال الامام المجد: معنى دروك الجماعـة ، أنه أدرك أصل فضل الجماعة ، لا حصولها . فيما سبق به ؛ فانه فيه منفرد حساً وحكماً إجماعاً برانهي .

قال الامام النووي وغيره: في الحديث الندب إلى إتيان الصلاة بسكينة ووقار.

قال القاضي عياض: السكينة: التأني في الحركات، واجتنباب البيث، والوقار في الهيئة، كفض البصر، وخفض الصوت، وعدم الالتفات، وسواء في ذلك صلاة الجمعة وغيرها ؛ خاف فوت تكبيرة الاحرام أم لا.

وأما قوله تمالى: ﴿ فاسموا إلى ذكر الله ﴾ (١) فالمراد به الذهاب. يقال: سميت في كذا ، وإلى كذا : إذا ذهبت إليه وعملت فيه ؛ ومنه قوله تعسالى : ﴿ وَأَنْ لَيْسَ لَلانْسَانَ إِلَّا مَا سَمِّى ﴾ (٢) .

قال العلماء: الحكمة في إتيان الصلاة بسكينة ، والهي عن السمي: أن الداهب إلى الصلاة فهو في صلاة ، لأنه عامل في تحصيلها، ومتوصل إلها ؛ فينبغي أن يكون متأدباً بآدابها على أكمل الأحوال ، وهــــــذا معنى رواية مسلم ؛ فان أحدكم إدا كان يعمد إلى الصلاة فهو في صلاة .

قال في ﴿ الفتح ﴾ : فينبغي له اعتماد ما ينبغي للمصلي اعتماده ، واحتناب ما ينبغي للمصلي اجتنابه . انتهى .

<sup>(</sup>٨٠) سورة الجمعة ، الآية : ٩

<sup>(</sup>٢) سورة النجم ، الاية : ٣٩

قَالَ فِي ﴿ الْفَرُوعِ ﴾ : يقارب خطاه ، ولا يشبك أصابعه ، وإن سمع الأقامة لم يسع إليها . ذكره \_ عن الامام أحمد \_ ابن المنذر .

قال صاحب و الفروع » : ونصه ، يعني الامام أحمد رضي الله عنه :

لا بأس به ، أي السمي يسيراً ، إن رجا التكبيرة الأولى ، واحتج بأنه جاء عن
الصحابة ، وهم مختلفون . انهى .

ومعتمد المذهب: ما في و الاقناع ، وغيره: أنه إن سمع الاقامة لم يسع ، فان طمع في إدراك التكبيرة الأولى ، وهو أن يدرك الصلاة قبل تكبيرة الاحرام ، يمني يدرك موقفه للصلاة قبل ذلك ؛ ليكون خلف الامام إذا كبر للافتتاح ؛ فلا بأس أن يسر عشيئًا ، مالم تكن عجلة بقبح ، وإن خشي فوات الجماعة أو الجمعة بالكلية ؛ فلا ينبغي أن يكره الاسراع ؛ لأن ذلك لا ينجبر إذا فات . هذا مهني كلام شيخ الاسلام ابن تيمية في و شرح العمدة ، (وليقض) بعد سلام إمامه (ما سبقه) به .

وفي حديث أبي هريرة مرفوعاً ، من رواية ابن سيرين عند مسلم وغيره : صل ما أدركت ، واقض ما سبقك .

وقد ورد في عدة أحاديث ، بلفظ : اقضوا . وفي عدة أحاديث : أتموا . فاختلف العلماء لاختلاف اللفظين ؛ فاحتج الامام أحمد رضي الله عنه ، وكذا أبو حنيفة ، ومالك رضي الله عنها ؛ بأن ما يدركه المسبوق مسع الامام آخر صلاته ، وما يقضيه أولها . في ظاهر المذهب : فيستفتح فيا يقضيه ، ويتموذ ، ويقرأ سورة ، ويخيش في الجهر في صلاة الجهر بعد مفارقة إمامه ، ويتورك مع إمامه ، كا يتورك فعا يقضيه .

 الله عنه : ما أدركت مع الأمام فهو أول صلاتك ، واقض ما سبقك به من القرآن. رواه البيهي وحجة معتمد المذهب : مافي و الصحيحين ، وغيرها ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي وسيالية أنه قال : « ما أدركتم فصاؤا ، وما قات كم فاقضوا » . وكذا روى أبو ذر وأنس عن رسول الله وسيالية بلفظ: واقضوا . وروي ؛ وما فات كم فأتموا .

قال الحافظ ابن عبد الهادي في وتنقيح التحقيق، قال ابن الحوزي؛ وما ذهبنا إليه أكثر وأقوى ، ثم نحمله على أن يكون المعنى: فأنموا قضاء واعترض ابن عبد الهادي على ابن الحوزي ، فقال: الذين قالوا: فأنموا أكثر وأحفظ ، وألزم لا بي هربرة ، فهو أولى .

وأخرج أبو داود ، عن أبي هريرة ، عن النبي ويتالية قال : و ائتوا الصلاة وعليكم السكينة ، فصلوا ما أدركتم ، واقضوا ما سبقكم » . قال أبو داود : وكذا قال ابن سيرين ، عن أبي هريرة : ويقضي ، وكذا قال ابن رافع ، عن أبي هريرة وأبو ذر رضى الله عنه : فأعوا . وروي عنه : فاقضوا ./

قال ابن عبد الهادي: والتحقيق أنه ليس بين اللفظين فرق ، فان القضاء هو الآتمام في عرف الشارع. قال الله تمالى: « فاذا قضيتم مناسككم ، (١) وقال تمالى: « فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض ، (٢) انتهى .

واستدل بظاهر الحديث ، على أن من أدرك الامام راكماً ، لم تحسب له تلك الركمة ؛ للا مر باتمام ما فاته ، لا ن الذي فاته الوقوف والقراءة فيه ، وهو قول أبي هريرة رضي الله عنه وجماعة ، بل حكاه البخاري في القراءة (٣) خلف

<sup>(</sup>١) سورة البقرة ، الآية : ٢٠٠٠

<sup>(</sup>٢) سورة الجمعة ، الاية: ١٠

<sup>(</sup>٣) في الأصل: القرآن، وهو خطأ.

الأمام عن كل من رأى وجوب القراءة خلف الأمام ، واختاره ابن خزيمة والضبمي ، وغيرها من محدثي الشافعية ، وآخر م الشيخ تقي الدين السبكي من متأخريهم كما في د الفتح ، .

وحجة الحمور من الاثمة الأربعة وغيره، حديث أبي بكرة، حيث ركع دون الصف. فقال له الذي والمحلقة و زادك الله حرصاً ولاتعد، ولم يأمره باعادة تلك الركعة، فمعتمد مذهبنا كالحنفية والشافعية. أن من أدرك الامام راكعاً، فركع معه، أدرك الركعة. وقيل: إن أدرك معه الطمأنينة. وهو مذهب الامام مالك، لكن شرط علماؤنا أن بدركه راكعاً ثم يطمئن، ولو كانت الطمأنينة بعد رفع الامام، ولا بد أن يكون غير شاك في الادراك، فان شك في إدراكه راكعاً، لم بدرك الركعة، خلافاً للشافعي. قال: لا نالا صل بقاء ركوعه. وأما إن رفع الامام قبل ركوع المسبوق؛ لم بدرك، ولو أحرم قبل رفعه اتفاقاً، ولو أدرك ركوع المأمومين، والله أعلم.

### الحديث الخامى والثانون

قال رضي الله عنه : (ثنا ) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد ) الطويل (عن أنس ) بن مالك رضي الله عنه (قال : قال رسول الله والمسلمة : دخلت الجنه أي رأيت في المنام أني دخلت الجنة ، كما تقدم في الحديث الثلاثين من ومسند

جار » وفي السادس عشر من « مستد أنس » رضي الله عنها بلفظه : وأنما فأثدة ذكره هنا ، أن شيخ الامام هناك هشيم ، وهنا ابن أبي عدي .

(فسمعت بين يدي خشفة) بفتح الحاء وسكون الشين المحمتين ففاء، وتحرك الشين أيضاً \_، كما في (القياموس): هو صوت حركة ليس ففاء، وتحرك الشين أيضاً \_، كما في (القياموس): هو صوت حركة ليس المحديث الفراء: هو الصوت. والخشفة: صوت دبيب الحيات. ولفظ الحديث الذي تقدم؛ تقديم الخشفة على بين يدي (فاذا أما بالغميصاء) وافظه فيا تقدم: فاذا هي الغميصاء \_ بضم الغين المحمة وفتح الميم وبالصاد المهملة والمد فيا تقدم: فاذا هي الغميصاء \_ بضم الغين المحمة وفتح الميم وسكون اللام وبالحاء (بنت) وافظ الذي تقدم: ابنة (ملحان) \_ بكسر الميم وسكون اللام وبالحاء المهملة \_، وتقدم الخلاف في اسمها، وذكر نسبها. زاد في الحديث الذي تقدم: أم أنس بن ما لك ، وتقدمت ترجمتها هناك ، مع فوائد يظفر بها من راجعه.

### الحديث السادس والثانون

الله على الله على عدى ، عن حميد ، عن أنس ، قال : قال : رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا أراد الله بعبد خيراً استعمله . قالوا : وكيف يستعمله ؛ قال : يوفقه لعمل صالح قبل موته .

قال رضي الله عنه : ( ثنا) محمد ( بن أبي عدي ، عن حميد ) الطويل ( عن أنس ) بن مالك رضي الله عنه ( قال : قال رسول الله عليه : إذا أراد الله بعبد ) من عباده ( خيراً ) الخير : الأجر والثواب ، وضد الشسر . ويطلق

قال الامام ابن القيم في كتابه «شرح منازل السائرين»: أجمع المارفون بالله، أن التوفيق، أن لا يكلك الله إلى نفسك، وضده: الخدلان، وهو أن يخلي بينك وبينها ؟ فالعبيد متقلبون بين توفيقه وخذلانه، بل العبد في الساعة الواحدة ؟ ينال نصيبه من هذا وهذا ؟ فيطيعه ويرضيه ، وبذكره ويشكره بتوفيقه ، ويعصيه و يخالفه ، ويسخطه ويغفل عنه بخذلانه له ؟ فهو دائر بين توفيقه وخذلانه فان وفقه فبفضله ورحمته ، وإن خذله ؟ فبعدله و حكمته ، وهو سبحانه المحمود في هذا وهذا ، له أتم حمد وأكمله ؟ فانه لم عنع العبد شيئاً هو له ، وإنا مجرد فضله وعطائه ، وهو أعلم حيث يضعه وأين بجمله .

قال: وفسرت الجبرية التوفيق: بأنه خلق الطاعة والحدلان: خلق المصية ؛ فبنوا ذلك على أصولهم الفاسدة ، من إنكار الأسباب والحكم ، وردوا الأمر الى محض المشيئة من غير سبب ولا حكمة ، وقابلهم القدرية النفاة ؛ ففسروا التوفيق بالبيان العام ، والهدى العام ، والتمكن من الطاعة ، والاقتدار علمها ، وتهيئة أسبابها ؛ وهذا حاصل لكل كافر ومشرك بلغته الحجة ، وتمكن من الايمان ؛ فالتوفيق عندهم أمر مشترك بين الكفار والمؤمنين ، إذ الاقتدار والتمكين والدلالة والبيان قد عم "به الفريقين ، ولو انفر دالمؤمنون عندهم بتوفيق، وقع به الايمان منهم ؛ لكان عندهم محاباة وظلها . والترموا لهذا الأصل لوازم قامت بها عليهم سوء الشناعة بين المقلاء،

ولم يجدوا بداً من الترامها؛ فظهر فساد مذهبهم، وتناقضه لمن أحاط به علما " وقصوره حق تصوره ، وعلم أنه من أبطل مذهب في العالم وأرداه ، وهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه ، والله بهدي من يشاء إلى سلسراط مستقيم الله برضوا بطريق الجرية، ولا بطريق القدرية ، وشهدوا انحراف الطريقين عن الصراط المستقيم ؛ فأثبتوا القضاء والقلدر ، وعموم مشيئة الله للكائنات ، وأثبتوا الأسباب والحكم ، والغايات والمصالح . و نزهوا الله تعالى أن يكون في ملكه ما لا يشاء ، وأن يقدر خلقه على ما لا يدخل تحت قدر ته ومشيئه ، و نزهو من نفسه أن يعمل معيده من العبث ، وأن يخلق شيئاً سدى " ، فالتوفيق إرادة الله من نفسه أن يفعل بعيده ما يصلح به العبد ، بأن يجعله قادراً على فعل ما يرضيه ، مريداً له ، عباً له ، مؤثراً والعبد على له . قال الله تعالى : « ولكن الله حبب اليكم الاعان وزينه في قلوبكم ، و نعمة ، والله على عادر والفسوق والعصيان ، أو لئك هم الراشدون ، فضلاً من الله ونعمة ، والعم حكم ، (۱).

فاذا أراد الله سبحانه و تمالى بعبد خيراً وفقه (لعمل صالح) وزينه في قلبه ؟ وكر"، إليه ضده ، فتنهض نفسه لذلك العمل ، وتسمو همته إليه ، فيبادر الى عمله ، وتسمح نفسه بالاشتفال به ، والدأب والاجتهاد فيه (قبل موته) زاد الامام أحمد في رواية ، وكذا الترمذي ، والحاكم وصححه ، وابن حبان في وصحيحه ، : ثم يقبضه عليه ، أي على ذلك العمل ، أي وهو متلبس بذلك العمل الصالح ، ومن مات على شيئ بعثه الله عليه ، كما في الحديث .

وأخرج الامام أحمد ، والحاكم أيضاً ، من حديث عمرو بن الحق الخزاعي الصحابي رضي الله عنه قال : قال رسول الله مسلم : وإذا أراد الله بعبد خيراً

<sup>«</sup>١» سورة الحجرات ، الآيتان : ٧ و٨

استعمله . قيل : يارسول الله ! وما استعمله ؟ قال : يفتح له عملا صالحاً بين يدي موته حتى يتوب ويرضى عنه من حوله ، ، أي من أهله وجيرانه ومعارف ، فيجرز أون ذمته ، ويكون الله سبحانه فيبرئون ذمته ، ويكون الله سبحانه قد حتم أعماله عا يرضيه عنه ، والا مور بخواتيمها .

وفي و كبير الطبراني ، من حديث أبي أمامة رضي الله عنه قال : قال رسول الله عليه : « إذا أراد الله بعبد خيراً طهره قبل موته . قالوا : وماطهور العبد ؟ قال : عمل صالح يلهمه إياه حتى يقبضه عليه .

وروى الامام أحمد في و المسند ، والطبراني في و الكبير ، من حديث أبي عنبة \_ بكسر المين و فتح النون \_ الخولاني الصحابي ، واسمه عبد الله ، أو عارة رضي الله عنه ، وإسناد حديثه ، حين قال : قال رسول الله والمناقية : وإذا أراد الله بمبدخيراً عسله . قيل : وماعسله ؟ قال يفتح له عملا صالحاً قبل مو ته ثم يقبضه عليه ، . قوله : عسله \_ بفتح المين والسين المهملتين ، مخففاً ومشدداً \_ يقبضه عليه ، . قوله : عسله \_ بفتح المين والسين المهملتين ، مخففاً ومشدداً \_ أي طيب ثناء ، بين الناس . يقال : عسل الطمام يعسله ، إذا حمل فيه المسل الذي شبه مارزقه الله من العمل الصالح الذي طاب ذكر ، بين الناس ، بالمسل الذي عمل بالطمام ليحلو به ويطيب .

تغييه ؛ لما كان الظاهر عليما والبادي لنا حساً ومشاهدة الحاتمة ؛ أسند الناس الاثمر ، الاثمور اليها ، و حملوا أن المعتبر والمعو العليما ، وإن كان المعو العليم في نفس الاثمر ، والمعتبر إلى هو السابقة ، لكنها لما كانت من عالم الفيب ، وكانت الحاتمة من عالم الشهادة ؟ أسندوا التمويل على الحاتمة دون السابقة ، وإن كان الذي يظهر في الحاتمة ، هو عين ما كمن في السابقة .

قال في و شرح منازل السائرين ، ما يظهر في الأبد : هو عــــين ما كان معاوماً في الأزل ، وإنما تجددتأحايينه ، وهي أوقات ظهوره ؛ فقد ظهرت إشارات الأزل ، وهي ما يشير اليه المقل بالأزلية من المقدرات الملمية على أحايين الأبد ؛ فالأزل ما تملق بأسمائه تمالى وصفاته ، وتقدم علمه بالأشياء ووقوعها في الأبد ، مطابقة لعلمه الأزلي . انتهى ملخصاً .

والحاصل أن الداواوين ثلاثة:

الأول: كتابة المقادير السابقة لخلق الخلائق المذكورة في قوله تمالى: و ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتـــاب من قبل أن نبرأها ، (١) .

وفي وصحبح مسلم ، من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنها ، عن النبي علي الله قال : « إن الله قدر مقادر الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض مخمسين ألف سنة » .

وفي حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه ، عن النبي والله قال: وأول ما خلق الله القلم . قال له : اكتب ؛ فجرى عا هو كائن الى يوم القيامة » .

وقد تكاثرت النصوص بذكر الكتاب السابق بالسمادة والشقاوة . وفي « الصحيحين ، من حديث علي رضي الله عنه ، عن الذي وسيالله أنه قال : « ما من نفس منفوسة إلا وقد كتب مكانها من الجنة والنار، وإلا قد كتبت شقية أو سعيدة فقال رجل : يارسول الله ! أفلا نمكث على كتابنا ، وندع الممل ؟ فقال : اعملوا فكل ميسر لما خلق له ؟ أما أهل السمادة فيبسرون لعمل أهل السمادة ، وأما أهل الشقاوة فيبسرون لعمل أهما من أعطى واتقى ، (٢) الآيات .

<sup>(</sup>١) سورة الحديد ، الاية : ٢٢

<sup>(</sup>۲) سورة الليل ، الايات : ٥ ـ ٠ ١ والايات بتماما : « فأما من أعطى واتقى ، وصدق بالحسى ، فسنيسره لليسرى ، وأما من بخل واستغنى ، وكذب بالحسى ، فسنيسره للمسرى » .

الديوان الثاني: كتابة الملك للجنين في بطن أمه كافي و الصحيحين ، من حديث ابن مسعود رضي الله عنه ، وفيه : ثم يرسل الله الملك فيفنخ فيه الروح ، ويؤمر بأربع كلات : بكتب رزقه ، وعمله ، وأجله ، وشقي أو سعيد ، ثم قال : فوالذي لا إله غيره : إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الحنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع ؛ فيسبق عليه الكتاب ، فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها ، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار ، حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع ؛ فيسبق عليه الكتاب ، فيعمل بعنه وبينها إلا ذراع ؛ فيسبق عليه الكتاب ، فيعمل بعمل أهل النار ، حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع ؛ فيسبق عليه الكتاب ، فيعمل بعمل أهل الخار ، حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع ؛ فيسبق السعادة والشقاوة محسب خواتم الأعمال .

وفي و صحيح البخاري ، عن سهل بن سعد رضي الله عنه ، عن النبي والتي الله قال : « إنما الأعهال بالخواتيم ، ومثله في و صحيح ابن حبان ، من حسديث عائشة رضي الله عنها مرفوعاً . وفي و صحيح ابن حبان ، أيضاً ، من حد بث مماوية رضي الله عنه ، قال : سمت رسول الله عليا في يقول : « إنما الأعهال بخر انيمها » كالوعاء ، فاذا طاب أعلاه طاب أسفله ، واذا خبث أعلاه خبث أسفله » .

وأخرج الامام أحمد أيضاً ، من حديث عائشة ، عن الذي مَنْ قال: وإن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة ، وهو مكتوب في الكتاب من أهل الناو ، فاذا فاذا كان قبل موته تحوال ؛ فعمل بعمل أهل النار ؛ فمات فدخل النار ، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل النار ، وإنه لمكتوب في الكتاب من أهل الجنة ، فاذا

كان قبل مو ته ، تحول فعمل بعمل أهل الجنة ؛ فمات فدخلها » .

وأخرج الامام أحمد أيضاً ، والترمذي ، والنسائي ، من حديث عبد الله ابن عمرو رضي الله عنها، قال : خرج علينا رسول الله ويتبالي وفي بده كتابان. فقال : « أمدرون ما هذان الكتابان ؟ قلنا : لا يا رسول الله ، إلا أن تخبرنا . فقال الذي في بده اليمنى : هذا كتاب من رب العالمين ، فيه أسماء أهل الجنة ، وأسماء آبائهم ، وقبائلهم ، ثم أجمل على آخرهم ، فلا يزاد فيهم ، ولا ينقص منهم أبدا ، ثم قال الذي في شماله : وهذا كتاب من رب العالمين ، فيه أسماء أهل النار، وأسماء آبائهم ، وقبائلهم ، ثم أجمل على آخرهم ؟ في لا يزاد فيهم ولا ينقص منهم أبدا . فقال أصحابه : ففيم العمل يا رسول الله إن كان أمراً قد فرغ منه ؟ فقال : سددوا وقاربوا ؟ فان صاحب الجنة يخم له بعمل أهل الجنة ، وإن عمل أي عمل ، ثم قال ويتياني : بيديه فنبذها ، ثم قال : فرغ ربكم من العباد : فريق في الجنسة ، وفرق في بيديه فنبذها ، ثم قال : فرغ ربكم من العباد : فريق في الجنسة ، وفرق في الحسير » وقد روي هذا الحديث عن رسول الله ويتياني من وجوه متعددة ، وفرق في وخرجه الطبراني من حديث على رضي الله عنه مرفوعاً ، وزاد فيه : صاحب الجنة مختوم له بعمل أهل الخار ، وإن عمل أهل النار ، وإن عمل أي عمل .

و قد يسلك بأهل السعادة طريق أهل الشقاء، حتى يقال: ما أشبههم بهم؟ بلهم مهم ، و تدركهم السعادة فتستنقذهم .

وقد يسلك بأهل الشقاء طريق أهل السمادة ، حتى يقال : ما أشبهم مهم : بل هم منهم ، ويدركهم الشقاء ، من كتبه الله سعيداً في أم الكتاب لم يخرجه من الدنيا حتى يستعمله بعمل يسعده قبل موته ، ولو بفواق ناقة ، ثم قال : والأعمال بخواتيمها ، وخرجه البزار في و مسنده ، بهذا المهنى أيضاً ، من حديث بن عمر رضي الله عنها عن النبي عليسية .

الثالث: ديوان عمل الشهادة ، وهو الواقع ما بين السابقه والخاتمة ،وعلى كل حال: المعتبر في نفس الأمر السابقة بلا محال.

وفي والصحيحين ، من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه ، قال رسول الله وقي والمحيحين ، من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه ، قال رسول الله وقي و إن الرجل ايممل عمل أهل النار في يبدو للناس وهو من أهل الجنة ، النار ، وإن الرجل ايممل عمل أهل النار في يبدو للناس وهو من أهل الجنة ، زاد البخاري في رواية له : إنما الأعهال بالخواتيم فقوله : فيا يبدو للناس الشارة الى أن باطن الامر يكون بخلاف ذلك ، وأن خاتمة السوء تكون بسبب دسيسة باطنية للعبد لا يطلع عليه الناس ، إما من جهة عمل سيء لا يطلع عليه ، أو من جهة اعتقاد سيء ، ونحو ذلك ؛ فتلك الخصلة الخفية توجب سوء الخاتمة عند الموت . قاله الحافظ ابن رجب، ثم قال : وفي الجملة بخالخواتيم ميراث السوابق ، وكل ذلك سبق في الكتاب السابق . قال : ومن هنا كان يشتد خوف السلف من سوء الخواتيم ، ومنهم من كان يقلق من ذكر السوابق .

وقد قيل : إن قلوب الأبرار معلقة بالخواتيم . يقولون : عادًا بخم لنا ، وقلوب المقر "بين معلقة بالسوابق . يقولون : ماذا سبق لنا .

قال بعض السلف : ما أبكى العيون ؛ ما أبكاها الكتاب السابق .

وكان سفيان الثوري رحمه الله يشتد قلقه من السوابق والخواتم ، فكان يبكي ويقول: أخاف أن أكون في أم الكتاب شقياً ، ويبكي ويقول: أخاف أن أسلب الإيمان عند الموت.

وقد كان النبي وَلَيْكُلُو يَكُثُر أَنْ يقول في دعائه : « يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك ، فقيل له : يا رسول الله ! آمناً بك ، وبما جئت به ، فهل 'يخاف علينا ؟ فقال : « نعم إن القلوب بين أصبعين من أصابع الله عز وجل بقلبها كيف شاء » رواه الامام أحمد ، والتومذي ، من حديث أنس رضي الله عنه . ورواه الامام

أحمد أيضاً ، من حديث أم سلمة رضي الله عنها مرفوعاً ؛ فنسأل الله تعالى أن لا يزيغ قلوبنا بمد إذ هدانا ، ونسأله أن يهب لنا من لدنه رحمة ، إنه هو الوهاب، وبالله التوفيق .

# الحديث السابع والثانون

الله عن أنس ، عن الله عن أنس ، عن الله عليه عليه وأربسين على الله عليه عليه عليه عليه على الله عليه عليه على الله على ا

قال رضي الله عنه: (ثنا) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عند (قال: قال رسول الله والله والله الشخص (للؤمن) من ذكر أو أنثى . و تقدم الكلام على معنى الرؤيا . وفي الحديث عن عادة بن الصامت رضي الله عنه موفوعاً: رؤيا المؤمن كلام يكلم به المبد ربه في المنام . رواه الطبراني ، والضياء ، وكذا الحكيم الترمذي في و نوادر الاصول المنام . رواه الطبراني ، والضياء ، وكذا الحكيم الترمذي في و نوادر الاصول من المنام . وأربعين جزءاً من النبوة ) وقد روي هذا الحديث عن جماعة من الصحابة بألفاظ مختلفة ، فروى حديث أنس هذا الشيخان . وروى الامام أحمد والشيخان مثله سواء ، عن عبادة بن الصامت ، وكذك أبو داود ، والترمذي ، ورواه الامام أحمد والشيخان ، وابن ماجه من حديث أبي هربرة . والسم : من خمسة وأربعين جزءاً . وله : من سبمين . وللط براني : من ستة وسبمين ، ولان عبد البر : من ستة وعشرين ، وللامام أحمد : من خمسين .

وَ للشَّرَمَذَي ؛ مِن أَرْ بِمِيْن . وَللطَّبَرِي مَن: تَسَمَّةً وَأَرْ بِمِيْن . وَلَلْقَرْطَبِي : سَبَمَةً بتَقَدَّيمَ السين . وللطبري أيضاً : مِن أَرْ بِمَةً وَأَرْ بِمِين.

قال في « الفتح » : فتلخص من هذه الروايات عشرة أوجه ، أقلها جزء من ستة و عشرين ، وأكثرها : من ستة و سبمين ، و بين ذلك أر بعون ، وأر بعدة وأر بعون ، و ستبعة وأر بعون ، و ستبعة وأر بعون ، و سبعة وأر بعون ، و سبعون ، و سبعون ، و أصحها مطلقاً ستة وأر بعون . و جمع بعضهم ، وأر بعون ، و خسب مراتب الأشخاص .

قال القرطبي: المسلم الصادق الصالح، يناسب حاله حال الأنبياء، وهو الاطلاع على الغيب، بخلاف الكافر والفاسق والمخلط.

قال غيره: ومعنى كونها حزءاً من أجزاء النبوة على سبيل الحجاز، وهو أنها تجيء على موافقة النبوة ؟ لا نها جزء من النبوة ، لأن النبوة انقطعت عوته وقيل: وقيل: المعنى أنها جزء من علمها ، لأنها وان انقطعت فعلمها باق. وقيل: المعنى ولأنها تشابهها في صدق الاخبار عن الغيب.

وأما تخصيص عدد الا حزاء و تفصيلها ؟ فلا مطلع لنا عليه ، ولا يعلم حقيقته الا نبي أو ملك وقيل : إن مدة الوحي كانت ثلاثة وعشرين سنة ، منها ستة أشهر منام ، لا نه صلاته أول ما بدى و به من الوحي الرؤيا الصادقة ، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت كفلق الصبح ، وذلك جزء من ستة وأربعين .

قال الجلال السيوطي: وهذا عندي من الأحاديث المتشابهة التي نؤمن بها ونكل ممناها المراد إلى قائله على ولا نخوض في تفسير هذا الجزء من هذا المدد ولا في حكمته ؟ خصوصاً وقد اختلفت الروايات في كمية المدد كما تقدم، فالله أعلم بالمراد المقصود من ذلك ، وتقدم الكلام على الرؤيا وآدابها بما فيه غنية في شرح الحديث الثامن من « مسند جابر رضي الله عنه » .

## ألحديث الثامن والثانون

الله عن الله عن الله عن الله عن أنس أن رسول الله عن الله عن الله عن أنس أن رسول الله عن أنس أن رسول الله عن أنس أن عن مين ابنيه والله عن أوجل عن الله عن أوجل الله عن أن يمذب هذا نفسه ، فأمره فركب .

قال رضي الله عنه: (ثنا) محمد (ابن أبي عدي ، عن حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (أن رسول الله عليها رأى رجلاً بهادي بين ابنيها ) أي يمشي بينها ، معتمداً عليها من ضعفه وتمايله ، من تهادت المرأة في مشيتها ، إذا تمايلت ، وكل من فعل ذلك بأحد فهو بهاديه وقد تكرر في الحديث .

قال ابن البلقيني في « مبهاته »: الرجل هو أبو إسرائيل . قال : كذا رأيت بخط مفلطاي ، نقلا عن الخطيب ما يدل عليه .

وذكر الامام النووي ان اسمه قيصر . وقيل : قيس .

وفي و مختصر الاستيماب ، : أن اسمه يسير . وقيل : قيس .

وفي « تهذيب الأسماء واللغات ، أنصاري مدني . قال الخطيب في «مبهاته»: هو عامري . قال: قيل: إن اسمه قيس. قال: ولاأعرفأن في الصحابة من كنيته أبو إسرائيل ، ولا من اسمه قيس غيره .

قال ابن البلقيني : ثم راجمت و مبهات الخطيب ، فلم أحـــد فيها ما نقله مغلطاي عنه ؛ فالعهدة عليه . انتهى .

قُلت: الذي ذكره الخطيب، أنه أبو إسرائيل، وكذا ابن الأثير، هو ما في « الصحيحين ، من حديث جار بن عبد الله رضي الله عنها ، قال : كان رسول الله صلاية في سفر ، أي من أسفاره ، وهو غزوة الفتح ، كا في الترمذي، أو غزوة تبوك ، كا رواه الشافعي .

قال جابر: فرأى رسول الله وَاللَّهُ وَحَاماً ورجلاً قد ظلمل علميه. فقال: ما هذا ؟ فقالوا: صائم. فقال: ليس من البر الصوم في السفر .

قال الخطيب وان الاثير: هو أبو إسرائيل العامري، واسمه قيس ، كما في (القسطلاني في شرح البخاري».

وقال البرماوي: في وشرح الزهر ، : قال بعضهم : هذا أبو اسرائيل ، رجــــل من الانصار . قال الخطيب وابن الاثير : قيل اسم أبي إسرائيل يسير \_ بضم التحتية وفتح السين المهملة فتحتيه وآخره را . \_ وقال الحافظ عبد الني ابن سعيد : وليس في الصحابة من شاركه في اسمه ولا كنيته .

قال البرماوي: كأن من فسر الرجل هنا بأبي إسرائيل . أحذه مما ذكروه في حديت: أن رجيلا نذر أن لا يتكلم ، وأن يقف للشمس ، وأن لا يستظل ، من أن هذا الرجل هو أبو إسرائيل، كما قاله الخطيب ، وإبن عبدالبر، وابن الأثير ، وغيرهم هناك .

وقال ابن بشكوال: هو أبو اسرائيل الفهري ، واسمه يسير ، كذا في « المقتفى لابن الجارور » . وقال أبو عمر : اسمه أسير ، ولا شك أن الأحاديث متفايرة . وقال ابن البلقيني في « المبهات » في حديث أنس رضي الله عنه ، عن النبي وسيسة قال : « إن الله عني عن تمذيب هذا نفسه » ورآه يمشي بين ابنيه ، تقدم أنه أبو اسرائيل فيا نقله مغلطاي، وساق نحو ما تقدم أيضاً ، والحديث في «الصحيحين» وغيرها من حديث أنس، وفي مسلم أيضاً . ومن حديث أبي هربره رضي الله عنه ،

أيضاً ، ولفظه : أن الذي مركب أدرك شيخاً عثي بين ابنيه يتوكأ عليها (قال: ما هذا ؟) وفي لفظ : ما بال هدا ؟ (قالوا : نذر أن يمشي) ولفظ حديث أبي هريرة : فقال الذي مركب أبي هذا ؟ قال ابناه : يارسول الله ! كان عليه نذر (قال رسول الله وسيلية : با الله عز وجل لفني أن يمذب هذا نفسه ) أي بلشي الذي لا طاقة له به . وفي لفظ : إن الله عز وجل عن تمذيب هذا نفسه لفني (فأمره) عليه الصلاة والسلام بالركوب (فركب) وفي لفظ : فأمره أن يركب . وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه : فقال الذي عربي الكرب أيها الشيخ ، فان الله غني عنك وعن نذرك .

### تنبهات

الاول: من نذر أن يمشي إلى بيت الله الحرام، أو إلى الكمبة، أو مكة، وأطلق، أو قال: غير حاج ولا ممتمر؛ لزمه المشي في حج أو عمرة من مكان نذره، لا إحرام قبل ميقاته، ما لم ينو مكاناً بعينه، أو ينوي إتيانه، لا حقيقة المشي؛ فيلزمه الاتيان، ويخير بين المشي والركوب؛ لحصوله بكل منها، وأما إن نذر المشي الى موضع خارج الحرم، كمرفة، ومواقيت الاحرام؛ لم يلزمه، ويخير بين فعله والكفارة.

وفي حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه ، قال : نذرت أختي أم حبان بنت عامر الأنصارية أن تمشي الى بيت الله الحرام حافية ، فأمر تني أن أستفتي لهـــا رسول الله والله عليه :

قال علماؤنا: لتمش إن نذرت على المشي ، ولتركب حيث عجزت عن المشي وأرهقها التمب ، فاذا عجزت عن المشي وركبت ؛ فعلمها كفارة يمين .

قَالَ فِي ﴿ شُرِحِ السَّمَافِي ﴾ : فأن ترك المشي من نذر أن يمشي إلى بيت الله الحرام لعجز أو غيره ؛ فعليه كفارة يمين ، وهو المذهب .

قال ابن منجا في وشرح المقنع ، : هذا المذهب ، وهو أصح ، وجزم به في و الوجيز ، وقدمه في و المغني ، و و والمحرر ، و و الشيرح ، و و الفروع ، و و المداية ، و و المذهب ، و و المستوعب ، وغيرها .

وعن الامام أحمد رضى الله عنه : عليه دم ، ووجوب كفارة اليمين من مفردات المذهب .

قال ناظمها:

لمكة لذر مشي ركبا مع عجزه التكفير أيضاً وجبا قال شارحها ، يعني : إذا نذر المشي لمكة المشرفة ، أو بيت الله الحرام ، أو موضع من الحرم ؛ لزمه المشي في حج أو عمرة ، لأنه المثني المشروع إليه ، فان عجز عن المثني فركب ؛ فعليه كفارة عين .

وقال أبو حنيفة : عليه هدي ، وأقله شاة ، سواء عجز عن المشي أو قدر علمه .

وقال الشافمي: يلزمه دم، وأفى به عطاء ، لما روى ابن عباس رضي الله عنمه ، أن أخت عقبة بن عامر بذرت المشي الى بيت الله الحرام، فأمر النبي والله الله أن تركب وتهدي هدياً. رواه أبو داود ، وفيه ضعف .

وقال مالك : محج من قابل ، ويركب مامشي ، ويمشي ماركب ، ويهدي .
ولنا قول النبي والله عليه : « كفار النسفر كفارة اليمين » . ولأن المشي مالا يوجبه الاحرام ، فلم يجب الهدي بتركه ، كما لو نذر صلاة ركمتين فتركها.
وفي « الفروع » عن شيخ الاسلام ابن تيمية : القادر على فعل المنسفور

يازمه ، و إلا فله أن يكفر ؛ الموله ويُتَنافِيني : «كفارة النذر كفارة اليدين » . ولأمره ويتنافي لأخت عقبة بن عامر أن تمشي و تكفر . انتهى .

ولفظ هذا الحديث: إن أخت عقبة بن عامر نذرت أن تمشي حافية غير مختمرة . قال : فسأات النبي مسلمية . فقال : فران الله لايصنع بشقاء أختك شيئاً . مرها فلتختمر ، ولتركب ، ولتصم ثلاثة أيام » . رواه الامام أحمد ، وأصحاب فرالسنن » الأربع .

وفي رواية للامام أحمد ، وأبي داود ، من حديث ابن عباس رخي الله عنها قال : جاءت امرأة الى النبي والله عنها عنها عنها عنها عنها . . عينها .

الثاني: ينتهي وجوب المشي فيما اذا نذر أن محج ماشياً اذا رمى الجمرة .
قال الامام أحمد رضي الله عنه : إذا رمى الجمرة فقد فرغ ، وقال أيضاً :
يركب في الحج إذا رمى ، وفي العمرة إذا سعى .

وقال في « الترغيب » : لا يركب حتى يأتي بالتحللين ، على الأصح ، كما في « الفروع » و « شرح الكافي » وغيرها ، وكذا قال الشافمية . ولو أفسد الحج المنذور ماشياً لزم القضاء ماشياً .

الثالث: يلزم من نذر المشي الى مسجد المدينة النبوية على صاحبها الصلاة والسلام، أو ندر المشي الى المسجد الاقصى ؛ ذلك ، ويلزمه أن يصلي فيه والسلام، أو ندر المشي الى المسجد الاقصى ؛ ذلك ، ويلزمه أن يصلي فيه مركمتين ، إذ القصد بالنذر القربة والطاعة ، وإنما محصل ذلك بالصلاة ، فتضمن ذلك نذرها كنذر المشي الى بيت الله الحرام ، حيث وجب به أحد النسكين ، وهذا مذهبنا كالمالكية ، وأحد قولي الشافهي .

وقال أبو حنيفة : لايلزمه ذلك ، ولاينعقد نذره وكذا قال فها اذا نذر أن يصلي في المسجد الحرام ؛ أنه يجزئه أن يصلي حيث شاء من المساحد . وقال الثلاثة : يلزمه أن يصلي فيه ، ولا تجزئه الصلاة في غيره . وإن عين بنذره مسجداً غير الثلاثة ؛ لم يتمين ، فيخير بين فعله والتكفير ، فان جاءه لزمه عند وصوله ركمتان ، فان عين أحد الثلاثة تمين ، وبجزئيه إن عين مسجد الا قصى فيه وفي أبها صلى ، وإن عين مسجد النبي والله تعالى اجزأه فيه وفي المسجد الحرام وإن عين المسجد الحرام في غيره . والله تعالى أعلم .

إذا علمت ذلك ؟ فالظاهر أن هذا الرجل لم يكن نذره المشي لبيت الله الحرام، والظاهر أنه أمر بالكفاره لما تقدم، ولما في وصحيح مسلم، : كفارة النذر كفارة اليمين.

وفي و صحيح البخاري ، وأبي داود ، من حديث ابن عباس رضي الله عنها: بينها رسول الله والمسالة عليه عليه الله عنها عنه الله والمسالة والمسالة والمسالة والمسالة والمسلم وا

<sup>(</sup>١) وعلى هامش الاصل بخط المؤلف مانصه : «قوله: ولانه النج. الحاصل: أنه ذكر لكون ذلك وقع حضراً دليلين : أحدهما بعد الخطبة سفراً . والثاني : أنه صلى الله عليه وسلم أمره باتمام الصوم . فلو كان سفراً لما أمره به . لانه قال : « ليس من البرالصوم في السفر «المؤلف

## الحديث التاسع والثانون

الله عن عيد ، عن أنس ، قال : كان رجل يسوق بأمهات المؤمنين بقال له \_ أنجشة ، فاشتد كان رجل يسوق بأمهات المؤمنين بقال له \_ أنجشة ، فاشتد بهن في السياقة : فقال له رسول الله والمنظمة : يا أنجشة ! رويدك ، سوقك بالقوارير .

قال رضي الله عنه : ( ثنا ) محمد ( بن أبي عدي ، عن حميد ) الطويل (عن أنس ) بن مالك رضي الله عنه (قال : كان رجل ) من أصحاب رسول الله عنيا أنس ) بن مالك رضي الله عنه ( قال : كان رجل ) من أصحاب رسول الله عنيا ( يسوق بأمهات المؤمنين ) أي يحصد و بهن (يقال له ) أي لذلك الرجل الحادي : قال ( أنجشة ) - بفتح الحمزة وسكون النون وفتح الحم والشين المعجمة - . قال ابنالا ثير : هو أنجشة المبد الأسود الحادي ، حادي رسول الله منيات ، وكان حسن الحدي . روى عنه أبو طلحة الأنصاري ، وأنس بن مالك رضي الله عنهم . وفي والنسائي، وغيره : وكان معهم سائق وحادي . ولا بي داو دالطيالسي، عن حاد بن سلمة ، عن ثابت ، عن أنس رضي الله عنه : كان أنجشة محدو بالنساء ، وكان البراء بن مالك محدو بالرجال . وفي رواية و هيب: وأنجشة علام الذي عنيات ، يسوق بهن ( فاشتد بهن في السياقة ) ، وعند أبي عوانة : وكان حسن الصوت . وفي و الصحيحين » : ومعهن ، أي مع أمهات المؤمنين أم سلم . وفي رواية وكان معد و وكان عدد و بأمهات المؤمنين ونسائهم . وفي رواية سلمان التيمي ، عن أنس عنسد وكان معلم . وفي رواية سلمان التيمي ، عن أنس عنسد مع نساء الذي عربي في رواية سلمان التيمي ، عن أنس عنسد مع نساء الذي عربي في رواية سلمان التيمي ، عن أنس عنسد مع نساء الذي عربي في رواية سلمان التيمي ، عن أنس عنسد مع نساء الذي عربي في رواية سلمان التيمي ، عن أنس عنسه مسلم : كانت أم سلم مع نساء الذي عربي في رواية سلمان التيمي ، عن أنس عنسه مسلم : كانت أم سلم مع نساء الذي عربي في رواية سلمان التيمي ، عن أنس عنساء الذي عربي في السياقة ) و يحك

(ياأنجشة) وفي رواية حماد: كان النبي وَلَيْكَانَةُ في سفر له ، وكان علام يحدوبهن يقال له : أنجشة . وفي رواية مسلم : كان في بعض أسفاره ، وغلام أسود . وفي رواية للنسائي : وغلام له يقال له : أنجشة . قال البلدري : وأنجشة حبشي ، يكنى أبا مارية .

وأخرج الطبراني ، من حديث واثلة : أنه كان ممن نفام النبي وألي من المخنثين (رويدك) كذا اللا كثر ، وهو كذلك في الصحيحين » وغيرها . وفي رواية سلمان التيمي : رويداً وفي رواية شعبة : ارفق . وفي روايسة لحميد : رويدك ارفق ، جمع بينها ، ورويدك \_ منصوب على الاغراء ، ومفول بفعل مضمر \_ أي الزم رفقك أو على المصدر ، أي أرود رويدك .

وقال الراغب: رويداً من أرود يرود ، كأمهل يمهل وزنه ومعناه ، وهو من الرود \_ بفتح أوله وسكون ثانيه وهو التردد في طلب الشيئ برفق ، والرائد: طالب الكلا ، ورادت المرأة تربد ، إذا مشت على هينها وقال الرامهر مزي: رويداً \_ تصغير رود ، وهو مصدر فعل الرائد \_ وهو المبعوث في طلب الشيئ ، ولم يستعمل في معنى المهلة إلا مصغراً .

وقال السهيلي: قوله: رويداً. جا، بلفظ التصغير، لأن المراد التقليل، أي ارفق قليلاً، وقد يكون من تصغير المرخم، وهو أن يصغر الاسم بعد حذف الزوائد، كما قالوا في أسود: سويد، فكذا في أرود: رويد (سوقك) كذا للاً كثر. وفي رواية لحميد، عن أنس: سيرك \_ وهو بالنصب على نرع الخافض \_ أي ارفق في سوقك، أو سقهن، كسوقك وقال القرطبي في و المفهم »: رويداً: أي ارفق . وسوقك مفعول به . ووقع في روايدة مسلم: سوقا، وهو منصوب على الاغراء بقوله؛ ارفق سوقا، أو على المعدر، أي: سق سوقا، والمراد به حدوك، إطلاقاً لاسم المسبب على السبب.

وقال ابن مالك: رويدك ، اسم فعل ، بمعنى أرود ، أي أمهل ، والكاف المتصلة به حرف خطاب ، وفتحة داله بنائية ، ولك أن تجعل رويدك مصدراً مضافاً الى الكاف ، ناصها سوقك ، وفتحة داله على هذا إعرابية ( بالقوارير ) في رواية هشام ، عن قتادة ، عن أنس: رويدك سوقك ، ولا تكسر القوارير . قال أبو قلاية : يمني النساء . وقال قتادة : يمني ضعفة النساء . والقوارير ، جمع قارورة ، وهي الزجاحة ، سميت بذلك ، لاستقرار الشراب فيها . وقال الرامهر مزي: كنى عن النساء بالقوارير لوقهن وضعفهن عن الحركة ، والنساء يشبهن بالقوارير في الرقة واللطافة وضعف البنيسة . وقيل : المهنى سقهن كسوقك القوارير لو في الرقة واللطافة وضعف البنيسة . وقيل : المهنى سقهن كسوقك القوارير لو أنت محمولة على الابل وقال بعضهم : شبهين بالقوارير ، لسرعة انقلابهن عن الرضى ، وقلة دوامهن على الوفاء ، كالقوارير يسرع اليها الكسر ، ولا تقبل الحبر . وقد استعمل الشعراء ذلك . قال بشار :

ارفق بممرو إذا حركت نسبته فانه عربي من قوارير قال أبو قلابة : فتكلم النبي النبية بكلمة ، لو تكلم بها بمضكم لمبتموها عليه ، وهي قوله : سوقك بالقوارير .

قال الداودي: هذا قاله أبو قلابة لا هل العراق ، لما كان عندهم من التكلف ، ومعارضة الحق بالباطل.

وقال الكرماني في « شرح البخاري »: العله نظر الى أن شرط الاستمارة أن يكون وجه الشبه خلياً ، وليس بين القارورة والمرأة وجه الشبه ظاهراً ، لكن الحق أنه كلام في غاية الحسن والسلامة عن العيب ، ولا يلزم في الاستمارة أن يكون حلاء وجه التشبيه من حيث ذاتها ، بل يكفي الجلاء الحاصل من القوار ر الحاصلة ، وهو كذلك هنا. قال: ويحتمل أن يكون قصد أبي قلابة أن هذه الاستمارة من مثل رسول الله عليا اللاعة ، ولو صدرت من غيره

من لا بلاغة له لعبتموه ، قال : وهذا هو اللائق من منصب أبي قلابة . انهى . قال في « الفتح » : وليس ما قاله الداودي بعيداً ، ولكن المراد من كان يتنطع في العبارة ويتجنب الالفاظ التي تشتمل على شيء من الهزل ، وقريب من ذلك قول شداد بن أوس الصحابي لفلامه : ائتنا بسفرة لعبت بها ، فأنكرت عليه . أخرجه الامام أحمد ، والطبراني .

قال الخطابي: قيل: كان أنجشة أسود، وكان في سوقه عنف، فأمره أن يرفق بالمطايا. وقيل: كان حسن الصوت بالحداء، فكره أن يسمع النساء الحداء؛ فان حسن الصوت يحرك من النفوس؛ فشبه ضعف عزائمهن وسرعة تأثير الصوت فهن بالقوارير، في سرعة الكسر الها. وجزم ابن بطال بالأول. فقال: القوارير: كناية عن النساء اللاتي كن على الابل التي تساق حينيد، فأمر الحادي بالرفق في الحداء، لانه يحث الابل حتى تسرع، فاذا أسرعت لم فأمر الحادي بالرفق في الحداء، لانه محث الابل حتى تسرع، فاذا أسرعت لم وهذا من الاستعارة البحديمة، لأن القوارير أسرع شيء تكسراً، فأفادت وهذا من الاستعارة البحديمة، لأن القوارير أسرع شيء تكسراً، فأفادت الحيناية من الحض على الرفق بالنساء في السير، مالم تفده الحقيقة، لو قال: ارفق بالنساء.

وقال الطبي : هي استمارة ، لاأن المشبه به غير مذكور ، والقرينة حالية لا مقالية . ولفظ الكسر ترشيح لها ، وجزم أبو عبيد الهروي بالثاني ، فقال : شبه النساء بالقوارير لضعف عزائمهن ، والقوارير يسرع اليها الكسر ، فخشي من سماعهن النشيد الذي يحدو به أن يقع بقلوبهن منه ، فأمره بالكف ، فشبه عزائمهن وسرعة تأثير الصوت فيهن بالقوارير في إسراع الكسر اليها ، ورجح عياض هذا الثاني فقال : هذا أشبه بمساق الكلام ، وهو الذي يدل عليه كلام أقلابة ، وإلا فلو عبر عن السقوط بالكسر لم يعبه أحد ، وجوز القرطبي في

« المفهم » الا مرين ، فقال : شبههن بالقوارير لسرعة تأثيرهن ، وعدم تجلدهن ؟ فخراف عليهن من حث السير لسرعة السقوط ، أو التراثم من كثرة الحركة والاضطراب الناشى عن السرعة ، أو خاف عليهن الفتنة من سماع النشيد . انتهى .

وقد جرت عادة الابل أنها تسرع السير إذا حدي بها.

وقد أخرج ابن سعد بسند صحيح ، عن طاووس مرسلاً . وأورده البزار موصولاً ، عن ابن عباس ، دخل حديث بعضهم في بعض أن أول من حدا الابل عبد لمضر بن نزار بن معد بن عدنان ، كان في إبل لمضر ، فقصّ ، فضر به مضر على يده فأو جعه ، فقال : يا يداه ، يا يداه . وكان حسن الصوت ، فأسرعت الابل لما سمعته في السير ، فكان ذلك مبدأ الحداء . ونقل ابن عبد البر الاتفاق على إباحة الحداء .

وفي كلام بعض علمائنا ما يشعر بنقل الخلاف فيه ، ومانعه محجوج بالا حاديث الصحيحة ، ويلتحق بالحداء غنا الحجيج المشتمل على التشوق الى الحج بذكر الكعبة وغيرها من المشاهد.

وقد أكثر منه ابن الجوزي في « مثير العزم الساكن » . ونظيره ما يحرض على الجهاد ، ويحث على قتال الكفار ، ومنه غناء المرأة لتسكين الولد في المهد .

وفي و كتاب النهي عن سماع الأغاني ، للامام العلامة محمد بن أبي بكر الطرطوشي المالكي، قال في ذم سماع الفناء: بأنه صنو الخر، ورضيعه ، وحليفه ، و نائبه ، وهو جاسوس القلوب ، وسارق المروءة والعقول ، يتغلفل في مكامن القلوب ، وبطلع على سرائر الأفئدة ، ويدب الى التخيل فيثير ما غرز فيها من الهوى والشهوة والرعونة ، فيستحسن ما كان قبل السماع يستقبحه . . . إلى أن قال: وهكذا تفعل الحر إذا مالت بشراها .

قال وعلى هذا الممنى نبه النبي مَنْ لل حدا أنجشة حادي النبي مَنْ الله على النبي مَنْ النبي مَنْ الله على النبي النبي الله على النبي النبي النبي الله على النبي الن

بأزواجه، فأعنق الابل. فقال مركبي : يا أنجشة ! رويدك سو قابالقوارير ، وكان حسن الصوت. قال: فشبه النبي مركبي النساء لسرعة ميلهن ، بالقوارير لسرعة تكسرهن ، وقيل: المراد به الرفق بالابل ، فانه حيوان سريع الا افة .

قال: وقدد شبه السماع بعض الشعراء بالخمر، وأخبر عن تأثيره في النفوس، قال:

على طيب السماع الى الصباح فأسكرت النفوس بغير راح سروراً والسرور هناك صاح ينادي اللهو حي على السماح أرقناها لألحاط ملاح

أمذكر ليــــلة وقد احتمعنا ودارت بيننا كأس الأغاني فـــلم تر فيهم إلا نشاوى إذا لبى أحو اللذات فيــــه ولم عملك سوى المهجات شيئاً

قال الطرطوشي: دل هذا على أن الفناء يخمر المقل كالحمر ، وقد بالغ في الرد، والله تعالى الموفق.

## الحديث التسعون

اسلم ناس من عرينة ، فاجنتووا المدينة . فقال لهم رسول الله أسلم ناس من عرينة ، فاجنتووا المدينة . فقال لهم رسول الله ويستنق : لو خرجتم إلى ذود لنا فشربتم من ألبانها . قال حميد : وقال قتادة ، عن أنس : وأبوالها ؛ ففعلوا ، فلما صحوا كفروا بعد إسلامهم ، وقتلوا راعي رسول الله ويستنق ، مؤمنا ، أو مسلما ،

قال رضي الله عنه: (ثنا) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد) الطويل (عن أنس ) بن مالك رضي الله عنه (قال: أسلم ناس من عرينة) ببضم المين المملة وفتح الراء \_ بطن من مجيله . وفي روايـة عن أنس في « الصحيحين » : من عكل ، أو عرينة .

وعكل بضم العين المهملة وسكون الكاف - هو في الأصل اسم امرأة حصيب ، ولد عوف بن أيامين ، غلب اسمها على القبيله من ولدها . وكان عدتهم ثمانية ، كما في د الصحيحين ، : أربعة كانوا من عكل ، وثلاثة من عرينة ، والرابع كان تابعاً لهم ، وفي لفظ لمسلم : أن ناساً من عرينة ، كما في هذا الحديث . وفي آخر : من عكل وعرينة . وفي رواية للامام أحمد والبخاري وأبي داود : قال قتادة : فحد ثني ابن سيرين ، أن ذلك كان قبل أن تنزل الحدود .

قال البرماوي: وكانت هــــذه القضية في شوال سنة ست من الهجرة (فاحتووا المدينة النبوية) - وهو بالجيم الساكنة ، وفتح التاء المثناة الفوقية ، وفتح الواو الاولى وسكون الثانية \_ أي أصابهم الجواء ، وهو المرض ، وداء الحوف إذا تطاول، أي استو بلوا المدينة واستوخموها. وقد جاء ذلك مفسراً ، ففي لفظ في والصحيح»: فقالوا: يارسول الله! إنا كنا أهل ضرع ، ولمنكن أهل ريف خراجه البخاري في الطب والمغازي من وصحيحه » . ولفظه: قالوا: يارسول الله ! آونا وأطعمنا، فلما صحوا قالوا: إن الما ينة وخمة ، وكان مهم سقم من الهزال

الشديد ، والجهد من الجوع ؛ فمند أبي عوانة : كان بهم هزال شديد . وعندممن رواية ابن سمد عنه : مصفر"ة ألوانهم .

وأما الوخم الذي شكوا منه بعد أن صحت أجسامهم ، فهو من حمى المدينة ؛ فعند أبي عوانـــة ، عن أنس : فعظمت بطونهم ( فقال لهم رسول الله ولي الله فعند أبي عوانــة ، عن أنس : فكر ابن سعد أن عدد الذود كان خمس عشرة . وفي رواية بهز بن أسد : أن الذود كان مع الراعي مجانب الحرة .

قال في والمطالع، : الذود من الثلاث الى التسع في الابل ، وأن ذلك يختص بالاناث ، قاله أبو عبيد .

وقال الاصممي: ما بين الثلاث الى العشر. وقال غيره: واحد .
وفي « القاموس »: الذود ثلاثة أبعرة الى عشرة ، أو خمس عشرة ، أو عشرين ، أو ثلاثين، أو ما بين الثنتين والتسع ، مؤنث ولا يكون إلا من الاناث ، وهو واحد وجمع، أو جمع لاواحد له ، أو واحد، جمع: أذاود. وقولهم: الذود إبل يدل على أنها في موضع اثنتين، لائن الثنتين الى الثنتين جمع انتهى . وفي لفظ في « الصحيحين » وغيرها: فأمر لهم النبي مسالة بلقاح .

قال في و الفتح ، : اللقاح باللام المكسورة والقاف وآخره حا مهملة النوق ذوات الالباب ، واحدها : لقحة بكسر اللام وإسكان القاف ، قال أبو عمر : يقال لها ذلك إلى ثلاثة أشهر ، أي من ولادتها ، ثم هي لبون ، واللقاح بعم لقوح ، كصبور وهي الناقة القريبة العهد بالنتاج ، يقال : ناقة لقوح ، إذا كانت غزيرة اللبن ، ولاقح اذا كانت حاملاً ، ونوق لواقح ، واللقاح ذوات الالبان ،

وعند أبي عوانة ، من حديث أنس في هــذه القصة : فعظممت بطونهم ، فأمرهم بلقاح ، أي أمرهم أن يلحقوا بها . وفي رواية عنـــــد البخاري وغيره : فأمره أن يلحقوا براعيه . وفي رواية : أنه وقع في المدينة الموم أي بضم الميم وسكون الواو وقال : وهو البرسام ، أي بكسر الموحدة ، سرياني معر ب ، يطلق على اختلال المقل ، وعلى ورم الرأس ، وعلى ورم الصحر ، والمراد هنا الأخير . فقالوا : يارسول الله ! قد وقع هذا الوجع ، فلو أذنت لنا فخر جنا الى الابل . وفي رواية عند البخاري : انهم قالوا : يارسول الله ! ابغنا رسلا ، أي أي اطلب لنا لبنا . قال : ماأجد المم إلا أن تلحقوا بالذود . وظاهر ماذكر نا أن أي اطلب لنا لبنا . قال : ماأجد المم إلا أن تلحقوا بالذود . وظاهر ماذكر نا أن فقال : إلا أن تلحقوا بابل الرسول ويلي . وفيرواية : إلا أن تأتوا إبل الصدقة . والجمع بينها أن إبل الصدقة كانت ترعى خارج المدينة ، وصادف بعث النبي والمناق والجمع بينها أن إبل الصدقة كانت ترعى خارج المدينة ، وصادف بعث النبي والمناق والجمع بينها أن إبل الصدقة كانت ترعى خارج المدينة ، وصادف بعث النبي والمناق ولا النفر الخروج الى الصحراء لشرب ألبانالابل ، فقعلوا مافعلوا ؛ فظهر بذلك مصداق قول النبي والمناق : « إن المدينة تنفي خبثها » (فشر بتم) جواب فظهر بذلك مصداق قول النبي والمناق : « إن المدينة تنفي خبثها » (فشر بتم) جواب فظهر (من ألبانها) ،

وفي لفظ في و الصحيحين ، : فأمر هم بلقاح ، وأن يشربوا . وفي أخرى : فاخر جوا فاشربوا من ألبانها . وفي رواية شعبة عن قتادة : فرخص لهم أن يأتوا إبل الصدقة ، فيشربوا . أما شربهم من ألبان الصدقة ، فلا مهم من أبنا السبيل، وأما شربهم من لبن لقاح النبي والمحلكة ، فباذنه (قال حميد ) الطويل (وقال قتادة ) بن دعامة بن قتادة السدوسي أبو الخطاب البصري الأكمه ، أحد الأعلام ، ووى عن أنس، وعبدالله بن سرجس ، وأبي الطفيل ، وابن المسيب ، والحسن ، وابن سيربن ، وخلق . وعنه أبو حنيفة ، وشعبة ، ومسمر ، والأوزاعي ، وحماد ابن سلمة ، وخلق .

قال سعيد بن المسبب: ما أتاني عراقيأ حفظ من قتادة . وقال الامام أحمد

كَانْ قَتَادَةَ أَحَفَظُ أَهِلِ البَصِرَةِ ، لم يَسْمَعُ شَيْئًا إِلَّا حَفَظُهُ . وقُرْئُتُ عَلَيْهُ صحيفةً جابر مرة واحدة ؛ فحفظها . وكان من العلماء . وقال قتادة : ما سمعت أذناي شيئاً قط إلا وعاه قلبي . وقال بعضهم : إنه كان يتهم بالقدر . ولد سنة ستين ومات سنة سبع عشرة ومائة . ومن جملة من روى عنه حميد ؟ فيكون هذا الجديث بالنسبة لهذه الزيادة رباعياً ؟ فان الأمام أحمد رواها عن ابن أبي عدي، عن حميد ، عن قتاده ( عن أنس ) رضي الله عنه ( وأبو الها ) عطف على ألبانها، وهذه الزيادة في « الصحيحين ، وغيرها ( ففعاوا ) أي شر بو امن ألب ال الابل وأبوالها ، وبه احتج من قال بطهار تهمن الأبل ومن كل مأ كول، أما من الابل، فمنا الحديث ؟ وأما من كل مأ كول ؟ فمالقياس عليه ، وهـذا مذهب الامامين أحمد ومالك ، وطائفة من السلف ، ووافقهم من محدثي الشافعية ابن خزيمة ، وابن المنفر ، وابن حبان ، والاصطخري ، والروياني . وذهب الشافعي والحنفي وجماعة إلى القول بنجاسة الأبوال والا رواث كلها ، من مأ كول اللحم وغيره ، واحتج ابن المنذر لطهارته ، بأن الأشياء على الطهارة حتى تثبت النحاسة. قال: ومن زعم أن هذا خاص باؤ الملك إلا قوام ، فلم يصب ، إذ الحصائص لا ثمبت إلا مدليل • قال . وفي ترك أهل العلم بيع النياس أبعار الغنم في أسواقهم ، واستعمال أبوال الابل في أدويتهم قديماً وحديثاً من غير نكير دليل على طهارتها .

وقال ابن المربي: تعلق مهذا الحسديث من قال بطهارة أبوال الابل ، وعورضوا بأنه أذن لهم في شربها للتداوي ، ورد بأن التداوي ليس حال ضرورة بدليل أنه لايجب ، فكيف يباح الحرام لما لايجب ، وأحيب بمنع كونه ليس حال ضرورة ، بل هو حال ضرورة اذا أخبره بذلك من يعتمد على خبره ، وما أبيح للضرورة لايسمى حراماً وقت تناوله ، لقوله تعالى : « وقد فصل لكم ماحر"م عليكم إلا ما اضطررتم إليه هرا) .

<sup>(</sup>١) سورة الانعام ، الاية : ١١٩

ولنا قوله عليها ، وإن الله لم مجمل شفاء أمتي فيا حرام عليها ، رواه أبو داود من حديث أم سلمة : وروي من طريق في « البخاري » وغيره أيضاً : والنجس حرام ؟ فلا يتداوى به ، لا نه لا شفاء فيه . وقد قال عليه في حواب من سأله عن التداوي بالخر : « إنها ليست بدواء إنها دا ، » رواه مسلم .

وفي حديث عن ابن عباس مرفوعاً : إن في أبوال الابل شفاء الدربة . رواه ابن المنذر .

والدرية : فساد المدة ؟ فلولا أن أبوال الابل طاهرة ؟ السائم فيها دواء ؟ بدايل قوله والمائية في الحديث الصحيح : « إن الله لم مجمل شفاء أمتي فيها حر"م عليها » وقد أطلق والمائية الادن في شرب أبوال الابل لقوم حديثي عهد بالاسلام ، جاهلين بالا حكام ، ولم يأمر هم بفسل أفواههم وما يصيبهم مها لأحل صلاة ولا غيرها ، مع اعتياده شربها ؟ فدل "ذلك الذهب القائلين بالطهارة. وأيضا ثبت عنه واليسلي أنه قال : « صلوا في مرابض الفنم » فأطلق الادن ، ولم يشترط حائلا يقي من الا بوال والا بعرة ؟ فأشعر بطهارتها ( فلما صحوا ) من مرضهم الذي كان بهم ، وسمنوا ، ورجعت إليهم ألوانهم ، كما في رواية ( كفروا بعد إسلامهم ) الذي أظهروه و نطقوا به (و قنلوا راعي ) لقاح (رسول الله والمائية) وفي رواية عند مسلم : ثم مالوا على الرعاء فقتلوهم ، وارتدوا عن الاسلام . و كان يقاح رسول الله والمائية ورسوله ( أو ) قال الراوي : ( مسلما ) بلا مؤمن ، وهو يسار \_ بفتح التحية فسين مهملة فألف فراء \_ مولى النبي مدل مؤمن ، وهو يسار \_ بفتح التحية فسين مهملة فألف فراء \_ مولى النبي ميمائية ، و كان يرعى إبله والمائية ؛ فلما قتلوه حمل إلى قياء ميتاً ، ودفن بها .

ودكر ابن سعد: أنه نوبي أصابه النبي والله في غزوة محارب، فرآه ولا الله والله الله والله وا

وفي رواية ؛ فبلغ ذلك النبي ميني .

وفي أخرى: فجاء الصريخ بالخاء المعجمة ، وهو فميل بمعنى فاعل أي المصرخ بالاعلام بما وقع منهم ، وهذا الصارخ ، هو أحدد الراعيين ، كما في وصحيح ابن عوانة ، من رواية معاوية بن قرة ، عن أنس .

وأخرج مسلم إسناده ، ولفظه : فقتلوا أحد الراعيين ، وجاء الآخر قد جزع . فقال : قسد قتلوا صاحبي ، وذهبوا بالابل ، ولم أر من سمى الراعي الآتي بالخبر .

والظاهر أنه راعي إبل الصدقة ، ولم تختلف روايات البخراري في أن المقتول راعي النبي ما الله و لا في ذكره بالافراد ، وكذا في مسلم . نهم عند مسلم ، من رواية عبد العزيز بن صهيب ، عن أنس : ثم مالوا على الرعاة فقتلوه بصيفة الجمع . ونحوه لابن حبان ، من رواية محيي بن سعد ، عن أنس ؛ فيحتمل أن إبل الصدقة كان لها رعاة ، فقتل بعضهم مع راعي رسول الله والمنافي ، فاقتصر بعض الرواة على ذكر راعي لقاح النبي والمنافي ، ذكر بعضهم معه غيره ، ومحتمل أن يكون بعض الرواة ذكره بالمنى ؛ فتحوز بالاتيان بصيغة الجمع . ورجح في والفتح ، الثاني ؟ لائن أهل المفازي لم يذكر أحد مهم أنهم قتلوا غير يسار .

وللنسائي من رواية الانوزاعي: فبعث في طلبهم قافة ، جمع قائف. ولمسلم من رواية معاوية بنقرة ، عن أنس: أنهم شباب من الانصار ، قريب من عشرين رجلاً ، و بعث معهم قائفاً يقتص آثارهم .

قال في ﴿ الفتح ﴾ : ولم أقف على اسم هذا القائف ، ولا على اسم واحدمن

المعشرين رجلاً ، لكن في «مفازي الواقدي » : أن السرية كانت عشرين رجلاً ، ولم يقل من الا نصار ، بل سمى منهم جماعة من المهاجرين ، منهم : بريدة بن الحصيب وسلمة بن الا كوع الا سلمان ، وجندب ورافع ابنا مكيث جهنيان ، وأبو ذر وأبو رهم الففاريان ، وبلال بن الحارث وعبد الله بن عمرو بن عوف المزنيان ، وغيرهم ، وأمير هذه السرية سعد بن زيد الا شهلي .

وفي و البرماوي ، : سمد بن زيد بن عمرو بن نفيل . وقيل : حرير ابن عبد الله البجلي ، لكن المعروف تأخر إسلام جرير عن ذلك بمدة ، والله أعلم . (فأخذوا) أي أخذتهم السرية بعد أن أدركوهم ، فلما ارتفع النهار ؛ جاؤوا بهم الى رسول الله عليها (فقط ع ) رسول الله عليها (أيدبهم وأرجلهم) .

قال الداودي: يمني قطع يدي كل واحد منهم ، ورجليه ، أي أمر بذلك ، لكن يرد ما قاله الداودي ، رواية الترمذي : من خلاف ؛ فانها تقتضي عــــدم استئصال أيديهم وأرجلهم ، بل تقتضي قطع اليد اليه والرجل اليسرى ، أو عكسه ، ولم يحسمهم بزيت مغلي ليقطع الدم ، بل تركه ينزف (وسميّر أعينهم) فقتح السين المهمله و تشديد المم ــ وفي رواية : بتخفيفها ، ولم تختلف رواية الميخارى أنه بالراء .

ووقع لمسلم من رواية عبد العزيز: وسمل \_ بالتخفيف واللام \_ قــال الخطابي: السمل: فقاء العين بأي شيء كان .

قال أنو ذؤيب الهذلي :

وقد وقع التصريح بذلك عند البخاري ، من رواية أبي قلابة ، ولفظه :

ثم أمن بمسامير فأحميت ، فكحلهم بها ؟ فهذا يوضح رواية : ويسمر أعينهم ، ولا يخالف رواية السمل ؟لا نه فقاء الهين بأي شيء كان ، كامر آنفا (وتركهم) أي ألقوا (في الحرة) وهي ذات حجارة سود ، معروفة بالمدينة ، وإنما ألقوا فيها ، لا نها قرب المكان الذي فعلوا فيه ما فعلوا ، سميت بالحرة المدة الحربها ، فيها ، لا نها قرب المكان الذي فعلوا فيه ما فعلوا ، سميت بالحرة المدة الحربها ، وهج الشمس فيها، وجمعها حرار (١)، وأحرار ؟ فصاروا يتزاحفون فيها يستسقون فلا يسقون (حتى ماتوا) وفي رواية : ثم نبيذهم في الشمس حتى ماتوا . وفي رواية شعبة ، عن قتادة : يعضون الحجارة . وفي رواية ثابت ، قال أنس رضي الله عنه ؛ فرأيت الوجل منهم يكدم الا رض بلسانه حتى يموت . ولا بي عوانة من هذا الوجه : يعض الا رض ليجد بردها نما مجسد من الحر والمدة . وفي رواية : ما يجد من الغم والوجع . وزعم الواقدي أنهم صلبوا .

والروايات الصحيحة ترده. وعند أبي عوانة ، عن ابن عقيل ، عن أنس: فصلب اثنين ، وقطع اثنين ، وسمل اثنين .

قال في (الفتح): كذا ذكر سنة فقط، فان كان محفوظاً فعقو بهم كانت موزعة . قال جماعة ، مهم الحافظ ابن الحوزي: إلا أن ذلك وقع عليهم على سبيل القصاص ؛ فني مسلم من حديث أنس إنما سمل النبي والمسلم المناهم ما المناهم من القنصر . و تعقبه ابن دقيق العيد ، بأن المئلة في حقهم وقعت من حهات ، وليس في الحديث إلا السمل ، فيحتاج إلى ثبوت البقية . انهي .

وفي و المفازي ، و و سبل الهدى : فلما صحوا ورجمت إليهم أبدانهم ، وانطوت بطونهم ؛ كفروا بمد إسلامهم ، وعدوا على اللقاح فاستافوها ، فأدركهم مولى رسول الله والمعلقة يسار ومعه نفر، فقاتلهم ، فأخذوه ، فقطموا يديه ورجليه ، وغرزوا الشوك في لسانه وعينيه حتى مات ؛ فهذا إن ثبت يدل على أنه إنما مثل

<sup>. (</sup>١) في الاصل: حرا ، والتصحيح من « القاموس »

بهم ، كما مثلوا بيسار ؛ فهو صريح فيا قاليان الجوزي ومن وافقه ، وكانرسول الله وكليلية لل بعث في آثارهم قال : « اللهم أعم علمهم الطريق ، واحمله علمهم أضيق من مسك حمل (١) ؛ فعملى الله علمهم السبل ؛ فأدر كوا في ذلك اليوم ، كما تقدم آنفاً .

وقال الواقدي: خرج كرز وأصحابه في طلبهم حتى أدر كهم الليل فياتوا بالحرة ، ثم أصبحوا ولا بدرون أبن سلكوا ؟ فاذا بامرأة تحمل كتف بغير ، فأحذوها فقالوا: ما هذا ؟ قالت: مررت بقوم قد نحروا بعيراً ، فأعطوني هذه الكتف . فقالوا: أبن ؟ فقالت: بتلك الحرة ، القفارة من الحرة ، إذا وفيتم عليها رأيتم دخانهم ، فساروا حتى أنوا بهم حين فرغوا من طمامهم ، فأحاطوا بهم ، فسألوم أن يستأسروا ؟ فاستأسروا بأجمهم ، لم يفلت منهم إنسان، فريطوهم وأرد فوه على الحيل حتى قدموا المدينة ؛ فو حدوا رسول الله ويسلقه بالرغابة والرد فوه على الحيل حتى قدموا المدينة ؛ فو حدوا رسول الله ويسلقه بالرغابة والراء ، كا قاله أبو عبيد المكري ، فخر حوا بهم نحو رسول الله والمنتقلة ، قال والراء ، كا قاله أبو عبيد المكري ، فخر حوا بهم نحو رسول الله والمنتقلة ، قال النس رضي الله عنه : خرجت أسمى في آثارهم مع الغلمان ، حتى اتى بهم رسول الله والمنتقلة ؛ فأمر عسامير فأحميت ، فكحلهم بها .

قال أنس ، كما عند مسلم : لسملهم عين الرعاة ، وقطع أبديهم وأرجلهم ، ونبذهم بالحرة يمضون الحجارة يستسقون فلا يسقون ، حتى ماتوا على حالهم ، ولم يحسمهم .

قال ابن سيرين: كانت هذه قصة المرنيين قبل أن تبزل الحدود، فأبزل الله تمالى د إنما حزاء الذي محاربون الله ورسوله ويسمون في الارض قساداً أن يقتالوا ،أو يصافحو أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض، (٢) فلم يسمل رسول الله متالية بعد ذلك عيناً ، ولم يقطع لساناً ، ولم يزد على قطع

<sup>(</sup>١) أي جلد خروف . (٢)سورة المائدة ، الآية : ٣٠٠

اليد والرجل ، وما بعث رسول الله عليه الله عن المثلة ، فكان بعد ذلك بعثاً إلا نهام عن المثلة ، فكان بعد ذلك بعث على الصدقة ، وينهى عن المثلة .

وعن أبي الزناد: أن رسول الله والله على الذين سرقوا لقاحه، وسمل أعينهم بالنار؟ عاتبه الله في ذلك ، فأنزل و إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله، (١) الآية رواه ابو داود، والنسائي .

قال ابن شاهين \_ عقب حديث عمران بن حصين الذي رواه الحاكم ، وحديث ابن عمر ، والمفيرة الذي رواه الطبراني في « الكبير ، أنه علي المثالة ، وهي \_ بضم الميموسكون الثلثة \_ قطع أطراف الحيوان أو بمضها وهو حي ، أو التشويه به : هذا الحديث ينسخ كل مشالة ، وتعقبه ابن الحوزي ، بأن ادعا ، الشبيخ بحتاج إلى تاريخ .

وبدل لما قال ابن شاهين ، حديث أبي هريرة في النهي عن التعذيب بالنسار بمد الادن فيه ، وقصة المرنيين قبسل إسلام أبي هريرة ، وقد حضر الادن ثم النهي .

وقد ذكر ابن استحلق أن قدوم المرنبين كان بمسد غزوة ذي قرد ، وكانت في جمادى الآخرة سنة ست ، وذكرها البخاري بعد الحديبية ، وكانت في ذي القعدة منها .

وذكر الواقدي: أنها كانت في شوال منها ، وتبعه ابن سعد ، وابن حال ، وغيرها .

واستشكل القاضي عياض عدم سقيهم الماء ؛ للاجماع على أن من وجبعليه القتل فاستسقى ، لا يُمنع ، وأجاب بأن ذلك لم يقع عن أمر النبي والله عن ، والجاب بأن ذلك لم يقع عن أمر النبي والله والله عن سقيهم . انتهى .

<sup>(</sup>١) سورة المائده ، الآية : ٣٣

وضعف الحافظ ابن حجر في و الفتح ، هذا الجواب ، لأنه علي اطلع على ذلك ، وسكو ته كاف في ثبوت الحكم .

وأجاب النووي بأن الحارب المرتد لا حرمة له في سقي الما ولا غيره .
ويدل عليه أن من ليس ممه إلا ما الطهارته ؛ ليس له أن يسقيه للمرتد ويتيم ، بل يستعمله ولو مات عطشاً . وقيل الحكمة في تعطيشهم ؛ لكونهم كفروا نعمة سقي ألبان الابل ، التي حصل لهم بها الشفاء من الجوع والوخم ، ولأنه والله على عن عطش آل بيته في قصة رواها النسائي ؛ فيحتمل أن يكونوا في تلك الليلة منموا إرسال ما جرت به العادة من اللبن الذي كان يراح به إلى آل النبي والمالية كل ليلة ، كما ذكر ذلك ابن سعد .

وفي و صحيح البخاري ، قال سلام \_ بتشديد اللام \_ بن مسكين الا ودي فبلغني أن الحجاج ، أي ابن يوسف الثقفي ، الأمير المشهور بالاسراف في الدماء والشقاوة . قال لا نس بن مالك رضي الله عنه : حدثني بأشد عقو بـ قال النبي . وفي لفظ : عاقبها ؛ فحدثه بهذا ، فبلغ ذلك الحسن البصري. فقال : وددت أنه ، أي أنس بن مالك لم يحدثه ، أي الحجاج بن يوسف ، يمني بهذا الحديث . وفي رواية أنس : فذكر ذلك قوم للحجاج ، فبعث إلي فقال : هـذا خاتمي فليكن بيدك ، أي يصير خازنا له . فقال أنس رضي الله عنه ، إني أعجز عن فليكن بيدك ، أي يصير خازنا له . فقال أنس رضي الله عنه ، إني أعجز عن فليكن بيدك ، أي يصير خازنا له . فقال أنس رضي الله عنه ، إني أعجز عن فليكن بيدك ، قال : فحدثني بأشد عقو بة عاقبها النبي ويسلم . م الحديث . وفي رواية خالك . قال : فحدثني بأشد عقو بة عاقبها النبي ويسمر الا عين في معصية الله ، أفلا وقال : قطع النبي ويسلم الا عين في معصية الله ، أفلا نعن ذلك في معصية الله ، أفلا عن ذلك في معصية الله ، أفلا المن ذلك في معصية الله ، فقال نعن ذلك في معصية الله ، فقال عن ذلك في معصية الله ، فقال خين ذلك في معصية الله ، فقال خين ذلك في معصية الله ، أفلا المنه في دلك في ذلك في معصية الله ، فقال خين ذلك في معصية الله ،

وذكر الاسماعيلي من وجه عن ثابت ، حدثني أنس ، قال : ما ندمت على شيى ما ندمت على حديث حدثت به الحجاج ، فذكره .

وَإِنْهَا نَدَمُ أَنِسَ عَلَى ذَلَكَ ؛ لأن الحجاج كان مسرفاً في العقوبة ، وكان يتعلق بأدنى شهة ، ولا حجة الحجاج في قصة العرنبين ، لائنه وقع التصريح بأنهم ارتدوا ، وكان ذلك أيضاً قبل أن تنزل الحدود كما مر ، وقبل النهي عن المثلة كما تقدم ، والله أعلم .

تنبيه : القتل المشروع : هو ضرب الرقبة بالسيف و محوه ؟ لأن ذلك أو حي (١) أنواع القتل و ولا شرع قتل ما يناح قتله من الآدميين والنهائم إذا قدر عليه على هذا الوجه ، قال النبي عليه في وإن الله كتب الاحسان على كل شيى من فاذا قتلتم فأحسنوا القتلة ، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة ، وليحد أحدكم شفرته ، وليرح ذبيحته ، ورواه مسلم من حديث شداد بن أوس .

وجوه قتل الآدمي ضربه بالسيف على المنق و قال تمال في الذبحة و أسهل وجوه قتل الآدمي ضربه بالسيف على المنق و قال تمال : « فاذا لقيم الذين كفروا فضرب الرقاب و (٢) وقال : « سألقي في قلوب الذين كفروا الرعب ، فاضر بوا فوق الا عناق و (٣) وقد قيل : إنه عين الموضع الذي يكون الضرب فيه أسهل على المقتول ، وهو فوق العظام ، ودون الدماغ .

و كانالنبي عليه إذا بمث سرية تفزو في سبيل الله ، قال لهم : لاعتلوا ، ولا تقتلوا وليداً » .

وأخرج أبو داود وابن ماجة ، من حديث ابن مسعود رضي الله عنه ، عن النبي ملك قال : « أعف الناس قتلة أهل الاعان ،

و خرج الامام أحمد ، وأبو داود ، من حديث عمران بن حصين ، وسمرة ابن حندب رضي الله عنها : أن النبي عليه كان ينهي عن المثلة .

<sup>(</sup>١) أي أسرع أنواع القتُل (٢) سورة محمد ، الآية : ٤

<sup>(</sup>٣) سورة الانفال ، ألاية : ١٢-

و حراجه البخاري ، من حديث عبد الله بن بريد رضي الله عنه ، عن النبي من عن المثلة ، و تقدم .

وخرَّج الامام أحمد ، من حديث يعلى من مرة رضي الله عنه ، عن النبي وخرَّج الامام أحمد ، من حديث يعلى من مرة رضي الله عنه ، عن النبي عليه قال الله تعالى : « لا تمثلوا بعبادي » .

وأخرج الامام أحمد أيضاً ، عن رجل من الصحابة ، عن النبي والله قال: « من مثل بذي روح ، ثم لم يتب ؟ مثل الله به يوم القيامة .

إذا علمت هذا ؛ فاعلم أن القتل المباح يقم على وجهين :

أحدها: أن يكون قصاصاً ؛ فلا يجوز التمثيل فيه بالمقتص منه ، بل يقتل كا قتل كان قد مثل بالمقتول ، فهل عثل به كما فمل، أم لايقتل إلا بالسيف؟ فيه قولان مشهوران للماء:

وقد رضخ رسول الله والله والله وأس الذي رضخ رأس الجارية ، كما في والصحيحين ، وغيرها .

والقول الثاني: لا قود إلا بالسيف، وهو قول الثوري، وأبي حنيفة، وروانة عن الامام أحمد.

وعن الامام أحمد رواية ثالثة : يفمل به كما فمل محمالا أن يكون حرقه بالنار ، أو مثل به ؟ فيقتل بالسيف ؛ للنهي عن المثلة ، وعن التحريق بالنار ، نقلها عنه الاثرم .

وقد خرج ابن ماجة باسناد ضعيف يدعن النبي وتتنظيم أنه قال : ولا قود إلا بالسيف ...

قال الامام أحمد: يروى: لا قود إلا بالسيف، وليس إسناده بجيد.

وحديث أنس ، يعني في قتل اليهودي الذي قتل الجارية أسند منه وأجود.

قال شيخ الاسلام ابن تيمية في ﴿ السياسة الشرعية ﴾ : التمثيل في القتل لا مجوز إلا على وجه القصاص .

الوجه الثاني: أن يكون القتل للكفر، إما لكفر أصلي، أو لردَّة عن الاسلام؛ فأكثر العلماء على كراهة المثلة فيه أيضاً، وأنه يقتل فيه بالسيف. وقد روي عن طائفة من السلف جواز التمثيل فيه، بالتحريق بالنار

وغير ذلك ، كما فعله خالد بن الوليد وغيره .

وروي عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه حرق الفجاءة بالنار . وروي أن أم قرفة الفزارية ارتدَّت في عهد أبي بكر رضي الله عنه ، فأمر بها فشدت دؤا بتها في أذناب قلوصين أو فرسين ، ثم صبح بها ؛ فتقطمت المرأة ، وأسانيد هذه القصة منقطعة .

وقد ذكر ابن سعد في « طبقاته ، بغير إسناد : أن زيد بن حارثة قتلها هذه القتلة على عهد النبي عليه ، وأخبر النبي عليه بذلك .

قال في و السيرة ، و واسم أم قرفة : فاطمة بنت ربيعة بن بدر ، وكانت عند حذيفة بن بدر بن حذيفة عجوز كبيرة ، وكانت في شرف من قومها ، وكانت العرب تقول : لو كنت أعز من أم قرفة ، لا نها كانت يعلق في بيتها خمسون سيفاً ، كلهم لها ذو محرم . وكان لها اثنا(١) عشر ولداً ، وابنها قرفة الذي تكنى به قتله الذي من وسائر بنها قتلوا مع طليحة في الرداة ، فلا خير فيها ولا في بنها .

قال في و سبل الهدى ، : فأمر زيد بن حارثة بقتل أم قرفة لسبها رسول الله عنيفاً . انتهى .

قال ابن سيد الناس في « عيون الاثر ، : ربط رجليها في حبلين ، ثم

<sup>(</sup>١) في الاصل : اثني ، وهو خطأ

ربطا إلى بعيرين. ويروى: الى فرسين ، وزجرها حتى شقاً ها. ورأيتني قد كتبت في « شرح نونية الصرصري معارج الأنوار » في الحواب عن صنيع زيد في قتل أم قرفة ، مع نهيه وتالله عن المثلة ، وأمره بحسن القتلة ، ولم يبلغنا أنه والمالة عن المثلة ، وأمره بحسن القتلة ، ولم يبلغنا أنه والمالة عاتب زيداً على ذلك ؛ فكان ذلك لعظم حنايتها ؛ فأنها كانت تسب النبي والمالية .

وجاء أنها جهزت ثلاثين راكباً من ولدها وولد ولدها ، وقالت : اغزوا المدينة ، واقتلوا محمداً . ولكن هذا خبر منكر ، على أن الواقدي ذكر أن أم قرفة قتلت يوم بزاخة .

قال في « العيون » : إنما المقتول يوم بزاخة بنوها التسمة . قال الدولابي : إنما قتلها زيد .

قال في « القاموس »: بزاخة - بالضم - موضع ، وبه وقدة لأبي بكر رضي الله عنه . انتهى ، وهو ، بضم الموحدة فزاي مفتوحة فخاء معجمة مفتوحة فتاء تأنيث .

قال في « المطالع » : موضع بالبحرين ، وقال الاصمعي : هو ما الطي ه وقال الشيباني : ما البني أسد ، وحكى البكري فيه : بزوخة ، انهى ، وإضافة الوقمة للصديق ؛ لا نها في خلافته ، يعني قتال أهل الردَّة مع طليحة ، وإنما الأمير الذي باشر القتال خالد بن الوليد رضي الله عنه ، وقد عاد طليحة الى الاسلام في خلافة عمر الفاروق رضي الله عنهم ، ولله الحمد ،

وصح عن علي رضي الله عنه أنه حرق المرتدين ، وأنكر ذلك ابن عباس عليه ، وقيل : إنه له عليه معليه ، وقيل : إنه له عليهم حتى ماتوا ، وقيل : إنه قتلهم ثم حرقهم ، والذي صح أنه حرقهم ، وقال :

لما رأيت الا مر أمراً منكراً أججت ناراً ودعوت قنبرا

أي عبده قنبر ليقربهم إليه ويضعهم في النار المؤججة . وروي أنه جيء عرتد ، فأمر به فوطيء بالا رجل حتى مات .

واختار الامام ابن عقيل من علمائنا جواز القتل بالتمثيل للكفر ، لا سيم إذا تغلظ ، وحمل النهي عن المثلة على القتل بالقصاص .

واستدل من أجاز ذاك بقصة المرنيين ، وقد قال بعض العلماء : من فعل مثل فعلهم بأن ارتد ، وحارب ، وأخذ المال ؛ صنع به كما صنع بهؤلاء ، روي هذا عن طائفة من السلف ، منهم أبو قلابة ، وهذا رواية عن الامام أحمد ، ومنهم من قال : بل هذا يدل على جواز التمثيل لمن تغلظت جرائمـه في الجملة ، وإنما نهي عن التمثيل في القصاص ، وهو قول ابن عقيل ، ومنهم من قال : "بل نسخ ما فعل بالعرنيين بالنهي عن المثلة ، وهذا قول الجهور ، وبالله التوفيق ،

انتهی بحد الله

الجن الأول

يل\_\_\_ه

الجزع الثاني

وأوله الحديث الحادي والتسعون من مسند سيدناأنس بن مالك رضي الله عنه

## الفهري

| الموضوع                                        | صفحة |
|------------------------------------------------|------|
| مقدمة الناشر                                   |      |
| ترجمة المؤلف                                   | ;    |
| خطبة الكتاب                                    | *    |
| ترجمة الامام أحمد بن حنبل                      | ٦    |
| شيوخه و تلامذته                                | 4    |
| كراماته                                        | 11   |
| من منثور كلامه                                 | 17   |
| من شعره                                        | 17   |
| زواجه وابناؤه                                  | 18   |
| مولده ونشأته                                   | 10   |
| اشتغاله بالعلم                                 | 17   |
| وفاته                                          | 14   |
| بمض ماقيل في رثائه                             | 14   |
| ترجمة الامام إسماعيل بن عمر المقدسي            | **   |
| ترجمة الامام الضياء محمد بن عبد الواحد المقدسي | 74   |
| خاعة المدمة:                                   | TY   |
| تعريف الحديث الثلاثي                           | **   |
| فضل القرون الثلاثة                             | **   |
| -AYV -                                         |      |
|                                                |      |

| الموضوع                                  | صفحة |
|------------------------------------------|------|
| فضل الصحابة والتابمين                    | YA   |
| تعديل الصحابة                            | 79   |
| أصول مذهب الإمام أحمد                    | 44   |
| ﴿ مسند ابن عمو ﴾                         | 49   |
| الحديث الاول: النبي عن بيع الولاء وهبته  | 49   |
| ترجمة سفيان                              | 44   |
| ترجمة ابن عمر                            | ٤٣   |
| مطلب في النهي : صيفته و دلالته           | ٤٦   |
| بيع الولاء وهبته                         | 2人   |
| الحديث الثاني : دخول مساكن الذين عذبوا   | ٥٠   |
| مطلب في الكلام على ثمو د                 | 01   |
| حکم ماء آبار ثمو د                       | 07   |
| ملك ديار مُمو د                          | ٥٣   |
| الحديث الثالث: حكم أكل الضب              | 01   |
| الحديث الرابع : حكم ود السلام على اليهود | 01   |
| الحديث الخامس: تناجي الاثنين دون الثالث  | 7-   |
| الحكم اذا كانوا أربعة                    | 77   |
| تناجي الجهاعة دون الواحد                 | 77   |
| قدالحا ، ، ،                             | 77   |
| الدخول بين المتناجين                     | 77   |
| الثمانية المستحقون للصفع (شعر)           | 7.   |

| الموضوغ                                    | مفحة |
|--------------------------------------------|------|
| وجوب كتم السر                              | ٦٨   |
| الحديث السادس: في البيعة على السمع والطاعة | 79   |
| الحديث السابع: البيعات بالخياد             | V#   |
| من ترك العمل به                            | ¥ £  |
| جواز خيار الشرط                            | YA   |
| خيار المجلس                                | V9   |
| تلف المبيع في مدة الخيار                   | 79   |
| الحديث الثامن : من جر ً إِزار • خيلاء .    | ۸٠   |
| ترجمة زيد بن أسلم                          | ۸۰   |
| استثناء ثوب المرأة                         | ٨٦   |
| الحديث التاسع : التسليم بالاشارة           | ٨٧   |
| ترجمة صهيب                                 | 9.   |
| السلام على الأصم                           | 94   |
| ابتداء السلام سنة                          | ٩٣   |
| رد السلام فرض                              | 9.8  |
| ابتداء السلام أفضل من رده                  | 9.8  |
| الحديث العاشر : مواقيت الحج                | 90   |
| احرام أهل الشام من ذي الحليفة              | 9.4  |
| يلملم لليمن                                | 94   |
| ذات عرق للمراق                             | 1.4  |
| ميقات أهل المدينة                          | 1.4  |
|                                            |      |

| المؤضوغ                                              | صفحة |
|------------------------------------------------------|------|
| لزوم الاحرام من الميقات                              | 1.4  |
| ميقات المكي                                          | 1.0  |
| الحديث الحادي عشر : المخابرة                         | 1.0  |
| ترجمة عمرو بن دينار                                  | 1.7  |
| المزارعة بجزء مشاع                                   | 117  |
| حكم المساقاة                                         | 117  |
| كراء الارض                                           | 117  |
| الحديث الثاني عشر: ما يحل للمعتمر قبل السعي          | 114  |
| مقام إبراهيم                                         | 118  |
| حكم ركعتي الطواف                                     | 117  |
| السمي بين الصفا والمروة                              | 117  |
| أركان الحج وواجباته                                  | 119  |
| الحديث الثالث عشر : في غسل الجمعة                    | 14 - |
| منبره صلى الله عليه وسلم                             | 17-  |
| صانع منبره                                           | 171  |
| اشتقاق كلة الجمعة                                    | 171  |
| وقت غسل الجمعة                                       | 177  |
| حكم غسل الجمعة                                       | 175  |
| الأحاديث الواردة في غسل الجمعة                       | 178  |
| الحديث الوابع عشر: النهي عن بيع الثاو قبل بدو صلاحها | 170  |
| مهنی بدو صلاحها                                      | 177  |

| أالوضوغ                                      | ضفحة |
|----------------------------------------------|------|
| هل يمتبر صلاح بمض ثمر الشجر صلاحاً للجميع    | 144  |
| الجائحة في الثمار                            | 171  |
| الحديث الخامس عشر: اقتناء الكلب              | 144  |
| حكم اقتناء كلب الماشية والقنص                | 179  |
| نقصان أحره إذا اقتناه بغير عذر               | 15.  |
| ﴿ مسند جابر ﴾                                | 144  |
| ترجمة جابر رضي اللهعنه                       | 147  |
| الحديث الأول: أكل الحوت الذي قذفه البحر      | 141  |
| ترجمة هشيم بن القاسم                         | 144  |
| ترجمة أبي الزبير محمد بن مسلم                | 149  |
| ترجمة أبي عبيدة بن الجراح                    | 149  |
| الكلام على سرية أبي عبيدة                    | 18.  |
| ترجمة يحيى بن سليم                           | 121  |
| حل أكل مينة البحر                            | 188  |
| هل يؤكل اللحم إذا أنتن                       | 120  |
| بمض ما يمنع أكله من حيو النالماء             | 127  |
| متى كانت هذه السرية                          | 184  |
| القتال في الأشهر الحرم                       | 124  |
| الحديث الثاني : الكذب على الرسول مَسَالِلَةِ | 124  |
| ذكر سبب الحديث وتواتره                       | 189  |
| الحديث الثالث: لعن آكل الربا وموكله وشاهده   | 101  |

| الموضوع الم                               | صفحة |
|-------------------------------------------|------|
| ريا الفضل                                 | 101  |
| ربا النسيئة                               | 107  |
| هل يجوز امن معيشن                         | 100  |
| الحديث الرابع: النبذ في سقاء              | 100  |
| شروط النبيذ الحلال                        | 107  |
| الحديث الخامس: كسب الحجام                 | 101  |
| الحديث السادس: النهي عن بيع الحاضر للبادي | 171  |
| الحديث السابع: الشفعة                     | 174  |
| شفعة الشريك                               | 174  |
| شفمة الجار                                | 177  |
| اشتراط المطالبة بالشفعة                   | 177  |
| تحريم الاحتيال لاسقاط حق الشفيع           | 171  |
| سقوط الشفعة                               | 171  |
| الحديث الثامن: النهي عن التحديث بالمنام   | 179  |
| الرؤيا الصالحة                            | 141  |
| حقيقة الرؤيا                              | 177  |
| آداب الرؤيا الصالحة                       | ١٧٤  |
| الحديث التاسع: سخاء وسول الله والله       | 174  |
| ترجمة محمد بن المنكدر                     | 174  |
| شرح الحديث                                | 179  |
|                                           |      |

| الموضوغ                                       | صُفحةً |
|-----------------------------------------------|--------|
| السخاء والجود وتعريفها والنصوص الواردة في ذلك | 141    |
| الحديث العاشر : كشف وجه الميت والبكاء عنده    | 1 1 2  |
| تميين مكان حبل أحدُد                          | ١٨٤    |
| جواز البكاء على الميت                         | 111    |
| الحديث الحادي عشر: التكنية بابي القاسم        | 119    |
| الاسم واللقب والكنية                          | 194    |
| اختلاف العلماء في التكني بأبي القاسم          | 194    |
| سبب كراهة التسمي بالقاسم                      | 197    |
| التسمية بمحمد وأحمد وأسماء الأنبياء           | 197    |
| الحديث الثاني عشر: انتداب الماس بوم الخندق    | 199    |
| موضع الخندق وحفره                             | r      |
| انتداب الزبير                                 |        |
| ترجمة الزبير ومناقبه                          | r      |
| الحديث الثالت عشمر : في نزول آية الميراث      | 7.4    |
| صيغ الأداء في الحديث                          | 4.5    |
| ترجمة أبي بكر الصديق                          | 7 - 2  |
| مناقبه                                        | 7.5    |
| عيادة المريض وفضلها                           | 7.0    |
| حكم عيادة المريض الكافر                       | 7.7    |
| حكم عيادة المريض المسلم                       | ۲٠٧    |

| الموضوع                                            | ضغمة |
|----------------------------------------------------|------|
| الا ماديث الواردة في عيادة المريض                  | †·v  |
| عيادة المغمى عليه                                  | 71.  |
| صب وضوء رسول الله ﷺ على جابر و هو مغمى عليه        | 41:  |
| طهارة الماء المستعمل في رفع الحدث                  | Y1+  |
| تبردك الصحابة بفضل وضوئه وتناثه                    | 711  |
| سؤال جابر رسول الله والله عن تركته                 | 711  |
| نزول آية الميراث جواباً لسؤال جابر                 | 717  |
| آداب عيادة المريض                                  | 715  |
| الدعاء للمريض وماورد فيه                           | 710  |
| الحديث الرابع عشر : عدم الوضوء من أكل اللحم المشوي | 417  |
| الوضوء مما مسته النار                              | TIY  |
| مذهب السلف حول الوضوء مما مسته النار               | 414  |
| نقض الوضوء بأكل لحم الجزور                         | 719  |
| الا حاديث الواردة في نقض الوضوء بأكل لحم الجزور    | 44.  |
| الحديث الخامس عشر: نفي المدينة الخبث من الناس      | 771  |
| مبايعة الرسول مالية على الهجرة                     | 777  |
| معنى الاقالة والمراد منها                          | 414  |
| نني المدينة شرار الناس                             | 377  |
| الا عاديث الواردة في فضل المدنية                   | 770  |
| فضل الصلاة في مسجد رسول الله والله                 | ***  |

| المؤضؤع                                             | فُفخة |
|-----------------------------------------------------|-------|
| الحديث السادس عشر : وفاء أبي بكر بوعد رسول الدريقية | 444   |
| تعيين مكان البحرين                                  | 779   |
| وعد رسول الله عَلَيْنَةٍ باعطاء جار من مال البحرين  | 747   |
| حكم إنجاز الوعد وأقوال الملماء فيه                  | 744   |
| التحذير من البخل والتنفير منه                       | 740   |
| التمييز بين الشح والبخل                             | 740   |
| الا عاديث الواردة في ذم الشح والبخل                 | 747   |
| الحديث السابع عشر: الحض على النزوج بالبكو           | 744   |
| سبب عدول جابر عن الزواج بالبكير                     | 711   |
| تعريف الثيب والبكر من النساء                        | 727   |
| دلالة الحديث على فضيلة التزوج بالبكر                | 727   |
| تقديم أم المصلحين إذا تزاحمنا                       | 717   |
| الحديث الثامن عشر : حكم إطالة الصلاة                | 724   |
| ترجمة مماذ بن حبل                                   | 711   |
| حكم مفارقة المأموم للامام لمذر                      | 721   |
| تمريف النفاق                                        | 729   |
| حكم اقتداء المفترض بالمتنفل                         | 101   |
| أقوال الأئمة في اقتداء المفترض بالمتنفل             | 707   |
| استحباب تخفيف الصلاة                                | 700   |

| الموضوغ                                              | صفحة |
|------------------------------------------------------|------|
| أقوال الأئمة في حكم صلاة الجاعة .                    | 700  |
| الحديث الناسع عشر : الخدعة في الحرب                  | 707  |
| تمريف الخدعة وحكمها                                  | YOY  |
| الكلام على الكذب والمعاريض وحكمها                    | 101  |
| الحديث العشرون : تحية المسجد يوم الجمعة والامام يخطب | 177  |
| أقوال الأُمَّة في ذلك                                | 777  |
| الكلام يوم الجمعة حال الخطبة.                        | 774  |
| الحديث الحادي والعشرون: دخول المسجد بالسلاح          | 377  |
| تعريف السهام                                         | 377  |
| جواز إدخال السلاح الى المسجد                         | 770  |
| الحديث الثاني والعشرون : بيـع المدبر                 | 470  |
| تمريف المدبر                                         | 777  |
| ترجمة عبد الله الزبير                                | 777  |
| أقوال الا ممة في بيع المدير                          | 44.  |
| الحديث الثالث والعشرون : آخر من يدخل الجنة           | **1  |
| - الخروج من النار بالشفاعة                           | ***  |
| الخروج من النار لمن كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان | 777  |
| الحديث الرابع والعشرون: أصحاب الحديبية ومدحهم        | 445  |
| ضبط كلة الحديبية وتميين مكانها                       | 175  |
| عدد أصحاب الحديبية                                   | TYO  |
|                                                      |      |

| الموضوع                                               | صفحة |
|-------------------------------------------------------|------|
| أول من بايع النبي عليه يوم الحديبية                   | 777  |
| الحديث الخامس والعشرون : مساوعة الأصحاب للاستشهاد     | 444  |
| يوم أحد                                               |      |
| تميين مكان أحد                                        | 779  |
| الخلاف في مقتل عمير بن الحمام                         | 779  |
| مصير من قتل في سبيل الله                              | TAY  |
| خصال الشهيد في سبيل الله                              | YAY  |
| الحديث السادس والعشرون: في أكل الحوت في سرية العنبر   | YAY  |
| السمكة وتمريفها                                       | 7.44 |
| منافع العنبر من الطيب                                 | 712  |
| أكل الصحابة من الحوت                                  | 7.47 |
| الحديث السابع والعشرون : استعاذة رسول الله ﷺ عند      | YAA  |
| نزول بعض الآيات                                       |      |
| وقوع الحسف والرجم في الأمة                            | 719  |
| سؤال رسول الله عليه وبه أشياء لأمنه                   | 797  |
| الحديث الثامن والعشرون ؛الطواف لمن أهل بعموة          | 194  |
| حكم السَّمي بين الصفا والمروَّة لمن أهل في الحج بعمرة | 798  |
| الحديث التاسع والعشرون: العزل عن الموأة               | 792  |
| عزل الصحابة                                           | 190  |
| الا عاديث الواردة في العزل                            | 797  |

| الموضوع                                                | صفحة  |
|--------------------------------------------------------|-------|
| اختلاف السلف في العزل                                  | 797   |
| أقوال الا ممة الا ربعة في العزل                        | YAV   |
| المزل في دار الحرب                                     | 797   |
| حق المرأة من الوطء                                     | YAA   |
| الاختلاف في علة النهي                                  | ٣٠١   |
| الحديث الثلاثون : رؤية رسول الله عليه قصر عمر في الجنة | ٣٠٢   |
| غيرة رسول الله ميالية                                  | 4.0   |
| غيرة عمر بن الخطاب                                     | ۳٠٥   |
| ترجمة عمر بن الخطاب رضي الله عنه                       | ٣٠٦ . |
| من مناقب عمر بن الخطاب                                 | ۲۰۷   |
| تولي عمر الخلافة                                       | ۳۱.   |
| مقتل عمر رضي الله عنه ووفاته                           | #11   |
| رواية عمر للحديث                                       | 411   |
| دلالة الحديث على وجود الجنة والحور المين الآن          | 417   |
| إنكار الممتزلة والقدرية وجود الجنة الآن                | 4 7   |
| أقوال السلف في وجود النار                              | 414   |
| ومسند أنس بن مالك                                      | 414   |
| ترجمة أنس بن مالك                                      | 417   |
| ترجمة أم سليم أم أنس                                   | 417   |
| رواية أنس للحديث                                       | ٣١٧   |

| الموضوع                                    | صفصة  |
|--------------------------------------------|-------|
| وفاة أنس بن مالك                           | 414   |
| الحديث الاول: مدحه ﷺ للانصار               | *1 1  |
| ترجمة ابن علية                             | 414   |
| شرح كلمة اللهم ومعناها                     | 44.   |
| الأحاديث الدالة على فضل الانصار            | 471   |
| الحديث الثاني : تشميت العاطس               | 440   |
| ترجمة سليمان التيمي                        | 440   |
| الكلام على التشميت والتسميت: بالشين والسين | 444   |
| تشميت من حمد الله                          | 444   |
| الا واردة في تشميت العاطس الذي حمد الله    | 44.   |
| ألفاظ التشميت                              | 444   |
| حكم إجابة المشمت                           | 44.5  |
| من لا مجب تشميتهم                          | 440   |
| الحديث الثالث: تواضع رسول الله ﷺ           | 441   |
| ترجمة حميد الطويل                          | ***   |
| تواضع رسول الله ﷺ وحسن خلقه                | . *** |
| رجحان عقل رسول الله وليتياد                | hhd   |
| خائفه مسالته                               | mmd   |
| ما يدخل في حسن الخُلْتُق                   | 48.   |
| الحديث الوابع: الكذب على وسول الله عليانية | 45.   |
| جزاء الكاذب على رسول الله ميكانية          | 134   |
| - A£9 -                                    |       |

| الموضوع                                                | مفحة |
|--------------------------------------------------------|------|
| الحديث الخامس: وليمة رسول الله عليه في المرس           | 451  |
| ترجمة زينب بنت جحش                                     | 451  |
| الكلام على وأبيمة المرس والاطمام فيها                  | 757  |
| حـكم وليمة العرس والنصوص فيها                          | 434  |
| ما يجزىء في الو ليمة                                   | 488  |
| وقت وليمة العرس                                        | 450  |
| حـكم الاجابة الى وليمة المرس                           | 450  |
| حــ م إجابة الوايمة إذا تكررت                          | ٣٤٦  |
| الحديث السادس: صلاة الرسول مَنْظَلِيَّةٍ في برد حِبَرة | 451  |
| الصلاة في الثوب الواحد                                 | 451  |
| وجوب ستر المورة في الصلاة                              | 454  |
| حلة رسول الله مالية                                    | 40.  |
| أقوال السلف في لبس الثوب الاعمر                        | 401  |
| الحديث السابع : طوافه على نسائه بغسل واحد              | 404  |
| عدد نساء رسول الله والله                               | 408  |
| قو ته ماليته في الجاع                                  | 400  |
| فضل رسول الله ويتلف على الناس بأربعة أشياء             | 707  |
| حريم القسم بين النساء في حق رسول الله والله            | rov  |
| الحديث الثامن: ما يقال عند دخول الخلاء                 | 401  |
| معنى المياذ بالله                                      | 409  |

| الموضوع                                      | صفحة |
|----------------------------------------------|------|
| آداب دخول الخلاء                             | 44.  |
| ضبط لفظي: الخبث والخبائث في الحديث           | 441  |
| آداب الخروج من الخلاء                        | 414  |
| الحديث التاسع: ود" السلام على أهل الكتاب     | 417  |
| كيفية ردّ السلام على أهل الكتاب.             | 474  |
| الحديث العاشر : نصر المسلم ظالماً أو مظاوماً | 474  |
| ترجمة يونس البصري                            | 478  |
| ترجمة الحسن البصري                           | 475  |
| إنكار سماع الحسن البصري من علي بن أبي طااب   | 440  |
| أحاديث الحسن عن علي بن أبي طااب              | 417  |
| مناقب الحسن البصري                           | 417  |
| الظلم وأنواعه                                | **   |
| الحديث الحادي عشر: الحث على السحور           | ***  |
| السحور وفضله                                 | ***  |
| وقت السحور                                   | ***  |
| ما محصل به السحور، وحكمه                     | ***  |
| تأخير السحور                                 | ***  |
| تمجيل الفطر                                  | ***  |
| الحديث الثاني عشر : خاتم النبي علية          | 444  |
| من أي المعادن يكون الخاتم ؟                  | 471  |
|                                              |      |

| الموضوع                                              | صفصة |
|------------------------------------------------------|------|
| يحرم خاتم الذهب على الذكور                           | 474  |
| التختم بالمقيق                                       | 47.5 |
| الحديث الثالث عشر: الاقامة عند الثيب ثلاثا           | 440  |
| الحديث الرابع عشر : جعل عتق الأمَّة صداقها           | ***  |
| الصداق: مشروعيته ومقداره                             | 491  |
| الحديث الخامس عشر : وليمة رسول الله عليالله          | 790  |
| الحديث السادس عشر: الغميصاء أم أنس في الجنة          | 491  |
| الحديث السابع عشر : كسر رباعية النبي عليه وشج جبهته: | ٤٠٠  |
| سبب غزوة أحد                                         | ٤٠٦  |
| عدة من ثبت ممه                                       | ٤٠٨  |
| دور طلحة في أحد                                      | ٤٠٩  |
| صراخ الشيطان في أحد                                  | 211  |
| عدد شهدا، أحد                                        | ٤١٤  |
| الحديث الثامن عشر: التلمية بالحج والعمرة جميعاً      | 210  |
| حكم التلبية                                          | ٤١٧  |
| التمتع                                               | ٤١٨  |
| طواف القارن وسعيه                                    | 219  |
| الحديث التاسع عشر: وكوب البدنة                       | ٤٣٠  |
| ترجمة ثابت البناني                                   | ٤٢٠  |
| البدنة : ضبطها وأختلاف العلماء في جواز ركوبها        | 277  |
|                                                      |      |

| الموضوع                                                 | ānā. |
|---------------------------------------------------------|------|
| الحديث العشرون : تشميت العاطس إذا حد الله               | ٤٢٥  |
| ترجمة معتشر بن سليمان                                   | 720  |
| الحديث الحادي والعشرون: من الذي ينبغي أن بلي الامام     | 277  |
| تقديم الرجال فالعبيد، ثم الصبيان                        | 279  |
| إقامة الصف                                              | ٤٣٠  |
| الحض على الصف الأول                                     | ٤٣٠  |
| تسوية الصف من تمام الصلاة                               | 143  |
| الحديث الثاني والعشرون: خضب الشيب                       | 547  |
| فوائد الخضب                                             | 240  |
| هل خضب رسول الله مالية ؟                                | 244  |
| هل 'يسن الخضاب                                          | 22.  |
| التفريق في سنسّية الخضاب بين النساء والرجال             | 254  |
| الحديث الثالث والعشرون: الأمو بتناول اللقمة الساقطة بعد | 124  |
| مسح ما بها من الأذى                                     |      |
| الحكمة في ذلك                                           | 224  |
| الحديث الرابع والعشرون: إعطاء الحاجم أجرته              | 227  |
| التداوي بالحجامة                                        | EEV  |
| متى تكون الحجامة ؟                                      | ٤٥٠  |
| موضع الحجامة من البدن                                   | 103  |
| الحديث الخامس والعشرون: تخفيف الصلاة مع إِمَّا مها      | 104  |

| الموضوع                                                       | صفحة  |
|---------------------------------------------------------------|-------|
| الحديث السادس والعشرون : الصلاة في النعال                     | 204   |
| ترجمة عباد بن عباد الأزدي                                     | 103   |
| هل تسن الصلاة في النمال ؟                                     | LOA   |
| الاستكثار من النمال                                           | 209   |
| الاسترجاع عند انقطاع الشسع                                    | ٤٦٠   |
| الحديث السابع والعشرون: إنكار أنس لما صنع الناس               | 173   |
| بعد الذي والله                                                |       |
| إنكار أنس على الحجاج تأخيره الصلاة                            | 274   |
| النهي عن تأخير الصلاة                                         | 272   |
| بعض مآثر عمر بن عبد العزيز وشييء من ترجمته                    | 670   |
| الحديث الثامن والعشرون : النهي عن تمني الموت                  | 277   |
| حكمة النهي                                                    | 473   |
| الحديث التاسع والمشرون: النهي عن النزعفو للوجل                | ٤٧٥   |
| الحديث الثلاثون : العزم في الدعاء                             | ٤٧٩   |
| الحديث الواحدوالثلاثون: أكثر دعوة كان يدعوها النبي والتلاثون: | 5 A \ |
| ترجمة قتادة                                                   | 113   |
| شرح الحديث                                                    | 214   |
| الحديث الثاني والثلاثون: التطويل في الصلاة                    | ٤٨٤   |
| الحديث الثالث والثلاثون : ما يقال عند دخول الخلاء             | ۲۸٤   |
| الحديث الرابع والثلاثون: الأضحية بكبشين                       | ٨٨٤   |

| الموضوغ                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                       | صفحة |
|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|------|
| وقت الأضعية                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                   | ٤٨٩  |
| ما يصح تضحيته                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                 | ٤٨٩  |
| حكم الأضحية                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                   | ٤٩٠  |
| ما يُؤكل منها ولا يوزع                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                        | ٤٩٠  |
| هل يذبح المضحي بيد أم يو كل                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                   | 291  |
| الحديث الخامس والثلاثون : لبس الحرير                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                          | 297  |
| الحديث السادس والثلاثون: الافتصاد في العبادة                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                  | 190  |
| الحديث السابع والثلاثون: مناحاة بين النبي علي ورحل بعد                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                        | 0.7  |
| إقامة الصلاة                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                  |      |
| الحديثُ الثامن والثلاثون : معاملة النبي عَلَيْكَ لِحُدمه                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                      | 0.4  |
| ترجمة أبي طلحة                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                | 0.4  |
| شرح الحديث                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                    | 0.0  |
| الحديث الناسع والثلاثون : خاتمة رسول الله وللنظائر                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                            | ۰۰۸  |
| الحديث الأربعون: إيجاز الرسول لصلاته مع إكمالها                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                               | 017  |
| الحديث الواحد والأربعون: زواج الرسول من صفية بنت حيي                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                          | 014  |
| وقت صلاة الفجر                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                |      |
| فتح خيبر                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                      | 010  |
| الحديث الثاني والأربعون: درعالرسول مرهونة عند يهودي                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                           | ۸۱۰  |
| العودين العداي والعالم العالم | ٥٢٧  |
| ترجمة الأعمش                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                  | 071  |
|                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                               | 617  |
| شرح الحديث                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                    | ٥٣٠  |
| - ADD -                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                       |      |

| الموضوع                                             | صفحة  |
|-----------------------------------------------------|-------|
| الحديث الثالث والاربعون : الكوثر الموعود به مسلمة   | 041   |
| تمريف الكوثر والأحاديث الواردة فيه .                | 077   |
| الحديث الرابع والاربون ؛ نزول سورة الكوثر           | opp   |
| معنى الاغفاء                                        | 044   |
| أحاديث عن الكوثر                                    | ٥٣٤   |
| اختلاج المبتدعين بعد رسول الله ويتليقه عن الكوثر    | 077   |
| ثبوت وجود الحوض والكوثر بالنص والاجماع              | 041   |
| سعة حوضه عليقه                                      | 041   |
| الأحاديث الواردة في الحوض.                          | 02.   |
| الحديث الخامس والاربعون : التساؤل في خلق الله       | 027   |
| أقسام السؤال في الشريعة الاسلامية .                 | 024   |
| القلب وعوارضه.                                      | 0 2 2 |
| السؤال عن خلق الله .                                | 024   |
| وساوس الشيطان الانسان.                              | ०१९   |
| كراهة كثرة السؤال فيم لافائدة فيه .                 | 904   |
| النهي عن أغلوطات المسائل .                          | •00   |
| ذم التفكر في ذات الله ·                             | 700   |
| التفكر والتذكر وثمرتها .                            | 001   |
| الحديث السادس والاربون: عدم مسابقة الامام في الركوع | 001   |
| والسجود                                             |       |
| الاحاديث الواردة في ذلك                             | 07.   |
| - XoX -                                             |       |

| الموضوع                                               | صفحة |
|-------------------------------------------------------|------|
| التسليم في الفرض والنفل                               | ०५६  |
| حكم منا بعة الامام                                    | 070  |
| اختلاف العلماء في رؤية النبي عليلية من خلفه           | 070  |
| بعض ألفاظ القسم                                       | ٥٦٧  |
| حلف المفتي على ثبوت الحكم عنده                        | ٥٦٧  |
| المواضع التي أقسم فيها رسول الله صلالله               | ٥٦٨  |
| حلف الصحابة على الفتاوي والرواية                      | ٨٢٥  |
| حلف أحمد بن حنبل في مسائله                            | Aro  |
| حلف الشافهي والأثمة                                   | ٨٢٥  |
| تخويف رسول الله والله المسحابة من عذاب الله           | ٥٦٨  |
| الحديث السابع والأثربعون :عدم خروج رسول الله عليها    | ٥٧٣  |
| الى المسجد خشية فرضية قيام الليل                      |      |
| ترجمة بن عدي البصري                                   | ٥٧٣  |
| تركرسول الله والله والماعة في قيام رمضان خشية فرضيتها | ovi  |
| جمع عمر بن الخطاب الناس في قيام رمضان                 | 000  |
| تأكيد قيام أو تار ليالي العشر الأخير من رمضان         | 7٧0  |
| مشروعية صلاة التراويح واستحبابها                      | ٥٧٦  |
| حكم صلاة التراويح وعدد ركماتها                        | PV9  |
| معنى قول عمر: نعمت البدعة هذه                         | 0    |
|                                                       |      |

| الموضوغ                                                     | ضفحة |
|-------------------------------------------------------------|------|
| الحديث الثامن والاوبعون : إِبطال الرسول عَيْنَاتُهُ         | OVA  |
| لأعياد الجاهلية                                             |      |
| الوقت الذي دخل فيه رسول الله والله المدنية                  | ٥٧٨  |
| أول من اتخذ النيروز والمهرجان                               | ٥٧٩  |
| سبب تسمية الميد                                             | ٥٧٩  |
| أعياد المسلمين                                              | ۰۸۰  |
| الحديث التاسع والاربعون: سماع رسول الله عليات               | 944  |
| عذاب القبر                                                  |      |
| ترجمة بني النجار                                            | 9.44 |
| شرح قول رسول الله مسلمة : لولا أن لا تدافنوا لدعوت          | ٥٨٣  |
| الله أن يسمعكم عذاب القبر                                   |      |
| الأحاديث الواردة في عذاب القبر                              | ٥٨٣  |
| إثبات أهل السنه و الجاعة لمذاب القبر خلافاً للخو ارجو غيرهم | 340  |
| قول ابن القيم في الروح بعد مفارقة الجسد                     | 340  |
| اتفاق أهل السنة والجاعة على شمول النميم والمذاب على         | 0.40 |
| النفس والبدن                                                |      |
| كلام ابن تيمية وابن القيم في البرزخ والروح                  | 7.0  |
| المراد من قوله والله ولا أن لا تدافنوا المخ                 | ٥٨٨  |
| عذاب أهل الجاهلية في قبورهم والخلاف فيه                     | ۰۸۸  |
| عدم اختصاص عذاب القبر وسؤال الملكين بهذه الاثمة             | 011  |

| المُوضوعُ                                                  | صفحة |
|------------------------------------------------------------|------|
| الحديث الخسون : رؤية رسول الله والله الكوثر                | 019  |
| صفات نهر الكوثر                                            | 019  |
| الحديث الحادي و الخسون : تخلف المسلمين عن غزوة تبوك لعذر   | 09.  |
| المتخلف لمذر شريك للسائر في الاعجر                         | 091  |
| استمرار الثواب على العمل للمريض أو المسافر إذا كان         | 097  |
| يممله مقياً صحيحاً                                         |      |
| الحديث الثاني والخسون : وضع الشيء بعد رفعه                 | 092  |
| الكلام على ناقة رسول الله والله الله الله الله الله الله ا | ०९६  |
| صفة العضباء والقصواء                                       | 390  |
| الكلام على القمو د                                         | 090  |
| حكم المسابقة في الاعشياء بموض وغير عوض                     | 094  |
| أقوال الاثمه في المسابقة                                   | 097  |
| شروط أخذ العوض والرهان                                     | ٥٩٨  |
| زيادة أبو البختري في حديث المسابقة                         | 099  |
| الكلام على واضع حديث الحهام                                | 7    |
| الحديث الثالث والخمسون: إِقامة الصلاة وتراص الصفوف فيها    | 7.1  |
| الأحاديث الواردة في فضل تسوية الصفوف وتراصها               | 7.7  |
| الحديث الوابع والخسون: نوم رسول الله عليه وصلاته           | 7.4  |
| بالليل وصومه وفطره                                         |      |
| دلالة الحديث على قيام رسول الله والله وتهجده بالليل        | 7.8  |
| تعريف التهجد                                               | 7.0  |

| الموضوع                                             | صفحة |
|-----------------------------------------------------|------|
| الأحاديث الواردة في فضل قيام الليل                  | ٦٠٥  |
| افتتاح التهجد بركمتين خفيفتين                       | 7.0  |
| فضل الذكر والوضوء والصلاة عند القيام من النوم       | 7.0  |
| أحب القيام والصيام الى الله تمالى                   | 7.7  |
| حكم قيام الليل بالنسبة لرسول الله عليان             | ۸٠٢  |
| وصية رسولالله عليه لا بي هريرة                      | 111  |
| فضل الصيام وترك الرفث والصخب فيه                    | 111  |
| الكلام على خلوف فم الصائم                           | 111  |
| الحديث الخامس والخسون: كون المرء مع من أ-ب          | 7.4  |
| سؤال الأعرابي رسول الله عليه عن قيام الساعة         | 315  |
| شروط محبة اللهورسوله                                | 710  |
| اللغات الواردة في كلمة المرء                        | 7.0  |
| قول رسول الله عليه: المرء مع من أحب                 | 710  |
| فرح المسلمين بقول: المرء مع من أحب                  | 717  |
| إطاعة المحبوب                                       | 717  |
| درجات محبة الله سبحانه وتعالى                       | 717  |
| درجات محبة رسول الله عليه                           | 77.  |
| دلالة الحديث على انفراد علم الله بمجبى الساعة       | 177  |
| الآيات والاعطديث الواردة في انفراد علم الله بالساعة | 777  |
| حكم مدعي علم الغيب                                  | 750  |

| الموضوع                                                   | ضفحة |
|-----------------------------------------------------------|------|
| الأحاديث الواردة في تحديد مدة الدنيا لا أصل لها           | 774  |
| قول ابن القيم في العلامات التي تمرف بها الاعطديث الموضوعة | 772  |
| الحديث السادس والخمسون: اختلاف نساء الرسول عليه           | 772  |
| مع يعضهن                                                  |      |
| تعريف الصخب والسخب                                        | 777  |
| معنى الحثو واللغات الواردة في كلتي الفم والتراب           | 777  |
| إقامة الصلاة والامام في منزله إذا كان يسمعها              | 771  |
| عدد أزواج رسول الله عَلَيْنَةُ                            | 774  |
| الحديث السابع والخمسون : عدم تمني الموت لضرٍ أصابه        | 779  |
| الحديث الثامن والخسون: مداومة أبي طلحة على الصوم في       | 74.  |
| عهد الذي عَلَيْكُ و بعد                                   |      |
| الأحاديث الواردة في فضل الصيام                            | 741  |
| من سرد الصوم من الصحابة والسلف                            | 747  |
| الحديث التاسع والخسون : اعتكافه ﷺ في العشر الأواخر        | 744  |
| من ومضان                                                  |      |
| معنى الاعتكاف لغة وشرعاً                                  | 744  |
| فوائد الاءتكاف                                            | 744  |
| شروط الاعتكاف                                             | 744  |
| تأخير الاعتكاف لسفر                                       | 745  |
| حكم الاعتكاف                                              | 747  |

| الموضوغ                                             | صفحة |
|-----------------------------------------------------|------|
| جواز الاعتكاف بغير صوم                              | 747  |
| شروط صحة الاعتكاف                                   | 777  |
| قضاء السنن إذا فاتت                                 | TTY  |
| الحديث الستون: لا يلقي الحبيب حبيبه في الناو        | 744  |
| تعريف القوم                                         | 749  |
| معنى محبة الله                                      | 72.  |
| أول من أنكر المحبة في الاسلام                       | 78.  |
| إبدان الله بالحرب لمن عادى أولياءه                  | 138  |
| التقرب الى الله بأداء الواجبات والبعد عن المحرمات   | 137  |
| دلالة الحديث على سمة رحمة الله عز وجل               | 337  |
| الحديث الحادي والستوون: استسقاء رسول الشيئي بالدعاء | NEF  |
| استعمال كلة اليد حقيقة ومجازاً                      | 789  |
| استسقاء رسول الله عليليه يوم الجمة و هو على المنبر  | 101  |
| رفع اليدين في دعاء الاستسقاء                        | 707  |
| مرأتب الدعاء                                        | 704  |
| مواطن رفع اليدين في الدعاء                          | 708  |
| كراهة رفع اليدين بالدعاء في خطبة الجمعة             | 305  |
| مسح الوجه باليدين بعد الدعاء                        | 700  |
| كيفية رفع اليدين في الدعاء                          | 700  |
| دعاء رسول الله والله الله المطرعن البيوت            | TOY  |
| تبسم رسول الله والله من سرعة ملالة ابن آدم          | 701  |
| مشروعية الاستسقاء وأنواعه                           | 77-  |
| - <b>^7 / /</b>                                     |      |
|                                                     |      |

|                 | الموضوع                                    | صفحة |
|-----------------|--------------------------------------------|------|
|                 | الحديث الثاني والستون: نداء قتلي بدو       | 774  |
| New Year        | مقتل أبي جهل                               | 778  |
| على الأنصار     | الحديث الثالث والستون : المنة له ووسوله    | 771  |
|                 | أقسام الهداية                              | 779  |
| الله للانصار في | الحديث الرابع والستون: استشارة النبي هيئيا | 779  |
| 741             | القتال خارج المدينة                        |      |
|                 | خروج الرسول الى مدر                        | ٦٨٠  |
|                 | معنى « وشاوره في الأمر »                   | 141  |
|                 | إشكال في وصحيح مسلم،                       | TAT  |
|                 | الحديث الخامس والستون: بدء الحجاب          | 7.   |
| عن وسول الله    | ر السادس و دفاع المسلمين                   | 791  |
|                 | عليه بأرواحهم                              |      |
|                 | الحديث السابع والستون : خير دور الأنصار    | 798  |
|                 | الحديث الثامن والستون : قدوم الأشعربين     | 197  |
|                 | رقة القلب                                  | 19.4 |
|                 | ترجمة أبي موسى الاشمعري                    | 799  |
|                 | الحديث التاسع والستون : الأشعويون          | ٧٠١  |
|                 | ترجمة يزيد بن هارون                        | ٧٠٢  |
|                 | الحديث السبعون: غيرة النساء                | ٧٠٥  |
| ة وزوجته        | الحديث الحادي والسبعون: حديث أبي طلح       | ٧١٠  |
|                 | تحنيك الطفل                                | Y19  |
|                 | الحديث الثاني والسبعون : أعياد المسلمين    | YTT  |
| بوت الناس       | الحديث الثالث والسبعون : منع الناظر الى ب  | 774  |
|                 | الاستئذان من أجل البصر                     | 740  |
| +/ ,            | تفسير آية الاستئذان                        | ٧٢٥  |
|                 |                                            |      |

| الموضوع في المنافقة                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                            | منحة |
|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|------|
| لصاحب البيت فقاً عين الناظر من الثقب                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                           | 777  |
| كيفية الاستئذان                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                | VYA  |
| الحديث الرابع والسبعون : شج النبي ﷺ يوم أُحـُد                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                 | VY9  |
| الحديث الخامس والسبعون: الاستعادة من الكسل والبخل                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                              | ٧٣٠  |
| وعذاب القبر                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                    |      |
| عذاب القبر هو عذاب البرزخ                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                      | 747  |
| عذاب القبر قسمان                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                               | 744  |
| أسباب عذاب القبر                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                               | ٧٣٤  |
| الأسباب المنجية من عذاب القهر                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                  | ٧٢٨  |
| الحديث السادس والسبعون: قصر سيدنا عمر بن الخطاب في الجنة                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                       | V-9  |
| سبب تسمية قريش                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                 | V1.  |
| الحديث السابع والسبعون: الاحتجام                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                               | 711  |
| احتجام الرسول عليالية                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                          | 737  |
| كسب الحجام                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                     | 727  |
| القسط البحري                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                   | 712  |
| الحديث الثامن والسبعون : تحريم الخمر                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                           | ٧٤٧  |
| الخمر كل مايسكر                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                | 757  |
| الحديث التاسع والسبعون : تحريم الخر                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                            | ٧٥٠  |
| ترجمة أبي" بن كمب الأنصاري                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                     | Y01  |
|                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                | 404  |
| الاختلاف في وقت تحريم الخر                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                     | 707  |
| ذكر سبب تحريم الخر                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                             | YOY  |
| موافقات عمر في تحريم الخمر ونزول الآيات فيه                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                    | 409  |
| والمعالم المسبب تسمية الخرخرا                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                  | 177  |
| ما يتخذ منه الخر المناه الخرامية المخرامية الم | 777  |
| الحديث الثانون: خروج الجهنسيين من الجحيم                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                       | Y1Y  |

| الموضوع                                                      | صنحة       |
|--------------------------------------------------------------|------------|
| ترجمة وكيع بن الجراح                                         | ٨٢٧        |
| روايته الحديث                                                | AFY        |
| وفاته                                                        | 779        |
| ترجمة يزيد بن أبي صالح                                       | V79        |
| تسمية الحجيم                                                 | 779        |
| الخروج من النار لمن كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان           | YY1        |
| اتفاق أهل السنة والجماعة على عدم خلود أهل الإيمان في النار   | YY+        |
| شفاعه الأنبياء والملائكة والملماء والصالحين                  | YY0        |
| اتفاق الصحابة والتابعين وسائر الأئمة في شفاعة النبي          | 777        |
| مرات في أهل الكبائر                                          |            |
| نوع الشفاعة التي أنكرها الممتزلة والخوارج                    | <b>YYY</b> |
| الحديث الحادي والثانون: إهلال رسول الله والله والعمرة        | 779        |
| تعريف الاهلال بالحج                                          | ٧٨٠        |
| أنواع الحج                                                   | ٧٨٠        |
| اختلاف العلماء في القارن                                     | VA1        |
| لزوم دم النسك للقارن                                         | YA1        |
| تخيير الحاج بين التمتع والافراد والقران                      | YA1        |
| كلام الأعمة في أنواع الحج                                    | YAI        |
| صفة التمتع                                                   | YAT        |
| الحديث الثاني والثانون: زيادة الماء ببركة وسول الله عليالية  | YAY        |
| معجزة رسول الله عليه في زيادة الماء                          | ٧٨٣        |
| اختلاف العلما ، في الماء الذي نبع من بين أصابع النبي والمناه | ٧٨٥        |
| الحديث الثالث والثمانون : الثواب على كثرة الخطا الىالمسجد    | ٧٨٥        |
| فضل الخطوات الى المساجد                                      | YAY        |
| فضل الصلاة مع الجماعة                                        | YAY        |

| الموضوع                                                   | صفحة |
|-----------------------------------------------------------|------|
| فضل المشي الى الماجد                                      | YAA  |
| الحديث الرابع والثانون: المشي الى الصلاة بالسكينة والوقار | VA9  |
| فضل قول: الحد لله حمداً كثيراً طيباً مباركا               | 797  |
| م تدرك صلاة الجاعة                                        | 448  |
| الحديث الخامس والثانون: سماعه على خشفة الغميصاء في الجنة  | VAA  |
| الحديث السادس والثانون: توفيق الله العبد للعمل الصالح     | 799  |
| معنى التوفيق                                              | ۸٠٠  |
| تفسير الجبرية والقدرية للتوفيق                            | ۸٠٠  |
| معنى استعمله وعسله في الحديث                              | A. Y |
| الكلام على الخاتمة                                        | ٨٠٢  |
| كتابة المقادير السابقة لخلق الخلائق                       | ٨٠٢  |
| كتابة الملك للجنين في بطن أمه                             | ٨٠٤  |
| الممل بين السابقة والخاتمة                                | ۲۰۸  |
| الخوف من السابقة والخاتمة                                 | ۲٠٨  |
| الحديث السابع والثانون : رؤيا المؤمن جزء من ستــــة       | ۸۰۷  |
| وأربعين جزءا من النبوة                                    |      |
| احتلاف الروايات في عدد الأجزاء                            | ٨٠٨  |
| الحديث الثامن والثانون: غنى الله عن تعذيب الانسان نفسه    | 1.9  |
| النذر بالمشي الى بيت الله الحرام                          | 111  |
| كفار النذر الذي لا يطاق كفارة يمين                        | AIT  |
| اختلاف الا ممة فيمن نذر أن يحج ماشياً                     | AIY  |
| نذر المثني الى مسجد المدينة                               | 114  |
| الحديث التاسع والثانون: الرفق بسياقة النساء               | .410 |
| سوق أنجِشة لا مهاث المؤمنين                               | ٨١٥  |
| تفسير حديث: رويدك سوقك بالقوارير                          | 714  |

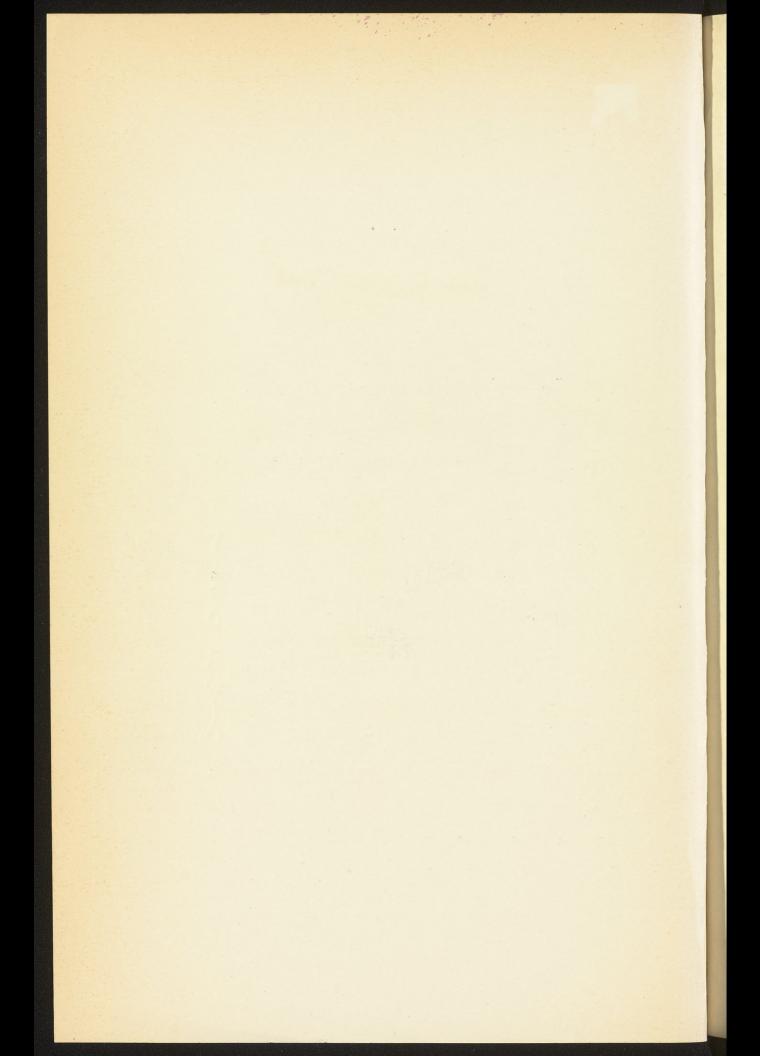
|       | تشبيه بمض الشعراء سماع الفناء بالخر                          |        | 44. |
|-------|--------------------------------------------------------------|--------|-----|
|       | ث التسمون: حديث العرنيين                                     | الحديد | ۸۲۰ |
|       | الذود واللقاح من الابل                                       |        | 171 |
|       | شرب العرنيين ألبان الابل وأبوالها                            |        | AYE |
|       | حكم أبوال الابل واختلاف الملماء فيه                          |        | ATE |
|       | ممنى الدرية                                                  |        | 170 |
|       | قتل المرنبين راعي رسول الله وليسين                           |        | ATO |
|       | قطع أيدي المرنيين وأرجلهم وسمر أعينهم                        |        | ATY |
|       | Ilmina ellmind                                               |        | ATY |
| الآية | نزول آية : ﴿ إِنَّمَا جِزَاءَ الَّذِينَ يَحَارِبُونَ اللَّهُ |        | 14. |
|       | القتل المشروع                                                |        | 177 |
|       | الاحسان في القتلة والذبحة                                    |        | ٨٣٢ |
|       | نهي رسول الله عليه عن النمثيل                                | Mar.   | ٨٣٢ |
|       | الأحاديث الواردة في النهي عن التمثيل                         |        | ٨٣٢ |
|       | أقوال الملماء في أحاديث النهي عن التمثيل                     |        | Vhh |
|       | القتل لكفر أصلي أو لردة                                      | . 454  | 348 |
|       | التمثيل عند طائفة من السلف                                   |        | 178 |

...0

## تصوسيات

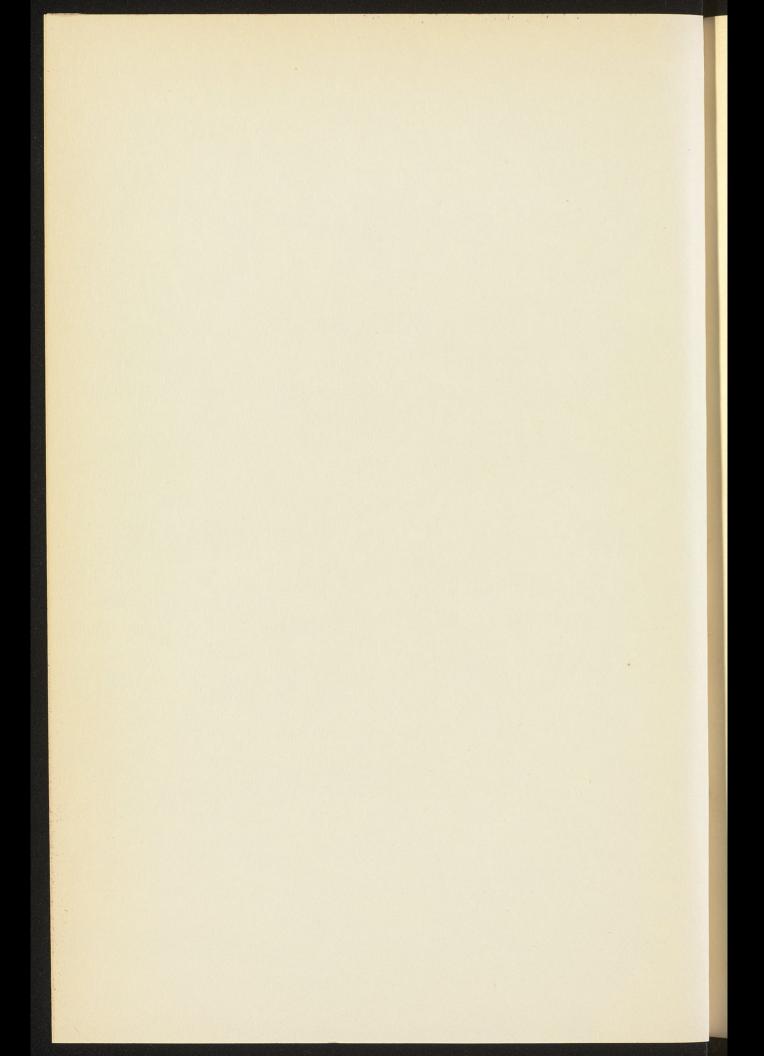
3,0

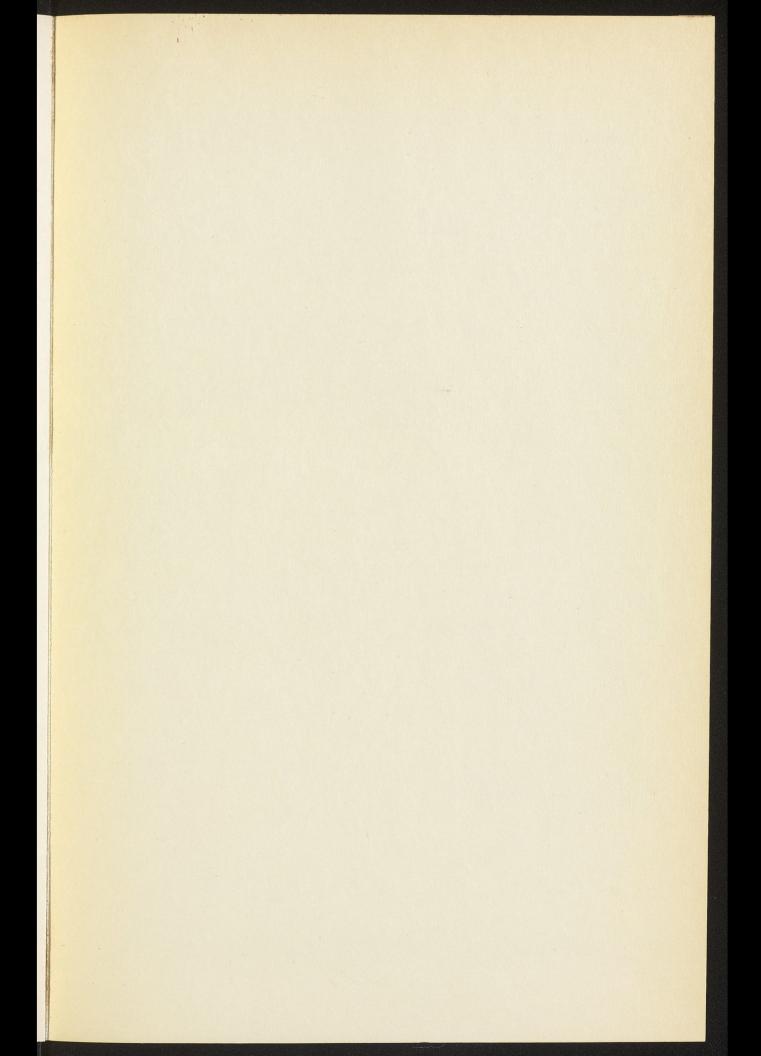
| الصواب           | الخطأ            | السطر | الصفحة |
|------------------|------------------|-------|--------|
| جنون منكأن كسمى  | جنون أن اسمى     | *     |        |
| أحد              | أحمد             | ٩     | 11     |
| 15               | 4                | ^     | 17.    |
| ٦.               | 00               | 8     | 440    |
| 71               | 70               | *     | 791    |
| 75               | 0                | ۲.    | 1      |
| سحج الجلد وقشعره | سجح الجلد ونثمره | **    | 8.8    |
| الموضغ           | الموضوع          | 10    | 201    |
| استشهد           | استهد            | 0     | £ 1/2  |
| من في المسجد     | من المسجد        |       | ovi    |
| عضوا             | عوضا             | 0     | 770    |
| ۸۳۳              | Vrr              | 74    | ٨٣٣    |
| 148              | 377              | 74    | ATE    |

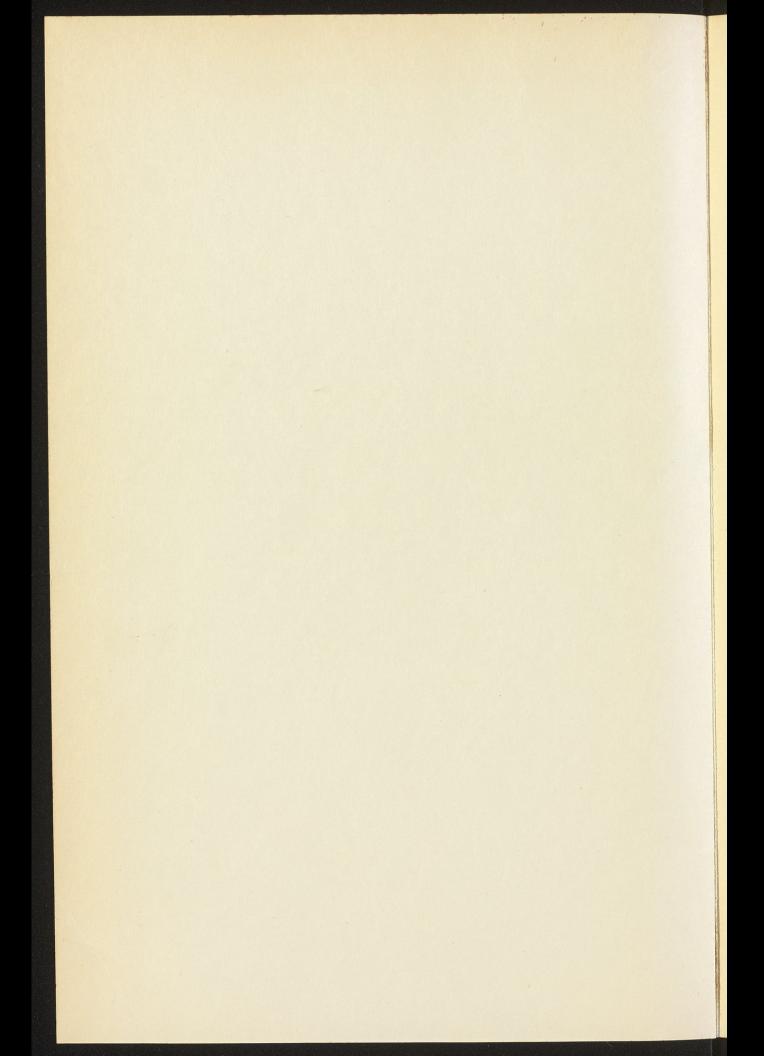


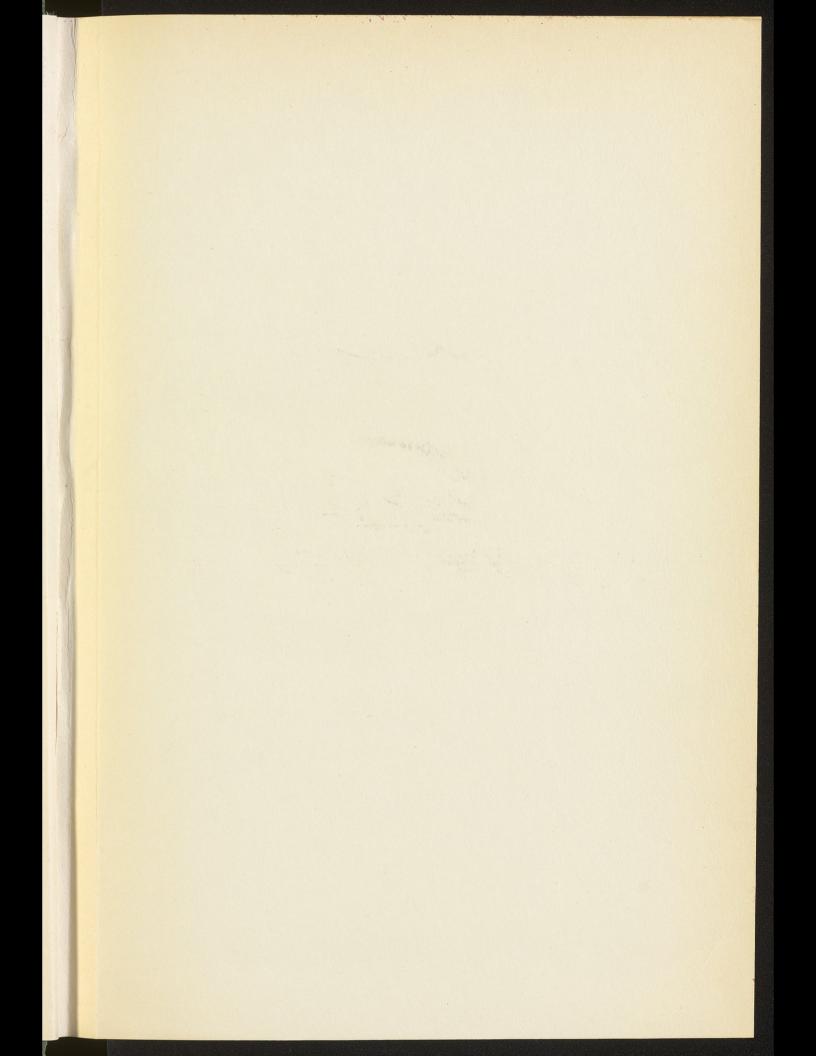
## بعض منشورات المكت المكت

| 1 | _ مشكاة المصابيح للخطب النبويزي             | بنحقبق الألباني     |
|---|---------------------------------------------|---------------------|
| ٢ | - دراسات في العربية وتاريخها                | السيد محدالخضر حسين |
| ٣ | _ حياة شيخ الاسلام ابن تبعية                | لهمد بهجة البيطار   |
| ٤ | _ ما دل عليه القرآن                         | اللائلوسي           |
| ٥ | _ صفة الفنوى والمفتي                        | لابن حدان           |
| 7 | _ حقيقة الصيام                              | لابن تيمية          |
| ٧ | _ منهاج القاصدين                            | لابن قدامة          |
| ٨ | _ شرح مقصورة ابن در بد                      | للتبريزي            |
| 9 | _ خلاصة نتاوى شيخ الاسلام ابن تبحية         |                     |
|   | لابن عبد الهادي                             | بتحقيق الشاويش      |
|   | ١ - المسائل التي حلف علما الامام أحدين حنيل | , ,                 |









Library of



Princeton University.

